

صَلَامُ الْفَقَہ

چھ حصے کا ریل

وہ تمام اسلامی احکام و مسائل کہ جن کی ہر مسلمان کو دن رات ضرورت پیش آتی ہے، اس کتاب میں عربی کی ضخیم اور مستند کتابوں کے تمام مضامین سہل اور آسان اردو میں منتقل کر دیے گئے ہیں۔

مصنف

مفت محمد امجد علی شاہ صاحب دہلی

کتاب خانہ دارالعلوم حَقَّانِیہ

صِیْلُمُ الْفِقَّةِ

اروو

چھپنے کا سال

وہ تمام اسلامی حکام و مساعی کہ جن کی ہر مسکن و کھون رست
طرز سے پیش آتی ہے۔ اس کتاب میں عربی کی غنیمت و مستند
کتابوں کے قواعد میں اصل و دراصل اور اس میں غنیمت و
سینے کے ہیں۔

مدرسہ مولانا عبد الشکور صاحب دارالافتاء دہلی

کتابخانہ نعیمیہ دیوبند

تفصیلات

نام کتاب

میرا

تالیف

میرا اشک و غم

اشاعت اول (پہلا طبع) ۱۹۷۰ء

مطبع

قیمت

• ملحقہ کاپی

• یو پی کے قلم کار

• ناشر

کتب خانہ نعیمیہ دیوبند

صَلِّمْ الْفَقْدَ

پیش لفظ

یہ ایک ناقابل فراموش حقیقت ہے کہ ہر صغیر پاک و ہند کے علماء اسلام نے اسرائیل طرف سے اپنے مذہب کی طرف سے ہر مذہب اور مذہب کے لوگوں کے خلاف ہونے والی تو دوسری طرف ہر مذہب میں اراکین کی تشکیل اور اس کے بعد اس کی ترویج میں بھی نمایاں اور بڑھتی ہوئی خدمات سر انجام دی ہیں۔ اردو زبان پر علماء کا سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ انہوں نے عربی و فارسی زبان کی ادب اور بلند پایہ کتب کو اردو میں منتقل کیا ہے اور قرآن و حدیث و فقہ و تاریخ اور دوسرے اسلامی علوم پر اب تک اردو میں جس قدر ذخیرہ عوام کے سامنے آچکا ہے وہ جتنے ہندو پاک کے مسئلوں کے لئے باعث فخر و امتنان ہے۔

ہندو پاک کے مسئلوں کی خوش قسمتی ہے کہ وہ اپنے ارد گرد کے مذہب سے اردو زبان کے اراکین کا ہر مسئلہ و اہمیت کا ہمیں آگاہ کرتے ہیں۔

مذہبی نقطہ نظر سے سب سے زیادہ اہم عقائد و احکامات اسلام میں جن کے مسائل و احکامات سے واقف اور روشناس ہونا ہر شخص کے لئے ضروری ہے۔ اس مسئلہ میں علماء نے مختصر چھوٹی بڑی کتابیں تصنیف کیں۔ اس دور میں نیکو سلاست و سحریت مولانا اشرف علی تھانوی کے تفسیری زیور کو جو مقبولیت و شہرت حاصل ہوئی وہ کسی دوسری کتاب کا حصہ نہ بن سکی۔ لیکن تفسیری زیور صرف فقہی مسئلہ پر ہی مشتمل نہیں بلکہ اس میں فقہی مسئلہ و احکام کے علاوہ اور بھی بہت سی معلومات ہیں لیکن اس کے حواشی اور تفسیروں نے اس کی خدمت اتنی بڑھادی ہے کہ ہر شخص کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا مشکل ہو گیا ہے۔ احقر کی ویران خواہش اور تمنا تھی کہ کوئی ایسی کتاب پورے اسلام کے ساتھ شائع کی جائے کہ جس میں نہایت آسان فقہی ترتیب کے مطابق تمام مسئلوں اور مسائل کے نزدیک معتبر و مستند ہونے کے ساتھ ساتھ مذہبی و علمی ہونا کہ ہر شخص اس سے استفادہ کر سکے۔

کافی تلاش و جستجو کے بعد مولانا مہر سکھو صاحب فاروقی نعمتوں کی مشہور سبب علم الفقہ پر فقہ پانچویں جلد ہونے کے ساتھ ساتھ احوال و مذاہب اور تمام دینی ضروریات پر مشتمل متعدد کتابوں کی جامع ہے۔ کافی عرصہ دواہر قبول کتب ہند و اسلام میں شائع ہونی تھی۔ لیکن پانچویں جلد کی

ادارہ نے اس کی طرف توجہ نہیں کی۔ حالانکہ یہ کتاب اس کی مستحق ہے کہ ہر شخص کو یہ کتاب اپنے گھر میں رکھنا چاہئے۔

تا کہ ہر دینی قوم کا ہر فرد اسلامی احکام کا پورا پورا علم حاصل کر سکے اور ہماری آئندہ نسل صحیح معنی میں مسلمان بنانے کی مستحق بن سکے۔

اس کتاب علم الفقہ میں فقہ کی ان تمام فحیمہ اور مستند کتابوں کے مضامین پہلے اور آسان اردو میں منتقل کر دیئے گئے ہیں جنہیں عربی میں ہونے کی وجہ سے اردو اس طبقہ میں پڑھا سکتا۔

علم الفقہ اسلامی احکام و مسائل کی ایسی جامع اور مستند کتاب ہے کہ لوگ اس کی مدد جو ادنیٰ

میں دوسروں سے مسائل پوچھنے کی زحمت سے بے نیاز ہو جائیں گے۔ اس لئے اس کتاب کا ہر

گھر میں ہونا انتہائی ضروری ہے تاکہ وہ روزمرہ پیش آنے والے مسائل کا خود ہی حل تلاش کر سکے

اس پر مبنی ہر اور نئے۔ اسی لئے اس کتاب کی اشاعت میں انتہائی اہتمام اور احتیاط برتی گئی ہے۔

چنانچہ اصل نسخہ پر نظر ثانی کرائی گئی اور پھر اس کے بعد کتابت کرائی گئی ہے تاکہ کتاب صحیح چھپے اور

یہ پاکستانی نسخہ نظما سے پاک ہو۔ حتیٰ الامکان کتابت و طباعت میں بھی پورا اہتمام فرمایا گیا ہے

اور کاغذ بھی سفید گلبرغا استعمال کیا جا رہا ہے۔ یہ پوری کتاب چھ حصوں پر مشتمل ہے جن کی مختصر

تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) علم الفقہ حصہ اول (مسائل مبادی)

اس حصہ میں پاکی ناپاکی، وضو، غسل وغیرہ کے تمام احکام درج کئے گئے ہیں۔

(۲) علم الفقہ حصہ دوم (مسائل نماز)

اس حصہ میں فرض نماز، سنتیں، نوافل اور ہر قسم کی نمازوں اور ان کے احکام درج ہیں۔

(۳) علم الفقہ حصہ سوم (مسائل روزہ و رمضان)

جس میں رمضان کے فضائل اور روزہ کے تمام مسائل اور ان کا کافی روایت ہلال کا تفصیلی

بیان ہے۔

(۴) علم الفقہ حصہ چہارم (مسائل زکوٰۃ و صدقات)

اس حصہ میں مسائل زکوٰۃ و صدقات کی تفصیل قرآن و سنت کی روشنی میں بیان کی گئی ہے

اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ زکوٰۃ کن لوگوں پر اور کس صورت میں واجب ہے اور کن صورتوں میں نہیں

اور یہ کہ زکوٰۃ و صدقات کے کون لوگ مستحق ہیں۔

(۵) علم الفقہ حصہ پنجم (مسائل حج)

اس میں حج اور عمرہ کے تمام احکام و مسائل درج کئے گئے ہیں اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ حج کن لوگوں پر فرض ہے اور اس کے شرائط کیا ہیں؟ اور ساتھ ہی تمام مقامات زیارت کے احکام اور طریقے تفصیل کے ساتھ لکھے گئے ہیں۔

(۶) علم فقہ حصہ ششم (مسائل معاشرت)

اس حصہ میں نکاح، طلاق، خلع، مہر و میراث وغیرہ کے مسائل و احکام درج ہیں۔ اس کے علاوہ دوسرے ایسے تمام مسائل جو روزمرہ زندگی سے متعلق ہیں۔ کتاب کا یہ ایک مجمل خاکہ ہے۔ تفصیل اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں۔ امید ہے کہ لوگ اس کتاب سے زیادہ سے زیادہ فوائد حاصل کریں گے۔ دارالاشاعت کراچی کی ابتداء ہی سے یہ کوشش رہی ہے کہ یہ کام مسلمانوں کے فائدے کے لئے مفید اسلامی کتابیں اعلیٰ معیار پر شائع کی جائیں کہ جو عرصہ سے نایاب ہیں اور جن کی فی زمانہ ہر شخص کو ضرورت ہے لیکن یہ ایک مشکل اور صبر آزما کام ہے۔ اس کو صرف اللہ تعالیٰ کی مدد و فوراحباب و اہل ذوق حضرات کا تعاون ہی پورا کر سکتا ہے۔

تقریظ

مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

بسم الشان رحمہ اللہ

حضرت مولانا عبدالغفور صاحب نکتہ سوزی و امت پر کاظم کی تہنیت لطف عمیق اردو زبان میں مکمل فقہ اسلامی کی بہترین کتاب ہے اس کے مستند اور معتبر ہونے کے لئے تو خود حضرت مصنف کا اسم گرامی کافی ضمانت ہے جو اپنے علم و فضل اور خدمات کی بناء پر محتاج تعارف نہیں کتاب کی ترتیب اہل اور عام لوگوں کے فائدہ کے لئے عبارت آسان کرنے کا خاص اہتمام کیا گیا ہے تاکہ عام اردو خواں حضرات بآسانی اس سے فائدہ اٹھ سکیں۔

بند محمد شفیع عطا اللہ عنہ

جمادی الاول ۱۳۸۱ھ

فہرست مضامین علم الفقہ چھ حصے کا مل اردو

صفحہ نمبر	مضامین
۵	تقریظ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب
۶	پیش لفظ
۲۳	علم الفقہ حصہ اول (مسائل ضہارت)
۲۳	اس کتاب میں جن امور کا لیا گیا
۲۵	پانی کے مسائل
۲۵	مطلق پانی کی پانچ قسمیں ہیں
۲۶	پانی کی دوسری قسمیں
۲۶	جنس پانی کی تینوں قسمیں
۲۷	پانی کے مسائل میں کارآمد اصول
۳۰	ماہ مطلق طاہر مطہر غیر مکروہ کا بیان
۳۱	غیر مستعمل پانی
۳۷	طاہر مطہر مکروہ پانی
۳۸	پانچوں کا مجموعہ پانی
۳۹	آئینوں کے احکام
۴۵	کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ
۴۶	مفرق احکام
۴۸	(نجاستوں کا بیان)
۵۱	نجاست کے مسائل میں کارآمد اصول
۵۳	ان چیزوں کا بیان جن میں نجاست غلیظہ ہے
۵۷	جن چیزوں میں نجاست نفیضہ ہے ان کا بیان
۶۱	پاک ہونے والی چیزوں کی قسمیں

صفحہ	مضامین
۶۱	زمین و خیمہ کی پائی کا طریقہ
۶۲	جن چیزوں میں مسام نہیں ان کی پائی کا طریقہ
۶۳	جن چیزوں میں کم مسام ہیں ان کی پائی کا طریقہ
۶۴	مسام والی چیزوں کی پائی کا طریقہ
۶۵	رقیق و سیال چیز کی پائی کا طریقہ
۶۵	گاز کی اور بست چیزوں کی پائی کا طریقہ
۶۶	نعلین کی پائی کا طریقہ
۶۶	لباس کی پائی کا طریقہ
۷۰	مخترق مسائل
۷۲	(استحقاق کے مسائل)
۷۲	پیشاب پانہ نہ جہاں درست نہیں
۷۳	پیشاب پانہ نہ کے وقت جن امور سے بچنا چاہئے
۷۳	جن چیزوں سے استنجہ درست نہیں
۷۴	جن چیزوں سے استنجہ بائراہت درست ہے
۷۴	استنجہ کا طریقہ
۷۵	استنجہ کے احکام
۷۶	نہایت لغویہ سے پاک ہونے کا طریقہ
۷۹	(بھوکا پیانا)
۸۰	بھوکے۔ اب بھونے کی شرطیں
۸۰	بھوکے بھونے کی شرطیں
۸۱	بھوکے نہ بھون
۸۱	بھوکا نہ بھون مستحب طریقہ
۸۵	بھوکے کو نہ بھون
۸۷	بھوکے کو نہ بھون

مضامین

صفحہ

وضو کی سنتیں

۸۸

وضو کے مستحبات

۹۰

وضو کے مکروہات

۹۱

سعد و رکا وضو

۹۹

وضو دو قسم کی چیزوں سے نوتا ہے

۹۰

پہلی قسم کی اول صورت

۹۳

پہلی قسم کی دوسری صورت

۹۶

دوسری قسم

۹۷

وضو جن چیزوں سے نہیں نوتا

۹۸

(سج کا بیان)

۱۰۳

سوزوں کا مسح

۱۰۴

مسح کی شرطیں

۱۰۵

دو چیزیں جن پر سج درست ہے

۱۰۴

جن کو سج درست ہے اور جن کو درست نہیں

۱۰۵

سج کے ارکام

۱۰۶

مسح کا مستنون و مستحب طریقہ

۱۰۷

مسح کے قرآن

۱۰۷

مسح کے سنن و مستحبات

۱۰۷

مسح کے باطل ہو جانے کی صورتیں

۱۰۸

حدث المغفر کا حکم

۱۰۹

وضو کے ارکام

۱۱۱

(فہرست کا بیان)

۱۱۲

فہرست کے وادیب ہونے کی شرطیں

۱۱۲

فہرست کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۱۳

صفحہ	مضامین
۱۱۳	غسل کے فرض ہونے کی صورت
۱۱۷	استناضہ کی صورتیں
۱۱۹	جن صورتوں میں غسل فرض نہیں
۱۲۱	جن صورتوں میں غسل واجب ہے
۱۲۱	جن صورتوں میں غسل سنت ہے
۱۲۱	جن صورتوں میں غسل مستحب ہے
۱۲۲	غسل کا مستون و مستحب طریقہ
۱۲۳	غسل کے فرائض
۱۲۳	غسل میں جن اعضاء کا دھونا فرض نہیں
۱۲۴	غسل کے واجبات
۱۲۴	غسل کی سنتیں
۱۲۵	غسل کے مستحبات
۱۲۵	غسل کے محرویات
۱۲۶	حدت اکبر کے احکام
۱۲۷	غسل کے متفرق مسائل
۱۳۲	(تیمم کا بیان)
۱۳۲	تیمم کے واجب ہونے کی شرطیں
۱۳۳	تیمم کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۳۳	پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی صورتیں
۱۳۵	جن چیزوں سے تیمم جائز ہے اور جن سے نہیں
۱۳۶	تیمم کے احکام
۱۳۷	تیمم کا مستون و مستحب طریقہ
۱۳۷	تیمم کے فرائض اور واجبات
۱۳۸	تیمم کی نمن اور مستحبات

صفحہ	مضامین
۱۳۹	تیمم جن چیزوں سے نوٹ جاتا ہے
۱۴۰	علم الفقہ حصہ دوم (مسائل نماز)
۱۴۰	نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت
۱۴۵	اصطلاحات
۱۴۷	اوقات نماز
۱۵۲	فرائز اور اقامت کا بیان
۱۵۳	اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۵۵	اذان اور اقامت کا سنوں طریقہ
۱۵۶	اذان و اقامت کے احکام
۱۵۹	اذان و اقامت کے سنن و مستحبات
۱۶۱	(متفرق مسائل)
۱۶۳	نماز کے واجب ہونے کی شرطیں
۱۶۴	نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۷۳	فرض نمازوں کا بیان
۱۷۹	نماز وتر کا بیان
۱۸۲	نفل نمازوں کا بیان
۱۸۳	نماز تہجد
۱۸۶	نماز چاشت
۱۸۷	نماز تحیۃ المسجد
۱۸۸	سنت و نفل
۱۸۸	نماز سفر
۱۸۹	نماز استحارہ
۱۹۰	نماز حاجت
۱۹۱	صلوٰۃ الایمان

صفحہ	مضامین
۱۹۱	مسئلہ تسبیح
۱۹۲	نماز توپ
۱۹۲	نماز قل
۱۹۳	نماز تراویح
۱۹۸	نماز و احرام
۱۹۸	نماز کسوف و خسوف
۲۰۱	نماز کے قرآنیں
۲۰۵	نماز کے واجبات
۲۰۹	نماز کی مستحبات
۲۱۶	نماز کے مستحبات
۲۱۷	جماعت کا بیان
۲۱۸	جماعت کی فضیلت اور تاکید
۲۲۵	جماعت کی حکمتیں اور فائدہ
۲۲۶	جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں
۲۲۶	ترک جماعت کے ضرر پندرو ہیں
۲۲۸	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں
۲۳۶	جماعت کے احکام
۲۳۸	مقتدی اور ان کے متعلق مسائل
۲۴۵	جماعت حاصل کرنے کا طریقہ
۲۴۷	نماز جن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے
۲۵۰	نماز جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے
۲۵۹	نماز میں حدیث کا بیان
۲۶۱	پہا نقشہ
۲۶۲	دوسرا نقشہ

صفحہ	مضامین
۲۶۲	تیسرا نقشہ
۲۶۲	نماز میں سوگایاں
۲۷۰	نقصا نمازوں کا بیان
۲۷۶	مریض اور معذور کی نماز
۲۸۰	مسافر کی نماز
۲۸۳	خوف کی نماز
۲۸۶	نماز جمعہ کا بیان
۲۸۷	جمعہ کے فضائل
۲۹۰	جمعہ کے آداب
۲۹۲	نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید
۲۹۲	نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں
۲۹۶	نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں
۲۹۷	خطبے کے مسائل
۳۰۰	نبی ﷺ کا خطبہ جمعہ کے دن
۳۰۳	نماز کے مسائل
۳۰۵	عیدین کی نماز کا بیان
۳۰۹	کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان
۳۱۱	قرآن مجید کے نزول جمع و ترتیب کے حالات
۳۱۵	قرآن مجید کے فضائل اور اس کی تلاوت کا ثواب
۳۲۲	قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب
۳۲۶	سجدہ تلاوت کا بیان
۳۳۵	(پتلاز کی نماز وغیرہ کا بیان)
۳۳۵	بیاد کی عبادت کا بیان
۳۳۷	قریب الہرگ کے احکام

صفحہ	مضامین
۳۳۸	عسلیت کے مسائل
۳۳۲	کفن کے مسائل
۳۳۵	نماز جنازہ کے مسائل
۳۵۲	دفن کے مسائل
۳۵۶	شہید کے احکام
۳۵۹	مترقی مسائل
۳۶۱	ایصال ثواب کے مسائل
۳۶۸	مسجد کے احکام
۳۷۰	نماز کے اذکار غیر عربی زبان میں پڑھے جاسکتے ہیں یا نہیں
۳۷۰	پہلا مسئلہ نماز میں قرآن کی اصل عبارت کا پڑھنا فرض ہے یا
۳۷۰	اس کا ترجمہ بھی پڑھ سکتے ہیں
۳۷۷	دوسرا مسئلہ اذکار و اقامت غیر عربی زبان میں جائز ہے یا نہیں
۳۷۷	تیسرا مسئلہ نماز کی نیت صرف عربی میں کرے یا اپنی زبان میں
۳۷۷	چوتھا مسئلہ تکبیر تحریر اور اسی طرح دوسری تکبیر است غیر عربی میں
۳۷۷	کہنا جائز ہے یا نہیں
۳۷۸	چاہل حدیث متعلق نماز
۳۹۳	چاہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۴۰۵	علم الفقہ منہ سوم (مسائل روزہ رمضان)
۴۰۷	روزے کی فضیلت تاکید اور رمضان کی بزرگی
۴۱۶	رویت ہلال کے احکام
۴۲۰	روزے کے واجب ہونے کی شرطیں
۴۲۱	روزے کے معجز ہونے کی شرطیں
۴۲۳	روزے کے اقسام
۴۲۳	روزے کے فرائض

صفحہ	مضامین
۴۲۵	روزے کے سنن و مستحبات
۴۲۶	روزہ جن چیزوں سے فاسد ہو جاتا ہے
۴۳۳	وہ صورتیں جن میں روزہ فاسد نہیں ہوتا
۴۳۷	مغذورین کے احکام
۴۴۲	قضا واد رکھارے کے مسائل
۴۴۳	روزے کے متفرق مسائل
۴۴۶	اعکاف کا بیان
۴۴۸	اعکاف کے مسائل
۴۵۳	جہل حدیث متعلق حیا م
۴۶۳	جہل آچار و میرا نمونین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۴۷۳	علم للفقہ حصہ چہارم (مسائل زکوٰۃ و صدقات)
۴۷۴	زکوٰۃ کی فضیلت لغزاس کی تاکید
۴۸۶	زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطیں
۴۹۰	زکوٰۃ کے صحیح ہونے کی شرطیں
۴۹۱	سائمہ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان
۴۹۲	اوت کا نصاب
۴۹۳	مائے بھینس کا نصاب
۴۹۳	بکری بھینس کا نصاب
۴۹۵	چاندی سونے اور تہائی مال کا نصاب
۴۹۷	زکوٰۃ کے مسائل
۵۰۲	عشر یعنی زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ
۵۰۷	ساعی اور عاشر کا بیان
۵۰۸	زکوٰۃ اور عشر کے مستحقین کا بیان
۵۱۳	رکاز کا بیان

صفحہ	مضامین
۵۱۵	صدقہ فطر کا بیان
۵۱۶	مسائل
۵۲۰	ذیل حدیث متعلق زکوٰۃ
۵۲۳	چہل آثار امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۵۲۸	علم الفقہ حصہ پنجم (مسائل حج و عمرہ)
۵۳۹	حج کی تاکید اور فضیلت
۵۵۲	اصطلاحی الفاظ اور مقامات کے ناموں کی تشریح
۵۵۷	حج کے فوائد اور اس کی حکمتیں
۵۵۹	حج کے احکام
۵۵۹	حج کے واجب ہونے کی شرطیں
۵۶۲	حج کے صحیح ہونے کی شرطیں
۵۶۲	حج کی فرضیت ساقط ہونے کی شرطیں
۵۶۳	حج کا مسنون و مستحب طریقہ
۵۶۸	حج کے فرائض
۵۶۹	حج کے واجبات
۵۶۹	حج کے مسائل
۵۷۸	حلق و تقصیر
۵۷۹	عمرہ
۵۷۹	قرآن
۵۸۰	تہجد
۵۸۳	جنائتوں کا بیان
۵۸۳	احرام کی جنائتیں
۵۸۸	رد قریانی کی جنائتیں
۵۹۲	مفسد حج و عمرہ

صفحہ	مضامین
۵۹۲	شکاری جزا
۵۹۶	حرم کی جنائتیں
۶۰۱	احرام پر احرام باندھنا
۶۰۳	احرام کی کیا چیزیں
۶۰۳	احرام کی صورتیں
۶۰۴	احرام کا حکم
۶۰۶	دوسرے کی طرف سے حج کرنا
۶۱۲	حج کی نذر ماننا
۶۱۴	مفروق مسائل
۶۱۶	رسول اکرم ﷺ کے دو صدیقوں کی زیارت کا بیان
۶۱۷	مدینہ منورہ کے فضائل
۶۲۲	زیارتِ دو صدیق مقدس کے فضائل اور اس کا حکم
۶۲۸	زیارت کا طریقہ اور اس کے آداب
۶۳۶	نہایت اہتمام کے ساتھ میری وصیت ہے
۶۳۳	چند انوار کی مختصر کیفیت
۶۵۸	چہل حدیث متعلق حج
۶۷۱	چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۶۸۳	علم الفقہ حصہ ششم (مسائل معاشرت)
۶۸۶	نکاح
۶۹۳	نکاح کی ترغیب اور فضیلت
۶۹۶	نکاح کے احکام
۶۹۷	نکاح کا سننوں و مستحب فریضہ
۷۱۳	رسوم نکاح
۷۰۳	نکاح کے کارکن اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں

صفحہ	مضامین
۷۰۷	اجنباب قبول
۷۱۶	گواہی
۷۱۶	حکومات کا بیان
۷۱۷	پیداسبب: نفسی ارشہ
۷۱۸	دوسرا سبب: سسرانی ارشہ
۷۲۲	تیسرا سبب: دودھ کا ارشہ
۷۲۴	دودھ کے ارشہ کی شرطیں
۷۲۶	چوتھا سبب: اختلاف مذہب
۷۲۸	پانچواں سبب: اتحاد ذریع
۷۲۸	چھٹا سبب: اختلاف جنس
۷۲۸	ساتواں سبب: طلاق
۷۲۸	آٹھواں سبب: لعان
۷۲۹	نواں سبب: ملک
۷۳۰	دسواں سبب: جمع اور اس کا مطلب
۷۳۰	جمع کا دوسرا مطلب
۷۳۱	گیارہواں سبب: تعلق حق غیر
۷۳۲	حکومات کا بیان
۷۳۴	ولی کا بیان
۷۳۱	کنفوکا بیان
۷۳۲	مہر کا بیان
۷۳۶	نقشہ مہر امہات المؤمنین
۷۵۲	مہر کی مقدار اور اجنب کا بیان
۷۵۲	مہر پیش
۷۶۵	نکاح فاسد و باطل کا بیان

صفحہ	موضوع
۷۶۷	حقوق زوجین
۷۶۷	زوجہ کے حقوق
۷۶۷	نفقہ کے مسائل
۷۷۳	زوج کے حقوق
۷۷۳	رسول اللہ ﷺ کا حسن معاشرت
۷۷۵	نوعمری نظام اودمان کے نکاح کے احکام
۷۷۹	نابالغ بچوں کے نکاح کا بیان
۷۸۰	کافروں کے نکاح کا بیان
	خاتمہ کتاب



بسم اللہ الرحمن الرحیم

علم الفقہ حصہ اول

الحمد لله كما يليق بجلاله والصلوة والسلام على مظهر كما له عبده

ورسوله سيدنا ومولانا محمد واله واصحابه المتحليين بخصاله

چونکہ اس کتاب کے مقدمہ میں فقہ کی تعریف اور اس کے پڑھانے کی فضیلت اور اس کی احتیاج اور ضرورت جو ہر مسلمان کو ابتدائے پیدائش سے آخر وقت تک رہتی ہے نہایت دلچسپ تقریر اور بہت دلکش تحریر میں پڑھنا ضرور ہوگی اور اس کے متعلق دوسری مفید اور کارآمد بحثیں نہایت عمدہ تفصیل سے پیش کی جائیں گی۔ اس لئے اس مقام پر صرف بعد نظر ہر کرنے ان امور کے ضمن کا التزام اس کتاب میں کیا گیا ہے: اصل مقصود کی طرف توجہ کی جاتی ہے۔

اس کتاب میں جن امور کا لحاظ کیا گیا ہے

۱۔ ہر شے کے متعلق جس قدر احکام ہیں وہ سب ایک جگہ جمع کر دیئے جائیں تاکہ ہر شخص کو مسئلہ نکالنے میں آسانی ہو۔

۲۔ ہر مسئلہ میں اسی قول لکھنا جائے گا جس پر فتویٰ ہے۔ مختلف اقوال اور روایات کا ذکر نہ کیا جائے گا تاکہ دیکھنے والے کے ذہن کو متاثر نہ ہو۔

۳۔ وہ بہت سے مسائل جو مذہب اہل حقینہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہیں حالانکہ ان کے نہیں یا بعض کمزور مسائل جو مفتی یا لکھنویا مکیہ یا سنی بھی تحقیق کی چکے ہیں۔

۴۔ بعض مسائل کی بھی ضرورت نہیں بلکہ بیان کی جائے گی۔

۵۔ زمانہ کے بدلنے سے جو احکام بدل گئے ہیں اور تجارت کے نئے اسباب پیش آئے، ہر وہ نکتہ، کتاب، نوٹ وغیرہ کہ احکام کا بھی بیان ہوگا۔

۶۔ جب کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے کہ جس کا حکم کتب فقہ میں نہیں یا سخت اختلاف کی وجہ

ستائے ایک دو شخص فیصد نہ رہیں تو ہم سے عرب و عجم سے مشورہ کر کے کھنقہ تو اس لئے بنائے گا۔
 ۷۔ جن کتاب معتبرہ سے مسائل نقل کئے جائیں گے ان کے نام بحوالہ تصنیف و سطر یا فہرست و
 باب سمجھ دیئے جائیں گے تاکہ اس سب سے خواہش کا دلکشا منظور ہو تو اس وقت نہ ہو۔ جس میں مسائل
 میں اختلاف ہے یہ مشہور ہیں ان کا حوالہ دیا جائے گا۔

۸۔ اردو و فہم ہونی۔ تحت ذرا اصطلاح کی بھرت نہ ہو گئی تاکہ ہر ملوک بھی سمجھ سکیں۔ میں
 خداوند تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کر کے چری امید رکھتا ہوں کہ میری اس کتاب سے علماء مہاشا اسلام
 کو فہم ہوگا۔ عواموں کو بھی اور بے محسوس کو بھی۔ جو توتوں کو بھی، مردوں کو بھی، اس سے کہ اس کی
 عبادت اس قدر آسان اور سادہ ہے جس کا سمجھنا کسی بطل کو بھی مشکل نہیں ہے۔ وہ معتبرہ یا سب
 کتابیں جن سے اس کتاب میں کام لیا گیا ہے غالباً ہر شخص کو نہیں مل سکتیں۔ خدا نے چاہا تو اس
 کتاب کے بعد مفتی برادر محقق مستور یا تحت کر سنے کے لئے پھر کسی اور فقہ کی کتاب کی ضرورت
 نہ رہے گی۔ چونکہ فقہ میں عبادات اور عبادات میں نماز کا رتبہ سب سے زیادہ ہے اور وہ بغیر
 طہارت کے نہیں ہو سکتی اور طہارت پانی پر موقوف ہے اس لئے پہلے پانی کے مسائل لکھے ہوئے
 ہیں۔ اس لئے دعا فرمائیے۔ آمین۔

پانی کے مسائل

مقدمہ:- اس میں ان اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کئے جائیں گے جو پانی کے مسائل میں بولے جاتے ہیں۔ پانی کو عربی میں ماء کہتے ہیں اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ مطلق، مقید۔
۱۔ مطلق:- وہ پانی جس کو دوسرے میں پانی کہتے ہیں اور پانی کے لفظ سے بغیر کسی خصوصیت کے جو عام ہوگئے سمجھتے ہیں۔

پانی:- اخیف شے ہے۔ اگر سرد و غبار کی آمیزش اس میں نہ ہو تو جس برتن میں دکھا جاتا ہے اس کی تمام اندرونی چیزیں اس میں دکھائی دیتی ہیں۔ دقیق اور پتلا ایسا ہے جس کو کپڑے سے بخوبی نچوڑ سکتے ہیں اور جسم اور اعضا پر بہت آسانی سے بہا سکتے ہیں۔ چاند اور چیزوں کی زندگی اور زمین سے اشیاء کا آگن و بڑھنا باقی رہنا اس پر موقوف ہے۔ یہ نگلی اس کا رنگ ہے۔ سرہ اس کا اس سے پوچھئے جس نے شری کی شدت اور چاس کی حالت میں اس کو پیا ہو۔

۲۔ مقید:- یہ وہ پانی ہے جس کو دوسرے میں پانی نہیں کہتے، جیسے گلاب، کیوڑا، دوسرے مرکبہ پانی کے ساتھ کوئی اور خصوصیت لگاتے ہیں۔ جیسے تربوز کا پانی، مارل کا پانی۔

مطلق پانی کی پانچ قسمیں ہیں

۱۔ ظاہر مطہر غیر مکروہ:- وہ پانی جو خود پاک ہو اور اس سے وضو اور غسل وغیرہ بغیر کراہت کے درست ہے۔

۲۔ ظاہر مطہر مکروہ:- وہ پانی جو خود پاک ہو مگر ظاہر مطہر غیر مکروہ کے ہوتے ہوئے اس سے وضو، غسل وغیرہ مکروہ و حرام ہے۔ ہاں اگر وہ نہ ہو تو مکروہ نہیں۔

۳۔ ظاہر غیر مطہر:- وہ پانی جو خود پاک ہے مگر وضو یا غسل اس سے جائز نہیں۔
۴۔ مشکوک:- وہ پانی جو خود پاک ہے مگر مطہر یا غیر مطہر ہونا اس کا یقینی نہیں۔ یعنی اگر

اس سے وضو یا غسل کیا جائے تو اس کو نہ جائز کہہ سکتے ہیں نہ ناجائز۔

ف۔ ظاہر غیر مطہر اور مشکوک میں فرق یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس پانی ظاہر غیر مطہر ہو تو اس کو صرف تمیز کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اس پانی سے وضو اور غسل کا جائز ہونا یقینی ہے اور اگر کسی کے پاس مشکوک ہو تو اس کو وضو و تیمم دونوں کرنا چاہئیں۔ اس لئے کہ وہ مشکوک ہے وضو اور غسل کا ناجائز ہونا یقینی نہیں۔

میں کوئی فرق نہ رہا اور اس کے چہرے سے شہ پیدا ہو۔

دریائی جانور :- جن کی پیدائش اور زندگی پانی میں ہو۔ خواہ پانی سے جدا ہو کر زندہ رہ سکیں یا نہیں چھ گز پانی اور پچھلی وغیرہ۔
 خشکی کے جانور :- جن کی پیدائش اور زندگی پانی میں ہو۔ خواہ پانی سے جدا ہو کر زندہ رہ سکیں یا نہیں جیسے باغ وغیرہ۔

دوسوی جانور :- جن میں ذبح کرنے یا کسی عضو کے کاٹنے سے خون بہے یا نہ بہے۔
 غیر دوسوی جانور :- جن میں ہاتھ خون نہ ہو یا ایسا خون ہو جو بے جگہ کاڑھا ہو جو بہہ نہ سکے۔

کنواں :- پانی کا وہ حصہ جو کثیر فی حد تک نہ پہنچا ہو۔
 اسراف :- بے ضرورت یا ضرورت سے زائد پانی کو خرچ کرنا۔

پانی کے مسائل میں کارآمد اصول

(اصل ۱) :- الاصل فی الماء الطہارۃ

ترجمہ اصل پانی میں پاک ہے۔

پانی اصل میں پاک ہے اور جب تک کسی دلیل سے اس کا پاک ہونا معلوم نہ ہو پاک سمجھا جائے گا۔

مثال :- جنگل میں گڑھوں میں جو پانی بھرا رہتا ہے تا وقتیکہ قرائن سے اس کے پاک ہونے کا یقین ہو جائے پاک ہے۔

(اصل ۲) :- الیقین لا یبرئ بالمشک

یقین مشک سے نہیں جاتا۔

جس بات کا یقین ہو اس کو مشک سے پھوڑنا نہ چاہئے۔

مثال :- کسی مکان میں پاک پانی رکھا ہوا ہے وہاں سے کتا نکلتے ہوئے دیکھا، کتے کو پانی پیتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ کسی قرینہ سے اس کا پنا معلوم ہوا۔ اگر گمان ہوتا ہے کہ شاید کتے نے پانی پی لیا ہو تو وہ پاک ہے اس لئے کہ پانی کا پاک ہونا یقینی ہے۔ تا پاک ہونے کا شک ہو تو اس شک سے یقین نہ جائے گا۔

(اصل ۳): غلب الظن ملحق بالیقین

گمان غالب یقین کا قسم رکھتا ہے

یقین کی طرح گمان غالب بھی شخص و برہدنیال سے چھوڑا نہ جائے گا۔

مثال: کسی پانی کو دو مسلمان پاک کہیں اور ایک عورت یا کافر اس کو پاک کہے تو وہ پانی پاک ہے۔ دو مسلمانوں کے کہنے سے اس کے پاک ہونے کا گمان غالب ہے اور ایک عورت یا کافر کے کہنے سے اس کے ناپاک ہونے کا شک ہے۔ اس لئے اس کے پاک ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔

(اصل ۴): الاصل بقاء ما كان على ما كان

اصل یہ ہے کہ ہر چیز اپنی پہلی حالت پر باقی رہتی ہے۔

ہر چیز اپنی پہلی حالت پر باقی سمجھی جائے گی جب تک کہ اس کی پہلی حالت کا چلا نہ ہو۔

مثال: گھڑے سے گلاس میں پانی لینا۔ گھڑے کے پانی میں نجاست رہی تو گھڑے کے پانی کو نہ کہیں گے۔ گھڑے کا پانی پاک تھا۔ اب بھی پاک رہے گا اور نجاست شہید گلاس میں ہو۔ ہاں گلاس دھو کر دیکھ کر پانی نہ جائے تو پھر یقیناً نجاست گھڑے میں سمجھی جائے گی۔

(اصل ۵): الاصل اضافة الحوادث الى اقرب اوقاته

اصل یہ ہے کہ نئی پیدا ہوئی چیز کو نہیں گئے کہ وہی وقت پیدا ہوئی ہے۔

جو چیز نئی پیدا ہوئی ہو اور اس کے پیدا ہونے کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کو سمجھیں گے کہ ابھی پیدا ہوئی ہے۔

مثال: کنویں میں مراء ہو چو بار دیکھ جائے اور گرنے کا وقت کسی قریب سے معلوم نہ ہو تو ہاں کنویں کے پانی کو دیکھنے کے وقت سے ناپاک نہیں گئے اور اس سے نہ شتر اس پانی سے جو وضو یا غسل کیا گیا سب کو جائز رکھیں گے۔

(اصل ۶): العسفة تجلب التيسير

حقی سے آسانی ہو جاتی ہے۔

قیاسی احکام ضرورت اور حرج کے وقت بدل سکتے ہیں۔

مثال: پرندوں کی ہیئت ناپاک ہے۔ کنویں میں گر جانے تو پانی نہ پاک نہیں ہوتا، اس

سنے کہ اُن کوئیں کے پانی کو پاک نہ کہیں تو بہت دقت ہوگی کیونکہ پرندوں کی زیت سے کوئیں پانی حفاظت مشکل ہے۔

(اصل ۷): لا صاغ للاجھاد فی مورد النصر

شرعی فتح میں عقس کو دھار نہیں۔

مثال: کوئیں میں مرا ہوا چوہا نکلتے تو میں ذول بکھینچے سے پاک ہو جاتا ہے۔ میں ذول سے تمام پانی کا پاک ہونا سمجھ میں نہیں آتا تو میں نہ کہیں گے کہ میں ذول سے پانی پاک نہیں ہوتا۔

(اصل ۸): ما یت علی خلاف القیاس فغیرہ لا یغاس علیہ

جو حکم قیاس کے خلاف ہو اس کو دوسری جگہ چر نہیں کرتے۔

شریعت کا جو حکم خلاف قیاس کے ہو اس کو دوسری چیزوں کے لئے ثابت نہیں کر سکتے۔
مثال: پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔ عرن سے جو پانی کے غسل ہے۔ وضو اور غسل کو درست نہ کہیں گے۔

(اصل ۹): الضرورات تبیح المحظورات

حاجت نہ ہو کر چیزیں کو جائز کر دیتی ہے۔

ممنوعہ ہونا جو چیزیں ضرورت کے وقت جائز ہو جاتی ہیں۔

مثال: تھکنی میں پانی پر آئے تو پاک پانی میں سے درست ہے۔

(اصل ۱۰): العبرة للغائب لا للمغلوب

اقتدار غائب کا ہوتا ہے نہ مغلوب کا

چند چیزیں جب سب سے بائیں توہین میں ہوتا لب ہے اس کا قسم اور مجموعہ کا حکم آیت ہی ہے۔

مثال: مستعمل اور مطہر پانی اگر مل جائے نہیں اور مستعمل زیادہ ہو تو یہ کل پانی مستعمل سمجھا جائے گا اور اگر مطہر زیادہ ہو تو یہ کل پانی مطہر سمجھا جائے گا۔

پاک شے اگر پانی میں مل جائے اور پانی کی رقت، سیلان کو کھودے یا پانی کے حرے اور رنگ یا رنگ اور بو یا بو اور مزے کو بدل دے تو سمجھا جائے گا کہ وہ شے پانی پر غلبہ ہے اور اس پانی کو مطلق نہ کہیں گے۔

ماء مطلق طاہر مطہر غیر مکروہ کا بیان مسائل

مسئلہ ۱:- بارش (۱) دریا، سمندر، نہر، تالاب، چشمہ، کنوئیں کا پانی، شبنم، برف اور اولہ کا پانی جو گرمی سے پکھل کر نیچے، یہ تمام پانی پاک ہیں۔ وضو اور غسل ان سے بلا کر اہستہ درست ہے۔

مسئلہ ۲:- نجاست جیسے پاخانہ، مگو، برہیدہ وغیرہ سے پانی اگر گرم کیا جائے تو اس سے پانی میں کچھ نقصان نہ آئے گا۔ وضو اور غسل بلا کر اہستہ درست ہے۔

مسئلہ ۳:- پانی کا زیادہ ٹھہرے رہنے، رکنے، بہنے، بہنے یا برتن میں بہت دن رکھنے سے رنگ بدلتا جائے یا بد مزہ ہو جائے یا بو کرنے لگے تو وضو اور غسل بلا کر اہستہ اس سے جائز ہے۔ جیسے تالاب، حوض کا پانی زیادہ روز رکھنے سے بو کرنے لگتا ہے۔ یعنی بیچوں میں زحرم کولتے ہیں تو اس کا رنگ و مزہ بدل جاتا ہے۔

مسئلہ ۴:- جنگل میں چھوٹے گڑھوں میں جو پانی بھرا رہتا ہے تا وقتیکہ قرآن سے اس کے ناپاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو اس وقت تک اس کو پاک ہی کہیں گے۔

مسئلہ ۵:- راستوں پر سنگے گھڑے وغیرہ میں پانی پینے کو رکھا دیتے ہیں اور اس سے ہر قسم کے لوگ شہری، دیہاتی، چھوٹے بڑے مرد و عورت پانی لے کر پیتے ہیں اور اعطیٰ انہیں کرتے تو یہ پانی پاک ہے، ہاں اگر ناپاک ہونے کا کسی طور سے یقین ہو جائے تو پھر پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۶:- کافروں کے برتن کا پانی بھی پاک ہے، اس لئے کہ نجاست سے ہر مذہب و ملت کے لوگ پیتے ہیں۔ ہاں جو کافر کہ نجاست سے نہیں پیتے اور کسی طرح قرآن سے معلوم

(۱) ویقول علیکم من السماء ماءً لطیفاً کما بہ ویلعب عنکم وجو الشیطان (۱) اور اے تمام لوگو! ہے انزل من السماء ماءً طہوراً واولئک انہوں کا معاملہ ہے کہ خدا نے تمہارے پاک کرنے کو میرا نام ہی ہے معلوم ہوا کہ یہ بارش کوئی پاک چیز ہے اور ناپاک چیزیں کو پاک کر دیتا ہے۔ قرآن مجید میں ایک اور مقام میں ہے لسان لعل یجسموا ماءً فیسبوا اصعباً طیباً انہیں پانی نہ شہتہ نہ کرلو۔ اس سے معلوم ہوا کہ پانی پاک ہے۔ اس سے معلوم درست ہے۔ یا اگر نہ ہو تو نہ کرنا چاہئے۔ حدیث میں ہے الماء طہور وپانی پاک کر دیتا ہے۔ ۲۰۰

ہو جائے کہ ان کے برتن پاک نہیں تو پھر ان کے برتن کا پانی پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۷:۔ چھوٹے بچے جن کے ہاتھوں کا کچھ اعتبار نہیں ہو سکتا وہ احتیاط نہیں کرتے اور پانی میں ہاتھ ڈال دیں تو پانی پاک ہے۔ ہاں اگر ان کے ہاتھ کا پانی پاک ہونا چاہیے تو اس سے معلوم ہو جائے تو پانی ناپاک ہے۔

مسئلہ ۸:۔ وہ کنویں جن سے برتن کے لوگ پانی بھرتے ہیں اور کچھ مرد وغیرہ آلود برتن اور ہاتھوں سے بھرتے ہیں ان کا پانی پاک ہے تا وقتیکہ برتنوں اور ہاتھوں کا ناپاک ہونا چھینا معلوم نہ ہو۔

مسئلہ ۹:۔ گھڑے یا مٹکے سے لوٹے یا آنکھوں سے پانی لینا جائے اور پانی پیتے وقت اور اس کے قبل لوٹے اور آنکھوں سے کوئی دیکھا جس سے معلوم ہوگا کہ ان میں کچھ تنہا یا نہیں مابں پانی لینے کے بعد دیکھا تو لوٹے میں یا آبِ نوردے میں نجاست پائی تو ایسی حالت میں مٹکے اور گھڑے کا پانی پاک (۱) ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں اس کا یقین نہیں کہ یہ نجاست گھڑے یا مٹکے میں تھی۔ ممکن ہے کہ لوٹے یا گلاس ہی میں ہو اور اسی طرح دول سے بدلیے ہوئے پانی بھرا جائے اور کھینچنے کے بعد دول میں نجاست نکلے تو پانی کنویں کا پاک ہے۔

مسئلہ ۱۰:۔ درخت (دو) کی پتی گرنے کی وجہ سے پانی اگر بو کرنے لگے یا بد مزہ ہو جائے یا رنگ بدل جائے یا مزہ اور رنگ اور بو میں بدل جائے تو یہ پانی پاک ہے وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

غیر مستعمل پانی

مسئلہ ۱۱:۔ ہا وضو شخص با نیست وضو کے ہاتھ پر ٹھنڈا کرنے یا گرد وغبار ہونے کی غرض سے یا دوسرے شخص کو وضو سکھانے کے لئے اگر وضو کرے تو اس وضو کا پانی مستعمل نہ دگا اور استعمال شدہ پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔

(۱) من پانی کے پاک ہونے کا شرط یہ ہے کہ اس میں نجاست نہ ہو اور اس سے وضو اور غسل کرنا مکروہ ہے بلکہ اگر کسی نے وضو کر لیا ہو تو اس سے وضو کرنا مکروہ ہے۔ (۲) وضو کرنا مکروہ ہے اگر کسی نے وضو کر لیا ہو تو اس سے وضو کرنا مکروہ ہے۔ (۳) وضو کرنا مکروہ ہے اگر کسی نے وضو کر لیا ہو تو اس سے وضو کرنا مکروہ ہے۔

(۲) بعض کتابوں میں ہے کہ اس سے وضو اور غسل درست نہیں۔ یہ قول صحیح نہیں اس لئے کہ چنانچہ گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور بخورے میں ٹوک اس کو پانی کہتے ہیں اور جب یہ پانی مطلق ہو یا طہیر ہو تو پھر وضو و غسل اس سے درست نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ اسی طرح اگر وہ کسی دلی میں لی ہو جسے ہاتھ یا پانی برسات میں دے یا اسے پانی سے ہو جائے کہ وہ کچھ مرنا پانی کھا گیا ہے۔ (۳) اس سے

مسئلہ ۱۲:- با وضو مرد یا عورت جس کو نہانے کی ضرورت نہ ہو اور غسل نہ کرنا مستحب ہو اور نہ جسم پر کسی جگہ نجاست لگی ہو اور پھر نہانے تو یہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اس سے وضو اور غسل درست ہے اور اسی طرح وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت نہ ہو اور اس وضو کو جو وضو میں نہیں دھویا جاتا بشرطیکہ یہ وضو پاک ہو تو یہ پانی بھی مستعمل نہیں۔ خواہ وہ سر کے بال ہی کیوں نہ دھوئے۔

مسئلہ ۱۳:- نہ نقطہ یا نہ عورت جس کو بچہ پیدا ہونے کے بعد خون آتا ہے خون بند ہونے سے پہلے اگر نہانے اور جسم اس کا پاک ہو تو یہ پانی مستعمل نہیں اور وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

مسئلہ ۱۴:- جو ر (۱) یا پانی کے مسائل کا ایک ایسا لڑکا ہو وضو کو نہیں سمجھتا اور وضو کرے یا نہ کرے وضو کرے تو یہ پانی مستعمل نہیں۔

مسئلہ ۱۵:- پاک کپڑا برتن اور وہ دوسری پاک چیزیں جس پانی سے دھوئی جائیں اس سے وضو اور غسل درست ہے۔ بشرطیکہ وہ سے میں اس کو باطل مطلق سمجھتے ہوں اور پانی سے متین وغلیظ میں سے دو نصف باقی ہوں اور اگر دو نصف بدل جائیں تو پھر درست نہیں۔ مثلاً چاول دھوئے جائیں نہ ترکاری وغیرہ جو میں تو اگر رنگ، بو، مزہ کیوں بدل جائیں یا رنگ، مزہ بدل جائے یعنی دو نصف بدل جائیں تو وضو اور غسل درست نہیں۔ ہاں اگر کچھ نہ بدلے یا ایک بدلے تو درست ہے۔

مسئلہ ۱۶:- سورہ کتے کے غلاؤ کو کوئی زندہ جانور جس پانی سے نہایا جائے وہ پاک ہے۔ بشرطیکہ جسم پر نجاست لگی ہوئی نہ ہو اور وہ بواہن نہ غلا ہو اور اسی طرح سورہ کتے کے اڈاؤ نہ جانور جس پانی میں جائے یا گر پڑے اور اس کا نہ پانی تک نہ پہنچے اور جسم پر نجاست بھی نہ ہو تو یہ پانی پاک ہے اور وضو اور غسل اس سے درست ہے۔ ہاں گھوڑا اور وہ جانور جن میں دھماکی نہیں اور وہ جانور جن کا گوشت درست ہے ان کا عاب و تن بھی اگر پانی میں مل جائے تو پانی پاک ہے۔ (در مختار)

مسئلہ ۱۷:- بدن (۲) یا کپڑا صاف کرنے کے لئے یا خور پانی ہی صاف کرنے کی غرض سے کوئی شے مثل مسابن وغیرہ کے پانی میں جوش دیا جائے تو اس سے وضو اور غسل درست ہے

(۱) پاک ہونے کے جسم کا اگر پہلے سے مشتبہ ہو تو پھر اس کا کپڑا اور عاب پانی کا قسم ہوگا۔ ۱۲۔
(۲) اس لئے کہ ہر شے میں کوئی مطلق پورے ہیں اور عاب شریف میں ہے کہ ہر مادی کی پانی میں جوش دینے کے لئے دوا کرنا ہے۔ اس سے تینوں وقت نہی بدل جائیں گے۔

شرعیہ پانی کی اصل رت میں کچھ فرق نہ ہونا اور پانی کا زحہ نہ ہونا ہے، خواہ مرد و بواریک
تینوں جاتے رہے ہوں۔ (مراقی القلائد)

مسئلہ ۱۸:- پاک پانی میں خشک چیز مثل آٹے، ستور، املاج وغیرہ کے ڈال دی جانے یا
خشک روٹی بھجوری جے یا گاڑھی چیز مثل شربت، بنفشہ، فیغور، بھون گھٹندہ کے ڈال دی جے
اور پانی کے تیل و صف مرد و بواریک جاتے رہیں لیکن جوش نہ دے جے تو پانی کی رت (۲)
وہی ان اصلی میں کچھ فرق نہ آنے اور نہ دے میں اس کو پانی بھی کہتے ہیں تو اس سے وضو درست
ہے اور اگر محاورے میں پانی اس کو نہ کہیں بلکہ اس کا دوسرا نام ہو تو وضو درست نہیں۔ خواہ رت
سیلان پانی کا رہے۔

مثال:- شکر، مہون کر پانی میں شربت یا میر تو اس سے وضو درست نہیں، اگرچہ اس میں
پانی کی ہی رت ہوتی ہو۔ اس سے کہ اس کو دور۔ میں پانی نہیں کہتے بلکہ شربت کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۹:- ایسی رقیق (۲) سیال شے جو پانی سے رنگ، بو، مزہ، تیل و صف میں مختلف
ہو جیسے سرکہ، دودھ، دوسرے اس کا مزہ، بو، رنگ تیل و صف میں مل جے۔ اگر پانی میں مل جے اور پانی
کے کسی ایک وصف کو کھو دے، خواہ مزہ بدل جائے یا رنگ یا بو تو اس پانی سے وضو و غسل درست
ہے۔ ہاں اگر وہ وصف نہ تے رہیں تو درست نہیں اور جو رقیق شے پانی سے دو وصف یا ایک میں
مختلف ہو اور ایک یہ دو میں موافق ہے جیسے طرق بادین، کیوڑ و غیرہ کہ جن کی بو، مزہ، تیل و صف
اور رنگ میں موافق ہے تو یہ اگر پانی میں مل جے کہیں جو پانی کے مزہ، رنگ اور بو میں کچھ تغیر نہ ہو تو
اس سے وضو درست ہے ورنہ نہیں۔ یعنی اگر وصف ہل جے گا تو وضو درست نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۰:- رقیق (۲) سیال شے جو پانی سے کسی وصف میں مختلف نہیں اس کا مزہ، رنگ،
بو، سب پانی کا سا ہے تو یہ اگر گھٹیل پانی میں مل جے اور اس سے گھٹیل پانی وزن میں زیادہ ہو۔ مثلاً یہ
رقیق اگر ایک سیر ہو اور گھٹیل سو سیر یا چھ سیر ہو تو اس وقت اس قلیل سے وضو درست ہے۔

(۱) ارات کے پانی ریشہ کی رات ہے کہ کچرے سے پلوڑیں تو لڑا جے اور پانی کی طاقت یہ ہے کہ اٹھارہ پر پانی
کی طرح بہے۔ ۱۲

(۲) پانی سے نہیں وصف میں ہو مختلف ہیں۔ اگر وہ دو وصف کا کھو دے تو سمجھ جے گا کہ اپنی غلبہ ہے اور پانی کو
ہو، لیکن یہ کیا اور سب پانی کا ہوگا تو پھر اس کو پانی کا قسم نہ ہے تا جیسے پانی صرف من کر رہا ہے۔ ۱۲

(۳) اس سے مضمون ہو کہ بعض میں کوہست کی ضرورت ہے تا کہ بعض پانیوں میں نہ جے ہوں اس کے مجموعہ تجاوت نہ ہو
پانی کو نہ ہاں کہ ہے اور ہی طرح مضمون کے امت کوئی میں مشتمل پانی کے مضمون پھر نہ بھی پلوڑی نہیں اس سے کہ
مشتمل پانی یا بہت غیر مشتمل سے تمیز ہے اور اس قدر نہ پانچواں، جے نہیں ہاں نے لکھا ہے واضح پانچواں۔

مثال :- مستعمل پانی ایک سر جو کہ پانی سے کسی ہدف میں خالف نہیں دوسرے پانی میں مل جانے تو تر مہ پانی غیر مستعمل ہوگا اور اس سے وضو اور غسل درست نہیں۔

مسئلہ ۲۱ :- جس چاند میں دم (۱) سائل نہ ہو یا دریائی یا نہور پانی میں مرجے یا پھول کر پھٹ جائے تو یہ پانی پاک ہے وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

مسئلہ ۲۲ :- کثیرہ جاری پانی میں نجاست گرے یا کوئی چاند گر کر مرجے اور پانی کا مزہ، رنگ، بو، مٹیوں میں سے ایک بھی نہ بدلے اور پانی اپنی اصل حالت پر رہے تو ان سے وضو اور غسل درست ہے باوجود کہ تینوں میں سے ایک بھی بدل جائے تو درست نہیں۔

مسئلہ ۲۳ :- جاری یا کثیرہ پانی میں مستعمل یا نجس پانی جو کہ جاری اور شیر سے زیادہ بول جانے تو اس سے جاری اور کثیر نہ پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۴ :- کنواں، چشمہ، ناپاک اگر خشک ہو جائے اور پھر دوبارہ اس میں خشک ہونے کے بعد پانی لگے تو یہ پانی پاک ہے۔ بشرطیکہ اس میں اس وقت نجاست نہ ہو۔

مسئلہ ۲۵ :- جس پانی گھرے دیو لے اگلاں وغیرہ میں ہو اور نجاست کی وجہ سے پانی کا رنگ، مزہ، مٹیوں میں سے کوئی بھی نہ بدلا ہو تو ایسی حالت میں پاک پانی اوپر سے برے یا ان برتنوں میں اس قدر ملا جائے کہ پانی کنارے سے نکل کر نیچے نہ جائے تو اس سے پانی و برتن دونوں پاک ہو جائیں گے۔ (شرعی صفحہ ۳۳ ج ۱)

مسئلہ ۲۶ :- ناپاک زمین پر اگر اس قدر پانی ڈالا جائے کہ ایک گز بہہ جائے یا اس قدر بارش ہو کہ ایک گز بہہ جائے تو زمین اور پانی دونوں پاک ہیں۔ (شرعی صفحہ ۳۳ ج ۱)

مسئلہ ۲۷ :- جاری پانی سے چند آدمیوں کو برابر متصل ہو کر وضو غسل کرنا درست ہے، خواہ یہ پانی جاری کسی چھوٹے سے نہالے میں ہو جیسے کہ ہندوستان میں چھوٹے چھوٹے نہالے ہوتے ہیں جن سے کھیتوں کو پانی دیا جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۸ :- جاری (۱) پانی اگر ناپاک ہو جائے یعنی نجاست اس سے کسی ہدف کو بدل

(۱) ایسا چاند نہ پانی میں پھٹ کر جو نہ زیادہ نہ چھوٹا ہو جس کا پتہ نہ ہو تو یہ نجی ہے۔ (شرعی صفحہ ۳۵ ج ۱)
(۲) کثیرہ جاری پانی میں نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا، اس لئے کہ اگر اس کو ناپاک کرنے کا حکم دیا تو انسان کی سعادت بہت خراب ہو جائے گی۔ دوسری نجاست کا کہ وجہ نجاست پر ہے۔ کسی حیثیت بدلنے میں پانی کے شعلوں کو برا نہ کہیں۔ اور نہ اس کو نجی تو ہونا چاہئے کہ اس کا پتہ نہ ہو۔ اگر کسی پانی میں نجاست گرے اور اس کا اثر معصوم نہ ہو تو ایسی طبیعت کے لوگ اس سے استعمال سے احتراز نہ کریں گے۔ پس اگر نجاست پانی کے کسی ہدف کو بدلے تو غیرہ اس کے استعمال سے نجاست کوئی اثر نہیں دیتا۔ یہ نجی ناپاک ہے۔ اس سوائے ہرے بات میں اگر کسی ہدف کو بدلے تو غیرہ اس کے اثر کو دوسرے ہدف سے پانی کا اثر نہیں دیتا۔ اور پانی کا کوئی ہدف اس کی وجہ سے صحیح نہ ہوتا۔ پانی پاک ہے اور چاند نہ پانی میں پھٹ کر جو نہ زیادہ نہ چھوٹا ہو جس کا پتہ نہ ہو تو یہ نجی ہے۔ (شرعی صفحہ ۳۵ ج ۱)

راکندہ قضا

مسئلہ ۳۶:- قبیل پانی تھوڑی اجاست سے نہ پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً ایک قضر و شراب یا چڑشاب یا خون غیس پانی کا پڑ جائے یا ایک رقی پانی نہ گر جائے تو سب پانی غیس ہو جائے گا اگرچہ اجاست سے پانی کا رنگ، بو، مزہ میں کچھ فرق نہ آتا ہو۔

مسئلہ کے ۳۔ خون سائل جن جانوروں میں ہوتا ہے ان کا بدن مر جانے کے بعد ناپاک ہو جاتا ہے تو اگر ایسا جانور قلیل پانی میں گر کر مر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور جن جانوروں میں خود خون سائل نہیں ہوتا مگر جب دوسرے جانوروں کا سائل انسان وغیرہ کے خون پہنچتا ہے تب ان کا خون سائل بو پا تا ہے۔ جیسے بڑا بھٹکل، بونک، بڑا جھمر، پلو وغیرہ۔ پس اگر یہ جانور ایسے وقت میں کہ ان میں خون سائل، قلیل پانی میں گر کر مر جائیں تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ جنگلی مینڈک جن میں خون سائل ہو پانی میں مر جائیں دوسرے ہوئے گر جائیں تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۸:- پرخانہ اور کسی نجاست سے جو کچھ پیدا ہوتا ہے وہ نجس ہے، قلنس پانی میں گر جائے تو ناماک ہو جائے گا۔ (شرعی صفحہ ۱۴۵ ج ۱)

مسئلہ ۳۹۔ قصبہ پاک پانی میں اس قدر پانی چھوڑا جائے کہ وہ کثیر ہو جائے تو وہ پانی پاک نہ ہوگا جسکے پاک ہو جانے کا ہو اسی طرح جنس حوضوں میں پانی نہ ہو تو چھوڑا چھوڑا جائے یا حوض میں نہ لے کر دے پانی بھر جائے تو ان دونوں حالتوں میں پانی پاک ہوگا۔ حاصل یہ کہ چھوڑا پانی نہیں پانی پاک کسی دوسری جنس چیز سے ملے تو کھلنا پاک نہ رہے گا۔

(۱۰) یہ = میں ہے کہ وہ بچن چک نہیں نہ وہ انکسین بھیج نہیں۔ جنگلی سینڈلک کی علامت = ہے۔ اس سے پیر کی انگلیوں سے۔
 مصلح (۱۱) اصل = ۱۰۷: ۱۰۸: ۱۰۹ میں خون مائل = ۱۱۰: ۱۱۱ کے مرتے سے۔ فی الجس بشر ہوگا۔ ۱۲

طاہر مطہر مکروہ پانی

مسئلہ ۳۰:- دھوپ سے جو پانی گرم ہو گیا ہو اس سے وضو غسل مکروہ ہے۔ (شامی صفحہ

۱۳۲ ج ۱)

مسئلہ ۳۱:- جس کلیل پانی میں آدمی کا تھوک یا ٹاک مل جائے اس سے وضو غسل مکروہ

ہے۔ (خزانة المفتیین)

مسئلہ ۳۲:- مستعمل پانی کا پینا اور کھانے کی چیزوں میں استعمال کرنا مکروہ ہے اور وضو

غسل اس سے درست نہیں۔ (شامی صفحہ ۱۳۷ ج ۱)

مسئلہ ۳۳:- جس پانی کے ناپاک ہونے کا یقین اور گمان غالب نہ ہو شخص ٹک ہو اس

سے وضو غسل مکروہ ہے۔

مثال:- چھوٹا بچہ جس پانی میں ہاتھ ڈال دے اور اس کے ہاتھوں کا ناپاک ہونا یقینی نہ ہو

بلکہ ناپاک ہونے کا شک ہو تو اس سے وضو غسل مکروہ ہے۔

مسئلہ ۳۴:- مرد کو خوبصورت لڑکے اور غیر محرم عورت کا جھوٹا پانی پینا مکروہ ہے بشرطیکہ اس

پانی کے پینے سے شہوت کا گمان ہو، اس میں وہ لطف ملے جو محبوبوں کے جھوٹے میں ملتا ہے اور

اسی طرح عورت کو بھی غیر مرد کا جھوٹا پینا مکروہ ہے۔ (مطہای و مرآۃ الفلاح)

مسئلہ ۳۵:- زحرم کے پانی سے بے وضو کو وضو نہ کرنا چاہئے اور اسی طرح وہ شخص جس کو

نہانے کی حاجت ہو اس سے غسل نہ کرے اور اس سے ناپاک چیزوں کا دھونا اور استنجا کرنا مکروہ

ہے۔ (مرآۃ الفلاح صفحہ ۱۲)

مسئلہ ۳۶:- عورت کے وضو اور غسل کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو غسل مکروہ ہے۔

(شامی)

مسئلہ ۳۷:- دریائی یا غیر درمی جانور پانی میں مر کر پھٹ جائے اور ریزہ ریزہ ہو کر پانی

میں مل جائے تو اس پانی کا پینا مکروہ ہے۔ ہاں وضو غسل اس سے درست ہے۔ اس لئے کہ ان

کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ شامی صفحہ ۱۳۵ ج ۱)

مسئلہ ۳۸:- وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۳۹:- جن مقاموں پر خدا کا عذاب کسی قوم پر آیا ہو جیسے شمو اور عادی قوم اس مقام

کے پانی سے وضو اور غسل مکروہ ہے۔ (شامی صفحہ ۹۰ ج ۱)

جانوروں کا جھوٹا پانی

مسئلہ ۵۱:- آ رہی کہ جھوٹا پانی مطہر غیر تہرہ ہے۔ نواہ مسلمان کا بیوہ کا فر کا ہو، جھوٹے کا ہو یا بڑے کا۔ مرد کا ہو یا ایسے شخص کا جس کو نبھانے کی ضرورت ہو یا جنس اور نفس والی عورت کا بشر جیکہ کوئی ناپاک چیز شش شراب اور سہرے کا تر فرار نہ پیا ہو۔ (المختار فی شرح مراقی انفذاج)

مسئلہ ۵۲:- کھوڑے کا جھوٹا، حلال جانوروں کا جھوٹا، چاندیوں یا پرند، غیر موسمی جانوروں کا جھوٹا حرام ہے یا حلال، اور پانی جانوروں کا جھوٹا حرام ہوں یا حلال، خواہ مطہر غیر تہرہ ہو۔

بشرطیکہ ان کا مناس وقت نہ ہو کہ نہ ہو یعنی نجاست کھانی کر فرار پانی نہ پیا ہو اور ایسے بھی نہ ہو کہ نجاست اکثر کھایا کر ستے ہوں میسے کہ بعض جانوروں کو نجاست کھانے کی عادت ہوتی ہے اور دوسری چیزوں سے اس کو زیادہ کھتے ہیں۔ (شامی)

مسئلہ ۵۳:- جو جانور حرام ہیں اور مکانون میں رہتے ہیں جیسے بلی، چوہا، سہاگہ اور حرام پرند اور اسی طرح وہ طلال جانور جو پھوٹے پھرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں وہ کھاتے ہیں جس چیز میں چاہتے ہیں منہ ڈال دیتے ہیں ان کا بھوکہ مکروہ تنزیہی ہے۔

مسئلہ ۵۴:- پرندوں کے سوا حرام جانوروں کا ٹوکاں میں نہیں رہتے جنگل میں رہتے ہیں۔ جیسے شیر، بھیڑ، چیتا، گوہ، تھی وغیرہ ان کا جھوٹا ناپاک ہے۔

مسئلہ ۵۵:- جن جانوروں کا جھوٹا ناپاک ہے اگر وہ ناپاک چیز کھا کر فرار پانی پئیں تو یہ جھوٹا ناپاک ہے۔ اس لئے کہ ناپاک چیز کے نکلنے سے زبان، ہونٹ وغیرہ ناپاک ہو جاتے ہیں۔ ان کی کچھ توقف کے بعد جس میں دو ایک دفعہ دوبار نکلنے سے نہ صاف ہو جائے اور کسی پانی کو نہیں چھو ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۶:- جس ٹھیکر کی پیدائش مذہبی یعنی وہ آخرت سے اس کا جھوٹا اور گندھے کا جھوٹا مخلوق ہے۔

کنویں (۱) کے احکام

کنویں میں گرنے والی چیزوں کی تین قسمیں ہیں۔
 پہلی قسم وہ ہے جس سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔
 دوسری قسم وہ ہے جس سے گال پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔
 تیسری قسم وہ ہے جس سے کل پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ تھوڑا پانی۔

پہلی قسم

مسئلہ ۵۶:- پاک چیز کے کنویں میں گر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اور وضو و غسل اس کے پانی سے اس وقت تک درست ہے کہ اس کو پانی مطلق کہیں۔

مثال:- کنویں میں شکر چھوڑ دی جائے تو اس سے وضو اس وقت تک درست ہے جب تک کہ وہ شربت نہ ہو جائے۔

مسئلہ ۵۷:- حیوان غیر دھوی یا دریائی مکے کنویں میں گر کر مر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست نہ ہو۔

مثال:- مچھلی، مچھڑیاں، وہ سانپ جس میں خون نہ ہو، اگر کنویں میں گر کر مر جائیں یا مر کر گر جائیں تو کنواں ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۸:- مسلمان (۲) کی لاش نہانے کے بعد اگر کنویں میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو اور لاش پھٹی نہ ہو۔

(۱) فقہاء نے کنویں کے پانی کو راکھ قرار دیا ہے اور راکھ کی دو قسمیں ہیں۔ کثیر اقلی، لیکن چونکہ کثیر کا حکم یہاں بھی دہی ہے اور اس کے کثیر یا تہی کا ہے۔ ہذا فقہاء نے اس کا اقرار نہیں کیا۔ بخلاف کنویں کے طہل پانی کے کہ یہ دوسرے طہل پانیوں کے مخالف ہے۔ دوسرے طہل پانی ناپاک ہونے کے بعد پاک نہیں ہوتے اور یہ پاک ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے طہل، نے کنویں کے طہل پانی کے احکام علیحدہ بیان کئے ہیں اور کنویں سے ان کی مراد وہی کنواں ہے جس میں طہل پانی ہو۔

(۲) حیوان دھوی کا جسم مرنے کے بعد نہیں ہو جاتا ہے۔ اسی کے موافق چاہئے تھا کہ مسلمان کا جسم بھی طہل کا قرار دیا جائے اور اس کے نیا نہیں ہو جاتا ہے کہ نیکو نے سے بھی پاک نہ ہوتا۔ لیکن اس امر نے اس کے دل و جسم کو ایہ پاک کر دیا ہے کہ دوسرے کے بعد بھی طہل پانی نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۵۹:- شہید نہا، نے کسے قبض بھی کر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو اور خواتین اس کا پانی میں نہ ملے۔

مسئلہ ۶۰:- زندہ آدمی کنویں میں گر جائے یا غوطہ کھائے اور پھر زندہ نکل آئے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو کاشیقین یا غمان غالب نہ ہو اور دستپاچی سے کھٹے ہوئے ہو۔ یا فریاد مسلمان مرد ہو یا عورت یا وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت ہو یا حیض و نفاس والی عورت بشرطیکہ گرتے وقت خون نہ دے۔

مسئلہ ۶۱:- ۳۰ کے سوا کُل جانور ان کی خشک ہڈی یا ذرمن یا دل کے گر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔ (قاضی خان)

مسئلہ ۶۲:- جن (۱) جانوروں کا جھوٹا پاک ہے وہ اگر کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکل آئیں تو پانی ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست ہوئے کاشیقین یا غمان غالب نہ ہوگا اور یہی قسم ان جانوروں کا ہے جن کا جمود مکر وہ سترہ ہیں ہے۔ ہاں احتیاطاً اگر تیس میں ذول نکال ڈالے جائیں تو بہتر ہے۔ (قاضی خان)

مسئلہ ۶۳:- سور کے سوا جو بے نور ایسے ہیں کہ ان کا جھوٹا پاک یہ مشکوک ہے وہ اگر کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکل آئیں تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست نہ ہوئے کاشیقین یا غمان غالب نہ ہو اور منہ ان کا پانی میں نہ ڈوے۔ پانی سے علاحدہ رہے، جس سے ان کے منہ کا احباب پانی میں نہ ملے جائے۔ ہاں احتیاطاً تیس میں ذول نکال ڈالنے چاہئیں تو بہتر ہے۔

مسئلہ ۶۴:- ظاہر مطہر مکر وہ پانی یا مستعمل پانی کنویں میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا۔ ایسا چھوٹا لڑکا جو نجاست سے احتیاطاً نہیں کرتا اور اس کے جسم کا پاک یا ناپاک ہونا معنوں سے ہو اگر کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی پاک ہے۔ ہاں احتیاطاً تیس میں ذول نکال ڈالے چاہئیں تو بہتر ہے۔

مسئلہ ۶۵:- مرغی یا کسی ایسے جانور کا امڈا جن کا گوشت حلال ہے اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں پاک ہے۔ (قاضی خان)

مسئلہ ۶۶:- زندہ عورت بچہ بنے اور وہ بچہ اسی وقت کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ اس کے جسم پر خون یا اور کسی جسم کی نجاست نہ ہو۔ (شرعی)

(۱) جانور کا جسم مخصوص پیرایہ، خیر و نجاست سے خالی ہوں مگر یہ کہ ان کے جسم ہوئے کاشیقین یا غمان غالب ہے اس لئے پانی ناپاک ہوگا۔

مسئلہ ۶۲:- مرغی اور بچ کے سوا کسی پرندہ کے پاخانہ پیشاب سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔
(المطہاوی، حاشیہ مرقی الفندج)

مسئلہ ۶۸:- چوہ (۱) اور بلی کے پاخانہ پیشاب سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۶۹:- بونٹ یا بکری کی تھوڑی (۲) مٹی کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا خواہ جنگل کے کنویں میں گرے یا قیادی کے پانی میں گر کر لوٹ جائے یا نہ لوٹے۔

مسئلہ ۷۰:- جس کنویں میں لید اور گوبر سے احتیاط دشوار ہے جیسے ان لوگوں کا کنواں جو گائے بھینس پالتے ہیں یا وہ کنواں جس سے ہر قسم کے لوگ پانی بھرتے ہیں جن میں ایسے لوگ بھی ہیں جن کے برتنوں میں گوبر یا سیدھ لگی ہوتی ہے یا وہ کنواں جس کے قریب جو فوراً اٹھتے بیٹھتے ہیں تو ان سب صورتوں میں تھوڑی سیدھ گوبر سے کنواں ناپاک نہ ہوگا۔ (مرقاۃ الفندج، ح ۱ شامی)

مسئلہ ۷۱:- قادی کا گوشہ یا تھال یا حن سے لہر اگر گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا۔
(المطہاوی شرح مرقی الفندج)

مسئلہ ۷۲:- جس شے کے ناپاک ہونے کا طمان غالب یا یقین نہ ہو وہ اگر کنویں میں چھوڑ دی جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا۔

مثال:- آٹا کل کنویں میں اگر بڑی دھانسیں چھوڑی جاتی ہیں اور ان کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ شاید ان میں شراب ہو تو محض اسے خیال سے پانی ناپاک نہ ہوگا تاہم قیاد اس میں شراب ہونے کا یقین نہ ہو۔

مسئلہ ۷۳:- بکری شیر سے بھڑک کر یا چوہ مٹی سے یا وہ جانور جس کا ذر نہیں ہوا کسی جو فوراً سے ڈر کر کنویں میں گر جائے اور زندہ جنگل کے قریب پانی ناپاک نہ ہوگا۔ (شامی)

مسئلہ ۷۴:- نون کا پانی جو آج کل ہندوستان کے اکثر شہروں میں رنگ ہے ہادی پانی کے تنکر میں سے یعنی باری کی طرح نجاست ٹرنے سے غس نہیں ہوتا جب تک کہ مزرہ رنگ ہوا میں فرق نہ آئے۔

(۱) ان کے پاخانہ پیشاب سے ناپاک ہونے میں اختلاف ہے کچھ یہ کہ ناپاک ہے۔

(۲) تھوڑی یا مقدار میں فرق ہے۔ یہ کہ اگر کچھ میں اور صرف میں جس کو تھوڑی میں اور تھوڑی ہے۔

دوسری قسم

مسئلہ ۵ کے:۔ جن جانوروں کا بیان اور خصوصیات نمبر ۷ کے سے نمبر ۲ تک ہو چکی ہیں، ان کے سوا اور کسی جانور کا بیان ہیچ شائبہ کنویں میں کر جائے، تھوڑا پانی ہو یہ بہت کنواں ناپاک ہو جانے کا اور اسی طرح نمبر ۲ کے میں جن جانوروں کا ذکر ہوا ہے ان کا پیمانہ نیا دہرا جائے تب بھی کنواں ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶ کے:۔ نجاست تھوڑی ہو یہ بہت، خفیہ ہو یا غلیظ کنویں میں کر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مثال (۱):۔ ایک قمر خون کا، شرب کا یا پیشاب یا پے نہ کرنا کثرت ہائے۔

مثال (۲):۔ ایہ زہی جانور جس کے زخم سے خون یا حلیہ جاری ہو کنویں میں کر جائے زندہ نکلے یا نہیں۔

مثال (۳):۔ ناپاک شے جیسے، زہک، کپڑا، رقیق کنویں میں کر جائے۔

مثال (۴):۔ آبی یا کسی جانور کے جسم پر نجاست ہو اور وہ غوطہ لگائے یا پانی سے متعلق نہ کئے ہو کنویں میں داخل ہو۔

مسئلہ ۷ کے:۔ جو بچہ کمرہ ہوا پیدا ہو کنویں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ وہ بچہ انسان کا ہو یا کسی اور کا۔

مسئلہ ۸ کے:۔ آدمی (۱) غیر زہی جانور کنویں میں گر کر پھولی (۲) پھٹ جائے یا پھوٹے پھٹے ہوئے کنویں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۹ کے:۔ سور سے گرنے سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ خواہ مراد یا نکلے یہ زندہ نکل آئے۔ اس لئے کہ سور کا بدن پیر شائبہ یا پے خاکہ کی طرح نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰ کے:۔ آدمی (۳) جو ان زہی یا بچہ کنویں میں گر کر مر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(۱) پیر نے جگہ سے تن سے ادا کی تو سب پانی میں پائے کی جس سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(۲) پیر نے جگہ سے تن سے ادا کی تو سب پانی میں پائے کی جس سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(۳) پیر نے جگہ سے تن سے ادا کی تو سب پانی میں پائے کی جس سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

اور اسی طرح کبری یا بکری کا بچہ یا بکری سے بڑا جانور جیسے ہاتھی، گھوڑا، اونٹ، بیل یا ان کا بچہ اگر کنویں میں گر جائے تب بھی تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۸۱:۔ دو بلایاں (۱) یا دو سے زیادہ ایک جلی اور تین چوبیس یا چھ سے زیادہ اگر کنویں میں گر کر مر جائیں تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اگر چار یا پانچ سے کوئی بھی پھل پھلنا نہ ہو۔

مسئلہ ۸۲:۔ مشکوک پانی جیسے گدھے، خچر کا جھوٹا پانی کنویں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی ج ۶ ص ۱۰۶)

مسئلہ ۸۳:۔ جس کنویں کا تمام پانی ناپاک ہو گیا تھا اس کا پانی اگر کسی کنویں میں گر جائے تو اس کا بھی تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (قاضی نان)

مسئلہ ۸۴:۔ کنویں کے قریب اگر کوئی نالہ یا ٹڑھا ہو یا جس میں ناپاک پانی جمع رہتا ہے اور اس کا اثر کنویں کے پانی میں معلوم ہو تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اسی طرح وکرہ خانہ وغیرہ کسی گڑھے میں ڈال دیا جائے اور کسی طرح اس کا اثر کنویں میں معلوم ہو تو ناپاک ہو جائے گا۔

تیسری قسم

مسئلہ ۸۵:۔ چوبایا اس کے برابر کوئی اور جانور یا اس سے چھوٹا یا اس سے بڑا لیکن جلی سے چھوٹا اگر کنویں میں گر کر مر جائے تو تمام پانی ناپاک نہ ہوگا بلکہ تھوڑا پانی اور یہی حکم ہے دو چوبیس کا۔ اس سب صورتوں میں میں ذول نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۸۶:۔ بلی یا کبوتر یا ان کے برابر کوئی اور جانور کنویں میں گر کر مر جائے یا مراد ہو اگر جائے مگر پھولا پھلنا نہ ہو تو تمام پانی ناپاک نہ ہوگا بلکہ تھوڑا پانی چائیس ذول نکالنے سے پاک ہو جائے گا اور یہی حکم (۶) ہے اگر ایک بلی اور ایک بچہ باہر جائے۔

مسئلہ ۸۷:۔ جس کنویں کا کل پانی ناپاک نہیں ہو بلکہ تھوڑا پانی ناپاک ہو جائے اس کا پانی اگر کسی کنویں میں گر جائے تو اس کنویں سے بھی اسی قدر پانی نکالنا چاہئے جس قدر اس کنویں سے نکالنا واجب ہے۔ مثلاً ایک کنویں میں چوبیس گرے تو اس سے بیس ذول نکالنا واجب ہے۔ اب

(۱) اس لئے کہ درختوں کو ایک بکری کا حکم ہے اور اسی طرح چوبیسوں کو ایک بکری کا حکم ہے۔ ۱۲

(۲) چھوٹا جانور اگر بڑے جانور سے رت خور کرے تو اس کا اعتبار نہیں۔ بڑے جانور کے گرنے سے چھوٹا پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

اگر اس کنویں کا پانی کسی دوسرے کنویں میں گر جائے تو اس سے بھی نہیں ڈول نکالنا واجب ہوگا اور اگر پہلے کنویں سے ڈول نکل چکے تھے صرف دس اور نکالنا پانی تھے اس وقت اس کا پانی دوسرے کنویں میں گر تو اس دوسرے کنویں سے بھی صرف دس ہی ڈول نکالے جائیں گے۔ حاصل یہ ہے کہ پانی گرتے وقت جس قدر ڈول ناپاک کنویں سے نکالنا واجب ہوگا اسی قدر دوسرے کنویں سے بھی نکالنا جائز ہے۔ (عالمگیری)

مسئلہ ۸۸:- جو (۱) کنواں کسی چیز کے گرنے سے ناپاک ہوا ہے اس کو گرنے کے وقت سے دس دن جس وقت سے دیکھا ہے ناپاک کہیں گی اور اس سے پہلے دس کو پاک سمجھیں گے۔ اگر چہ اس میں کوئی پھولا پھٹا یا نور بھی کیوں نہ نکلے۔

(۱) یہ نہایت حدیثین رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور بعض فقہاء کا فتویٰ بھی یہ ہے۔ چونکہ یہ دو حدیثیں اس حدیث کے موافق ہیں، اس لیے اگر ان کے میں سے ایک سے اس نے یہی روایت تھی وہی گئی ہو۔

مسئلہ ۹۸:- تپاک پانی کا استعمال جس کے قیوں وصف نجاست کی وجہ سے بدل گئے ہوں کسی صرح درست نہیں، نہ جانوروں کو پلانا درست ہے، نہ مٹی میں ڈال کر گاربانہ چڑھنا اور آڑیوں وصف نہیں ہے۔ جسے تو اس کا جانوروں کو پلانا اور مٹی میں ڈال کر گاربانہ چڑھنا اور مکان میں چھڑکن درست ہے۔ (عالمگیری)

مسئلہ ۹۹:- دریا، ہندوستان، آب جو مٹی کی زمین میں نہ ہو اور وہ جس کو بہنے والے نے وقف کر دیا ہو تو اس تمام پانی سے عام لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں، کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی کو اس کے استعمال سے منع کرے یا اس کے استعمال میں ایسا طریقہ اختیار کرے جس سے عام لوگوں کو نقصان ہو جیسے کوئی شخص دریا یا تالاب سے نہر کھود کر لے اور اس سے وہ دریا یا تالاب خشک ہو جائے یا کسی گاؤں یا زمین کے غرق ہو جائے یا اندیشہ ہو تو یہ طریقہ استعمال کا درست نہیں اور ہر شخص کو اختیار ہے کہ اس ناچہرہ طریقہ کے استعمال سے منع کرے۔

مسئلہ ۱۰۰:- جو تالاب یا کنواں کسی کی زمین میں ہو اس سے انسان اور دوسرے حیوانوں کو پانی پینے کا حق ہے اور مالک کو اس سے منع کرنے کا اختیار نہیں۔ ہاں پانی پینے کے سوا اور کسی ضرورت میں بے اجازت مالک کے استعمال کرنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰۱:- دریا یا تالاب، کنویں وغیرہ سے جو شخص اپنے کسی برتن میں مٹی، مٹھے، وغیرہ کے پانی بھر لے تو وہ اس پانی کا مالک ہو جائے گا۔ اس پانی سے بغیر اس شخص کی اجازت کے کسی کو استعمال کرنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰۲:- جو کنواں یا تالاب کسی کی زمین میں ہو تو مالک کو اختیار ہے کہ وہ لوگوں کو اس کنویں سے تالاب سے پانی نہ بھرنے دے۔ بشرطیکہ اس کے قریب زیادہ سے زیادہ ایک میل کی دوری پر کنویں اور پانی نہ ہو تو پھر نہیں منع کر سکتا۔

مسئلہ ۱۰۳:- جس شخص کا پاس سے وہ بھٹتا ہو اور دوسرے شخص کے پاس پانی ہو جو اس کے پینے کی ضرورت سے زیادہ ہو اور وہ خوشی سے نہ دے تو اس سے زبردستی چھین لینا درست ہے۔

مسئلہ ۱۰۴:- راکد قلیل میں پانی خاندان چیشاب کرنا اور بضرورت اس کا نجس کرنا اور اس میں نجاست ڈالنا حرام ہے اور راکد کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ حشری ہے۔ (مراقی انصاری ج)

مسئلہ ۱۰۵:- بضرورت پانی میں تھوکانا، ناک صاف کرنا، یہ ہے۔ (در مختار، صفحہ ۹۸، ج ۱)

مسئلہ ۱۰۶:- صرف ڈھیلے سے جس نے استنجا کیا ہو اس کو راکد قلیل میں غوطہ لگانا ہاں میں ٹھس کر نہ ا حرام ہے اور راکد کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے۔
 مسئلہ ۱۰۷:- دریا کے سفر کرنے والوں کو دریا میں پاخانہ پھینکا جا سکتا ہے۔
 مسئلہ ۱۰۸:- ناپاک پانی جیسے پاخانہ کی نالیوں ان کو نہر تا آب میں لانا اور چھوڑنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰۹:- لوگوں کے پینے کے لئے جو پانی رکھا ہوا ہو جیسے گرمیوں میں پانی رکھ دیتے ہیں اس سے وضو منسل درست نہیں اور شد و سہری ضرورت میں استعمال کرنا جائز ہے۔ ہاں اگر زیادہ ہو تو مضائقہ نہیں اور جو پانی وضو کے واسطے رکھا ہوا ہے پینا درست ہے۔

نجا ستوں کا بیان اور ان سے پاکی کے طریقے

مقدمہ اس میں ان اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کئے جائیں گے جو نجاست کے مسائل میں بولے جاتے ہیں۔

- (۱) نجاست کی دو قسمیں ہیں حکمیہ اور ھقیقہ۔
- (۲) حکمیہ انسان کی وہ حالت جس میں نماز اور قرآن مجید درست نہیں اور اس کو حدیث بھی کہتے ہیں اور حدیث کی دو قسمیں ہیں۔ حدیث اکبرہ حدیث اصغر۔
- (۳) حدیث اکبرہ انسان کی وہ حالت جس میں بغیر نہائے یا تیمم کے نماز یا قرآن مجید کا پڑھنا درست نہیں۔
- (۴) حدیث اصغر انسان کی وہ حالت جس میں بغیر وضو یا تیمم کے نماز پڑھنا درست نہیں۔

ہاں قرآن مجید پڑھنا درست ہے۔

- (۵) نجاست ھقیقہ وہ چیز جس سے انسان نفرت کرتا ہے اور اپنے بدن اور کپڑوں اور کھانے پینے کی چیزوں کو اس سے بچاتا ہے۔ اسی وجہ سے شریعت میں اس سے بچنے کا حکم ہوا اور اگر کسی چیز میں مگ جائے تو اس کے دور کرنے اور اس چیز کے پاک کرنے کا حکم کیا گیا۔ (بحرہ فضلہ ابراہیم صفحہ ۱۹۸)

اور نجاست ھقیقہ کی دو قسمیں ہیں۔ غلیظہ اور خفیفہ اور خفیفہ کی بھی دو قسمیں ہیں۔ اس لحاظ

سے نجاستِ حقیر کی پادشاهی ہو گئی۔

(۶) نایاب و چیز جس کے ناپاک ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو۔ تمام دنیا میں سے اس کا ناپاک نہ ہونا ثابت ہو۔ کوئی دلیل ایسی نہ ہو جس سے اس کا پاک ہونا نکلے اور اس سے نہ چھپے جس انسان کو یہ حقیقت نہ ہو۔ جیسے آدمی کا پاخانہ یا شراب وغیرہ۔ (غزالی، المستقین)

تفسیر (۱) اور چیز جس کا نہیں ہونا یقینی نہ ہو کسی دلیل سے اس کا نہ پاک ہونا معلوم ہوتا ہے اور کسی دلیل سے اس کے پاک ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ (مرآتی، اندراج صفحہ ۸۲)

(۸) نجاستِ حریک وہ ہے جو سوکتے اور خشک ہونے کے بعد پھر آہستہ آہستہ خود بخود پانی میں ہو جوشک ہونے کے بعد معلوم ہوتا ہے۔ جیسے پانی کا خون، اس کی پاخانہ ایسی نہ ہو۔ مگر جب کوئی دوسری چیز اس پر تری کی حالت میں پڑے اور یہ جاکے وہ خشک ہونے کے بعد معلوم ہو اور اگر کوئی چیز نہ پڑے تو نہ معلوم ہو۔ جیسے ناپاک پانی اگر کپڑے وغیرہ پر پڑ جائے تو خشک ہونے کے بعد معلوم نہ ہوگا۔ ایسی حالت میں وہ نجاستِ حریک میں داخل نہ ہوگا اور تری کی حالت میں اس پر مٹی وغیرہ پڑے اور سوکتے کے بعد معلوم ہو تو ایسی حالت میں وہ نجاستِ حریک میں داخل ہوگا۔ (مرآتی، اندراج صفحہ ۸۷)

(۹) نجاستِ غیر حریک وہ ہے جو خشک ہونے کے بعد نظر نہ آئے جیسے نجاستِ پانی۔

(۱۰) جسم و کپڑے کا چوتھا حصہ اگر کپڑے میں اجزاء نہ ہوں جیسے عمدہ و درزی، برہمن، اجاد وغیرہ تو کل کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا۔ اور اگر کپڑے میں اجزاء ہوں اور چند اجزاء اس کا چوتھائی ہو جیسے کہ پانچ مرکبات میں آتھیں، آگ، پانی، ہوا، زمین، اسی کا چوتھا حصہ معتبر ہوتا ہے جو کہ اس حالت میں جس چیز پر نجاست مٹی، زردی کا چوتھا حصہ معتبر ہوتا ہے جو کہ اس کا اور کسی طرح پانچ حصہ کے ایک پانچ میں نجاست لگ جائے تو پانی پانچ کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا نہ پورے پانچ حصہ کا اور اسی طرح جسم کے جس عضو پر مٹی ہو اسی کا چوتھا حصہ معتبر ہو بشرطیکہ عرف میں مستقل عضو سمجھے ہوں۔ (شامی، صفحہ ۲۳۲، ج ۱)

(۱۱) درہم (۱) وزن اس کا تین۔ شاد اور ایک رتی ہے اور پانچ اس کی یہ ہے کہ آدمی اپنے

(۱) نایاب و چیز جس کے ناپاک ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو۔ تمام دنیا میں سے اس کا ناپاک نہ ہونا ثابت ہو۔ کوئی دلیل ایسی نہ ہو جس سے اس کا پاک ہونا نکلے اور اس سے نہ چھپے جس انسان کو یہ حقیقت نہ ہو۔ جیسے آدمی کا پاخانہ یا شراب وغیرہ۔ (غزالی، المستقین)

(۲) اور چیز جس کا نہیں ہونا یقینی نہ ہو کسی دلیل سے اس کا نہ پاک ہونا معلوم ہوتا ہے اور کسی دلیل سے اس کے پاک ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ (مرآتی، اندراج صفحہ ۸۲)

(۳) نجاستِ حریک وہ ہے جو سوکتے اور خشک ہونے کے بعد پھر آہستہ آہستہ خود بخود پانی میں ہو جوشک ہونے کے بعد معلوم ہوتا ہے۔ جیسے پانی کا خون، اس کی پاخانہ ایسی نہ ہو۔ مگر جب کوئی دوسری چیز اس پر تری کی حالت میں پڑے اور یہ جاکے وہ خشک ہونے کے بعد معلوم ہو اور اگر کوئی چیز نہ پڑے تو نہ معلوم ہو۔ جیسے ناپاک پانی اگر کپڑے وغیرہ پر پڑ جائے تو خشک ہونے کے بعد معلوم نہ ہوگا۔ ایسی حالت میں وہ نجاستِ حریک میں داخل نہ ہوگا اور تری کی حالت میں اس پر مٹی وغیرہ پڑے اور سوکتے کے بعد معلوم ہو تو ایسی حالت میں وہ نجاستِ حریک میں داخل ہوگا۔ (مرآتی، اندراج صفحہ ۸۷)

(۴) نجاستِ غیر حریک وہ ہے جو خشک ہونے کے بعد نظر نہ آئے جیسے نجاستِ پانی۔

(۵) جسم و کپڑے کا چوتھا حصہ اگر کپڑے میں اجزاء نہ ہوں جیسے عمدہ و درزی، برہمن، اجاد وغیرہ تو کل کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا۔ اور اگر کپڑے میں اجزاء ہوں اور چند اجزاء اس کا چوتھائی ہو جیسے کہ پانچ مرکبات میں آتھیں، آگ، پانی، ہوا، زمین، اسی کا چوتھا حصہ معتبر ہوتا ہے جو کہ اس حالت میں جس چیز پر نجاست مٹی، زردی کا چوتھا حصہ معتبر ہوتا ہے جو کہ اس کا اور کسی طرح پانچ حصہ کے ایک پانچ میں نجاست لگ جائے تو پانی پانچ کا چوتھا حصہ معتبر ہوگا نہ پورے پانچ حصہ کا اور اسی طرح جسم کے جس عضو پر مٹی ہو اسی کا چوتھا حصہ معتبر ہو بشرطیکہ عرف میں مستقل عضو سمجھے ہوں۔ (شامی، صفحہ ۲۳۲، ج ۱)

ہاتھ کی پھینکی کو خوب اچھی طرح تان کر پھیلانے اور اس پر پانی ٹھہرانا ہے یعنی روز تک پانی نہیں سے دینا اور ہر کی پینا کٹھن ہے۔ یہ پینا کٹھن قریب قریب روپیہ مرچہ کے برابر ہوتی ہے اس سے کم نہیں۔
(۱۲) مٹی (۱) وہ پانی جس کے ٹکٹے سے انسان کی طبعی خواہش کا خاتمہ ہو پاتا ہے اور انسان کی اس جنبش واضطراب خالص کو سکون ہو جاتا ہے۔ مرد کی مٹی سپید اور گاڑھی ہوتی ہے اور عورت کی مٹی بہ زردی دیرینگی۔

(۱۳) مٹی وہ سپید اور پتلا پانی جو انسان کے عین خواہش نفسانی اور اس جنبش اور اضطراب کے وقت نکلتی ہے اور چونکہ انسان کو اس وقت ایک قسم کی بے خودی ہوتی ہے لہذا اس کے ٹکٹے کی خبر نہیں ہوتی اور اس کے بعد سب مٹی نکلتی ہے تو اس کا ٹکٹا بند ہو جاتا ہے۔

(۱۴) ودی دو گاڑھا پانی جو اکثر پیشاب کے بعد نکلتا ہے اور مٹی، مٹی کے ٹکٹے کے جو اوقات ہیں اس میں نہیں نکلتا۔

(۱۵) چھ دھون جو جوان عورت غیر حاملہ کو کم سے کم تین روز آئے اور کسی مرض یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو۔

(۱۶) نفاس وہ خون جو عورت کو بعد بچہ پیدا ہونے کے آئے۔

(۱۷) استخاضہ (۲) وہ خون جو نفاس نفاس کے علاوہ عورتوں کو آئے۔

(۱۸) منہ بھرتے وہ ہے جو آدمی کے منہ میں بول تکلف نہ ہو سکے۔ (مراتی اخراج)

(۱۹) وباغت کھالی کی بدبو اور رطوبت کے دور کرنے کو کہتے ہیں۔ خواہ مٹی سے ہو یا کسی دوسری چیز سے، جیسے بول کی چھان وغیرہ یا دھوپ میں رکھ کر اور جس کھل کو وباغت دیں اس کو مہ برف کہتے ہیں۔

(۲۰) امتیجی جو نجاست کے انسان کے اعضائے مخصوصہ سے نکلے اس کے انہیں اعضاء سے اور کرنے کو کہتے ہیں۔

(۱) یہ لفظ اپنے منظر اور متعارف ہے کہ جس کو تمام بول جاتے ہیں اور ہم اس کے معنی میں کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ لیکن مذکورہ مٹی کی نجاست سے اس کے معنی بھی لکھے گئے ہیں۔ ۱۲
(۲) ان خیال کی تکمیل بھی نجاست کے پلان بھی ہوگی مگر یہ نجاست کے حکام کبھی جائیں گے۔ ۱۳

نجاست کے مسائل میں کارآمد اصول

اصل ۱:- المصنقة والحرج إنما بعثر فيما لا بد فيه

مشقت ورنہ نہ اعتبار ان احکام میں ہے نہ خنثہ و نہ مکش ہیں۔

بروزیہ و ملہا قطعی (جیسے قرآن مجید) آتے ثابت ہیں وہ مشقت و حرج کی وجہ سے نہیں

بدلتے تھے۔

مثال:- سورۃ اب خون کا چاکہ بیرونہا قطعی سے ثابت ہے۔ بعد ازیں ہی وقت پاک

نہیں لے۔

اصل ۲:- المصنقة تعجل التيسير

خفیت سے آسانی دیتی ہے۔

احکام قریٰ کو ایسے وقت میں کران پر عمن کرنے سے حرج و مشقت ہو چھوڑ دینا درست

ہے۔

مثال:- مرد و عورتی اگر ٹھکانے پر آئے تو اس کے جسم سے جو پانی آئے وہاں پاک ہے۔ لیکن

نہایت دھوئے کے اوپر اس کی کھچلیں پڑ جائیں تو چونکہ اس کا اس سے پہنچا دھوا تھا اس لئے

موقوف ہیں۔

اصل ۳:- عموم البلوی من العطفة

ہمس امر میں عام لوگ جتنے ہوں اور اس کا پھیرا بدلتا ہو۔

وہ بھی مشقت ہے۔ نہ مریک جس کا مکرر تہوں اور قیاس سے نہ پانا ہو اس کا ترک

کرنے اشارت ہو اس شخص پر تحمل نہ کریں گے۔

مثال:- ہڈی سے ہوسم میں راستہ کے پانی اور کچھ سے پہنچا دھوا ہے۔ بعد ازاں کچھ ترے

ایسے پر لگ جائے تو۔ دلف ہے۔

اصل ۴:- لعمدوم لا يعود

جو شے داخل ہوئی دوبارہ پھر موانع نہ رہے گی۔

شرع نے جس چیز کے پلے جانے کا حکم دیا ہے وہ پھر دوبارہ نہیں دیتی۔

مثال :- کپڑے سے مٹی کھرجی نہی جائے تو کپڑا پاک ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد اگر کپڑا پانی میں بھیج دیا جائے یا پانی میں نہر جائے تو کپڑا اور پانی پاک نہ ہوگا۔

اس طرح جس زمین خشک ہو جانے سے پاک ہو جاتی ہے۔ اگر زمین بھیج دے تو پھر اس کی تپا کی نہ لوئے گی۔

اصل ۵ :- ما یبیح للضرورة بقدرها

ضرورت سے جو شے ناجائز کی گئی وہ وہیں جائز ہوگی جہاں ضرورت ہے۔

جو امور کہ ناجائز ہیں اور ضرورت کی وجہ سے جائز ہو گئے وہ وہیں جائز ہوں گے جہاں ضرورت ہو اور با ضرورت جائز نہ ہوں گے۔

مثال :- کنڈیان، ڈرنے کے وقت اگر نکل غصہ پر پیشاب کر دیں تو ضرورت کی وجہ سے وہ معاف ہے۔ یعنی غصہ اس سے پاک نہ ہوگا اور کنڈیان کے مارنے کے سوا دوسرے وقت میں پیشاب کریں تو ناپاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہاں ضرورت نہیں۔

اصل ۶ :- اذا جتمعوا الحاضر و العیض و جع الحاضر

جب منع کرنے والی اور اجازت دینے والی دلیل جمع ہو جائیں تو منع کرنے والی دلیل کو ترجیح دی جائے گی۔

جس چیز کے جائز اور ناجائز، حرام اور حلال، پاک اور ناپاک ہونے کی زمین پر طرح سے برابر ہوں تو منع کرنے والی دلیل (جس سے ناجائز، حرام، ناپاک ہونا نکلتا ہے) کا اعتبار ہوگا۔

مثال :- نجاست پاک چیز میں اگر مل جائے تو قحط کو ناپاک کہیں گے۔ اسی طرح نجاست غلیظہ اور خفیفہ دونوں ایک شے پر لگ جائیں تو نجاست غلیظہ کا اعتبار ہوگا یعنی اس کے پاک کرنے میں وہی شرط معتبر ہوں گے جو غلیظہ میں ہیں بشرطیکہ خفیفہ غلیظہ سے زیادہ نہ ہو۔

اصل ۷ :- الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت او خاصة

حاجت اور ضرورت کا ایک قلم ہے۔ و عام لوگوں کی ہو یا خاص لوگوں کی۔

ناجائز شے ضرورت کے وقت جیسے ناجائز ہو جاتی ہے اسی طرح حاجت کے وقت بھی جائز ہو جاتی ہے۔ حاجت عام لوگوں کی ہو یا خاص لوگوں کی۔

مثال :- نجاست گھی ہوئی ہو تو اس کا دھوا داجب ہے۔ لیکن جب اس قدر پانی ہو کہ جو پینے کی ضرورت سے زائد ہو اور اگر اس پانی کو دھونے میں صرف کیا جائے تو تنگی سے اسے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں حاجت کی وجہ سے یہ معاف ہے۔

اصل ۸ :- لا عبرة للٹوہم

یقین اور یقین کے متعلق میں وہم اور شک کا اعتبار نہیں۔

جس شے کے پاک ہونے کا یقین یا یقین نہ ہو یا اس کے ناپاک ہونے کا یقین ہو یا اس کے بے یقین ہونے کا یقین ہو وہم و شک سے اس کے پاک ہونے کا تصور نہیں۔
مثال :- کوئی کھانے کی شے جو بڑے قریبی ہاتھ کے یقین اور غیر دور کے پاک نہ
نہیں ہے، وہ قریبی ہاتھ کا پاک ہونا ہی دلیل سے یا قریبی سے معلوم نہ ہو۔

اصل ۹ :- الغایت بالمرہن کا ثابت نہ ہوتا

جو شے دلیل سے ثابت ہو چکے ہو، وہ شے اس سے ثابت ہو چکے ہو۔
اس چیز میں کوئی دلیل سے معلوم ہو چکے ہو، وہ شے اس سے ثابت ہو چکے ہو۔
مثال :- ناپاک ہونے سے ہونے کے لیے کسی شے کوئی دلیل یا یقین نہ ہو۔ اس سے
ناپاک ہونے کی کوئی دلیل یا قرائن اور آیت سے اس کا ناپاک ہونا معلوم ہوا تو ہونے کا قیاس
ناپاک بھی ہائے۔

اصل ۱۰ :- العادة محكمة

عادۃ سے بھی حکم معلوم ہو جاتا ہے۔

رواج اور عادت سے بھی حکم ہوا ہی کے واسطے حکم دیا جائے گا۔

مثال :- عادت یہ ہے کہ اکثر آدمی طبعاً کھانے کو اور نیز دیگر چیزیں کھاتے ہیں۔ اس سے پتہ
چلتا ہے کہ وہ چیزیں کھانے کے لیے ہیں۔ اس کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو۔

مسائل

ان چیزوں کا بیان جن میں نجاست غلیظہ ہے

مسئلہ ۱۰۔ چاند اور چیزیں جن میں سورئیس ہے، زندقہ اور مردہ۔ (مراتی الخدرج)
 مسئلہ ۱۱۔ جن چاند اور چیزوں میں خون ساکن ہے اور مرنے کے بعد نجس ہو جاتی ہیں بشرطیکہ دریائی نہ ہوں، خواہ انسان اور یا دوسرا حیوان، مگر وہ مسلمان جو شہید ہوا یا ناپاک نہیں ہوتا۔ (شامی مصری، صفحہ ۱۵۴، ج ۱)

مسئلہ ۱۲۔ وہ مردہ بچہ جس میں جان پڑی ہو انسان کا ہو یا کسی دوسرے حیوان کا اور اسی طرح ٹوان ہندہ اور وہ گوشت کا لوتھر جس میں اعضا نہیں ہیں۔ (شامی، صفحہ ۱۵۵، ج ۱)
 مسئلہ ۱۳۔ (۱) جن یا مردوں کا جھول یا پاک بدن کا پینڈہ اور لعاب، لیکن بھی ناپاک ہے۔ (منیہ المستمل)

مسئلہ ۱۴۔ مردہ چاند اور لینی ہو یا نور ہلاؤٹ کے سر پہ لے ان کی ہڈی، سینگ، ہاں جو کاٹے گئے ہوں، پر، چونچ، اکھ، پٹھ، دانت کے سوا جتنی ان اعضاء کے سوا جن میں خون نہایت نہیں رہتا تمام نجس ہیں جیسے گوشت، چربی، پچھ، کھال، کھراکھل، دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔ بخلاف گوشت وغیرہ کے۔

مسئلہ ۱۵۔ (۱) جو چیزیں اور اعضاء مردہ چاند کے پاک ہیں وہ حرام زکوٰۃ یا نور کے بھی پاک ہیں اور ان کے سوا کچھ سنا یا پاک ہیں۔ جیسے گوشت، چربی وغیرہ اور جو پاک ہیں اور شرعی طور سے ذبح کے بعد پاک ہو جاتی ہیں اور کھال سب کی سور کے سوا دباغت کے بعد پاک ہو جاتی ہے۔ (شامی مصری، صفحہ ۱۵۶، ج ۱)

(۱) مشکوک پانی ہونکہ پاک ہے بلکہ اجماعی و ضروری کا مجموعہ مشکوک۔ جہاں کا پینڈہ، لعاب، لیکن بھی پاک ہوگا۔ جیسے نر
 (۲) زکوٰۃ کی شے اگر مردہ ہو تو نجس، لیکن ناپاک ہے۔
 (۳) پٹھ، گوشت، جو چربی وغیرہ کی مشابہت کرتے ہیں اور ان کو پاک نہ لے جاتا ہے یا درست نہیں۔ یہ اگر عیب و امان کی دانی ہو تو اس میں کھال کا صاف ہونا چاہیے اور اگر کھال کی حالت میں درست ہے۔

مسئلہ ۷:- خون سرتل نجس ہے تو اور انسان کا ہو یہ اور کسی حیوان کا اور اس میں یہ شرط نجس کہ یہ نفل سین ہو یکا اثر یا نفل کچھ ہو لیکن میرا ہو کہ اگر رقیق ہو تو بہہ ہو تا شب بھی نجس ہے۔
(مرآتی الفلاح ج ۳ صفحہ ۸۳)

مسئلہ ۸:- زائدہ حیوان ہوسنی کا کوئی عضو کٹ جائے یا نوٹ کر علیحدہ ہو جائے تو نجس ہے بشرطیکہ ان اعتقاد میں سے ہو جن میں خون سرایت کرتا ہے جیسے ہاتھ، پیر، کان، انک اور اگر ایسا عضو ہو جس میں خون سرایت نہ کرتا ہو تو وہ نجس نہیں۔ جیسے بال، ناخن وغیرہ۔

مسئلہ ۹:- حرام چنور کا دودھ مردہ یا زائدہ اور مردہ جانور کا دودھ حرام ہو یہ طہاں نجس ہے۔ (عقلمیری)

مسئلہ ۱۰:- میدان ہوسنی کے جسم سے مرنے کے بعد جو رطوبت نکلے وہ نجس ہے۔
(شامی ج ۵ صفحہ ۵۵۵ راجع ۱)

مسئلہ ۱۱:- انسان کا پانچ نہ، پیشاب، منی (۱) ہڈی، ہوری نجس ہے اور اسی طرح تمام جانوروں (۲) کی منی۔

مسئلہ ۱۲:- عورت (۳) کی شرمگاہ سے جو رطوبت نکلے وہ نجس ہے۔ (شامی)
مسئلہ ۱۳:- منہ بھر (۴) تے پڑے کی ہو یہ بچہ کی اور خفصہ و نفاس و استغناء کا خون نجس ہے۔

مسئلہ ۱۴:- ہر ہوسنی چنور کا جگال رہ کر کرتے وقت جو کف منہ سے نکلتا ہے نہ پاک ہے۔ (مرآتی الفلاح)

مسئلہ ۱۵:- انسان کے جسم سے دھسائل یا پیپ وغیرہ نکلے یا کوئی رقیق یا غلیظ سے جو وضو کو ڈوبے وہ نجس ہے۔

مسئلہ ۱۶:- شہید کا خون جب اس کے جسم سے بہہ کر گر جائے تو نجس ہے۔
مسئلہ ۱۷:- چنور کے دانے گرنے کے بعد رگوں، اچھوں میں گوشت اور ہڈی پر جو خون سائل نکل جائے وہ نجس ہے بشرطیکہ چنور اور اسی عضو کا نہ ہو۔

- (۱) مردہ اور عورت کی منی میں پتھریں نہیں۔
(۲) چنور کی منی حرام ہے یا حلال نہیں ہے اور انھوں نے سوا سو روپے کے باقی چنوروں کی منی کو پاک لکھا ہے۔
نور علیہ السلام (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

مسئلہ ۱۸:- ۱۷ ام جانوروں کا بیہوشاب (۱) اور انڈا انڈس ہے۔ پرندوں یا غیر پرندہ جیسوں نے یوں دبا ہے۔ (الطحاوی حاشیہ مراقی الفلاح صفحہ ۱۸۹ اشہمی، صفحہ ۱۳۲، ج ۱)

مسئلہ ۱۹:- پرندوں کے سوا تمام جانوروں کا یہ نہ نجس ہے۔ (زکریا)

مسئلہ ۲۰:- جو یہ (۲۰) اسے جانور اسے نجس ان کا یہ نہ نجس ہے۔ نیچے مرغی، بچہ، غیر وہ

مسئلہ ۲۱:- شراب اور ترمانی رقیق، سیالی اشیاء جو خشک لائی میں نجس ہیں۔ (شیامی، صفحہ

۲۳۳، مراقی الفلاح، صفحہ ۳)

مسئلہ ۲۲:- مٹی سٹون سے جو مٹی تھپی ہوئے زبان کو زہر کا لہا ہے وہ نجس ہے۔

(شرعی، صفحہ ۲۳۰، ج ۱)

مسئلہ ۲۳:- جس پانی سے کوئی نجس چیز دھوئی ہوئے وہ نجس ہے۔ خواہ پانی تھکی دھو دیا ہو یا

دوسری دھو کا پانی تھکی دھو کا۔

مسئلہ ۲۴:- مرد و انس، جس پانی سے سبایا یا ہاسے وہ پانی نجس ہے۔

مسئلہ ۲۵:- سب کے کھال نجس ہے۔ (عاشقیری)

مسئلہ ۲۶:- مرد و انس کے مزاج کا سب نجس ہے۔ (عاشقیری)

مسئلہ ۲۷:- نجاست غلیظہ اور خفیفہ اگر مل جائیں تو مجموعہ کو غلیظہ (۳) کہیں گے اور اسی طرح

پاک چیز میں اگر نجاست غلیظہ مل جائے تب بھی مجموعہ کو غلیظہ کہیں گے۔

مسئلہ ۲۸:- کسی چیز پر مثل کپڑے وغیرہ کے ایک جگہ نجاست غلیظہ ہو اور دوسری جگہ

نجاست خفیفہ ہو اور ہر نجاست تہہ اسی قدر ہو جس قدر شریعت میں معاف ہے یہ اس سے کم لیکن

اگر دونوں کو ملائیں تو اس قدر سے بڑھ جائے تو ایسی (۳) حالت میں اگر نجاست غلیظہ خفیفہ کی

بہا یا زیادہ ہو تو وہ خفیفہ بھی غلیظہ بھی ہو جائے گی۔ یعنی دونوں کا مجموعہ ایک درجہ سے کم یا برابر ہو تو

معاف ہے ورنہ نجس اور اگر نجاست خفیفہ غلیظہ سے زیادہ ہے تو کل خفیفہ بھی جائے گی۔ یعنی پڑے

کے پوتہ کی حد تک معاف ہے اور اس سے زیادہ نہیں۔

(۱) بچہ یعنی نئے پیشاب کو غسل دہنے یا نہانے کا حکم ہے مگر صحیح ہے کہ بچہ ہے اور وہی ضرورت کی حد سے غسل

جزا میں معاف کیا گیا ہے۔ (۲) اگر اس کے رگڑ میں اکثر بدبو آ کر رہتی ہے تو انہیں کہا جائے کہ جن پرندوں کے پانہ میں یہ پڑے وہ نجس جگہ

مکمل ہے۔ (۳) کل مجموعہ کی بات ہے کہ اگر آپ کا پتھر میں یا مٹی میں شراب پڑی ہے اور نجس میں۔ اس کا استعمال درست

نہیں ہے بلکہ صحیح حد تک مسکن یا نہانے کے اس کا علاج سو اس کے آپ دھو لیں گے۔ (۴) اگر اس کا پتھر گرا جائے تو اس کا پتھر نکال دیا جائے۔ یعنی دھو لیں گے۔

(۵) اگر اس کا پتھر گرا جائے تو اس کا پتھر نکال دیا جائے۔ یعنی دھو لیں گے۔

جن چیزوں میں نجاست خفیفہ ہے ان کا بیان

مسئلہ ۱۔ حلال جانوروں کا پیشاب نہیں ہے۔ اسی طرح چھوٹے کا پیشاب بھی۔

مسئلہ ۲۔ حرام جانوروں کے جین ان کا پانزوا نہیں ہے اور ایسی ہی حلال پرندوں کا بشرطیکہ

بدون ذراۃ۔

حائضہ جو شریعت نے کی

شریعت نے احسانات اور ایسی ہی معافیاں بہ طور ہیں۔ خود نہ کی غور نہ پانچ مسئلے یہ ہیں
نکھے جانے ہیں۔ کیا یہ جان۔ معافوں کا اصل ۳۰۲ میں بیان ہو چکا ہے۔

(۱) نجاست خفیفہ مریدہ تو تو درہم کی برابر وزن، معاف ہے اور غیر مریدہ تو تو درہم کی برابر
پونہ کی میں معاف ہے۔ یعنی کسی شخص کے جسم پر لپٹے ہوئے اس قدر نجاست کی سو رو دو اٹھ ان
نے دور کئے نہ تو پڑا لے تو نماز ہو جائے گی۔ (۱) لیکن دھونا بہتر ہے بشرطیکہ دھونے پر قدرت ہو
اور پاؤں قدرت کے نہ دھونا ضرور ہے اور یہی حکم ہے اس چیز۔ تہ خلطہ کا جو درہم سے کم
ہو۔ (شامی، صفحہ ۲۳، ج ۱)

(۲) نجاست خفیفہ مریدہ یا غیر مریدہ اگر نہ سمیرا پڑے پانچ جانے تو یہ معافی اٹھانے پر قدر
معاف ہے۔

(۳) نجاست اسی قدر گئے جس قدر معاف ہے یا ان سے بھی کم اگر پھیل کر اس سے بڑھ
جانے تو وہ معاف نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو اس نجاست کا ہے جو پہلے ہی سے زیادہ ٹپ
جانے۔ (شامی، صفحہ ۲۳، ج ۱)

(۴) اکبرے پڑے۔ میں ایک طرف مقدار حافی سے کم نجاست نے اور دوسری طرف
برائیت نہ جانے اور ہر طرف مقدار سے کم۔ لیکن دونوں کا مجموعہ اس قدر تہ بڑھ جائے تو وہ
بھی نجاست نہ ہوگی اور معاف ہوگی۔ ہاں اگر کپڑا دوہرا ہو یا دو کپڑوں کو مل کر اس قدر تہ بڑھ
جانے تو وہ نجاست بھی جائے گی اور معاف نہ ہوگی۔ (خریۃ المستعین)

(۱) یہ ہے تک کہ بعض فقہاء نے معاف کی وجہ سے نجاست کو تو لے کر دھوئے۔

(۵) نجاست غلیظہ مرئیہ وزن میں درہم سے کم ہو مگر پیناکش میں درہم سے زیادہ ہو تو پنجہ ہے۔ نج نہیں اس لئے کہ اس میں درہم کا وزن معتبر ہے۔ پیناکش کا اعتبار نہیں۔

(۲) کھنیاں پڑاتے وقت جو جانور غصہ پر پیشاب کر دے وہ معاف ہے۔

(۷) کسی نوبت کی گھنٹیں اگر کپڑے یا بدن پر پڑ جائیں اور اس قدر ہار یک ہوں جیسے سوئی کی ٹوک تو دو معاف ہیں۔ اگرچہ مجموعہ ان کا اس مقدار سے زیادہ ہو جو شریعت میں معاف نہیں ہے اور اسی طرح جو لوگ گائے، بیل، بھینس وغیرہ پانتے ہیں جیسے گاڑی بان، یکہ بان وغیرہ تو ان پر بھی اگر ان کا پانہ نہ ہو، یہ شائبہ قبل منقرضی طور پر لگ جائے کہ جس کا مجموعہ درہم سے زائد ہو تو معاف ہے۔ (شامی، صفحہ ۱۳۸)

(A) مرد کو کوئی شخص تھلائے اور تھلانے والے پر اس کے پاس کی پھینکیں پڑیں تو یہ معذور ہے۔

(۹) راستوں کی کچھڑ اور ٹاپا کٹ پٹن معاف ہے بشرطیکہ اس میں نیست کا اثر معلوم ہو۔ (سراجی القادری)

(۱۰) فرش یا منی یا اور کسی ناپاک چیز پر بچھے بدن سے لیٹ جائے یا ناپاک زمین پر قدم رکھے یا کسی ناپاک فرش پر سونے کی حالت میں پسینہ نکلے تو یہ سب معاف ہے بشرطیکہ نجی ست کا اثر بدن پر نہ معلوم ہو۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵)

(۱۲) کیا ایک چیز پر اگر ستر کپڑا پھیلا دی جائے تو معاف ہے بشرطیکہ نجاست کا اثر اس پر نہ پڑا۔

(۱۲) دو دھڑو ہے وقت دو ایک میٹھی دوڑا دھڑیں پڑ جائیں یہ تھوڑا سا گھر گر جائے تو معاف ہے بشرطیکہ گرتے ہی نکال لا جائے۔ (خزانہ الکھمین)

(۱۲) جو ہے کی مینگی آئے میں نہیں جائے تو معاف ہے بشرطیکہ اس کا اثر آئے میں نہ معلوم ہو اور اسی طرح اگر روٹی میں کچھ جائے وہ بھی معاف ہے بشرطیکہ کھلی نہ ہو اور دیکھی نہ ہو۔ (غزالیؒ)

(۱) یہاں فقیر، نصیحتیں ہیں کہ جب اس غلط سے بچو مٹیوں، درود یا پیانے تو تمام پاک بوجھ سے بچنا اور مٹیوں کے پاک کر سونے کا طریقہ بتا رہے ہیں کہ وہ سب اس کے واسطے کر دے تو اس ایک کو باقی تمام پاک بچیں گے۔ یہاں کہہ رہے ہیں کہ مٹیوں کے پاک کر سونے سے بچنا چاہیے۔ پاک ہونا چاہیے ہے اور پاک ہونے کا ایک طریقہ بتا رہے ہیں کہ وہ بچنا ہے۔ (۲) اس کا حکم رسول (ص) اس بات پر کہہ رہے ہیں چاہئے کہ غلطیوں سے (۳) بچنا اور غلطیوں سے بچنے کے طریقے بتا رہے ہیں۔

یہاں اگرچہ ٹاپک چیزوں کا بیان ہے مگر بعض وہ چیزیں جو پاک نہیں ہیں اور ان کا معصوم
بوجہ مفسد سے نکھلی جاتی ہیں۔

(۱) ٹیپید کا خون جو اس کے بدن پر لگا ہو پاک ہے۔ (شمائی، صفحہ ۲۳۲، ج ۱)

(۲) خون، پیپ وغیرہ جو جسم یا رخم سے نکلے اور اس قدر شدید ہو جو مہلک ہو سکے پاک ہے۔ خواہ وہ چند بار کے لگنے سے زہر و درد ہم سے ہو جائے۔ (شہابی صفحہ ۲۳۲، ج ۱)

(۳) حلال ذبح کئے ہوئے چم نور کے گوشت وغیرہ پر جو ای جگہ کا خون پڑتا ہے وہ پاک ہے۔

(۴) خونِ سائیں جن ہنوروں میں نہیں جوتہ جیسے پتھر، کبھی، پتو وغیرہ، ایسے جانور اور انسان کا خون، جس کو وہاں سے ریشہ طبعاً سائیں نہ ہو۔ (شامی، صفحہ ۳۵، ج ۱)

(۵) دریائی جانور اور وہ جانور جن میں اہم سائل نہیں مرنے کے بعد بھی ناپاک نہیں ہوتے، حرام ہوں، ماحول، بیسے، محفل، بچہ، بعضہ، سانپ، چھکلی، بکڑ۔ (مرآتی الفقہاء، صفحہ ۸۳)

(۶) صحیح ہے کہ کتا اور ماٹھی نہیں ہیں۔ (۱)

(ع) منال پرندوں کا چخانہ پاک ہے بشرطیکہ ہوا راز ہو۔ (خزانہ المثنیین ذیہ تعلیمی)

(آ) جن کا جھوننا پاک ہے ان کا پسینہ بھی پاک ہے۔ جیسے آبی مسلمان ہو یا کافر، مرد ہو یا

(۹) نہ مست و نگر جفا کی تیرے تو اس کا بھروسا پاک سے دو۔ اگر مہر چائے اور اس سے کوئی چیز عورت و خواہجہ خانہ ہو یا نفس و یا اور شخص جس کو نہانے کی ضرورت ہو۔ (شامی، صفحہ ۷۳۷، ج ۱)

بیانی جائے تو دم پاک ہے۔ جیسے نوشادر کو کہتے ہیں کہ نجاست کے دھوکے سے بنتا ہے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۷، ج ۱)

(۱۰) نبیاست کے اور جو کرد و غبار ہو، پاک ہے بشرطہ نجاست کی ترقی نے اس پر اثر کر کے اس کو ترقی کر دیا ہو۔ (شائق، صفحہ ۷۳، راجعاً)

(۱۱) انہیں چیز جیسے پانخانہ، سورہ وغیرہ نمک کی کھان میں گر کر نمک ہو جائے تو وہ پاک ہے اور اسی طرح مٹی ہو جانے یا چم کر راکھ ہو جانے تو بھی پاک ہے۔ حاصل یہ ہے کہ انہیں چیز کی اگر

(۱) قاضی اعظم، پاکستان سب سے بڑا جج ہے۔

(۱۲) نوجوتوں سے جو بی رات انھیں وہیا کیں۔ (شہابی، صفحہ ۲۳، ج ۱)

(۱۳) پھل وغیرہ کے کٹرے یا کپ ہیں۔ (شانی، صفحہ ۲۵۵)

(۱۳) لکھائے کی چیزیں، اگر سزا نہیں ہو رہی ہو گئے ہیں تو بڑا کام (۱) نہیں ہوتا، جسے

نوشت، حضورہ غیر بجز نقصان کے خیال سے ان کا عہدہ درست نہیں۔ (شامی، صفحہ ۱۰۷۱)

(۱۵) انہما سے کہیں کہ جو کچھ ہے پیدا ہوتا ہے میں جیسے پانی نہ شراب وغیرہ سے، وہ انہیں میں (شامی، صفحہ ۲۰۵، اربعہ)

(۱۶) سور کے ساتھ میرزا غلام کے ہفتہ بول بھڑائی، مجھے انحراف انتہائی، شے

میں خون نہیں سہا کرتا چاہے بہت بڑا حلیہ بسکھائی دلوں سے اس پر نہ ہو، خواہ یہ چیزیں مرد و
عورتوں کی ہوں۔ (مذہب پرستی)۔ (شامی، ص ۵۷)

(عدا) کہ جس کا دل پاک ہے وہ اسی کے لئے ہے۔

(A) - ہجرت کے لیے ایک سے زیادہ سالوں پہلے (۱۲ سال پہلے یا اس سے زیادہ)

(۱۹) سوتے میں اُدکی کے منہ سے جو پانی نکلتا ہے وہ دُپک ہے۔ (عزیز المصطفیٰ)

(۲۰) مَدِّ اللّٰزِمَةُ اَلِصَوْرَةِ، كَقَوْلِهِ (تَوَزَّيْتُ اَنْفُسِي)۔

(71) $\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

(۲۲) کعبہ کی کاہنہ، کعبے خمراس کا جوتاہر ہے۔ (پاٹھنی)

جو میرزا نے جس آدمی کو بھی ایک ڈیڑھ سو روپیہ پیش کیا۔ اس آدمی کو حقیقتاً اُمر میں جانے کو کہ

ہو یا نہیں۔ یہ جیت پانچ مٹی بن جائے۔ ہوت ہو پاک چیزیں کہ انھیں چیز کے نکلنے سے پاک ہو جاتی ہیں پاک کرتے سے پاک۔ خوشی ہیں اور یہ پاک چیزیں چونکہ مختلف مقام پر ہیں اور ہر قسم کے پاک کرنے کا سریشہ جدا جدا ہے ان سے پہلے ان پاک چیزوں کے قسمیں لکھی جاتی ہیں جو ان سے مست سے پاک ہوں۔ پھر ہر ایک کے پاک کرنے کا طریقہ لکھا جائے گا۔

ناپاک ہونے والی چیزوں کی قسمیں

(۱) زمین اور زمین سے اُٹنے والی چیزیں جو کہ اس پر لگی ہوئی ہیں ہیں درخت، لکڑی وغیرہ اور دیکھیں ہوا زمین سے چسبائی ہوئی ہے جس سے ہوا اور زمین چھو رہی ہے۔

(۲) وہ چیزیں جن میں سب کم نہیں یعنی اس قسم کی چیزیں جو پانی کو جذب نہیں کرتیں جیسے لوبہ، پانڈی، مٹا، پتھر، شیشہ وغیرہ۔

(۴) دو چیزیں جن میں تمہارا نام نہیں اور حکومت کو ہند بے کرتی ہیں۔ مجھے چاروں خبر ہے۔

(۶) وہ چیزیں جن میں بہت سہاگہاں اور خواہش کو قویٰ جذبہ کرتی ہیں جیسے کچرا وغیرہ۔

(۵) رقیق چیزیں جیسے شربت، شہد، دھنسیاں، تلی ہوئی جڑی بھری مرغی وغیرہ۔

(۶) کارِ مہیا :۔ یہ چیزیں ہم سے نہ ہاں تھیں۔ جہاں ان کا ملکہ نہ ہو نہ سمجھاؤ آوازِ غیب۔

(ک) فیض۔

$$-A(x)$$

(۱۰) - $\vec{r}_1(4)$

زمین وغیرہ کی یا کی کا طریقہ

۱۔ زمین، دریا، پاک ہو جائے، خواہ کچھ ستھرائے سے یا غیر مرئی سے تو خشک ہونے سے پاک ہو جائے گی۔ دھوپ سے خشک ہو یا ہوا سے یا آکب سے اور شفق ہوئے کا یہ مطلب ہے کہ اس کی ترقی اور فنی مائی ہے نہ کہ نہ کھو جائے۔

۲-۲ پاکستان زمین اثر مختلف ہونے سے پیسے دھواؤں جو ہے جب بھی چاک ہو جائے گی۔ لیکن اس کے جھوٹے کا یہ طریقہ ہے کہ اس پر اس قدر پانی چھوڑا جائے کہ پانی بہہ جائے اور اس پانی میں کسی طرح نچاست کا اثر محسوس نہ ہو یا پانی ذرا لکڑی کو کپڑے وغیرہ سے جذب کریں۔ اسی طرح تین ماہ کریں۔ (شہابی، صفحہ ۲۲، ج ۱)

(۱) یہ کتاب میں مفصل ہے، تاکہ لوگ اسے سمجھ سکیں۔ اسے چاہتے ہیں اسے جانیں۔

۳۔ مٹی کے ذریعے، ریت، ٹکڑے، خشک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں اور اسی طرح وہ پتھر جو پتھر نہیں اور پانی کو جذب کر لیتا ہے خشک ہونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (شامی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۴۔ زمین سے اگنے والی چیزیں جو اس پانی کی کمی میں جیسے اڑات گھاس وغیرہ بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ (شامی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۵۔ زمین پر وہ چیزیں قائم ہیں جیسے دیوار، کھڑکی کے ستون، مٹی وغیرہ یا وہ چیزیں جو زمین سے چسپاں ہیں جیسے لاشے، پتھر، چوکت کی کھڑکی وغیرہ تو یہ بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں۔ (شرح مراقی الفلاح، صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۶۔ پاک زمین کی مٹی اور پانی نیچے اور نیچے کی اوپر کھڑے ہونے سے پاک ہو جاتی ہے۔ (شامی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۷۔ تودہ اگر پاک ہو جائے تو اس میں آگ جہانے سے پاک ہو جانے کا اثر صلیک بعد از مرہ ہونے سے نجاست کا اثر نہ رہے۔ (شامی صفحہ ۲۲۳، ج ۱)

۸۔ پاک مٹی سے جو برتن بنا دیا جائے وہ پاکانے سے پاک ہو جاتا ہے بشرطیکہ پاکانے کے بعد نجاست کا اثر معلوم ہو۔ (شامی صفحہ ۲۳۱، ج ۱)

۹۔ پاک زمین پر مٹی وغیرہ داخل اگر نجاست چھپا دی جائے اس طرح کہ نجاست کی ہوت آنے تو وہ پاک ہے۔ (غزالی المستعین)

جن چیزوں میں مسام نہیں ان کی پاکی کا طریقہ

۱۔ آئینہ، تلواریں، چھری، چو تو اور تمام وہ چیزیں جو وہی سے بنتی ہیں یا پانی سے جیسے ترچہ وغیرہ سوئے یا تانبے، پیتل سے یا اور کسی مٹی کی چیز سے جس میں مسام نہیں ہوتے یا پتھر جو پتھر جو ریت کو جس جذب کرے یا روغن یا لک کے ہونے کی کے برتن میں پانی جذب نہیں ہو گیا پرانے استعمال کے ہونے برتن ایسے جو پانی کو جذب نہ کریں تو یہ سب چیزیں اگر نجاست ہو جائیں تو اس نجاست میں سے یہ غیر مرئیہ سے تودہ زمین پر ڈالنے یا ترچہ سے پاک ہو جاتے ہیں۔ اگر نجاست کی بشرطیکہ نجاست نہ ہو اور اس تودہ زمین پر پونجی جائے کہ نجاست کا اثر جاتا رہے اور اگر نجاست خشک ہو تو مرئیہ ڈالنے اور پونجی دھونے سے اور غیر مرئیہ صاف پونجی سے پاک ہوگی اور ان

تھا مہمورتوں میں یہ شرط ہے کہ یہ چیز نقشین نہ ہوں۔ (شعی، صفحہ ۲۳۶، ج ۱)

اور نجی ست غیر مرتبہ نمین وار دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی اور اس میں یہ شرط نہیں کہ ہر مرتبہ دھونے کے بعد خشک بھی کر لیا جائے بلکہ دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی اور نجی ست مرتبہ اس قدر دھونے سے پاک ہو جائے گی کہ اس کا اثر پناہ ہے۔ (شعی، صفحہ ۲۳۳، ج ۱)

۲۔ دو چیزیں جو نقشین ہوں جیسے زیور یا نقشین برتن وغیرہ تو بغیر دھونے کے پاک نہ ہوں گی۔ پس اگر ان میں نجاست مرتبہ ملگ جائے تو اس قدر دھونی پر نہیں کہ وہ نجاست دور ہو جائے اور اگر غیر مرتبہ نہ جائے تو تین مرتبہ دھونا ہی جائے۔ (شرح مرقی الخلال، صفحہ ۹۹)

۳۔ چٹائی اگر نہیں ہو جائے تو نجاست غیر مرتبہ نمین پادھونے سے اور مرتبہ پازے سے پونچھنے سے پاک ہو جائے گی۔ (فتاویٰ مفتیین)

جن چیزوں میں کم مسام ہیں ان کی پاکی کا طریقہ

ار موزون ہوتا اور کوئی ایسی چیز جو چیز سے نہائی گئی ہو یا چھین اس طرف سے جس طرف ہاں نہ ہوں یا باطلت دی ہوئی کہ ال نجی ست مرتبہ سے پاک ہو جائیں تو یہ نجی ست پھیل کر پانی کو روک دیتی ہے تو پاک ہو جائے گی۔ نجاست خشک ہو یا تر ہو اگر نجی ست غیر مرتبہ سے پاک ہو جائے تو بغیر دھونے کے پاک نہ ہوگی اور ان کے دھونے کا یہ طریقہ ہے کہ نمین مرتبہ دھونی جائیں اور ہر مرتبہ اتنا توقف کیا جائے کہ خشک ہو جائیں اور پانی ٹپکتا بند ہو جائے۔ (شعی، صفحہ ۲۳۶، ج ۱)

۲۔ مٹی کے بنے برتن یا ایسے پتھر کے برتن جو نجی ست کو جذب کرتے ہو یا ایسی ٹکڑی کے برتن جو نجی ست کو جذب کریں نمین مرتبہ اس طرح دھونے سے پاک ہو جائیں گے کہ ہر مرتبہ خشک کر لے جائیں کہ پانی ٹپکتا نہ ہو جائے اور اگر کوئی چیز اس میں رکھی جائے تو اس پر بھی نہ آئے اور یہ شرط اس وقت ہے کہ جب یہ چیزیں کسی برتن میں ڈال کر دھونی جائیں اور اگر جاری پانی میں دھونی جائے یا پانی اوپر سے آئے اور اس کے تو یہ شرط نہیں بلکہ جاری پانی میں صرف اتنی دیر تک رکھنا کہ کافی ہے کہ پانی ایک طرف سے دوسری طرف نکل جائے اور اوپر سے پانی چھوڑنے میں صرفہ ہی قدر کافی ہے کہ اب اٹھ جائے اور پانی بالکل ٹپکتا جائے۔ (طحاوی، شرح مرقی الخلال، ج ۱)

(۵) جب ست مرتبہ کا علم ہو جائے تو یہ جان چیزوں کا ہے مٹی میں مسام نہیں ہے۔ غیر مرتبہ کا علم یہاں اور ہے۔

اور اگر مٹی پر پتھر کے برتن کو آگ میں ڈالیں تب بھی پاک ہو جائے گا۔

۳۔ غدا اگر نہ پاک ہو جائے تو تین مرتبہ دھو لے۔ چائے اور پھر مرتبہ دھو کر لیں۔ اگر یہ نہ ہو تو پانی میں صابن ملا کر دھو لیں۔ (مختصر نسخہ)

مسام والی چیزوں کی پاکی کا طریقہ

۱۔ کپڑے میں اگر مٹی لگ جائے تو مٹنے اور مٹی کے کھر پٹنے سے پاک (۱) ہوا جائے گا۔
یہ طریقہ مٹی خشک ہو کر کپڑا ہلکا ہو جائے گا۔ اگر ہوا پاؤں پر لگ جائے تو پاؤں کا اور پھر اگر یہ کپڑا پانی میں بھیج دیا جائے تو پاک ہو جائے گا۔ اگر مٹی کے ساتھ کوئی دوسری چیز لگ جائے تو بغیر دھو کر پاک نہ ہوگا۔

۲۔ اگر مٹی سے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس چیز سے جو پاک پانی یا اور کسی ایسی رقیق سیال شے سے جو تھوکی نہ ہو دو مرتبہ دھو لیں۔ خواہ ایک دفعہ دھو لیں۔ یہ پانی رات کو دھو لیں۔ اور جب تک وہ دور نہ ہوئی۔ پھر پاک نہ ہوگا اور اگر تین مرتبہ دھو کر کھانا کھائیں۔ بے باقی رہ جائے تو تھوکی نہیں۔ صرف تین مرتبہ کی ذات کا دور کر دینا کافی ہے۔ مثلاً مٹی لگ جائے اور اس کو دھو کر اس میں کھانا کھائیں۔ باقی رہ جائے یا کوئی دوسرا لگ جائے تو پانی سے دھو کر پاک نہ ہوگا۔ صرف اس قدر دھو کر کھانا کھائیں کہ پانی صاف ٹھکے لگے۔ (شرعی نسخہ ۱۱)

۳۔ اگر تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے تو پھر یہ ہے کہ اس کو تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے۔ پانی میں اتنی دیر تک ڈال دیں کہ وہ بھیج جائے اور پانی ایک مرتبہ سے دوسری مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے تو ایک مرتبہ دھو کر کھانا کھائیں۔ (مراقی الفوائد)

۴۔ ہر ایک چیز پر پانچ مرتبہ دھو کر کھانا کھائیں۔ اگر تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے تو پھر یہ ہے کہ اس کو تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے۔ اگر تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے تو پھر یہ ہے کہ اس کو تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے۔ (مراقی الفوائد)

(۱) کسی قوم کی ہوا یا کوئی شے سے پاک نہ ہو جائے تو پھر یہ ہے کہ اس کو تین مرتبہ دھو کر پاک نہ ہو جائے۔ (مراقی الفوائد) ۱۰۰

۳۔ تہا۔ است غیر مرید اگر کسی چیز میں لکھ جائے جس کا ٹیچر نہ دھار ہے جیسے نائٹ و پنائٹ، بڑی وری تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتی ہے، اس طرح کہ ہر مرتبہ پانی خشک ہو جائے، خشک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس پر کوئی چیز رکھ دے تو وہ نہ ہو۔ (شامی، صفحہ ۱۲۳، ج ۱)

۴۔ پاک تیل یا پاک بھی اگر کسی چیز میں لکھ جائے تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اگرچہ اس کی چکن ہٹ جاتی ہو اس لئے کہ تیل اور بھی خون پاک نہیں بلکہ کسی نجاست کے لکھنے سے پاک ہوا ہے اور وہ نجاست تین مرتبہ دھونے سے جاتی رہے گی بخلاف مردار کی چربی کے کہ وہ خون پاک ہے لہذا جب تک اس کی پچھنا ہٹ نہ جائے گی پاک نہ ہوگا۔ (مراتی، صفحہ ۸۶)

رہنمائی و سیال چیز کی پاک کی کا طریقہ

۱۔ پاک تیل و چربی کا صاف (۱) لے لیا تو پاک ہو جائے گا۔ (شامی، صفحہ ۱۲۳)

۲۔ تیل یا کھجی پاک ہو جائے تو اس میں پانی ڈال دے۔ جب یہ تیل یا کھجی پانی کے اوپر آجائے تو وہاں دلیو جائے۔ اسی طرح تین مرتبہ کرے گا۔ (مراتی، صفحہ ۸۶)

۳۔ شہد یا شربت اگر لپٹا ہو جائے تو اس میں پانی ڈال کر جوش دیا جائے۔ جب کہ وہ پانی خشک ہو جائے اور وہ پانی اصلی صاف ہو جائے تو پھر پانی ڈال کر جوش دیا جائے اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ (مراتی، صفحہ ۸۶)

گاڑھی اور بست چیزوں کی پاک کی کا طریقہ

۱۔ صاف یا ہر کوئی گاڑھی جس کوئی چیز پاک ہو جائے تو جس قدر پاک ہے اسی قدر صاف کر دینے سے پاک ہو جائے گی جیسے نہ ہو گا بھی وغیرہ۔

وہ نقشہ یہ ہے

نمبر شمار	پاک کرنے والی چیزیں	پاک ہونے والی چیزیں
۱	دھونا خواہ پاک پانی سے ہو یا کسی ایسے بے دلی چیز سے جو نجاست کو دور کر دے جیسے کیزو، لکڑی اور دوسرے عرقیات بغلاف اور دھنیں وغیرہ کے کہ یہ بوجھ چکناہٹ کے نجاست کو دور نہیں کر سکتے	اس طریقے سے وہ چیزیں پاک ہو جاتی جیں جن کی نجاست ذاتی نہیں ہے بلکہ کسی دوسری نجاست کی وجہ سے ناپاک ہو جاتی ہیں، نجاست غیر مرئیہ میں یہ حریقہ نہیں مہتمل لانا چاہئے اور مرئیہ میں صرفہ ذاتی قدر کہ وہ نجاست دور ہو جائے
۲	حقیقت کا بدل چانا خواہ بدلنے سے یا کسی دوا سے یا اور کسی ترکیب سے	اس طریقہ سے تو ہم جس چیز میں پاک ہو جاتی ہیں خواہ ان کی نجاست ذاتی ہو یا عرضی یعنی کسی دوسری نجاست کی وجہ سے
۳	چاشما خواہ انسان چائے یا خرما یا مسلمان عورت ہو یا مرد، بچہ ہو یا بوزخ یا کوئی ایہ جانور چائے جس کا جھوٹا پاک ہے	اس طریقہ سے صرفہ وہ ناپاک چیزیں پاک ہوتی ہیں کہ جن کی نجاست عرضی ہو جیسی عورت کا پستان، ناپاک ہو جانے تو بچہ کے چوٹ نالے سے پاک ہو جاتا ہے
۴	آگ سے جلا دینا	مٹی اور پتھر کی چیزیں یا وہ چیزیں جن میں سہا نہیں۔
۵	تخت (چھیلنا) خواہ چاقو، چمچری، کھری وغیرہ سے یا ہاتھ سے یا اور کسی چیز سے یا راز یا لٹے سے	اس طریقہ سے وہ چیزیں پاک ہو جاتی جیں جو چمڑے سے بنی ہوں جیسے موزہ وغیرہ

<p>۶ صبح (پوچھنا) اس سے دنا پاک چیزیں پاک ہو جاتی ہیں جن کو دھو نہ سکتے ہوں میں اس زمر کے میں وہ جو نہ دھو سکتا کرتا ہوں۔</p>	<p>۷ دلک (مٹا) زمین پر ڈال کر یا خود اس پر مٹی پھونکر</p>
<p>اس سے دنا پاک چیزیں نہ ہوتی۔ کے قسم سے نول پاک ہو جاتی ہیں۔ یہ حریقہ صرف جسم اور لپٹے سے پاک کرتا ہے جو پچھلے قلب جانے کے پاک ہو کر نئی نواہ برائی دینے کی</p>	<p>۸ فوک (باتھ سے کھرچنا) اس حریقہ سے صرف دنا پاک دھوئیں</p>
<p>پاک ہو جاتی ہیں یہ حریقہ صرف ان پاک چیزوں کے پاک کرنے کا ہے جو زمین سے نکلنے والی چیزیں ہوں بشرطیکہ میں پر مٹی ہوں جیسے درخت، لکڑی، ستون، دروازہ کی پوکھٹ، ہار وغیرہ۔</p>	<p>۹ قلب (الٹ دینا) یعنی نیچے کے حصہ کو اوپر اور اوپر کے حصہ کو نیچے کر دینا بشرطیکہ نجاست کی بدبو باقی نہ رہے۔</p>
<p>۱۰ بیس (سوکھ جانا) قوم و جوپ سے یا آگ سے یا ہوا وغیرہ سے</p>	<p>۱۱ کنوج (کنوئیں سے پانی نکالنا) اس طریقہ سے صرف کنوئیں، قابقی پانی اور کنوئیں کی مٹی، دروں کی اینٹیں اور وہ ڈول جس سے پانی نکال لیا ہے اور پانی نکالنے والوں کے ہاتھ پر پاک ہو جاتے ہیں۔</p>

۱۲	ذبیح (کسی چٹور کو حلال کرنا)۔ اس طریقہ سے سور کے سوا تمام جانوروں کی کھال پاک ہو جاتی ہے حرام ہوں یا حلال اور حلال چٹوروں کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے۔
۱۳	دباغت (پتھر سے کی رطوبات کا دور کرنا) خواہ کسی داسے یا بغیر داسے اس طریقہ کے اس کی ہو جاتی رہے۔

متفرق مسائل

مسئلہ ۱:- جو چیزیں بغیر دھوئے پاک ہو جاتی ہیں، خواہ منہ سے یہ فکھ ہوئے ہو وہ
اگر کسی طرح تر ہو جائیں تو پاک نہ ہوں گی، بشرطیکہ صریح اگر یہ چیزیں کسی قلیں پانی میں گر جائیں
وہ پانی پاک نہ ہوگا۔ (شامی، صفحہ ۲۲۹، ج ۱)

مسئلہ ۲:- نجاست نمازی کے جسم پر نہ ہو اور نہ اس کے جسم سمیٹا ہوگی ہو اور نہ اس کے پیر
پر ہو جس کو وہ پہنے ہوئے ہے اور نہ ایسی چیز پر ہو جس کا قیام و قرار نمازی کے جسم کی جگہ سے ہو تو اس
کا اعتبار نہیں۔

مثال (۱):- کسی جانور کے جسم پر نجاست ہو اور وہ نمازی کے سر پر آ بیٹھے۔

مثال (۲):- خشک نجاست زمین پر ہو اور نمازی کا کپڑا اس پر پڑ جائے۔

مثال (۳):- بڑا بڑا جو خوراک بیٹھ سکے ہو اور اس کے جسم پر نجاست ہو وہ نمازی کی صورت
میں آ کر بیٹھ جائے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۳، مع ابو طحطاوی، مرقی الفلاح، صفحہ ۸۵)

مسئلہ ۳:- کوئی چیز اگر پاک ہو جائے اور نجاست کا مقام میاں نہ رہے اور نہ کسی مقام خاص پر

نشان نہ لب ہو تو ایسی صورت میں وہ چیز پوری دھوئی چاہئے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۹، ج ۱)

مسئلہ ۴:- تا پاک چیز ایسی کہ جو کچھ تل، تھی، مردار کی چربی، اگر کسی چیز میں لگ
جائے اور اس قدر دھوئی جائے کہ پانی صاف نکلے نکلے تو پاک ہو جائے گی۔ اگرچہ اس کا پاک چیز

نہ چھٹا نہ پانی ہو۔ (شاہی، صفحہ ۳۴۱، ج ۱)

مسئلہ ۵:- ناپاک چیز پانی میں گرنے اور اس کے گرنے سے کچھ نہیں اڑ کر کسی پر نہ پڑ جائے تو وہ ناپاک ہے بشرطیکہ نجاست کا کچھ اڑ نہ جائے اور اس میں نہ ہو۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵)

مسئلہ ۶:- کپڑا اگر ناپاک اور تر ہو مگر بیزاقت نہ ہو کہ نچوڑ نہیں تو اس میں اگر کوئی خشک چیز پڑ جائے تو وہ ناپاک نہ ہوگا۔ بشرطیکہ وہ ناپاک چیز زمین یا ست سے ناپاک نہ ہو بلکہ کسی چیز سے جس کو نجاست کے ناپاک نہ ہو جیسے ناپاک پانی اور اگر زمین نجاست جیسے پیشاب وغیرہ سے ناپاک ہو یا ہو تو بھروسہ خشک چیز جو آگ سے لپٹ گیا ہے ناپاک ہو جائے گا۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵)

مسئلہ ۷:- زمین یا اور کسی نجس چیز پر بھی کچھ کپڑا سوکھنے کو ڈالیں یا دوسرے ہی رکھ دیں تو ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ نجاست کا اثر اس میں نہ معلوم ہو، خواہ زمین وغیرہ خشک ہو یا تر۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵ و ۸۶، مشکوٰۃ)

مسئلہ ۸:- تھری یا اور جانوروں کے سر اور پیروں پر ذبح کرنے کے بعد جو ٹخنہ ہوتا ہے وہ ہٹا دینے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

مسئلہ ۹:- کتے کا غالب اگر کسی برتن میں لگ جائے تو قہن ہمارا جو کتے سے پاک ہو جائے گا۔ برتن خواہ مٹی کا ہو یا اور کسی چیز کا، لیکن سات بار دھو جا بہتر ہے اور ایک بار دھوئی سات بار میں مٹی سے دھونا چاہئے۔

مسئلہ ۱۰:- دو برابر کپڑا یا روئی کا کپڑا اگر ایک جانب نجس ہو جائے اور ایک جانب پاک ہو تو کل ناپاک سمجھا جائے گا۔ نیز اس پر درست نہیں۔ (خزانة المفتاحین)

مسئلہ ۱۱:- چکھنے، دوسرے گوشت یا اور کسی کچھ ہوتی چیز میں نجاست پڑ جائے تو پاک نہیں ہو سکتا۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۶)

مسئلہ ۱۲:- مرنے یا اور کوئی پرندہ سینے کو کہے گرنے اور اس کی آنکھیں نکالنے سے پہلے پانی میں جوش دی جائے جیسے کہ تھکے لکڑیاں اور ان کے ہم مشن ہندوستانوں کا دستور ہے تو وہ کسی طرح ناپاک نہیں ہو سکتا۔

ایسی جگہ جہاں لوگ وضو نہ کرتے ہوں، راستہ (۱) میں، آواز کے رخ پر، مورخ میں، راستہ کے قریب اور قافہ یہ کسی مجمع کے قریب عمرو و تحریری ہے۔

دلیل یہ ہے کہ ایسی جگہ جہاں لوگ بیٹھے بیٹھے ہوں اور ان کو تکلیف ہو اور ایسی جگہ جہاں سے بہہ کراہی صرف تو ہے نہ وہ ہے۔ (شامی خزائن المستعین)

پیشاب پاخانہ کے وقت جن امور سے بچنا چاہئے

بہت کرنا، بلا ضرورت کھانا، کسی آیت یا حدیث اور تبرک چیز کا بڑھانا، ایسی چیز جس پر خدا یا نبی یا کسی فرشتہ یا کسی معتمد کا نام ہو یا کوئی آیت یا حدیث یا دعا، کسی ہوئی، دعا پڑھنا ساتھ رکھنا، بلا ضرورت لیٹ کر یا کھڑے ہو کر پاخانہ پیشاب کرنا، تمام گیزے اجار کر پرہیز ہو کر پاخانہ پیشاب کرنا، دعا پڑھنا، سے امتحان کرنا۔ (خزائن المستعین، شامی، مراقی الفلاح)

جن چیزوں سے استنجا درست نہیں

ہندی، کھانے کی چیزیں، لید اور کل، ناپاک چیزیں، وہ وہ حیلہ۔ یہ پھر جس سے ایک مرتبہ استنجا ہو چکا ہو، پتہ نہ ملے، ٹھیکری، شیش، لوہا، چاندی، سونا، تیل، وغیرہ، کوئلہ، چوہ۔ (مراقی الفلاح)
اور ایسی چیزوں سے استنجا کرنا جو نجاست کو صاف نہ کرے جیسے سرکہ وغیرہ۔ (خلعادی و خزائن المستعین)

وہ چیزیں جس کو جانور وغیرہ کھاتے ہوں، جیسے بھس اور اٹھاس وغیرہ اور ایسی چیزیں جو قیمت (۱) والی ہوں۔ خواہ قحوظی قیمت ہو یا بہت ہو۔ جیسے کپڑا، عرق (۲) وغیرہ۔ آدمی کے اجزاء جیسے دل، ہڈی، گوشت وغیرہ، صیوان کا وہ جز جو اس سے متصل ہو، مسجد کی چٹائی یا کوزا یا جھارا وغیرہ، درختوں کے پتے، کاغذ، خواہ لکھا (۳) ہو یا نہ ہو، سارہ مذکورہ کا پانی، وند کا پانی، ہوائی، دوسرے کے دل سے بنا اس کی اجازت و رضہ مستردی کے خواہ وہ پانی ہو یا کپڑا یا اور کوئی چیز، روٹی تمام ایسی چیزیں جن سے انسان یا جانور نفع اٹھا سکیں۔

ان تمام چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ (شامی و عطاوی)

(۱) اس سے ماہر، اجیرہ ہے۔ خواہ چھوڑا ہو یا نہ ہو، بہت دیر، بہت دیر سے ٹھہرتے ہوں یا کبھی۔

(۲) یعنی چیز سے استنجا کرنا، اس وقت مکروہ ہے جب یہ خیال ہو کہ استنجا کرنے سے وہ چیز یا انگلی پکار ہو جائے گی یا اس کی قیمت کم ہو جائے گی یا اس کو نقصان پہنچے گا۔ (۳) یعنی کھانا، پینا، وغیرہ۔

(۴) عرق سے استنجا کرنا بہت ہی جائز و درست ہے، لیکن چونکہ اس میں اس خالصتہ سے اس وجہ سے مکروہ ہے۔

(۵) انسان پر ٹھہرنے والی شے، یا کوئی دھن یا کوئی چیز جو ہر حال میں اس سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔

جن چیزوں سے استنجا بلا کراہت درست ہے

پانی، مٹی کا ڈھیلا (۱)، پتھر، کپڑا اور کل وہ چیزیں جو پاک ہوں اور نجاست کو دور کر دیں۔
بشرطیکہ مال اور محترم نہ ہوں۔ (درمختار، مراقی الفلاح و خزائن المستعین)

استنجا کا طریقہ

جس شخص کو پاخانہ یا پیشاب کی ضرورت ہو اس کو چاہئے کہ اس سے پہلے کہ وہ اس کو بخور کر دے، اسے اٹھائے اور کسی طہیجہ مکان میں جائے اور اگر جنگل میں جائے تو اتنی دور نکل جائے کہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جائے اور تنگے سر نہ ہو۔ جب پاخانہ کے دروازے پر پہنچے تو بسم (۱) اللہ انی اعوذ بک من الخبث و العیبات پڑھے اور پاخانہ میں پہلے بایاں پھر رکھے اور بیٹھنے کے بعد اپنے جسم کو کھولے اور بائیں پیر پر زور دے، سر پیر پھینکا کر بیٹھے اور اپنے خیال کو پاخانہ کے سوا اور کسی طرف نہ لے جائے۔ خاص کر دین کی باتوں کی طرف اور اس حالت میں کسی سے بات نہ کرے۔ یہاں تک کہ سلام یا سلام کا جواب پا چھینک کے بعد الحمد للہ بھی نہ کہے اور اذان کا جواب بھی نہ دے اور اپنے جسم خصوصاً شرم گاہ کو نہ دیکھے اور نہ پاخانہ پیشاب کو اور پاخانہ پیشاب میں نہ تھو کے اور بلا ضرورت زیادہ دیر تک نہ ٹھہرے اور نہ اپنے بدن سے شغل کرے اور نہ نگاہ کو اونچا اٹھائے بلکہ نہایت شرم و حیا کی حالت میں بیٹھے اور اس امر کی کوشش کرے کہ اپنی ضرورت سے اچھی طرح قاریغ ہو جائے اور قاریغ ہونے کے بعد بغیر ضرورت ڈھیلوں کا استعمال کرے اور اس طرح کہ پہلا ڈھیلا آگے سے پیچھے کولے جائے اور دوسرا پیچھے سے آگے کو اور تیسرا پھر پہلے کی طرح بشرطیکہ گرمی کا زمانہ ہو ورنہ ڈھیلا پیچھے سے آگے کو اور دوسرا اس کے خلاف اور تیسرا پہلے کی طرح اور یہ صورتیں مردوں کے لئے ہیں۔ عورتوں کو ہر زمانہ میں دوسری صورت کے موافق کرنا چاہئے اور کھڑے ہونے سے پہلے اپنے جسم کو بند کر لے اور نکلنے وقت پہلے داہنا پیر نکالے اور بعد نکلنے کے یہ دعا پڑھے غفرانک (۲) اللھم الحمد للہ الذی اذهب عنی ما یؤذنی

(۱) اس میں یہ شرط ہے کہ نہ بہت کمزور اور جو تکلیف دہ نہ ایسا پتلا جو نجاست کو دور نہ کر سکے (مراقی الفلاح)

(۲) ترجمان ہدایت گاہ سے کہ انشاء اللہ نے ان اساتذہ میں چھنا لکھا ہوں تیرے بننے سے پاک کرنا پاک چیزوں سے۔

(۳) ترجمان کا یہ ہے۔ اس بات میں تجھ سے تیری بخشش جو بتا ہوں۔ سب تحریریں مای اللہ کو جس نے دور کر دی ہیں وہ چیز جو جو تکلیف دہ تھی اور باقی رہی وہ چیز جو کھانا نہ کرئی ہے۔ مٹاں جو کھانا نہ کھا ہے اس کا غسل و مسح ہونا چاہیے اور اگر مسح ہو تو باری کا خوف ہے اور خون وغیرہ جس سے چسپا ہے باقی رہتا ہے اگر نہ ہے تو زندگی کی کوئی صورت نہیں۔

- (۴) جو پاک چیز پاخانہ کے مقام سے نکلے جیسے کوئی کنکری یا دانہ وغیرہ تو اس کے بعد احتیاج کرنا بہرہ ہے بشرطیکہ اس پر نجاست نہ لگی ہو۔ (۱۱)
- (۵) دھب کوئی نہ پاک چیز پاخانہ پیشاب کے مقام سے نکلے تو اس کے بعد احتیاج کرنا چاہئے، خواہ وہ پاخانہ پیشاب ہو یا اس کے سوا جیسے خون، پیپ، وغیرہ۔
- (۶) پاخانہ پیشاب کے مقام پر کسی دوسرے کی نجاست لگ جائے تو اس کا دھوا پانی سے فرش ہے اور اگر چھیدا، پتھر وغیرہ سے لگتا ہے تو درست نہیں۔
- (۷) نجاست ذرا لمبی خشک ہو جائے ہوڑ جیسے سے نہ پھوٹ سکے تو پھر صرف پانی سے احتیاج کرنا چاہئے۔
- (۸) احتیاج میں خالق عدو کا استعمال مستحسن ہے۔ خواہ وہ تین برس یا پانچ یا سات سال تک تم سے گزرے ہو۔ ضرور ہوں جن سے دو نجاست دور ہو جائے اور یہ شرط ہے کہ تمین سے کم نہ ہوں اگرچہ اس سے کم میں بھی نجاست دور ہو سکتی ہے۔
- (۹) بعد حیلہ کے پانی سے احتیاج (۱۰) کرنا مستحسن (۱۱) ہے۔

نجاستِ حکمیہ سے پاک ہونے کا طریقہ

نجاستِ حکمیہ کی ایک قسم یعنی حدیثِ اصغر کی طہارت و وضو اور تیمم سے ہوتی ہے اور دوسری قسم یعنی حدیثِ اکبر کی طہارت غسل اور تیمم سے ہوتی ہے اس لئے پہلے ایک مقدمہ لکھ دیا جا رہا ہے جس میں وضو، تیمم اور غسل کے اصطلاحات (۱) الفاظ کے معانی ظاہر کئے جائیں گے۔ اس کے بعد ہر ایک کا بیان بتفصیل لکھا جائے گا۔

- (۱) اور اگر اس پر نجاست لگی ہوئی ہو تو چنانچہ اس پر نجاست کے احتیاج کرنا ہوگا۔
- (۲) پانی اور (۳) مٹی، رگوں سے احتیاج کرنا مستحسن ہے مگر اگر دونوں سے نہ ہو سکے تو پانی سے احتیاج کرنا بہرہ ہے وغیرہ۔
- (۴) اس میں یہ فرق ہے کہ نجاست میں احتیاج کرنا چاہئے یا نہ چاہئے اور اگر اس کے لئے کسی کو نہ تھوڑا اور اگر کبھی اتفاق سے نجاست ہو جائے تو پانی سے احتیاج کرنا چاہئے اس لئے کہ اگر اس سے ٹھیک کا کھانا خراب ہے، بہت سرخوئی ضرورت ہو، یا کوئی اور کے سامنے احتیاج کرنا چاہئے۔
- (۵) بعد قاعدہ کو غسل و وضو میں ہونا چاہئے اور میں بیان کرتا ہوں۔

مقدمہ

جو احکام الہی بندوں کے افعال و اعمال کے متعلق ہیں۔ ان کی آٹھ قسمیں ہیں۔

(۱) فرض، (۲) واجب، (۳) سنت، (۴) مستحب، (۵) حرام، (۶) مکروہ تحریمی، (۷) (۸)

مکروہ تنزیہی، (۸) مباح

(۱) فرض وہ فعل ہے جس کو بلا عذر چھوڑنے والا فاسق مستحق عذاب اور اس کا منکر کا فر ہے

اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ فرض میں اور کتابی۔

(۲) فرض میں۔ جس کا کرنا یا ایک پر سرورہ ہے اور جو شخص بلا عذر چھوڑ دے وہ فاسق اور

مستحق عذاب ہے جیسے قیامت اور جہنم کی تباہ و غیرہ۔

(۳) فرض کفایہ۔ جس کا کرنا یا ایک پر سرورہ ہی نہیں بلکہ بعض لوگوں کے ادا کرنے سے وہ

ہو جانے کا اور اگر کوئی نہ کرے تو سب ٹنبا کارہوں کے۔ جیسے جنازہ کی نماز وغیرہ۔

(۴) واجب وہ فعل ہے جس کا بلا عذر چھوڑنے والا فاسق اور عذاب کا مستحق ہے۔ بشرطیکہ

یا کسی تاویل اور شبہ کے چھوڑنے اور جو شخص اس کو پہنچا بھگ کر چھوڑ دے وہ مکروہ ہے اور منکر اس کا

کارہ نہیں۔

(۵) سنت۔ وہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو اور اس کی دو قسمیں

ہیں۔ سنت ماکدہ و سنت غیر ماکدہ۔

(۶) سنت ماکدہ۔ وہ فعل جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہمیشہ کیا۔ وہ اور بلا عذر رکھی

ترک نہ کیا ہو لیکن ترک کرنے والے پر کسی قسم کا جزا اور تنبیہ نہ کی ہو اس کا عظم بھی ٹکس کے اعتبار

سے واجب ہے۔ یعنی بلا عذر چھوڑنے والا اور اس کی عادت کرنے والا فاسق اور مکنا ہگار ہے اور

نبی ﷺ کی شفاعت (۱) سے مکروہ ہے گا۔ ہاں اگر کبھی پھوٹ جائے تو مہلت نہ نہیں مگر واجب

کے چھوڑنے میں یہ نسبت اس کے چھوڑنے کے متنازعہ پارہ ہے۔

(۱) حدیث شریف میں ہے من ترک مسیئرم بدل شفاعتی (جس نے میری سنت چھوڑ دی وہ میری شفاعت سے مکروہ ہے) ۱۲۹

۷۔ سنتِ غیرہ کو کہہ دو۔ وہ شخص جس کو نبی ﷺ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور بنا حضور بھی ترقب بھی کیا ہو اور اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور چھوڑنے والا طاعہ کا مستحق نہیں اور اس کو سنتِ زائدہ اور سنتِ خارجہ بھی کہتے ہیں۔

۸۔ مستحب۔ وہ فعل جس کو نبی اکرمؐ نے یا مکیں ہمیشہ اور ہر گز نہیں جانا بھی اس کا کرنے والا ثواب کا تقبی ہے اور نہ کرنے والے پر کسی قسم کا گناہ نہیں اور اس کو تقبی کی اصطلاح میں نفس اور منہ و اب اور فطوح بھی کہتے ہیں۔

9- امام۔ وہ فعل جس کا ملزوم کرنے والا تاسیق اور جذاب کا مستحق اور نکتہ: اس کا مثل فرض (۱) کا متکثر کا ہے۔

۱۔ تہ و بھر جی۔ دوہیں جس کا بغیر ہذر کے نہ باعث سنا، اور اس کا مفکر واجب کے مفکری
 طعن کا نہیں یہ لحاظ اس کے واجب اور مکروہ تحریمی برابر ہیں۔ فرق صرف اعتقاد کا ہے۔ شیخ
 انکار حرام کفر ہے اور مکروہ تحریمی کا انکار کفر نہیں۔

۱۱۔ عمروہ بنتی (۲)۔ وہ شخص جس کے برائے میں ثواب ہے اور نہ کہ نے میں حظ نہیں۔

۱۲۔ مہربانی: وہ انصاف جس کے کرنے میں ثواب ہوتا ہے اور نہ کرنے میں عذاب نیند ہے۔

۳۱۔ جنابت۔ مرد یا عورت کی وہ حالت جس میں اس پر مسلسل قرض ہو جائے بشرطیکہ حیض، نفاس یا عذر نہ ہو۔

ف۔ ہر مرد و عورت سے خصوصی خصوص کو خاص حصہ میں نکھیں گے اور پانچا۔ کے مقام پر مشترکہ حصہ میں۔

(۱) فرض میں حرام ہے۔ فرق کتاب کے فرض یا نماز نہ پوری ہے اور امام کا کہنا ہے اس میں طہ و اہل سے، غزوہ و تاریخی
 یکم میں امر مستحب، نہ مکروہ و تحریم کی بات نہیں ہے۔^{۱۲}
 (۲) مستحب کے بعد امام کا کہنا، تو میں نہیں کہتا یہ اہل کیسے کہ مستحب کے حکم پر غزوہ و تاریخی نہ ہیں اور راستی کی کوئی دلیل نہ ہو
 مکروہ نہ ہے نہ حرام۔^{۱۳}

وضو کا بیان

صحیح ہے۔ مے درجہ اولیٰ امتوں میں بھی تھا، اس امت کے ساتھ نہیں۔ (۱) (معدۃ القاری)

(۱) نبی کریم ﷺ نے طب رت و (جس کا ایک ٹراٹھو ہے) تصفیح ایمان فرمیا۔ (ترغی)

ایمان کے دو حصے ہیں۔ (۱) اعتقاد اور (۲) عمل۔ عمل کا جز احسن۔ یعنی نماز، طہارت، پرہیز و
 سے، جن کے اس کو نصف ایمان فرمایا گیا۔

نبی کریم ﷺ کے فرمانے کے بعد حضور نے سے اللہ تعالیٰ پیغمبروں کو معاف فرما ہے اور اقررت میں بڑے مرتبے دیتا ہے اور حضور نے سے تمام جہن (۲) کے تہ و تکمل پاتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی مسنون طریقے سے دھوکہ کرے اور اس کے بعد کلمہ شہادت پڑھے اس کے لئے جنت کے آٹھویں دروازے کھول دیئے جائیں گے، جس دروازے سے جہنم کے لئے۔ (مسلم)

(*) نبی ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میری امت کہے کہ پکارا جاوے گی۔ یہ سب سنے کہ انہوں کا اپنی جن اعتقاد، پیچھے ہے وہ اعتقاد، قیامت کے دن تبدیل ہوا چھندار روشن ہو جائے گا۔ (نبی و مسلم)

بھٹس ہوا دیت میں ہے کہ سرور عالم محمد ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنی امت کو قیامت کے دن بچان لوں گا۔ کسی نے پوچھا کہ حضرت! اتنے بقیہ میں؟ آپ کیسے بچان میں گئے؟ (ارشاد: ہوا) کہ ایک بچان ہوئی وہ یہ کہ ہر کوئی ہے۔ اتنے کے ہاتھ چر چھتے ہوں گے۔

(۵) بدھو رہنے سے آدمی شیطان کے شر سے محفوظ رہتا ہے۔ عبادت میں جب کہ ہر وقت، مخصوص سوائے چار کمال کے ہر کسی سے نہیں جاملتا۔

(۱) اس مفہوم کے تفسیر کے لیے جو باتیں ہو چکی ہیں ان کے لیے کہیں کہیں "تقریباً" لکھا ہے۔

[illegible]

- (۲) پاؤں نہ رکے لئے مسجد جانے میں ہر قدم پر کنو معاف ہوتے ہیں اور ثواب ملتا ہے۔
 (۷) پاؤں نہ رکے لئے مسجد میں فرز کا اونٹنی رکھنے سے بے وقت انتظار میں گزرتا ہے وہ سب نذر میں شمار ہوتا ہے اور نذر کا ثواب ملتا ہے۔

وضو کے واجب ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان (۱) مایہ ذیل کے فرہوضو واجب نہیں۔
 (۲) یا نیک ہونا یا بالغ ہونا یا بالغ ہونا واجب نہیں۔
 (۳) عاقل ہونا اور جانہ و مست اور بے ہوش ہونا واجب نہیں۔
 (۴) پانی کے استعمال (۱) پر تہہ در تہہ ہونا جس شخص کو پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو اس پر وضو واجب نہیں۔
 (۵) نذر رکا اس قدر وقت باقی رہنا کہ جس میں وضو اور نماز کی کچھ بخش ہو۔ اگر کسی شخص کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر وضو واجب نہیں۔ مثلاً کوئی کو فرایسے وقت اسلام لایا کہ وضو اور نماز دونوں کی تنہا کچھ نہیں کوئی: بالغ ایسے تک وقت بالغ ہوا۔

وضو کے صحیح ہونے کی شرطیں

- ۱۔ تمام اعضاء پر پانی کا پہنچ جانا تاکہ کوئی جگہ بالی کے برابر بھی خشک رہ جائے تو وضو نہ ہوگا۔
 ۲۔ جسم پر ایسی چیز نہ ہونا جس کی وجہ سے جسم پر پانی نہ پہنچ سکے۔
 مثلاً اعضاء وضو پر چربی یا خشک موٹاپا ہو۔ انگلی میں نیک انگلی ہو۔
 ۳۔ جن حالتوں میں وضو نہ رہتا ہے اور جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں، حالت وضو میں ان چیزوں کا ہونا بشرطیکہ وہ شخص معذور (۳) نہ ہو۔ جنس یا انخاص والی عورت وضو کرنے تو درست نہیں۔
 جب اگر وضو کرے تو نہ ہوگا، پھر نہ وہ شہاب کرتے وقت کرتے تو نہ ہوگا۔

- (۱) جسے کہ وضو واجب ہے اور کہ قرآن کو محبت یا غرضیں دیکھ کر انسان کی عبادت قبول ہوتی ہے۔ جب تک وہ ایمان نہ لے۔
 (۲) پانی نہ استعمال پر قدرت نہ ہونے کو معذور جسم کے بیرون میں آئیں گی۔
 (۳) مذکورہ وضو جانوں کے ساتھ بھی صحیح ہوگا ہے جسے کسی کو پیشہ یا مرض ہو۔ نہ وقت یا شہاب جو دن و رات میں وضو کی حالت میں درست ہے۔

نقشہ

نکرو بات ۹ ہیں	<p>(۱) جو چیزیں مستحب ہیں ان سے خذف کرنا (۲) پانی میں اسراف (۳) پانی میں کمی (۴) وضو میں باوجود دنیاوی بات کرنا (۵) استسناے وضو کے مفاد و اعفاء کا بلا ضرورت دعویٰ (۶) اعفاء نے وضو پر زور سے تجسین نہ کرنا (۷) تین بار سے زیادہ اعفاء کو دھونا (۸) نئے پانی سے تین بار سر کا مسح (۹) وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی بھٹکانا</p>
مستحب بات پندرہ ہیں	<p>(۱) وضو کرنے کے لئے اونچے مقام پر بیٹھنا (۲) قبلہ رو ہونا (۳) سنی کے ہتھ سے وضو کرنا (۴) خود ہی کرنا (۵) فرض و واجب کی سر سے زیادہ اعفاء کو دھونا (۶) اپنے ہاتھ سے کئی دور تک میں پانی لینا (۷) ہاتھ میں ہاتھ سے ناک صاف کرنا (۸) ڈھیلی آنکھی کا حرکت دینا (۹) کانوں کے مسح کے وقت چھٹی انگلی کانوں کے سوراخ میں ڈالنا (۱۰) ہر وضو دھوتے پر مسح کرتے وقت بسم اللہ اور کلمہ شہادت پڑھنا (۱۱) وضو میں جو اعضاء وارد ہوئی ہیں ان کا پڑھنا (۱۲) بعد وضو کے اعاءے نہ کرنا اور ان وزن پڑھنا (۱۳) حج و عورت وقتے یا کیں ہاتھ سے پانی ڈالنا (۱۴) اور دانے ہاتھ سے مٹا (۱۵) چڑوں میں پیسے ہاتھ پاؤں کا تکرار نہ کرنا</p>
مستحب بات پندرہ ہیں	<p>(۱) وضو کی نیت کرنا (۲) بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھ کر وضو کرنا (۳) منہ اتھوٹے سے پھیلے دونوں ہاتھوں کو ٹٹو تک دھونا (۴) تین بار کھلی کرنا (۵) مسواک کرنا (۶) تین بار تک میں پانی لینا (۷) غیر عزم و تمسک مرحہ ڈالنے کی غلطی کرنا (۸) ہاتھوں کو انگلیوں کی طرف سے دھونا (۹) ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال (۱۰) پیر کی انگلیوں کا خلال (۱۱) پورے سر کا مسح (۱۲) کانوں کا مسح (۱۳) ہر عضو کا تین بار پے درپے اعفاء کا دھونا (۱۴) دھونے کے وقت اعفاء کا مٹا (۱۵) ترتیب وار وضو کرنا</p>

واجبات ۴ ہیں	(۱) احتضائے وضو، جو جن بائوں سے چھپایا، وہ ان کا دھونا (۲) کہنیوں کا دھونا (۳) ٹخنوں کا دھونا (۴) چوتھائی سر کا مسح
فرائض ۴ ہیں	(۱) تمام منہ ایک مرتبہ دھونا (۲) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک مرتبہ دھونا (۳) سر کے کسی جز کا مسح کرنا (۴) دونوں پیروں کا ٹخنوں تک ایک مرتبہ دھونا۔

وضو کے فرائض

وضو میں چار فرض ہیں۔ (۱) منہ کا دھونا۔ (۲) دونوں ہاتھوں کا دھونا۔ (۳) سر کا مسح کرنا۔ (۴) دونوں پیروں کا دھونا۔ انہیں چاروں چیزوں کا نام وضو ہے۔

پہلا فرض :- تمام (۱) منہ کا ایک مرتبہ دھونا، خواہ وضو کرنے والا خود دھوئے یا کوئی دوسرا دھوئے۔ یہ خود بخود محل جئے۔ جیسے کوئی شخص رو یا میں غوطہ لگائے یا ہند کا پانی چمے۔ پر پڑ جائے اور تمام منہ محل جائے۔

(۱) تمام منہ سے مراد دو سطح ہے جو ابتدائے پیشانی سے غھوڑی تک اور دونوں کانوں کے درمیان میں ہے۔

(۲) آنکھ کا جو گوشہ تک کے قریب ہے اس کا دھونا فرض ہے اور اکثر اس پر میل آ جاتا ہے اس کو دور کر کے پانی پہنچانا چاہئے۔

(۳) جو سر رخسار اور کان کے درمیان میں ہے اس کا دھونا فرض ہے۔ خواہ داڑھی ٹنگی ہو یا نہیں۔

(۴) غھوڑی کا دھونا فرض ہے بشرطیکہ داڑھی کے بال اس پر نہ ہوں یا انہوں تو اس قدر کم ہوں کہ جلد نظر آئے۔

(۵) زونٹ کا جو حصہ کہ ہونٹ بند ہونے کے بعد دکھائی دیتا ہے اس کا دھونا فرض ہے۔ دوسرا فرض :- (۱) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک مرتبہ دھونا، خواہ وضو کرنے والا خود دھوئے یا کوئی دوسرا دھوئے یا اور کسی طریقہ سے محل جائیں دونوں ایک مرتبہ ملا کر دھوئے یا علیحدہ علیحدہ۔

(۱) ایہ ہاتھ کے نزدیک اس کا نام ہے کہ پانی وضو کے ایک قدم سے دوسرے قدم پر بہ جائے اور کم سے کم دو قدم سے وضو سے بچنے کے بعد نہا کہ جائیں (۲) (شائی)

(۲) انگلیوں کی لمبائی میں بغیر خضائی کے پانی نہ پہنچے تو خضائی کرنا فرض ہے۔

(۳) کسی شخص کے ایک جانب میں پیر سے وہ چیز یا دو ہاتھ ہوں تو وہ اگر دونوں ہاتھوں میں

ہر ایک سے کام دیتا ہے یعنی چیزوں کو پکڑ سکتا ہے اور اٹھ سکتا ہے تو دونوں ہاتھوں کا دھونا فرض ہے۔ اسی طرح اگر دونوں ہاتھوں میں ہر ایک سے ہر کام دیتا ہے چاہے سکتا ہے تو دونوں کا دھونا فرض ہے اور اگر دونوں سے کام نہیں لے سکتا تو اگر دونوں ہاتھوں سے ہونے لگے ہوں تب بھی دونوں کا دھونا فرض ہے اور اگر ملے ہوئے نہ ہوں بلکہ جدا ہوں تو صرف ان کا دھونا فرض ہے جو کام دیتا ہے۔

تھوہ و پیر کے درمیان سے اگر دو ہاتھ یا دو چیز جدا ہوں تو اس کا دھونا فرض ہے بشرطیکہ اس میں م سے جدا ہوں جس کا دھونا وضو میں فرض ہے۔ مثلاً ہاتھ میں کھٹی یا کھنی کے پینے سے جدا ہوا ہونے کے پینے سے جدا ہوا اور اگر کھنی یا کھنی کے پینے سے جدا ہوا تو اس قدر حصہ کا دھونا فرض ہے جو کھنی یا کھنی کے پینے کے حصہ کے متعلق ہو۔

تیسرا فرض نہ سر کے کسی جزو کا مسح

چوتھا فرض نہ دونوں ہاتھوں کا نکتوں تک ایک مرتبہ دھونا بشرطیکہ موز و پینے نہ لے ہو۔
اگر انگوٹوں کی لمبائی میں بغیر خضائی کے پانی نہ پہنچے تو خضائی بھی فرض ہے۔

فرض نہیں نہ (۱) آنکھ، نہ (۲) آنکھ کے اندر کا دھونا۔ (۳) رازھی یا دھوپ یا جھوٹا اگر اس قدر گھسی دوس کہ جھڑھ نہ آئے تو اس حصہ کا دھونا جو اس سے چھپی ہوئی ہے فرض نہیں۔
(۴) وضو میں جن اعضاء کا دھونا فرض ہے اگر ان پر کوئی چیز لگ جائے تو حصہ تک پانی نہ پہنچے سے منع نہ کرے تو اس کا پھر ان فرض نہیں۔ مثلاً نہ پیر یا تھوہ و پیر پر مٹی وغیرہ لگ جائے تو اس کا چھڑا فرض نہیں۔

وضو کے واجبات (۱)

وضو میں پانچ واجب ہیں۔ (۱) نیت یا ارجمی و موپچھ اگر اس قدر تھنی ہوں کہ میں نے نیچے کی جلد چھپ چاہے اور نہر نہ آنے تو انکی بسورت میں اس قدر بالوں کا وجود واجب ہے جن سے جلد چھپتی ہوئی ہے۔ باقی بال جو جلد سے آگے بڑھ گئے ہیں ان کا وجود واجب نہیں۔

(۲) کہنیوں کا وجود اگر ایک ہی جانب کسی کے دو ہاتھ ہوں تو اسے دوسرے ہاتھ کی کہنیاں دھو، لیکن وہ جب ہے بشر طیلک، دونوں سے کام لے سکتا ہے ورنہ اگر دونوں ہاتھ ملے ہوئے ہوں تب بھی دوسرے ہاتھ کی کہنی کا وجود واجب ہے اور اگر ملے ہوئے نہ ہوں تو صرف اسی ہاتھ کی کہنی کا وجود واجب ہے بلکہ وہ دیتا ہے۔ ہاتھ کے درمیان سے اگر دوسرا ہاتھ نکلا ہو تو اس کی کہنی یا دھو کر ہو کہنی کے تحت میں ہو ورنہ واجب ہے۔

(۳) چوتھائی سر کا مسح واجب ہے۔ اگر سر پر بال ہوں تو صرف انہیں بالوں کا مسح کرنا واجب ہے جو چوتھائی سر پر ہوں۔

(۴) دونوں پیروں کے قنوں کا وجود واجب ہے اگر سوز نہ چنے ہو اگر ایک ہی جانب میں کسی شخص کے دو پیر ہوں تو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو نیت کے بیان میں گذری۔

(۱) اگر چہ فقہ نے اس مرتبہ نہ عید سے ہضم اور غسل کے ایک میں فرض اور واجب کی تفصیل کی ہے۔ دونوں کو ایک ہی جگہ میں کرنا واجب ہے بلکہ بعض نے اجابت کو بھی فرض ہی کے عنوان سے بیان کیا ہے اور بعض نے یہ بھی تصدیق کیا ہے کہ وضو اور غسل میں کوئی واجب نہیں ہے مگر اس کی حد میں وہ ہے کہ وضو اور غسل میں واجب اور فرض فعل یا فعل میں صرف فرض ہے تاکہ ہونے سے اٹھو اور غسل نہیں ہوتا اور جب واجب کے ترک ہونے سے بھی نہیں ہوتا۔ مگر سونے میں واجب ہے نہ عمرین کی آسانی کے لئے وضو اور غسل بیان کے ہیں اور اگر وضو کو مجھ و کھ سے حرام فقہاء نے اس نے دونوں ہاتھوں کا نیتوں میں صرف فرض لغو ہے۔ اگر نہ نیتوں میں صرف ہاتھوں کا وضو واجب ہے کہ نیتوں کا وضو واجب نہیں ہے۔

وضو کی سنتیں

وضو میں سنت مکتدہ پندرہ ہیں۔

(۱) وضو اور اس کے متعلقات مثل استنجہ وغیرہ کے پہلے وضو کی نہایت نراں اور نیت یہ نہیں ہے کہ زبان سے کچھ کہے بلکہ محض یاد رکھ کر اسے کہ میں وضو بخش ثواب اور خدا کی خوشی کے لئے کرتا ہوں نہ اپنے ہاتھ منہ صاف کرنے کے لئے۔ (در مختار)

(۲) بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ ذلین الاسلام پڑھ کر شروع کرے۔

(۳) منہ دھونے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا مع تلوں کے ایک بازو دھونا اور واجب ہاتھوں کو کہنیم لے کر دھونے تو ہاتھوں کو پھر بائیں سے دھونا چاہئے۔

(۴) تین بار دہنی کرے لیکن پانی بربار نہ دے اور منہ بھر کر دواور دہنی میں اس قدر مبالغہ کرنے کہ پانی حلق کے قریب تک پہنچ جائے بشرطیکہ روزہ دار نہ ہو۔ اگر روزہ دار ہو تو اس قدر مبالغہ نہیں کرنا چاہئے۔

(۵) دہنی کرتے وقت مسواک کرنا مسواک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مسواک داہنے ہاتھ میں اس طرح لے کر مسواک کے ایک سرے کے قریب دھونے اور دوسرے سرے کے نیچے آخر کی انگلی اور درمیان میں اوپر کی جانب اور انگلیاں رکھے اور تھپی بانہ نہ نہ پکڑے اور پیچھے اوپر کے دانتوں کے طوں میں دہنی طرف کرے، پھر بائیں طرف اسی طرح پھر نیچے کے دانتوں میں اسی طرح اور ایک بار مسواک کرنے کے بعد مسواک کو منہ سے نکال کر نچوڑ دے اور از سر نو پانی سے بشکو کر پھر کرے۔ اسی طرح تین بار کرے۔ اس کے بعد مسواک کو دھو کر پلوہ وغیرہ سے کھڑکی کر کے دکھڑے۔ زمین پر دینے سے نہ کھڑے۔ دانتوں کی عرض میں مسواک نہ کرنا چاہئے۔

مسواک ایسی خشک اور سخت لکڑی کی نہ ہو جو دانتوں کو نقصان پہنچائے اور نہ ایسی تراور نرم کہ میل و صاف نہ کر سکے بلکہ متوسط اور پتے کی ہو نہ بہت سخت نہ بہت نرم۔ زبرجستے اور سخت کی بھی نہ ہو۔ جیو یا زیتون یا کسی کڑے درخت کی مثل نیمروہ وغیرہ کے ہو بہتر ہے۔ لہذا میں ایک ہاشت کی ہونا چاہئے۔ استعمال سے تراختے تراختے اگر کم ہو جائے تو مضائقہ نہیں۔ مونا کی میں انکو نیچے سے زیادہ ویشد۔ سیدھی ہو۔ ٹروار نہ ہو۔ اگر مسواک نہ ہو یا دانت نہ ہوں تو کپڑے یا انگلی سے

مسراک کا کامیاب نہ ہوا ہے۔

(۲) تاک میں تین بار پانی لینا اور ہر بار لیا پانی ہو اور اس قدر مبالغہ کیا جائے کہ پانی تھوٹوں کی جڑ تک پہنچ جائے بشرطیکہ روز و رات نہ ہو۔

(۷) تین بار اس شخص کو متروک ہونے کے بعد جو حکرم (۱) اتنا ہوا دھکی کا خلال کرنا بشرطیکہ دارمھی کھلی ہو۔ خلال کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ داہنے چلو میں پانی لے کر تھوڑی کے نیچے کے بالوں کی جڑوں میں ڈالے اور ہاتھ کی پشت گردن کی طرف کر کے انگلیاں بالوں میں ڈال کر نیچے سے اوپر کی جانب سے لے جائے۔

(۸) ہاتھوں کو انگلیوں کی طرف سے دھونے کا بھی طریقہ ہے۔

(۹) کینوں تک تین بار ہاتھ دھونے کے بعد ہاتھوں کی انگلیوں (۱۰) کا قین ہا خلال کرنا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی پشت دوسرے ہاتھ کی پھٹی پر رکھ کر اوپر کے ہاتھ کی انگلیاں نیچے کے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھینچ لے۔

(۱۰) تین بار دھیرے دھیرے دھونے کے وقت پیر کی انگلیوں کا ہا خلال کرنا پیر کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے کرنا چاہئے۔ اس طرح کہ داہنے پیر کی انگلی سے شروع کرے اور بائیں پیر کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے۔ ۱۲

(۱۱) پورے سر کا ایک درمچ کرنا۔ اس کا طریقہ (۱۲) یہ ہے کہ دونوں ہاتھ مع انگلیوں اور انگلیوں کے ترکر کے سر کے آگے کے حصہ پر رکھ کر آگے سے پیچھے لے جائے اور پھر پیچھے سے آگے لائے۔

(۱۲) سر کے مسج کے بعد کانوں کا مسج کرنا۔ لیکن کانوں کے مسج کے لئے از سر نو ہاتھوں کو تازہ کرے بلکہ سر کے مسج کے لئے ترکر نہ اس لئے بھی کافی ہے۔ ہاں اگر سر کے مسج کے بعد علیحدہ یا نوٹی یا اور کوئی ایسی چیز چھوئے جس سے ہاتھوں کی تری ہٹتی رہے تو پھر دوبارہ تر کرے۔ کانوں کے مسج کا یہ طریقہ ہے کہ چھوٹی انگلی کو کان کے سوراخ میں ڈال کر حرکت دے اور شہادت کی انگلی سے کان کے اندر دھکی دے گا کوٹھے سے ان کی پشت پر مسج کرے۔ (مذکورہ وکت)

(۱) اگر وہ شخص جو تین بار جوئے وغیرہ کرے اور اس کے بعد سر پر مسج ہوئے کی ترہا اس سے کسی بھی چیز کا نہ کرے بلکہ ہاں توئے کا نہ کرے۔ جوئے کو ہاں کا نہ کرنا چاہئے۔ ۱۲

(۲) ہاتھ کی انگلیوں کا خلال اس وقت مستحسن ہے کہ جب انگلیوں کی کھٹی میں پانی پہنچ جائے اور سر پانی نہ پہنچے تو اس سے صاف کرے۔ ہاں اگر کان کی کیفیت میں کسی انگلیوں سے مسج کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) اگر شخص نے سر کے مسج کا اور طریقہ بھی سمجھا ہے لیکن اس کے آداب میں سے کوئی نہ ہے تو سمجھا کر۔ ۱۲

(۱۰) پیر دھوئے وقت راستے ہاتھ سے پانی! اٹا اور انہیں ہاتھ سے ملنا۔

(۱۱) چاروں کے دھو میں پہلے ہاتھ پیروں کو تر ہاتھ سے ملانا تاکہ تر عضو دھوئے وقت پانی آسانی سے پہنچ جائے۔

(۱۲) ہر عضو دھوتے وقت یہ مسح کرتے وقت بسم اللہ اور کلہ شہادت پڑھنا اور عبادت کی نیت کرنا۔

(۱۳) وضو میں اور وضو کے بعد جو انہیں حدیث شریف میں وارد (۱) ہوئی ہیں، ان کا

پڑھنا۔

(۱۴) وضو کے پکے ہوئے پانی کا کھڑے ہو کر پینا۔

وضو کے مکروہات

۱۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں ان کے خلاف کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا ہے۔

۲۔ پانی ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا۔

۳۔ پانی کا اس قدر کھرج کرنا کہ جس سے اعضاء کے دھونے میں نقصان ہو۔

۴۔ حالت وضو میں کوئی دنیا کی بات یاد نہ کرنا۔

۵۔ اہل مذہب دوسرے اعلیٰ کا وضو میں دھونا۔

۶۔ منہ اور دوسرے اعضاء پر زور سے چھینٹ مارنا۔

۷۔ تین بار سے زیادہ اعضاء کا دھونا۔

۸۔ سنے پانی سے تین دھو کرنا۔

۹۔ وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی چھڑکنا۔

معدودہ کا وضو ۱۔ کسی مرض کی وجہ سے اگر کوئی حکیم عازق کسی عضو کے دھونے کو منع کرے تو ایسی حالت فرض نہیں بلکہ مسح کرنا اور معتزلہ زور نہ رکھنا بھی حلال ہے۔

۲۔ وضو میں جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان میں دھم ہوا پھٹ گئے نعل یا اور ایسی چیزیں جو ایسی حالت میں ان پر پانی کا پہنچنا تکلیف نہ دیتا ہو اور نقصان نہ کرتا ہو تو دھونا فرض ہے ورنہ مسح کرے اور اگر مسح بھی نہ کر سکے تو ایسے ہی چھوڑ دے۔ (مختار)

(۱) یہ دنیا میں ہر جگہ ملتا ہے۔

۳۔ ہاتھ میں زخم ہو جو پھٹ گئے ہوں جس کی وجہ سے وہ ہاتھوں و اہر ہاتھوں کے ذریعہ سے دوسرے اعضاء و جھونے سے ہواور نہ کسی دوسری وجہ سے بڑھ اعلیٰ رکھ جھولوا سکتا ہو تو ایسی صورت میں دھو فرض نہیں بلکہ تھم کرے اگر کر سکے۔

۴۔ ہاتھ بیچ منہ پر اگر کسی وجہ سے روا لگا گئی ہو تو ایسی روایہ پائی بہرہ نافع ہے بشرطیکہ مسٹر نہ ہواور پانی بہ چھینے کے بعد اگر وہ دو خود بخود چھوٹ جائے یا چھڑا ایل جائے تو اسے ہاتھ کی وجہ سے چھوئی یا چھڑائی گئی ہے تو مسج باطل ہو جائے گا یعنی ان اعضاء و جھونے کا۔

۵۔ کسی شخص کے ہاتھ مع کہنیوں کے یا بیچ مع گھٹنوں کے کٹ گئے ہوں تو ایسی حالت میں ہاتھ بیچ کا دھونا فرض نہیں اور منہ اگر کسی خریقہ سے دھو سکتا ہو اور سر کا مسج کر سکتا ہو تو کرے ورنہ وہ بھی فرض نہیں بلکہ منہ کو بارادہ تھم دینا ضروری ہے۔

۶۔ کسی شخص کے بیچ یا ہاتھ کٹ گئے ہوں لیکن کہنی یا اس سے زیادہ اور نچلے یا اس سے زیادہ موجود ہوں تو ایسی حالت میں کہنی اور نچلے کا دھونا واجب ہے اور اس کے نیچے کے حصہ کا دھونا فرض ہے۔

۷۔ ہاتھ مع کہنیوں کے یا بیچ مع گھٹنوں کے کٹ گئے ہوں اور منہ زخمی ہو اور منہ کا دھونا یہ مسج کرنا ممکن نہ ہو تو ایسی حالت میں ہاتھ فرض نہیں رہتا۔

۸۔ جو شخص کسی وجہ سے دونوں کانوں کا مسج ایک دفعہ نہ کر سکے مثلاً اس کے ایک ہی ہاتھ ہو یا ایک ہاتھ بیکار ہو یا اس کا چھینے کہ پہلے داہنے کان کا مسج کرے پھر بائیں کان کا۔

۹۔ وضو کے اعضاء میں کوئی عضو ٹوٹ جائے یا زخمی ہو جائے یا اور کسی وجہ سے اس پر پانی یا دھنک جائے تو اس کا تین مسورتیں کرنا۔

تیسری صورت :- پانی کا کھولنا مسٹر نہ ہو لیکن کھولنے کے بعد خود نہ یا نہ بن سکے اور نہ کوئی یہ شخص خود نہ یا نہ بن سکے تو ایسی حالت میں مسج کرے بشرطیکہ اعضاء نہ کٹے ورنہ مسج بھی واجب ہے۔

تیسری صورت :- پانی کا کھولنا مسٹر نہ ہو اور نہ کھولنے کے بعد پانی نہ بن سکے اور نہ کوئی یہ شخص خود نہ یا نہ بن سکے تو ایسی حالت میں مسج کرے بشرطیکہ اعضاء نہ کٹے ورنہ مسج بھی واجب ہے۔

ایسی حالت میں اگر زخم کا دھوا نقصان نہ کرے تو پٹی کھول کر تمام عضو کو دھوئے اور اگر زخم کا دھوا نقصان کرے تو زخمی حصہ کو چھوڑ کر باقی عضو کو دھوئے بشرطیکہ معطر نہ ہو اور زخمی حصہ پر اگر مسخ نقصان کرے تو مسخ کر کے در نہ پٹی باندھ کر پٹی پر مسخ کر کے بشرطیکہ معطر نہ ہو اور اگر معطر ہو تو مسخ معاف ہے۔

۱۰۔ پٹی اگر اس طرح بندھی ہوئی ہو کہ درمیان میں جسم کا وہ حصہ بھی آگیا ہو جو صحیح ہے تو اس پر بھی مسخ کرے بشرطیکہ پٹی کھولنا یا کھول کر اس جسم کا دھوا معطر ہو۔

۱۱۔ پٹی پر اگر پٹی باندھ دی جائے تو اس پر بھی مسخ درست ہے۔

۱۲۔ اگر کسی شخص کو کوئی ایسا مرض ہو جس میں دھو کی توڑنے والی چیزیں برابر جاری رہتی ہوں یعنی اس کو کسی نماز کے وقت اتنی مہلت نہ ملتی ہو کہ وہ اس مرض سے ہو کر نماز پڑھ سکے تو ایسے شخص کو ہر نماز کے وقت نیا دھوا کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اس کا دھوا نماز کا وقت جانے سے ٹوٹ جاتا ہے جو مرض اس کو ہے اس سے نہیں ٹوٹتا اور نماز کا وقت آنے سے نہیں ٹوٹتا۔ اگر کسی ایسے شخص نے آفتاب نکلنے کے بعد دھوا کیا اور سوا اس مرض کے اور کوئی دھوا کو توڑنے والی چیز نہیں پائی مگر تو ظہر کا وقت آنے سے اس کا دھوا نہ چلے گا۔ ہاں ظہر کا وقت جانے سے اس کا دھوا ٹوٹ جائے گا اور عصر کے واسطے اس کا دوسرا دھوا نہ ہوگا۔ پھر جب تک اس کا وہ مرض بالکل دفع نہ ہو جائے یعنی ایک نماز کا پورا وقت اس کو ایسا ملے کہ جس میں وہ مرض ایک دفعہ بھی نہ پایا جائے تو وہ شخص معذور سمجھا جائے گا۔

مثال (۱)۔ کسی کی آنکھ سے کچھ (سائل) آتی ہو اور ہر وقت آنکھوں سے پانی جاری

رہتا ہو۔

(۲) کسی کو مسلسل البول یعنی ہر وقت اس کا پیشاب جاری رہتا ہو۔

(۳) کسی کو خروار تریح کا مرض ہو۔ یعنی اس کے مشترک حصہ سے ہر وقت ہوا نکلتی ہو۔

(۴) کسی کو اصطلاح طعن کی بیماری ہو۔ اس کے مشترک حصہ سے ہر وقت پاخانہ جاری ہو۔

(۵) کسی کے غم سے ہر وقت خون یا پیپ یا پانی جاری ہو۔

(۶) کسی کو تکبیر کا مرض ہو۔ یعنی اس کی ناک سے ہر وقت خون آتا ہو۔

(۷) کسی کے خاص حصہ سے مٹی یا فدی ہر وقت بہتی ہو۔

(۸) کسی عورت کو استسقاء (۱) ہو۔

(۱) استسقاء صومعہ یعنی پیشاب وغیرہ کے بیان میں آئیں گی۔

وضو و قسم کی چیزوں سے ٹوٹتا ہے نہ وضو جن چیزوں سے ٹوٹتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو انسان کے جسم سے نکلے دوسری وہ جو اس کو طاری ہوں۔ جیسے بے ہوشی اور سونا وغیرہ۔ پہلی قسم کی دو صورتیں ہیں۔ ایک وہ جو خاص حصہ اور مشترک حصہ سے نکلے۔ جیسے پیشاب، پاخانہ وغیرہ۔ دوسری وہ جو جسم کے باقی مقامات سے نکلے جیسے تے، خون وغیرہ۔ پہلی قسم کی اول صورت: ۱۔ زندہ آدمی کے خاص حصہ سے کوئی چیز سوا ہوا کے نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ وہ چیز پاک ہو۔ جیسے کنکر، پتھر وغیرہ یا ناپاک ہو جیسے پاخانہ، پیشاب، مٹی وغیرہ۔

۲۔ مرد یا عورت اگر اپنے خاص حصہ میں کپڑا روئی وغیرہ رکھیں اور یہ کپڑا پیشاب سے تر ہو جائے اور کپڑے کے باہر کی جانب میں اس کا اثر معلوم ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ بشرطیکہ یہ کپڑا وغیرہ خاص حصہ کے اندر چھپ نہ گیا ہو (۱) حاصل یہ کہ نجاست کے نکلنے سے وضو اس وقت چلتا ہے کہ جب وہ نجاست جسم سے جدا ہو جائے یا ظاہر ہو۔

۳۔ زندہ آدمی کے مشترک حصہ سے اگر کوئی چیز نکلے خواہ پاک ہو جیسے کنکر، پتھر، ہونو وغیرہ یا ناپاک ہو جیسے پاخانہ وغیرہ تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۴۔ اگر کسی عورت کا خاص حصہ مشترک حصہ سے مل کر ایک ہو گیا ہو تو اس کے جس حصہ سے ہوا نکلے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے کہ اس کے دونوں حصوں میں اب فرق باقی نہیں رہا۔ ۵۔ اگر کسی شخص کے جسم میں مرد اور عورت دونوں کے اعضاء ہوں اور اس کا مرد یا عورت ہونا متعین نہ ہو تو اس کے جس عضو سے ہوا نکلے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ اگر کسی شخص کے مشترک حصہ کا کوئی جزو باہر نکل آئے جس کو ہمارے عرف میں کانچہ نکلنا کہتے ہیں تو اس سے وضو چلتا رہے گا۔ خواہ وہ خود بخود (۲) چل جائے یا کسی لکڑی، کپڑے، ہاتھ وغیرہ کے ذریعہ سے اندر پہنچا ہو جائے۔

۷۔ اگر کوئی چیز مشترک یا خاص حصہ سے کچھ نکل کر پھر اندر چلی جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۱) پچھلے اس لئے کہ اگر چھپ جائے گا تو پھر تر ہونے سے وضو نہ جائے گا۔

(۲) اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ اکثر یہ کہتے ہیں کہ اگر خود بخود اندر چلا جائے تو وضو نہ جائے گا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ حال میں وضو جائز ہے لیکن اگر کوئی نکلے، رایت کے ساتھ ہے۔ ۱۳

مثال :- ۱۔ عورت کے نائس حصہ سے لڑکے کا کوئی چیز مثل سر وغیرہ کے ٹکڑے کے پھر اندر چل جائے تو ہو وہ چیز جو باہر لگا تھا نصف ہو رہے نصف سے کم یا زیادہ بشرطیکہ خون (۱) نہ اُٹھے۔

۲۔ مرد یا عورت کے مشترک حصہ سے یا خاندن وغیرہ کا کوئی حصہ پھر ٹکڑا کر اندر چل جائے۔

۳۔ ہر کسی طرف آنت وغیرہ کا کوئی حصہ یا ہر ٹکڑا کر اندر چلا جائے۔

۴۔ اگر کسی کے مشترک یا خاص حصہ کے قریب زخم ہو کر یہ اور کسی مخرج کوئی سوراخ

ہو جائے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو اس حصہ کا ہے۔ بشرطیکہ اس سوراخ سے وہ اجاست جاد یا نکلتی ہو تو اس کے قریب کے حصہ سے نکلتی ہے۔

مثال :- ۱۔ مشترک حصہ کے قریب ہو اور اس سے نہ پانچ نہ تھوڑا۔

۲۔ نائس حصہ کے قریب ہو اور اس سے پچھلے یا قریب۔

۳۔ اگر کسی کے مشترک حصہ میں کوئی چیز مثل گتڑی یا انگلی یا کپڑے وغیرہ کے ڈال دی جائے یہ

عمل (محت) کیا جائے تو وہ دھو کر اسے اسے اور لے یا کوئی دوسرا تو جب وہ چیز پھر نکلتی تو وضو نہ ہے۔

۴۔ مٹی اگر بغیر شہوت (۱) کے نہ رنج نہ ہو وضو نہ ہوٹ جائے گا۔

مثال :- کسی شخص کے گئے کوئی جو مجھ اٹھایا کسی اونچے مقام سے گر پڑا اور اسے مدمہ سے مٹی

غیر شہوت نہ رنج ہو گئی۔

۵۔ جن چیزوں کے نکلنے سے مثل زہاب ہوتا ہے جیسے صفیں انڈاس مٹی وغیرہ ان سے

بھی وضو نہ چاہتا ہے۔

۱۔ شہوت اس لئے کہ مٹی سے نہ رنج نہ ہو وضو نہ ہوٹ جائے گا اور اگر شہوت ہے تو وضو نہ ہوٹ جائے گا۔

(۲) کو شہوت اس لئے کہ مٹی سے نہ رنج نہ ہو وضو نہ ہوٹ جائے گا اور اگر شہوت ہے تو وضو نہ ہوٹ جائے گا۔

پہلی قسم کی دوسری (۱) صورت

۱۔ زندہ آدمی کے جسم سے اُتر کر خون نہ چسپ یا اور کوئی ناپاک چیز نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ کوئی چیز انسان کے جسم سے لپک جائے یا اپنے مقام سے بہہ کر اس وقت پر پہنچ جائے جس طرح کادھون وضو غسل میں فرض یا واجب ہے۔

مرکز کسی زندہ آدمی کے جسم سے کوئی ناپاک چیز نکلے اور اپنے مقام سے نہ بے غمراہی نہ
کہ مرکز جسم پر چھوڑ دی جائے تو ضرور اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلی جائے تو یہ خصوصیت چار
کا۔

۳۰ زخمر سے خون یا ہپیپ نکلے یا نکال: جائے زور زخمر ایسی جگہ: جو جس کا دھونا مضطربہ ہو تو دشمن کو تباہ کرنے کے لئے۔

۳۔ نفعہ میں خون انرا اپنے مقام سے اٹکے لیکن جسم کے کسی حصہ پر نہ بھیجے تو وٹمنوں سے جانے لگے۔

۵۔ جو تک یا مھطل یا نور کوئی جانور اس قدر خون پئے کہ وہ انر جسم پر تھپوڑا جائے تو اپنی جگہ سے ہل کر دوسری جگہ چلا جائے تو وہ بیٹوں کا ہے۔

۲۔ خون ہیک کے نکل کر تھمتے (۲) میں آ جائے تو وضو منوط نہ جائے گا۔

یا مٹی وغیرہ ان کو خشک کر دیا جائے تو ہر بار جوش تک ہے وہاں اس قدر دھوکا اُترتا ہے پوچھنا کہ تو اپنی ٹکڑی سے میرے دوسرے ٹکڑے کو دے دے تو تو تو لوٹ جائے گا۔

۸۔ زخم پر پانی نہ دیکھا گئی، نوار خون یا چسپ پٹی کے اوپر سے مہاجر دو تھرا اس قدر ہو کر اتر
 دینے نہ دیکھی، زولی تو انی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلا جاتا تو وضو نہ ملے جانے لگا۔

[illegible]

۹۔ روغ یا ہیٹ یا سہ سے اگر منہ کی طرف سے خون سرکل نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ منہ بھر کر ہو یا نہیں۔

۱۰۔ اگر کسی کے منہ یا ناک سے خون اچھوٹ یا ناک کے لعاب کے ساتھ ملا دوا نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ (۱) خون غالب ہو یا برادر یکی ختم پیپ تھوٹ (غیرہ) سے غالب یا برابر دو تو ٹوٹ جائے گا۔

۱۱۔ اچھوٹ اور پاک شے کے اگر کوئی ناپاک شے قے میں نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ ایک تھلی سے دوا اور منہ بھر کر دوا اور خون بہتہ ہو یا پیت ہوں یا کھانا۔

۱۲۔ اگر ٹون بہتہ ہو یا کھانا وغیرہ کسی پاک شے کے ساتھ مل کر نکلیں جیسے تھوٹ، ختم وغیرہ تو اگر تھوٹ کم ہو یا برابر تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۱۳۔ اگر ایک (۲) تھلی سے کسی بدھوڑنی تھوڑی سی قے ہو اور برادر کی قے سے منہ بھر کے مگر سب دفعہ کی قے اگر ملائی جائے تو منہ بھر کر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۱۴۔ کسی شخص کی آنکھ سے سچ (نیل) اور کبھی کبھی آنکھوں سے پانی بہتا تو اس کا وضو پانی بہتے سے ٹوٹ جائے گا۔

۱۵۔ جسم کے کسی حصہ سے خلیہ پانی نکلے اور اس کے نکلنے سے انسان کو تکلیف ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ ظاہر میں کوئی زخم معصوم ہو یا نہ ہو یا نہیں اور اس کے نکلنے سے تکلیف نہ ہو مگر کوئی طبعیب صوفی تجویز کرے یا اور کسی طریقہ سے معصوم ہو جائے کہ یہ پیپ ہے اور کسی زخم سے آئی ہے جب بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

دوسری قسم کی تھلیوں میں ہوش و جاہل درست نہیں رہتے ان میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مثال :- چیت یا پت یا کروٹ یا اور کسی ایسی ذلت پر سو جائے کہ جس میں سرین زمین سے بلند ہو یا میں خواہ وہ شخص سوئے جس کو کھڑوے میں کا مرض ہو یا اور کوئی۔

۲۔ نماز اور تلاوت اور شکرانہ کے بعدوں کے سوا کسی اور عہدہ میں ذلت مستونہ کے خلاف سو جائے۔

(۱) خون کا نہ بہنا ہی ہوتا ہے بلکہ جسم میں ہوتا ہے۔ اگر نہ ایک سے (۲) خون کا بہا ہوا ہے یا نہ ہو۔
 (۲) تھلیوں میں ہوتا ہے۔
 (۳) ایک تھلی کی طرف سے نکلنے کی کہ اگر کسی ہل سے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ جیسے کہ تھلی جان دوگا۔ جیسا کہ شکر سے دوا بھر کر منہ بھر کر نکلے گی ہوتے دے اور پھر وضو ٹوٹ جائے گا۔ یہ دوسری قسم کی تھلی ہوتی ہے اور جب تک وہ تھلی دھاتی یا لکڑی یا ایک تھلی میں تھلی ہو جائے گی۔ (۱) (تھلیوں کے لئے نواہ تھلی)

۳۔ جو سر بیض ایٹ کر نماز پڑھتا ہے وہ نر نہیں سوجائے۔

۴۔ خارج نماز میں دو زانو بیٹھ کر سوجائے خواہ دانوں پر سر رکھ کر یا کسی اور طرح بشرطیکہ دونوں ایڑی زمین سے علیحدہ ہوں۔

۵۔ جو شخص زمین پر اس طرح بیٹھا ہو کہ سرین زمین سے علیحدہ ہوں وہ اگر سوجائے اور سونے کی حالت میں زمین پر اس طرح گرے کہ سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں تو وہ اگر زمین پر گرنے سے پہلے بیدار نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ کسی مرض یا صدمہ وغیرہ سے بے ہوش ہو جائے۔

۷۔ کسی لٹلی چیز کے استعمال سے نشہ پیدا ہو۔

۸۔ کسی بائغ کا مرد ہو یا عورت بحالت بیداری جنازے کے سوا اور کسی نماز میں قہقہہ (۱) مارے۔

مارے۔

(۹) دو بائغ آدمیوں کی شرمگاہیں بشمول تل جائیں خواہ دونوں مرد ہوں یا عورت یا ایک مرد اور دوسری عورت بشرطیکہ درمیان میں کوئی ایسی چیز داخل نہ ہو جس کی وجہ سے ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس نہ ہو سکے۔

وضو جن چیزوں سے نہیں (۲) ٹوٹتا

۱۔ نماز میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ تعداد سونے یا بے قصد سرین زمین سے جدا ہوں۔

۲۔ اگر کسی شے سے ٹیک (سہارا) لگا کر سوجائے لیکن سرین زمین پر ہیں تو وضو نہ جائے گا اگرچہ ٹیک (۳) اس طرح لگائے کہ اگر وہ شے جس پر ٹیک لگائی ہے علیحدہ کر جائے تو سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں۔

(۱) قہقہہ وہ ہنسی جس میں کم سے کم اس قدر آواز ہو کہ پاس کا آدمی سن سکے ۱۲۔

(۲) یہ باب ہم نے اس لئے قائم کیا کہ بعض صورتیں اس میں لگنی آئیں مگر جن میں ہمارے ماسما صاحب کے نزدیک وضو نہ جاتا ہے اور دوسرے عامہ کے نزدیک نہیں ہوتا اور لیکن صورتوں کے بیان کرنے کی ہم کو وجہ سے ضرورت ہے۔ ہم سہمات میں لکھ چکے ہیں کہ جن صورتوں میں ہم سے یہاں وضو نہ جاتا ہے اور دوسرے عامہ کے نزدیک نہیں ہوتا ان میں وضو مستحب ہے۔ لہذا اگر ہم یہ باب قائم نہ کرتے تو وہ صورتیں ہمارے عزیز ناظرین کو کیسے معلوم ہوتیں اور یہ بھی ہم کو دکھاتا ہے کہ ماسما صاحب کا مذہب کیسا روایت و احادیث کے موافق ہے اور ہم کو یہ بھی معلوم ہے کہ ہمارے عزیز ناظرین عقیدہ کیا جاتیں۔ ۱۳۔

(۳) ایسا حالت میں صاحب چاہیے وضو نہ لکھتا ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے صحیح یہی ہے کہ نہیں ٹوٹتا ۱۴۔

۳۔ جہد میں سونے سے وضو نہیں جاتا، خواہ جہد و نماز کا ہو یا تلاوت کا یہ شکرانہ کا۔

۴۔ نماز اور تلاوت اور شکرانہ کے جہد کے سوا کسی اور جہد میں سونے سے وضو اس وقت نہ نونے کا جب کہ یہ جہد وہی عزت سے کیا جائے جس عزت سے مسنون (۱) ہے۔ لیکن یہ شرط دو تھے لئے ہے نہ عزت کے لئے۔ عورت کا وضو بغیر مسنون جہد میں سونے سے بھی نہ پائے گا۔

۵۔ اگر کوئی شخص زمین پر بیٹھ کر اس صریح سو جائے کہ سرین زمین سے جہد دے ہوں پھر وہ تینہ ہی میں زمین پر گر پڑے تو اس کا وضو نہ جائے گا بشرطیکہ زمین پر گرنے سے پہلے ہی بیدار ہو جائے۔

۶۔ اگر شخصیت وضو نہ پائے گا۔

۷۔ اگر کسی نے حواس میں غفلت ہو جائے لیکن یہ غفلت جنون اور ہوشی کی حد کو نہ پہنچا ہو تو وضو نہ جائے گا۔

۸۔ نابالغ کے قبضہ سے وضو نہیں ٹوٹا اگرچہ نماز میں ہو۔

۹۔ نماز میں اگر کوئی شخص سو جائے اور سونے کی حالت میں قبضہ لگے تو وضو نہ جائے گا۔

۱۰۔ اگرچہ زکوٰۃ نماز اور تلاوت کے جہد میں قبضہ لگائے سے وضو نہیں جاتا۔ بالغ ہو و نہاوش۔

۱۱۔ حجب (۲) اور تیمم (۳) سے وضو نہیں ٹوٹتا، اگرچہ نماز میں ہو۔

۱۲۔ مرد یا عورت اپنے خاص حصہ میں تیل یا کوئی دوا یا پانی ڈال کر پچا کرے یا اسی صریح اور وہ پیرائے آئے تو اس سے وضو نہ نونے گا، اس لئے کہ خاص حصہ میں ہی سست نہیں رہتی نہ کہ یہ احتمال ہو کہ یہ تیل وغیرہ وہی ہی سست پر ہو نہ وہ اس آ یا ہے۔

۱۳۔ زکار آئے سے وضو نہیں جاتا خواہ کوار ہو۔

۱۴۔ کان سے یا جسم کے کسی حصہ سے کوئی ایسی چیز نکلے جس کے نکلنے سے تکلیف نہ ہو اور کسی خیریت سے زخم کا ہو، معلوم نہ ہو تو وضو نہ پائے گا۔

مثلاً: کان سے نکلے یا جسم کے کسی حصہ سے سفید پانی نکلے۔

۱۵۔ عورت کی پستان سے دودھ نکلے سے وضو نہیں جاتا خواہ دودھ دھو، نیکے یا نچوڑا جائے

یا ٹھک پڑے۔

(۱) کہ وہی مسنون جہد کا بیان نماز کے بیان میں ہوگا۔ ۱۲

(۲) حجب وہی جس میں کسی عقیقہ آوار ہو کہ جس کا آبی نہاں ہے۔ ۱۳

(۳) تیمم وہی جس میں پانی آواز نہ ہو جس حصہ سے نکلے سے وضو نہیں پائے۔ ۱۴

۱۶۔ تاک سے اگر خون نکلے مگر اس مقدس جگہ نہ پہنچے جو نرم (۱) ہے تو وضو نہ جائے گا۔
 ۱۷۔ اگر کوئی شخص کسی چیز کو دانت سے کاٹے یا کٹے اور اس پر خون کا اثر پایا جائے تو کپڑا یا تھوڑا تھوڑا پر رکھ کر دیکھا جائے۔ اگر اس پر خون نہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔
 ۱۸۔ مرد یا بالغ یا عورت کا ستر دیکھنے سے یا ستر بربط ہو جانے سے یا پتلا ستر دیکھنے سے وضو نہ جائے گا۔

۱۹۔ مرد کو عورت یا عورت کا خاص حصہ یا کسی کا مشترک حصہ یا اپنا خاص حصہ چھونے (۲) سے وضو نہ جائے گا اور اسی طرح عورت کا وضو مرد کا خاص حصہ یا مشترک حصہ یا اپنا خاص حصہ یا مشترک حصہ چھونے سے نہ جائے گا۔

۲۰۔ اگر کوئی مرد یا عورت اپنے خاص حصہ میں کوئی چیز مثل روئی، کپڑے وغیرہ کے رکھ دے اور نہ دست اندر لکل کر اس کپڑے کو تر کر دے تو وضو نہ جائے گا بشرطیکہ کپڑے کے باہر کی جانب اس نجاست کا کچھ اثر نہ ہو یا وہ کپڑا اس خاص حصہ میں اس طرح رکھا ہو کہ باہر سے نظر نہ آئے۔

مثال: ۱۔ کسی مرد نے اپنے خاص حصہ میں روئی رکھ لی اور پیشاب یا منی نے اپنے مقدس سے آکر اس روئی کو تر کر دیا مگر اس روئی کا وہ حصہ جو باہر سے دکھائی دیتا ہے تر نہیں ہوا یا وہ روئی اس حصہ میں لٹکی چھپی ہوئی ہو کہ باہر سے بالکل نظر نہیں آتی ہو تو اس صورت میں اگر پوری روئی تر ہو جائے تب بھی اس مرد کا وضو نہ جائے گا۔

۲۔ کسی عورت نے اپنے خاص حصہ میں روئی یا کپڑا رکھ لیا اور پیشاب یا حوض نے اپنے مقام سے آکر اس روئی یا کپڑے کو تر کر دیا مگر روئی یا کپڑے کا وہ حصہ جو باہر سے دکھائی دیتا ہے تر نہیں ہوا یا وہ روئی اور کپڑا اس خاص حصہ میں ایسا چھپ گیا ہو کہ باہر سے نظر نہ آتا ہو تو اس صورت میں اگر پوری روئی یا کپڑا تر ہو جائے تب بھی اس عورت کا وضو نہ جائے گا۔

(۱) جس کو ہر مرد و عورت میں تھا کہتے ہیں۔ ذریعہ میں زمرہ جی ۱۶
 (۲) اس مسئلہ میں ہر مرد و عورت اور اولاد میں شریعت نے ہر جگہ مختلف احکام دیے ہیں۔ اختلاف ہے۔ اور فرماتے ہیں کہ مرد کو پانا نہ میں حصہ یا عورت کا خاص حصہ یا کسی کا مشترک حصہ چھونے سے وضو نہ ہوتا ہے۔ ہمارا مکتبہ چاہتا ہے کہ ہم یہاں انہی مسائل کو اور ان کے مقتدرین کے پروردگار تعالیٰ کے حکم کے مطابق جو بات کہیں خود تبارک و تعالیٰ نے خود تبارک و تعالیٰ کے حکم سے دی ہے۔ لیکن ہوں کا خوف ہے کہ اگر صرف یہی کہیں کہ وہ حصہ جس سے اس حدیث اور روایت کے طریق سے دھڑکتا ہے اس حدیث میں بہت خلل ہو جائے گا۔ ہذا اجماع ہی قویٰ پر استدلال کرتے ہیں کہ یہ حصہ جس کا وہ حصہ روایت اور روایت دونوں دونوں سے بہت پروردگار تعالیٰ قبول ہے اور صاحب شریعت کی جانب سے تصور ہے۔ ہذا اجماع یا مصوب ۱۶

۲۱۔ اگر کوئی مرد یا عورت اپنے مشترک حصہ میں روئی یا کپڑا وغیرہ رکھ لیں اور اس روئی یا کپڑے کا وہ حصہ جو انہیں رہے تجاست سے تر ہو جائے مگر وہ حصہ جو باہر ہے تر نہ ہو یا وہ بھی تر ہو جائے اور وہ روئی وغیرہ مشترک حصہ میں ایسی چھپ گئی ہو کہ باہر سے نظر نہ آتی ہو تو ان سب صورتوں میں وضو نہ جائے گا۔

۲۲۔ اگر کوئی شخص کسی مردہ جانور کے ساتھ برا کام کرے تو اس کا وضو نہ جائے گا جب تک کہ غدی یا منی نہ نکلے۔

۲۳۔ اگر نابالغ کے ساتھ یہ فعل کیا جائے تب بھی بغیر غدی یا منی کے نکلے ہوئے وضو نہ جائے گا بشرطیکہ وہ نابالغ ایسا نابالغ ہو کہ اس کے ساتھ کرنے میں مشترک حصہ کے مل جانے کا خوف ہو۔

۲۴۔ من اپنے مقام سے نکلی مگر اس نے اپنے خاص حصہ کو اس زور سے دبایا کہ منی باہر بالکل نہ نکلی تو وضو نہ جائے گا۔

۲۵۔ اگر دو شخص اپنے حصوں کو ملا دیں مگر درمیان میں مثل مونے کپڑے وغیرہ کے کوئی ایسی چیز حائل ہو جو ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت نہ محسوس ہونے دے تو وضو نہ جائے گا خواہ دونوں مردوں یا دونوں عورت یا ایک عورت اور دوسرا مرد بالغان ہوں یا نابالغ۔

۲۶۔ آنکھ کے اندر اگر خون یا چھپ ہو اور آنکھ سے باہر نہ آئے تو وضو (۱) نہ جائے گا۔
۲۷۔ زخم سے خون وغیرہ نکل کر زخم علی مثل رہے اور زخم امیرا ہو جس کا دھونا نقصان کرے تو وضو نہ جائے گا۔

۲۸۔ ہمیشہ خراب پینے والے کے بدن سے پید نہ نکلے تو اس سے وضو نہ جائے گا۔ (۲)
۲۹۔ زخم سے اگر کیز یا گوشت کا ٹکڑا گر پڑے یا ہوا نکلے وضو نہ جائے گا۔
۳۰۔ قھوک یا ٹھم اگر کسی ایسی شے کے ساتھ مثل کھانے یا پیتے ایسی شے کے ساتھ جوتے میں نکلے درآئیکہ پاک ہو تو اس صورت میں اگر قھوک اور ٹھم زیادہ ہو اور وہ چیز کم اور اس قدر ہو جس سے نہ نہ بھرنے کے تو وضو نہ جائے گا اور قھوک اور ٹھم اور وہ چیز برابر ہو مگر دونوں میں کوئی اس قدر نہ ہو جس سے نہ نہ بھرنے کے تب بھی وضو نہ جائے گا۔

۳۱۔ اگر کوئی چیز تھمتے میں نکلے جیسے کیز نو غیرہ تب بھی وضو نہ جائے گا۔

(۱) اس لئے کہ آنکھ کا یہ حصہ ہے جس سے پاک کر کے نہ وضو میں عزم ہے نہ غسل میں۔
(۲) ایسی حالت میں اگر نہ بھرنے کے تو وضو نہ جائے گا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ وضو نہ جائے گا۔

۳۲۔ اعتنائے وضو پر اگر زخم ہو اور وضو کے بعد اس زخم کے اوپر کی کھال جدا کر دی جائے تو اس سے وضو نہ بنے گا۔ نہ اس مقام کے دوبارہ وضو کی ضرورت ہوگی۔ خواہ جلد کے جدا کرنے سے تکلیف ہو یا نہ ہو۔

۳۳۔ وضو کرنے کے بعد اگر سر یا دھڑی کے بال یا پھنوس منڈوائی جائیں تو اس سے وضو یا سر کا مسح باطل نہ ہوگا جتنی اس کے بعد دوبارہ وضو یا سر کا مسح یا اس مقام کے وضو کی جہاں کے بال منڈوائے گئے ہیں حاجت نہیں۔

۳۴۔ پڑھتے ہوئے یا سخن اگر وضو کے بعد کھڑا ہو جائے یا نہیں تو دوبارہ وضو نہ جائے گا اور نہ اس مقام کے دوبارہ وضو کی ضرورت ہوگی جو ناخن کٹ جانے سے مکمل گیاتے۔

۳۵۔ پاک چیز کے جسم سے لگنے سے وضو نہیں جاتا۔ جیسے انگلیوں سے آئینہ یا جسم سے پینہ۔

۳۶۔ رتھوک یا غصہ اگر نہ سے لگے تو وضو نہ جائے گا۔ خواہ کتنی ہی کیوں نہ ہو۔ یعنی منہ پر بھی دھوا وضو نہیں جاتا۔

۳۷۔ کوئی سلام کرنے سے یہ کافر ہو جانے سے (نعوذ باللہ) وضو نہیں جاتا۔

۳۸۔ اونٹ (۱) کا گوشت یا اور کوئی چکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں جاتا۔

مثال: کسی نے وضو کیا اس کے بعد اپنے کسی بھائی کی عیبت کی یا جھوٹ بولا یا کافر ہو یا (معاذ اللہ) تو اس کا وضو نہ جائے گا۔ یعنی وہ عیبت کرنے والا اور جھوٹ بولنے والا اور وہ کافر بعد مسلمان ہونے کے اسی وضو سے بشرطیکہ اگر کسی وجہ سے نہ نوازا اور نہ پڑا نہ سکتا ہے۔

موزوں کا مسح: ہم وضو کے چوتھے فرض میں کچھ پتلے ہیں کہ وضو کا چوتھا فرض دونوں پیروں کا تختوں تک ایک مرتبہ دھونا بشرطیکہ موز سے پہنے ہوئے نہ ہو اور اگر موز سے پہنے ہو تو اس کا حکم وہاں نہیں کیا گیا۔ لہذا اب ہم اس کا حکم لکھتے ہیں۔

اگر کوئی شخص پیروں میں موز سے پہنے ہو تو اس پیروں کا دھونا فرض نہیں بلکہ بجائے پیروں کے دھونے کے صرف ایک مرتبہ دونوں موزوں کا مسح کافی ہے اور صورتیکہ مسح کے سب شرائط موجود پائی جائیں جن کی تفصیل آگے معلوم ہوگی۔

وضو کے وقت پیروں سے موزوں کا اتار کر پیروں کا دھونا اور پھر موزوں کا پہنا مشقت سے خالی نہ ہو۔ خصوصاً ٹھنڈک کے اوقات میں اور اس ملک کے لوگوں کو جہاں موز سے پہننے کا عموماً

دستور ہے۔ جیسے عرب ترکستان اور اکثر بلادِ مجسم میں اس لئے منعِ حقیقی نے محض اپنے لطف و کرم سے اس مشقت کو معاف فرمایا اور نہ بائے اس کے صرف ایک ایک مرتبہ دونوں سوزوں کے مسح کو قائم فرمایا اور اپنی حکمت بالغہ سے اس کے لئے چند شروط مقرر فرمائے جو یہاں بیان کئے جاتے ہیں۔ سوزوں کا مسح اسی امت کے لئے خاص ہے۔ اگلی امتیں اس انعام میں شریک نہیں۔ مسح کی شرطیں یہ: اگر جن سوزوں پر مسح کیا جائے وہ بیاہوا، چاہئے کہ چست سے حجر کے اس حصہ کو چسپائیں جس کا دھونا وضو میں فرض ہے۔ ہاں اگر باتھ کی پھوٹی اگلی کی برابر تین انگلیوں سے تم کھلا رہ جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

- ۲۔ سوز نے کا اس قدر پہنا ہوا نہ ہو جو کمانی (آبواگر اس سے تم پہنا ہو تو حرج نہیں۔
- ۳۔ سوزوں کا پیر کی جگہ سے متصل ہونا۔ اس قدر بڑے نہ ہوں کہ کچھ حصہ ان کا پیر سے خالی رہ جائے اور اگر بڑے ہوں تو سوزوں کے اسی حصہ میں مسح کیا جائے جس میں پیر ہے۔
- ۴۔ سوزوں میں چار وصفوں (۱) کا ہونا۔

- (۱) ایسے دیریز ہوں کہ بغیر کسی چیز سے باندھے ہوئے پیروں پر کھڑے نہ ہیں۔
- (۲) ایسے گندھے ہوں کہ ان کو بہکن کر تین میل یا اس سے زیادہ چل سکیں۔
- (۳) ایسے موئے کہ ان کے نیچے کی جگہ نظر نہ آئے۔
- (۴) پانی کو جذب نہ کرتے ہوں یعنی اگر ان پر پانی ڈالا جائے تو اس کے نیچے کی سطح تک نہ پہنچے۔

ج۔ قبل حدت سوزوں کا طہارت کا مذکی حالت میں پہنا ہوا ہو اگرچہ پہننے کے طہارت کا مذ نہ ہو۔

مشائل:۔ کسی نے وضو کرتے وقت پہنے دونوں پیر دھو کر سوزے پہن لئے اس کے بعد باقی اعضا کو دھویا ایک پیر دھو کر سوزہ پہن لیا۔ اس کے بعد دوسرا پیر دھو کر دوسرا سوزہ پہنا تو پہلی صورت میں دونوں سوزوں کے وقت طہارت کا مل نہ تھی اور دوسری صورت میں پہلا سوزہ پہننے کے وقت طہارت کا مل نہ تھی مگر چونکہ بعد پہننے کے طہارت کامل ہو گئی لہذا اب ان پر مسح ہو سکتا ہے۔

- (۱) اس کا ہونا وہاں کیا ہوئے گا جہاں کے باطل ہو جانے کی صورت میں کسی جائیں گی۔ ۱۰
- (۲) القہر نے یا بھی شریک نہیں ہے کہ سوزے کے نہ ہوں کرتا یہ ہے کہ جن میں یہ جادو وصف ہوں ان پر مسح درست ہے۔ ۱۲

وہ چیزیں جن پر مسیح درست ہے

۱۔ مسیح کے موزے اور پتا پاؤں پر مسیح درست ہے بشرطیکہ ان میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں۔
خود اوپر ہونے کے ہوں یا کھترے کے ہوں یا اور کسی چیز کے۔

۲۔ یسوع مسیح کا ہونا ہے بشرطیکہ پورے جہ کو معہ لکھے کے چھینا لے اور اس کا پتہ تمام سے اس امر پر بندھا ہو کہ ہر کی اس قدر جملہ نظر نہ آئے کہ جو مسیح کو مانع ہو۔

۳۔ موزوں کے اوپر اگر موزے پہننے یا کھیں تو ان اوپر والے موزوں پر مسیح درست ہے بشرطیکہ ان میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں، خواہ نیچے کے موزوں میں شراکاء پائے جائیں یا نہیں اور یہ اوپر والے موزے قبل حدیث کے اور قبل ان کے کہ نیچے موزوں پر مسیح کیا ہوئے پہننے لگے ہوں۔

۴۔ اگر ایسے موزوں پر جن میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں ہیں ایسے موزے پہننے یا کھیں جن میں شراکاء نہیں پائے جاتے تو ان پر بھی مسیح ہوتا ہے بشرطیکہ ایسے دقیق ہوں کہ مسیح کی ترقی ان سے تیار نہ کرے نیچے کے موزوں تک پہنچ جائے جن میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں جاتے ہیں۔ یہ سمجھ جائے گا کہ وہ حقیقت مسیح انہیں پر ہوا۔

۵۔ اگر موزے ایسے چھوٹے ہوں کہ جن سے ٹخنے نہ چھو پائیں اور کوئی ٹکڑا چھو نہ ہو غیر وہ ان کے ساتھ ہی سر پر نہ لے جائیں تو ان پر مسیح ہوتا ہے۔

۶۔ زخم کی پٹی پر مسیح درست ہے انہیں میں موزوں میں جن کا بیان معذرت کے وضو میں ہو چکا مگر موزوں کے مسیح میں اور پٹی کے مسیح میں یہ فرق ہے کہ موزوں پر صرف بقدر زمین انگلیوں کے مسیح کیا جاتا ہے اور پٹی کا مسیح پٹی کی پوری سطح پر ہوتا ہے یا اس کے اکثر حصہ پر۔

وہ چیزیں جن پر مسیح درست نہیں

۱۔ وہ موزے جن میں مسیح کے شراکاء نہ پائے جاتے ہوں، مثلاً موزے اس قدر چھوٹے ہوں کہ کچھ کی پوری میں چھو نہ چھو سکیں جس کا وضو میں فرض ہے بلکہ تن انگلیوں کی برابر پیر کی جہان سے ظاہر ہوتی ہے یا اس قدر چھوٹے ہوں کہ جس کو مانگیں، ہندو یا ان چاروں میں سے کوئی بھگت ان میں نہ پایا جائے وہ بھگت کا مذہبی حالت میں پہننے ہوئے نہ ہوں۔

مثلاً :- کسی نے تہمت کی کہ مسیح موزے پہننے ہوئے تو اس کا وضو وہ وضو ہے تو ان موزوں پر مسیح نہیں کرتا۔ اس لئے کہ تہمتیہ درست کام نہیں، خواہ وہ تہمتیہ صرف جس کا وضو وضو حاصل دونوں

کے ہر روز، نہ شب جو چاہتا ہے اونٹنی اور سوئی رات کو ہیں ان پر مسج جا کر نہیں۔ اسی لئے کہ ان میں مسج کی شرطیں نہیں پائی جاتیں۔ صرف ان کو چھین کر تین میل نہیں چلی سکتے اور پانی کو جذب کر لیتے ہیں۔ شیشہ اور لکڑی اور ہاتھی دانت وغیرہ کے سوزنوں پر بھی مسج جا کر نہیں۔ ان سے کہ ان کو چھین کر بالکل نہیں چلی سکتے۔

۲۔ اگر سوزنوں پر سوز سے پہنے جائیں اور پہلے سوزنوں کا مسج ہو چکا ہو تو ان کو پر والے سوزنوں پر مسج جا کر نہیں اور وہی طرح اگر یہ دوسرے سوزن سے حادث کے بعد پہنے گئے ہوں تب بھی ان پر مسج درست نہیں۔

۳۔ جن سوزنوں میں شرائط پائے جاتے ہیں ان پر اگر ایسے سوز سے پہنے ہو گئے جن میں شرائط نہیں پائے جاتے اور نہ ایسے رقیق ہوں جن سے مسج کی ترقی تہاؤ نہ کر کے شیشے کے سوزنوں تک پہنچے جو ان کو پر والے سوزنوں پر مسج جا کر نہیں۔

۴۔ مدت گزار جانے کے بعد بغیر پیچ دھوئے ہوئے سوزنوں پر مسج جا کر نہیں۔

۵۔ بجائے ہاتھوں کے دھونے کے دستانوں پر مسج جا کر نہیں۔

۶۔ بجائے سر کے مسج کے تمامہ پر مسج جا کر نہیں۔

۷۔ اگر سوز سے پر سوز سے پہنے جائیں اور پر والے سوزنوں میں مسج کے شرائط پائے جاتے ہوں تو ہاتھ آنا کر نیچے والے سوزنوں پر مسج درست نہیں خواہ ان میں مسج کے شرائط پائے جاتے ہوں یا نہ پائے جاتے ہوں۔

۸۔ اگر کپڑے کے سوزنوں پر جن میں شرائط مسج کے نہ پائے جاتے ہوں چھڑا چھڑا دیا جائے مگر صرف اسی سطح پر جو چھنے کی حالت میں زمین پر رہتی ہے تب بھی ان پر مسج جا کر نہیں۔

جن کو مسج درست ہے اور جن کو درست نہیں

۱۔ دلو کرنے والے کو مسج درست ہے، خواہ مرد ہو یا عورت، مقیم ہو یا مسافر بشرطیکہ مسج کی سب شرطیں پائی جائیں۔

۲۔ غسل کرنے والے کو مسج جا کر نہیں، خواہ غسل فرض ہو یا سنت۔ غسل میں مسج کرنے کی یہ صورت ہے کہ پیروں کو کسی اونچے مقام پر رکھ کر خواہ بیٹھ جائے اور سوائے پیروں کے باقی جسم کو دھوئے اس کے بعد پیروں پر مسج کرے۔ (درمختار وغیرہ)

۳۔ تیمم کرنے والے کو مسح چاہئے نہیں۔

مقیم کو حدیث کے بعد سے ایک دن ایک رات تک موزوں پر مسح کی اجازت ہے اور مسافر کو حدیث کے بعد کے تین دن اور تین رات تک بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

اگر تکبیر کے وقت پیر دھو کر موزوں سے پہنچے جائیں اور عشاء تک حدیث نہ ہو۔ بعد عشاء کے حدیث ہو تو عشاء کے وقت سے 'ن کو ایک رات اور ایک دن تک مسح کی اجازت ہوگی اگر مقیم ہے اور تین رات تین دن تک اگر مسافر ہے۔ پہنچنے کے وقت کا اعتبار نہیں۔ اگر کوئی مقیم موزوں سے پہنچنے کے بعد ایک دن ایک رات سے پہلے سفر کرے تو اس کو مسافر کی حدت چوری کرنے کی اجازت ہوگی۔

مثال:- کسی مقیم نے مغرب کے وقت موزوں پہنا اور اپنی شب کی محنت کو اس نے سفر یا تو اس کو تین دن اور دو رات مسح کرنے کی اجازت ہوگی۔ اگر کوئی مسافر تین دن تین رات سے پہلے قیام کرنے کو اس کو تین رات تک مسح کی اجازت ہوگی۔

مثال:- کسی مسافر نے فجر کے وقت موزوں پہنا اور اسی دن غروب آفتاب کے وقت اپنے گھر پہنچ گیا تو اس کو صرف ایک رات اور مسح کی اجازت ہوگی۔

مسح کے احکام

۱۔ اگر کسی کے پاس وضو کے لئے صرف اسی قدر پانی ہو کہ اس سے پیر کے سوا اور سب اعضاء دھل سکتے ہیں تو اس کو موزوں کا مسح واجب ہے۔

۲۔ اگر کسی کو خوف ہو کہ پیر دھونے سے وقت جا تار ہے گا تو اس پر مسح واجب ہے۔ اسی طرح اگر کسی کو خوف ہو کہ پیر دھونے سے عرفات میں نہ ٹھہر سکے گا تو اس پر بھی مسح واجب ہے۔ کسی موقع پر مسح نہ کرنے سے رافضی بخاری ہونے کا لوگوں کو گمان ہو وہاں بھی مسح کرنا واجب ہے۔ یہ کہ جہاں تک پیر نہ کرنے سے کوئی واجب ترک ہوتا ہو تو وہاں مسح کرنا واجب ہے۔

۳۔ سوائے ان مقامات کے جہاں مسح کرنا واجب ہے موزوں کو اتار کر بیرون کا چھونا نہ بہت مسح کرنے کے بہتر ہے۔

۴۔ سینہ موزوں سے اتارے ہوئے بیرون کا چھونا گناہ ہے۔

مسح کا مسنون و مستحب طریقہ

”دونوں ہاتھوں کو غیر مستعمل پانی سے تر کر کے داہنے ہاتھ کی انگلیاں اٹھادو کر کے داہنے موزے کے سرے پر (جو انگلیوں پر رہتا ہے) اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے سرے پر رکھ کر انگلیوں کو کھنکھانچ کر نکال دینے۔ اس طرح کہ موزے پر پانی کے قطرات کھینچ جائیں۔ مسح موزے کے اس حصہ کے کٹا ہری سطل پر ہونا چاہئے جو پیر کی پشت پر رہتا ہے نہ اس حصہ پر جو پیچھے میں رہتا ہے۔“

مسح کے فرائض

”مسح کا موزے کی اس خاص ہری سطل پر ہونا جو پیر کی پشت پر رہتی ہے۔“
 ۱۔ موزوں یا انگلیوں کے مقام سے تمہارا ہاتھ ہٹنے کی جگہ تک ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے زمین انگلیوں کے برابر تر ہو جائے اور ہاتھ سے تر کئے جائیں یا اور کسی چیز سے یا خود بخود تر ہو جائیں۔
 جیسے کوئی شخص ٹھاس میں چلے اور ٹھاس سے اس کے موزے تر ہو جائیں یا مینہ کے ترش سے اس کے موزوں یا اس قدر تر کی پہنچ جائے تو یہ سب سمجھا جائے گا۔ اختیار ہے کہ دونوں موزوں کا مس ایک ساتھ کیا جائے یا پہلے ایک کا پھر دوسرے کا۔ یہ بھی اختیار ہے کہ جو ہے جس موزے کا مس پہلے کیا جائے تمہارا ہاتھ ہٹنے کی جگہ وہی ہے جو پیر کی پشت پر پہنچ میں بھی معلوم ہوتی ہے۔“

مسح کے سفر اور مستحبات

- ۱۔ ہاتھ سے مس کرنا نہ کسی اور چیز سے۔
- ۲۔ مس کر سہ وقت ہاتھ کی انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔
- ۳۔ انگلیوں کو موزوں پر رکھ کر اس طرح کھینچ کر موزوں پر قطرات کھینچ جائیں۔
- ۴۔ مس پیر کی انگلیوں کی طرف سے شروع کرنا نہ ہڈی کی طرف سے۔
- ۵۔ مس ہڈی کی چیز تک کرنا اس سے گمنامیں۔
- ۶۔ ایک ہی ہاتھ دونوں موزوں کا مس کرنا۔
- ۷۔ داہنے ہاتھ سے داہنے موزے کا مس کرنا اور بائیں ہاتھ سے بائیں موزے کا۔
- ۸۔ ہاتھ کی پٹیلیوں کی جانب سے مس کرنا نہ پشت کی جانب سے۔

مسح کے باطل ہو جانے کی صورتیں

۱۔ جن چیزوں سے وضو نوت جاتا ہے ان سے مسح بھی باطل ہو جاتا ہے۔ یعنی بجز وہ چیز جس کرنے کی ضرورت ہوئی۔ جیسے معذور کو وضو نہ لگاؤ وقت جانے سے نوت جاتا ہے۔ ویسے ہی اس کا مسح بھی باطل ہو جاتا ہے۔ مگر اس کو سوزے اتار کر بیروں کا وضو واجب ہے۔ ہاں اگر اس کا فرض وضو کرنے اور سوزے پہننے کی حالت میں نہ پایا جائے تو وہ بھی مثل اور مسح آدمیوں کے سمجھا جائے گا۔

۲۔ سوزے کو پیر سے یا پیر کے اکثر حصے سے وترچہ ناخواہ قصداً اتار سے یا بغیر قصد کے اتار جائیں اس صورت میں دوزوں کا اتار کر پیراں کو دھونا چاہئے۔

۳۔ سوزے کا پھٹ جانا بشرطیکہ اگر بڑی کے پاس پھٹ ہو تو اس قدر ہو کہ چھنے کی حالت میں اس سے ایڑی کا اکثر حصہ کھل جاتا ہو اور اگر انگلیوں کے پاس پھٹ ہو تو اس قدر ہو کہ پھنے کی حالت میں تین انگلیاں اس سے کھل جاتی ہیں اور اگر ان دونوں مقاموں کے سوا اور کہیں سے پھٹا ہو تو اس قدر پھٹ ہو کہ اس سے چلنے کی حالت میں پیر کی چھوٹی انگلی سے تین انگلیوں کی برابر پیر کی جیند کھل جاتی ہو اس صورت میں سوزے اتار کر بیروں کو دھونا چاہئے۔

اگر سوزہ کوئی جگہ سے پھٹا ہو اور ہر جگہ تین انگلیوں سے کم پھٹ ہو مگر سب ملانے سے تین انگلیوں کے برابر ہو جائے تب بھی مسح باطل ہو جائے گا بشرطیکہ ایک ہی سوزہ اس قدر پھٹا ہو اور اگر دونوں سوزے مل کر اس قدر پھٹے ہوں تو اس قدر کا اعتبار نہیں مسح باطل نہ ہوگا۔ اگر سوزوں میں اس قدر ہار یک باریک سوراخ ہو جائیں جن میں موٹی سوئی نہ جاسکے تو ان کا اعتبار نہیں اگرچہ کتنے ہی ہوں۔

اگر سوزے پھٹے ہوں مگر پیر کا حصہ بقدر تین انگلیوں کے نہ ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہیں۔ مسح باطل نہ ہوگا اگرچہ پھٹا ہو اتنی انگلیوں سے زیادہ ہو۔

۴۔ پیر کے اکثر حصہ کا کسی طرح وطل جہ ۲ اس صورت میں سوزوں کو اتار کر بیروں کو دھونا چاہئے۔

۵۔ مسح کی مدت کا گزار جانا اس صورت میں بھی سوزوں کو اتار کر بیروں کو دھونا چاہئے۔

ہاں، اگر کسی کو سردی کے زمانے میں سرد پانی سے پیہ وں کو دھونے میں نقصان کا خوف ہو اور گرم پانی کسی صحت مند شخص کو سردی کا آثار کو بیزواں کا دھونا معاف ہے بلکہ انہیں دھونے پر اس کو مس کرنے کی اجازت (۱) ہے جب تک خوف زائل نہ ہو جائے۔ مگر یہ مسحیحی کے مسح کی طرح ہوگا۔ یعنی پورے موز سے پر یا اس کے آخر حصہ پر نہ موز نے کسی طرح اس سے کہ موز۔ شکل رٹم کے چٹے ہیں۔

ف۔ جب ایک موز نے کاسح باطل ہو جائے گا تو دوسرے موز سے کاسح بھی باطل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ایک پیر کو مس کرنا اور دوسرے کو دھونا چاہئے نہیں۔ اگر مسح کیا جائے تو دونوں پیر اور دھونے چاہئے تو دونوں۔

مثال۔ کسی شخص کا ایک ہی موز ہر بعد میں اٹھکھوں کے پہنا ہو، دوسرے نہیں یا کسی کا ایک پیر بدل جائے دوسرے نہیں۔

حدث اصغر کے احکام

وضو نئے سے دوشربا مت انسان کے جسم میں پیدا ہوتی ہے، وحدث اصغر ہے۔

۱۔ حدث اصغر کی حالت میں نماز پڑھنا حرام ہے، خواہ غسل، و یا قرض، یا بیچ، یا بقی، یا عیدین کی سال یا دن یا رات کی۔

۲۔ سجدہ کو حرام (۲) ہے، خواہ تلاوت کی ہو یا شکرانہ کیا ویسے ہی کوئی شخص سجدہ کرے۔

۳۔ کو پہنکر سجدہ طواف کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

۴۔ قرآن مجید اور ایسی چیز کا چھونا جو قرآن مجید کے ساتھ چسپاں ہو، مثل رقی اور چیز سے اس کے کپڑے کے جو جس پر چڑھا کر رکھ دیا جائے، مکروہ تحریمی ہے، خواہ ان اعضاء سے چھوئے جو منوس و جسم نہ ہوتے ہیں۔

مثال۔ ۱۔ ہاتھ یا منہ کے پانی یا منہ سے جو منوس میں نہیں دھونے جاتے جیسے بازو یا سر وغیرہ یا اپنے کپڑے سے چھونے جو منوس جسم پر مثال۔ ۲۔ تین، ۳۔ امن، ۴۔ مردوں، ۵۔ چادر وغیرہ کے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (

۵۔ اگر کاغذ یا کسی اور چیز پر جیسے کپڑا، چمچ، وغیرہ قرآن مجید کی ایک آیت بھی لکھی ہو تو اس پر رے کاغذ کا چھونا مکروہ تحریمی ہے۔ خواہ اس مقام کو چھوئے جس میں وہ آیت لکھی ہوئی ہے یا اس مقام کو جو سادہ ہے۔

۶۔ کاغذ وغیرہ کے سوا کسی اور چیز پر قرآن مجید یا اس کی کوئی آیت لکھی ہوئی ہو تو اس کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جس میں لکھا ہوا ہے سادے مقام کا چھونا مکروہ نہیں۔
مثال:۔ کسی پتھر یا دیوار یا روپیہ پر کوئی آیت قرآن مجید کی لکھی ہو تو اس کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہے۔

۷۔ قرآن مجید کے سوا اور آسمانی کتابوں میں مثل تورات، انجیل، مذہب اور وغیرہ کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہوا سادے مقام کو چھونا مکروہ نہیں۔

۸۔ قرآن مجید اگر جزو دان میں ہو یا ایسے کپڑے میں لپٹا ہو جو اس کے ساتھ چسپاں نہ ہو تو اس کا چھونا مکروہ نہیں۔

۹۔ اگر کسی ایسے کپڑے سے قرآن مجید کو چھوئے جو جسم پر نہ ہو یا کپڑے کے سوا کسی اور چیز سے مثل لکڑی وغیرہ کے چھوئے تو مکروہ نہیں۔

۱۰۔ حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا کسی کاغذ پر لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ اس کاغذ کو نہ چھوئے نہ لکھے ہوئے کو نہ سادے کو اس لئے کہ کاغذ وغیرہ پر ایک آیت بھی لکھی ہو تو اس پر رے کاغذ کا چھونا مکروہ ہے۔

۱۱۔ کاغذ وغیرہ کے سوا کسی اور چیز پر مثل پتھر وغیرہ کے قرآن مجید کا لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ لکھے ہوئے کو نہ چھوئے۔ خواہ سادے مقام کو چھوئے۔

۱۲۔ ایک آیت سے کم کا لکھنا مکروہ نہیں خواہ کسی چیز پر لکھے۔

۱۳۔ حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا پڑھنا پڑھانا خواہ دیکھ کر پڑا۔ ہم پڑھانے یا زبان سے درست ہے۔

۱۴۔ نابالغ بچوں کو حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا دینا اور چھونا مکروہ نہیں۔

۱۵۔ تفسیر کی کتابوں کا چھونا مکروہ ہے بشرطیکہ اس میں آیت قرآنیہ لکھی ہوں اور تفسیر ہوں اور تفسیر کے سوا دوسری دینی کتابوں کا چھونا مثل حدث فقہ وغیرہ کے جائز ہے۔

۱۶۔ اگر قرآن مجید کا ترجمہ کسی اور زبان میں ہو تو صحیح یہ ہے کہ اس کا بھی وہی حکم ہے جو

قرآن مجید کا ہے۔ (تکرار اکتی در مختار)

۱۔ قرآن مجید کی جو آیتیں منسوخ و فسادت ہیں ان کا وہ حکم ہے جو قرآن مجید کے سوا دوسری آیتوں کا ہے۔ وہ اگر کسی چیز پر لکھی ہوں تو اس کے صرف اسی مقام کو چھوٹا کر وہ ہے جہاں لکھا ہو، سارے مقام کا چھوٹا کر وہ نہیں۔

وضو کے متفرق کے مسائل

۱۔ ہاتھ اگر ناپاک ہوں اور پانی میں بے ہاتھ ڈالے ہوئے وضو ممکن نہ ہو یعنی کوئی میرا منہ نہ ہو جو ہاتھ دھلا دے پانی نکال دے اور نہ کوئی ایسا کپڑا ہو جس کو پانی میں ڈال کر ہاتھ دھوئے تو اس صورت میں وضو نہ کرنا چاہئے۔

۲۔ وضو کے بعد اگر عضو کی نسبت نہ دھونے کا شبہ ہو لیکن وہ عضو متعین نہ ہو تو ایسی صورت میں شک رفع کرنے کے لئے بائیں ہاتھ کو دھوئے۔ اسی طرح اگر وضو کے درمیان میں کسی عضو کی نسبت یہ شبہ ہو تو ایسا حالت میں آخر عضو کو دھوئے مثلاً کہیں لٹک ہاتھ دھونے کے بعد یہ شبہ ہو تو نہ دھو ڈالے اور اگر سر دھوئے وقت یہ شبہ ہو تو ہاتھ دھو ڈالے۔ یا اس وقت ہے کہ اگر کبھی کبھی شبہ ہوتا ہو اور اگر کسی کو اکثر اسی قسم کا شبہ ہو تا تو وہ اس کو چاہئے کہ اس شبہ کی طرف خیال نہ کرے اور اپنے وضو کو کامل سمجھے۔

۳۔ عورت کے بچے ہوئے پانی سے سر کو وضو کرنا مکروہ ہے۔

۴۔ ناپاک جگہ وضو کرنا درست نہیں۔

۵۔ مہند میں وضو کرنا درست نہیں۔ ہاں اگر اس طرح وضو کرے کہ وضو کا پانی مسجد میں نہ گرنے پائے تو خیر۔

۶۔ وائٹ پر میل آ جانے کے وقت، سوا لیٹھے کے بعد، منہ میں بدبو آ جانے کے وقت، خاند کعبہ میں داخل ہونے کے وقت، کسی مجلس اور مجمع میں جانے کے لئے قرآن مجید پڑھنے کے لئے مسواک کرنا مستحب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ایک وضو سے دوسرے وقت کی نذر پڑھے تو اس کو بھی مسواک کرنا مستحب ہے۔ (شامی)

۷۔ وضو کے بعد وضو کے اعضاء کا کسی کپڑے وغیرہ سے پونچھنا یا ہاتھ سے مگر پونچھنے میں

میاندا چھانئیں۔ جس کپڑے سے وضو کا پانی پونچھا جائے اس کو صاف پاک ہونا چاہئے۔ جو کپڑا استنجہ کے بعد استعمال کیا جائے اس سے وضو کا پانی نہ پونچھنا چاہئے۔

۸۔ اگر کسی شخص کا پیر معنختے کے کٹ گیا ہو اور دوسرے پیر میں سوزہ پہنے ہو تو اس کو صرف ایک ہی سوزے پر مسح جائز ہے۔

۹۔ جس شخص کو ایسا مرض ہو جس میں وضو کی توڑنے والی چیزیں برابر جاری رہ سکتی ہو اس کو مستحب ہے کہ نماز کے آخر وقت مستحب تک انتظار کر کے وضو کرے۔ شروع وقت میں نہ کرے۔ اس خیال سے کہ شاید آخر وقت تک اس کا وہ مرض رفع ہو جائے۔

۱۰۔ کافر کا وضو صحیح ہے اس لئے کہ وضو کے صحیح ہونے میں مسلمان ہونا شرط نہیں۔ ہاں واجب ہونے کے لئے اہل اسلام شرط ہے۔ اگر کوئی کافر حالت کفر میں وضو کرے اور اس کے بعد قبل اس کے کہ کوئی چیز وضو کے توڑنے والی پائی جائے اسلام لائے تو وہ اسی وضو سے نماز وغیرہ پڑھ سکتا ہے۔

۱۱۔ اگر کسی کے سر میں اس قدر درد ہو یا زخم وغیرہ ہوں کہ سر کا مسح نہ کر سکے تو اس کو سر کا مسح معاف ہے۔

غسل کا بیان

فقہاء کی اصلاح میں غسل سر سے پیر تک جسم کی تمام اس سطح کے دھونے کو کہتے ہیں جس کا دھونا بغیر کسی قسم کی تکلیف کے ممکن ہو۔

غسل کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ مسلمان ہونا کافر پر غسل واجب نہیں۔

۲۔ بالغ ہونا نابالغ پر غسل واجب نہیں۔

۳۔ عاقل ہونا دیوانے اور مست اور بے ہوش پر غسل واجب نہیں۔

۴۔ مطہر پانی کے استعمال پر قادر ہونا جس شخص کو قدرت نہ ہو اس پر غسل واجب نہیں۔

۵۔ غرض کا اس قدر وقت ملنا کہ جس میں غسل کر کے نماز پڑھنے کی تمجہ فاش ہو۔ اگر کسی کو اتنا

وقت نہ ملے تو اس پر اس وقت غسل واجب نہیں۔

مثلاً :- کسی کو ایسے لمحے وقت میں نہانے کی ضرورت ہو کہ غسل کر کے نماز پڑھنے کی غیبت نہ ہو یہ کوئی عورت اپنے ہی لمحے وقت میں جنس یا نہانے سے پاک ہو۔
۶۔ حدیث اکبر کا پتہ نہ ہو جو حدیث اکبر سے پاک ہو اس پر غسل واجب نہیں۔
۷۔ نماز کے وقت کا ٹکے ہونا شروع وقت میں غسل واجب نہیں۔

غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ تمام جسم کے خطہ ہری حصہ پر پانی کا پہنچنا نہ شرط بلکہ کوئی عذر نہ ہو۔ اگر بغیر کسی عذر کے کوئی خاصہ کی حصہ جسم کا بال برابر بھی خشک رہ جائے تو غسل صحیح نہ ہوگا۔
۲۔ جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جس کی وجہ سے نہ صرف پانی نہ پہنچ سکے۔
مثلاً :- جسم پر چربی یا خشک موسم یا غیر وغیرہ لگا ہونا یا انگلیوں میں تھک و ٹوٹا پن، پٹھے وغیرہ ہوں یہ کانوں میں ٹکے یا لٹیاں ہوں کہ سوراخ میں پانی نہ پہنچ سکے۔
۳۔ بہت چیزوں سے حدیث اکبر ہوتا ہے ان چیزوں کا نہ نہت غسل میں نہ ہونا، کوئی عورت جنس یا نہانے کی نہت میں غسل کرے یا کوئی مرد جنس کرنے کی نہت میں غسل کرے تو صحیح نہ ہوگا۔

غسل کے فرض ہونے کی صورت

حدث اکبر سے پاک ہونے کے لئے مسلسل فرض ہے اور حدث اکبر کے پیدا ہونے کے چار

سبب ہیں۔

پہلا سبب :- خروج معنی یعنی منی کا اپنی (۱) جگہ سے شہوت جدا ہونا نہایت باہر نکلنا۔
 سوتے (۲) میں یا جاگتے میں، بے ہوشی میں، ہوش میں، جماع سے یا بغیر جماع (۳) کے کسی
 ذیال و تصور سے یا نہی میں حصہ کو ہاتھ سے حرکت دینے سے یا غاطت (۴) سے یا کسی مرد و بانور
 سے خواہش پورا کرنے سے۔

اگر منی اپنی جگہ سے شہوت جدا ہوئی مگر نہی میں حصہ سے باہر نکلے وقت شہوت نہ تھی تب بھی
 غسل فرض ہو جائے گا۔

مثال :- منی اپنی جگہ سے شہوت جدا ہوئی مگر اس نے اپنے خاص حصہ کے سوراخ کو
 ہاتھ سے بند کر لیا یا روٹی رکھ لی۔ تھوڑی دیر کے بعد جب شہوت باقی رہی تو اس نے خاص حصہ
 کے سوراخ سے ہاتھ یا روٹی ہٹائی اور منی بغیر شہوت خارج ہو گئی۔

اگر کسی کے خاص حصہ سے کچھ منی نکلے اور کچھ اندر باقی رہ جائے اور اس نے منی سے روٹیاں یا
 غسل کے وہ منی جو باقی رہ گئی تھی بغیر شہوت کے نکالی تو اس صورت میں پہلا غسل باقی ہو جائیگا۔
 وہ پورا پھر غسل فرض ہے بشرطیکہ یہ باقی منی قیاس سونے کے اور قیاس پیشاب کرنے کے اور قیاس
 پانی میں قدم یا اس سے زیادہ چلنے کے نکلے۔

اگر کسی کے خاص حصہ سے حصہ پیشاب کے منی نکلے تو اس پر بھی غسل فرض ہوگا۔ بشرطیکہ
 شہوت کے ساتھ نہ ہو۔ اگر کسی مرد یا عورت کو اپنے جسم یا کپڑے پر موائی کے بعد قیاس معلوم ہو تو
 اس میں چودہ صورتیں ہیں جنہیں ان کے ساتھ صورتوں میں غسل فرض ہے۔

(۱) مرد کے جسم میں منی یا جگہ یا حصہ سے شہوت کے جسم میں بیٹھ جائے (۲) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (

۱۔ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد ہو۔

۲۔ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔

۳۔ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد ہو۔

۴۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا نہ کی ہے اور احتلام یاد ہو۔

۵۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا وہی ہے اور احتلام یاد ہو۔

۶۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا وہی ہے اور احتلام یاد ہو۔

۷۔ شک ہو کہ منی ہے یا نہ کی ہے اور احتلام یاد ہو۔

اگر کسی شخص کا ختنہ نہ ہوا ہو اور اس کی منی خاص حصہ کے سوراخ سے باہر نکل کر اس کی کھال کے اندر رہ جائے جو ختنہ میں کاٹ دی جاتی ہے تو اس پر غسل فرض ہو جائے گا اگرچہ وہ منی اس کھال سے باہر نہ نکلے ہو۔ (بحر الرائق وغیرہ)

دوسرا سبب :- ایلانج یعنی منی یا شہوت مرد کے خاص حصہ کے سر کا کسی زندہ عورت کے خاص حصہ میں یا کسی دوسرے زندہ آدمی کے مشترک حصہ میں داخل ہونا، خواہ وہ مرد ہو یا عورت یا عفت، منی گرے یا نہ گرے اس صورت میں اگر دونوں میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہیں تو دونوں پروردہ جس پر پائی جاتی ہیں اس پر غسل فرض ہو جائے گا۔ اگر عورت کنواری ہو تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کی بکارت دور ہو جائے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر عورت کم سن ہو، مگر ایسی کم سن نہ ہو کہ اس کے ساتھ جماع کرنے سے اس کے خاص حصہ اور مشترک حصہ مل جانے کا خوف ہو تو اس کے خاص حصہ میں مرد کے خاص حصہ کا سر داخل ہونے سے مرد پر غسل فرض ہو جائے گا اگر اس میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں۔ جس مرد کے حصے کٹ گئے ہوں، اس کے خاص حصہ کا سر اگر کسی کے مشترک حصہ یا عورت کے خاص حصہ میں داخل ہو جب بھی غسل فرض ہو جائے گا دونوں پروردہ جس میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں اسی پر۔ (قاضی خاں)

اگر کسی مرد کے خاص حصہ کا سر کٹ گیا ہو تو اس کے جسم سے اسی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔ (بحر الرائق ودر مختار وغیرہ)

اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ کو کپڑے وغیرہ سے لپیٹ کر داخل کرے تو اگر جسم کی حرارت محسوس ہو تو غسل فرض ہو جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی عورت شہوت کے غلبہ میں اپنے خاص حصہ میں کسی بے شہوت مرد یا جانور کے خاص حصہ کو یا کسی بکری وغیرہ کو یا اپنی انگلی کو داخل کرے تب بھی اس پر غسل فرض ہو جائے گا۔ مٹی کرے یا نہ کرے۔ (شامی، حاشیہ در مختار و حاشیہ بحر الرائق)

تیسرا سبب :- حیض یعنی کسی عورت کے خاص حصہ سے حیض کے خون کا باہر آنا کم سے کم مدت حیض کی تین دن تین رات ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات اور کم سے کم دو حیضوں کے درمیان میں عورت پندرہ دن پاک رہتی ہے۔ یعنی ایک حیض کے بعد کم از کم پندرہ دن تک دوسرا حیض نہ آتا اور زیادہ کی کوئی حد نہیں۔ ممکن ہے کہ عورت کو تمام عمر حیض نہ آئے۔

حیض کی مدت میں سوا خالص سفیدی کے اور جس رنگ کا خون آئے حیض سمجھا جائے گا۔ جس عورت کے حیض کی عادت مقرر ہوگئی ہو اس کو اگر عادت سے زیادہ خون آئے مگر دس دن سے زیادہ ہو تو وہ خون حیض سمجھا جائے گا۔

مثال :- کسی عورت کو پانچ دن حیض آیا کرتا ہے۔ اس کو اگر نو دن یا دس دن خون آئے تو یہ سب حیض سمجھا جائے گا۔ اگر عورت کو تین دن رات یا زیادہ یا اگر عادت مقرر ہوگئی ہو تو عادت کے موافق خون آکر بند ہو جائے اور پندرہ دن یا اس سے زیادہ بند رہے اور اس کے بعد پھر خون آئے تو یہ دونوں علیحدہ علیحدہ دو حیض سمجھے جائیں گے۔

جس عورت کی عادت سات دن حیض کی ہو اس کو ایک دن خون آیا اور چودہ دن بند رہا تو ایک دن وہ جس میں خون آیا اور چھ دن وہ جس میں خون نہیں آیا جملہ سات دن اس کے حیض سمجھے جائیں گے۔

چوتھا سبب :- نفاس یعنی عورت کے خاص حصہ یا مشترک حصہ سے نفاس کے خون کا باہر نکلنا نفاس کا حکم اس وقت کے خون سے دیا جائے گا جو نصف سے زیادہ حصہ بچہ کے باہر آنے کے بعد اس سے پہلے جو خون نکلے وہ نفاس نہیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)

زیادہ سے زیادہ مدت نفاس کی چالیس دن رات ہے اور کم مدت کی کوئی حد نہیں۔ ممکن ہے کہ کسی عورت کو بالکل نفاس نہ آئے۔

کم سے کم نفاس اور حیض کے درمیان میں عورت پندرہ دن طاہر رہتی ہے۔

نفاس کی مدت میں سوا خالص سفیدی کے اور جس رنگ کا خون آئے وہ نفاس سمجھا جائے گا۔ جس عورت کی عادت مقرر ہو اس کو اگر عادت سے زیادہ خون آئے مگر چالیس دن سے زیادہ

نہ ہو تو وہ سب نفاس سمجھا جائے گا۔

مثال :- کسی عورت کو بیس دن نفاس کی عادت ہو اس کو انٹالیس یا پورے چالیس دن خون آئے تو یہ سب خون نفاس سمجھا جائے گا۔ اگر کسی عورت کو چالیس دن سے کم نفاس ہو کر بند ہو جائے گا اور پھر چالیس دن کے اندر ہی دوسرا خون آئے اور دو خون چالیس دن کی حد سے آگے نہ بڑھے تو یہ سب زمانہ یعنی جس میں پہلا خون آیا اور جس میں بند رہا اور جس میں دوسرا خون آیا نفاس سمجھا جائے گا اور اگر دوسرا خون چالیس دن کی حد سے آگے بڑھ جائے تو پہلے خون سے چالیس دن تک اگر عادت مقرر نہ ہو اور اگر عادت مقرر رہے تو بقدر عادت کے نفاس سمجھا جائے گا۔

مثال :- (۱) کسی عورت کو عادت والی ہو یا بے عادت پندرہ دن نفاس ہو کر بیس دن بند رہا اور پانچ دن پھر خون آیا تو یہ سب زمانہ جس کا مجموعہ چالیس دن ہوتا ہے نفاس سمجھا جائے گا۔

(۲) جس عورت کی عادت بیس دن نفاس کی ہو اس کو پندرہ دن خون آ کر پندرہ دن بند رہے اور پھر گیارہ دن خون آئے تو پندرہ دن وہ جن میں پہلا خون آیا ہے اور وہ پانچ دن جن میں خون بند رہا جملہ بیس دن اس کا نفاس ہو گا، اس لئے کہ دوسرا خون چالیس دن کی حد سے آگے بڑھ گیا۔ اگر کسی عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو تو اس کا نفاس پہلے بچے کے بعد سے ہو گا۔ پس اگر دوسرا بچہ چالیس دن کے اندر پیدا ہو تو جو خون اس کے بعد آئے وہ بھی نفاس ہے بشرطیکہ اسے دن آئے کہ پہلے خون سے مل کر چالیس دن یا اس سے کم ہو نہ زیادہ نہ ہو۔ اگر اسے دن ہو کہ پہلے خون مل کر چالیس دن سے زیادہ ہو جائے تو اگر اس کی عادت مقرر نہ ہو تو چالیس دن تک ورنہ جس قدر عادت ہو اس قدر نفاس سمجھا جائے گا۔ اگر کسی عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں کی ولادت میں چھ مہینے یا اس سے زیادہ کا فاصلہ ہو اور دونوں بچوں کے بعد خون آئے تو وہ دونوں خون علیحدہ علیحدہ دو نفاس سمجھے جائیں گے۔

اگر کسی عورت کے پیٹ میں زخم وغیرہ کی وجہ سے سوراخ ہو گیا ہو اور لڑکا اس سوراخ سے پیدا ہو تو اگر خون اس کے خاص حصہ یا مشترکہ حصہ سے باہر آئے تو وہ نفاس سمجھا جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

استحاضہ کی صورتیں

۱۔ نو برس سے کم عمر والی عورت کو جو خون آئے وہ استحاضہ ہے، حیض نہیں، خواہ تین دن رات آئے یا اس سے کم۔

۲۔ بچپن میں یا اس سے زیادہ عمر والی عورت کو جو خون آئے وہ حیض نہیں بشرطیکہ خالص سرخ یا سرخ مائل بہ سیاہ نہ ہو۔

۳۔ حاملہ عورت کو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۴۔ تین دن رات سے کم جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۵۔ دس دن رات سے زیادہ جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۶۔ عادت والی کو اس کی عادت سے زیادہ خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں بشرطیکہ دس دن رات سے بڑھ جائے۔

مثال: کسی عورت کو پانچ دن حیض آنے کی عادت ہو اس کو گیارہ دن خون آئے تو جس قدر اس کی عادت سے بڑھ گیا ہے یعنی چھ دن استحاضہ میں شمار ہوں گے۔

۷۔ اگر کسی عورت کو دس دن حیض ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اس کے بعد پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں۔ اس لئے کہ دو حیضوں کے درمیان میں کم سے کم پندرہ دن کا فاصلہ ہوتا ہے۔

۸۔ بچے کے نصف سے زیادہ باہر نکلنے کے پہلے جو خون آئے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں۔ اس لئے کہ نفاس اسی وقت ہے جب نصف یا اس سے زیادہ حصہ بچہ کا باہر (۱) آجائے۔

۹۔ چالیس دن نفاس ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اور پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں۔ جس لئے کہ کم سے کم نفاس بند ہونے کے بعد پندرہ دن تک نہیں ہوتا۔

۱۰۔ بچہ پیدا ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ خون آئے تو پھر اس کی عادت مقرر نہ ہو تو چالیس دن سے جس قدر زیادہ ہے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں اور اگر عادت مقرر ہو تو جس قدر عادت سے زیادہ ہو وہ سب استحاضہ ہے۔

مثال: (۱) بے عادت والی عورت کو اکثر بیس دن خون آئے تو چالیس دن نفاس ہوگا اور ایک دن استحاضہ۔

(۲) جس عورت کو بیس دن نفاس کی عادت ہو اس کو اکثر بیس دن خون آئے تو بیس دن اس کا نفاس ہوگا اور ایک دن استحاضہ۔

۱۱۔ جس عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں میں چھ ماہ سے کم فاصلہ ہو اور دوسرا بچہ چالیس دن کے بعد پیدا ہو تو جو خون اس کے بعد آئے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں۔

(۱) اور جب تک بچہ کا نصف یا اس سے زیادہ حصہ باہر نہیں جاتا نفاس ہی کہا جائے گا۔ ۴۲۔ م۔ ن۔

جن صورتوں میں غسل فرض نہیں

۱۔ مٹی اگر اپنی جگہ سے ہٹوے نہ جدا ہو تو اگرچہ خاص حصہ سے باہر نکل آئے غسل فرض نہ ہوگا۔

مثال :- کسی شخص نے کوئی بوہا اٹھایا اور نیچے سے گر پڑا یا کسی نے اس کا مارا اور اس صدمہ سے اس کی مٹی بغیر شہوت کے نکل آئی۔

۲۔ اگر مٹی اپنی جگہ سے ہٹوے نہ جدا ہو تو اگر خاص حصہ سے باہر نہ نکلی تو غسل فرض نہ ہوگا۔ خواہ یہ ٹکنا خود، خود، خود یا خاص حصہ کا سوراخ بند ہو جانے کے سبب سے خواہ ہاتھ سے بند کیے گیا ہو یا روٹی وغیرہ رکھا کر۔

۳۔ اگر کسی شخص کے خاص حصہ سے بعد میں شہوت کے بغیر شہوت کے مٹی نکلے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۴۔ اگر کوئی مرد کسی چادر یا مردہ کے خاص حصہ یا مشترک حصہ میں اپنا خاص حصہ داخل کرے یا اس کا خاص حصہ اپنے مشترک حصہ میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ مٹی نہ نکلے۔ اسی طرح اگر کوئی عورت کسی چادر یا مرد کا خاص حصہ یا کوئی لکڑی یا انگلی یا کوئی چیز اپنے خاص حصہ یا مشترک حصہ میں داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ مٹی نہ نکلے اور خاص حصہ مثلاً کہ حصہ میں داخل کرنے میں یہ بھی شرط ہے کہ غلبہ شہوت کی حالت کا نہ ہو۔

۵۔ اگر کوئی بے شہوتہ عورت کسی مرد کے ساتھ جم جائے تو کسی پر غسل فرض نہ ہوگا اگرچہ عورت مکلف ہو۔

۶۔ اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ اپنے ہی مشترک حصہ میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۷۔ اگر کوئی مرد کسی کمسن عورت کے ساتھ جمائے تو غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ مٹی نہ گرے اور وہ عورت اس قدر کم سن ہو کہ اس کے ساتھ جمائے جانے میں خاص حصہ اور مشترک حصہ کے مل جانے کا خوف نہ ہو۔

۸۔ اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ میں پتھر یا پیت کو جمائے کرے اور پتھر سے اس قدر سونا ہو کہ

جسم کی حرارت اس کی وجہ سے نہ محسوس ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔

۹۔ اگر کسی کنواری عورت کے ساتھ صحبت کی جائے اور اس کی بکارت زائل نہ ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔ (مرآۃ المفلاح)

۱۰۔ اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ کا جز مقدار سر سے کم داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۱۔ غدی اور دوی کے نکلنے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۲۔ اگر کسی عورت کے خاص حصہ میں مرد کی منی بغیر مرد کے خاص حصہ کے داخل ہوئے بھی جائے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۳۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہو اور خون لہ لکل نہ نکلے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۴۔ استحاضہ سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۵۔ اگر کسی شخص کو منی جاری رہنے کا مرض ہو تو اس کے اوپر منی نکلنے سے غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۶۔ سو کر اٹھنے کے بعد کپڑوں پر تری دیکھنے کی بغیر سات صورتوں میں غسل فرض نہیں ہوتا۔

(۱) یقین ہو جائے کہ یہ مذی ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔

(۲) شک ہو کہ یہ مذی یا دندہ ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔

(۳) شک ہو کہ یہ مذی ہے یا دوی ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔

(۴) شک ہو کہ یہ مذی ہے یا دوی ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔

(۵) یقین ہو جائے کہ یہ دوی ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔

(۶) یقین ہو جائے کہ دوی ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔

(۷) شک ہو کہ یہ مذی یا دوی ہے اور احتلام یا دندہ ہو۔ ہاں دوسری، تیسری، سہویں

صورت میں احتیاطاً غسل کر لینا ضروری ہے۔

۷۔ حقہ (عمل) کے مشترک حصہ میں داخل ہونے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۸۔ اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ کسی عورت یا مرد کی ناف میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض

نہ ہوگا۔

۱۹۔ اگر کوئی شخص خواب میں اپنی منی کرتے ہوئے دیکھے اور منی کرنے کی لذت بھی اس کو

محض ہجو و کٹر کپڑوں پر قزاقی یا کوئی اثر نہ محسوس ہوتا بلکہ غائب فریب نہ ہوگا۔

جن صورتوں میں غسل واجب ہے

اے اگر کوئی کافر اسلام لائے اور حلت کفر میں اس کو حد شائبہ ہو اور وہ نہ نہایت بدتر شائبہ ہو غلط سمجھ نہ دے اور تو اس پر بعد اسلام کے نہ مانا و پس ہے۔

میں آنکھوں کی ٹخموں پر ہر س کی عمر سے پہلے باغ ہو جائے تو اس کا شہناہ ادب ہے۔

۳۔ مسلمانانِ ہندو کی لاش کو شہداءِ آزادیہٴ مسلمانانِ ہندو ادا ہے۔

جن صورتوں میں غسل سنت ہے

۱۔ جہد کے وہ بعد نماز فجر کے نماز جہد کے لئے ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر نماز

$$-2\epsilon_{\text{max}} \leq \delta_j \leq 2\epsilon_j$$

۲۔ عیدین کے دن بعد الحرام لوگوں کو غنیمت کہہ کر ہمت سے جنم پر عیدین کی نماز واجب

— 6 —

۲۔ عجمی و امروہ کے احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔

۱۴۔ بچ کر نے والے کو عرفہ کے دن جمعہ والی سُننے کرنا سنت ہے۔

جن صورتوں میں غسل مستحب ہے

ابا اسوام! نے کے لئے غرض کو نامستحب سے اُلٹ دیا۔ خدا کی طرف سے پاک ہو۔

۱۲۔ کوئی مرد یا عورت جب پندرہ برس کی عمر کو پہنچے اور اس وقت تک کوئی علامت جوانی کی اس میں نہ پائی جائے تو اس کو غسل کرنا مستحب ہے۔

۳۔ دیکھئے ٹلوآنے کے بعد اور؟ خون اور مستی اور بے روشی دفع ہو جانے کے بعد غسل کرنا

— **1** —

۳۔ مردے کو نبھانے کے بعد نبھائے والوں کو قتل کرنا مستحب ہے۔

۵۔ شبِ برات یعنی شعبان کی پندرہویں رات کو غسل کرنا مستحب ہے۔

۶۔ نینۃ القدر کی راتوں میں اس غسل کو غسلِ کریم مستحب ہے جس کو نینۃ القدر معلوم ہے۔

ہے۔

۷۔ مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔

۸۔ مزدلفہ (۲) میں ٹھہرنے کے لئے اسویں تاریخ کی صبح کو بعد نماز فجر کے غسل مستحب ہے

۹۔ طواف (۳) از رات کے لئے غسل مستحب ہے۔

۱۰۔ کثیری (۴) چھٹنے کے وقت غسل مستحب ہے۔

۱۱۔ کسوف (۵) اور خسوف اور استسقاء (۶) کی نمازوں کے لئے غسل مستحب ہے۔

۱۲۔ خوف اور مصیبت کی نمازوں کے لئے غسل مستحب ہے۔

۱۳۔ کسی عذاب سے ڈرنے کے لئے غسل مستحب ہے۔

۱۴۔ سفر سے واپس آنے والے کو غسل مستحب ہے جب وہ اپنے وطن پہنچے جائے۔

۱۵۔ استسقاء والی عورت کو غسل کرنا مستحب ہے جب اس کا استسقاء دفع ہو جائے۔

۱۶۔ جو شخص قتل کیا جائے وہ اس کو غسل کرنا مستحب ہے۔

غسل کا مسنون و مستحب طریقہ

جو غسل کرنا چاہے اس کو چاہے کہ کوئی کپڑا پیش بٹنی وغیرہ کے باندھ کر نہائے اور اگر ربڑ ہو کر نہائے تو کسی ایسی جگہ نہائے کہ جہاں کسی نازیب کی نظر نہ پہنچ سکے اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو زمین پر انگلی سے ایک دائرہ کھینچ کر اس کے اندر راسم اللہ چلا کر نہائے۔

(۱) کیا یہ فقہر و محدثین اہل ہند کی کیا ہے؟ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲

عورت کو اور برہنہ نہانے والے کو بیٹھ کر نہانا چاہئے اگر کوئی مرد کپڑے پہنے ہوئے نہائے تو اس کو اختیار ہے چاہے بیٹھ کر نہائے اور چاہے کھڑے ہو کر۔ اگر برہنہ نہائے تو نہاتے وقت قبل کی طرف منہ کرے اور سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو منوں تک تین مرتبہ دھوئے۔ اس کے بعد اپنے خاص حصہ، خصیتین کے دھوئے۔ اگر ان پر کوئی نجاست تھی تو نہ ہو۔ اس کے بعد اگر بدن پر کہیں نجاست تھی تو اس کو دھو ڈالے۔ اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو منوں سے مل کر دھوئے۔ اس کے بعد پورا وضو کرے یہاں تک کہ سر کا مسح بھی اور اگر کسی ایسے مقام پر نہاتا ہو جہاں غسل کا پانی جمع رہتا ہو تو پیروں کو اس وقت تک نہ دھوئے بلکہ بعد فراغت غسل کے دوسری جگہ بیٹ کر پیروں کو دھوئے۔ اگر یہ غسل فرض ہو اور اس وضو میں سوائے بسم اللہ کے اور کوئی دعا نہ پڑھے۔ وضو کے بعد اپنے بالوں میں انگلیاں ڈال کر تین مرتبہ سر کا خال کرے۔ پہلے داہنے جانب کا، پھر بائیں جانب کا اس کے بعد اپنے سر پر پانی ڈالے۔ پھر داہنے شانے پر، پھر بائیں شانے پر اور تمام جسم کو ہاتھوں سے ملے۔ اسی طرح دوبارہ اور تمام جسم پر اسی ترتیب سے پانی ڈالے تاکہ تین بار تمام جسم پر پانی پہنچ جائے۔ اس کے بعد چاہے اپنے جسم کو کسی کپڑے سے پونچھ ڈالے اور نہاتے وقت کسی سے کوئی بات بغیر سخت ضرورت کے نہ کرے۔

غسل کے فرائض

غسل میں ایک فرض ہے۔ تمام بدن کے ظاہری حصہ کا سر۔ ہر تک دھونا۔ اس طرح کہ بال برابر کوئی حصہ جسم کا خشک نہ رہے پائے۔ ناف کا دھونا فرض ہے۔ داڑھی، مونچھ اور ان کے نیچے کی سطح کا دھونا فرض ہے۔ اگر یہ چیزیں کھنی ہوں اور ان کے نیچے کی جگہ نظر نہ آتی ہو۔ سر کے بالوں کا جگہ کا دھونا فرض ہے۔ اگر چہ ان میں گوند یا قطعی لگی ہو۔ انگوٹھی اگر تنگ ہو اور کان کے سوراخوں میں بالیاں ہوں کہ بے حرکت دیئے ہوئے پانی جسم تک نہ پہنچے تو ان کا حرکت دینا فرض ہے اور کان کے سوراخوں میں اگر بالیاں ہوں اور سوراخ اگر بند نہ ہوئے ہوں تو اگر بغیر ہاتھ سے ملے ہوئے یا کوئی تنکا وغیرہ ڈالے ہوئے پانی ان میں نہ پہنچے تو تنکے وغیرہ کا ڈال کر ان میں پہنچانا فرض ہے۔ جس کا عقدہ نہ ہوا ہو اس کو جگہ کا دھونا فرض ہے جو عقدہ کی کھال کے نیچے چھپی ہوئی ہے۔ اگر اس حال کو اوپر چڑھانے میں تکلیف نہ ہو۔

غسل میں جن اعضاء کا دھونا فرض نہیں

۱۔ بدن کا ملنا اگر اس پر کوئی نجاست حقیقہ یہ ایسی نہ ہو جو بغیر سے ہوئے ورنہ ہو سکے۔

۲۔ عورت کو اپنے خاص حصہ کے اندر ولی جزو کا لٹگی وغیرہ ڈال کر صاف کرنا۔

۳۔ جسم کے اس حصہ کا دھونا جس کے دھونے سے تکلیف یا ضرر ہو۔

مثال :- (۱) آنکھ کے اندر کی سطح کا دھونا اگرچہ اس میں نجس سرمدہ لگا ہو۔

(۲) عورت کو اپنے کان کے اس سوراخ کا نکلا وغیرہ ڈال کر دھونا جو بند ہو گیا ہو۔ جس مرد کا

خشبہ نہ ہو اور اس کو خستہ کی کھال کو اوپر چڑھانے میں تکلیف ہو تو اس کے اس کھال کے پچھلے

بند کا دھونا۔ عورت کو اپنے سب سے بڑے بالوں کا کھولنا بشرطیکہ بغیر کھولے ہوئے بالوں کی چیزیں

بھیک جائیں اگر بالوں میں گرہ پڑ گئی ہو تو اس کا کھولنا۔

غسل کے واجبات

۱۔ لگی کرنا۔

۲۔ ناک میں پانی لینا۔

۳۔ مردوں کو اپنے سب سے بڑے بالوں کا کھول کر کرنا۔

۴۔ ناک کے اندر جو میل ناک کے لعل سے جم جائے اس کو چھڑا کر اس کے نیچے کی رسم

کا دھونا۔

غسل کی سنتیں

۱۔ نیت کرنا یعنی دن میں یہ قصد کرنا کہ میں نجاست سے پاک ہونے کے لئے خدا کی خوشی

اور ثواب کے لئے نہایت ہوں نہ بدن صاف کرنے کے لئے۔

۲۔ اسی ترتیب سے غسل کرنا جس ترتیب سے کھنڈ گیا۔ یعنی پہلے ہاتھوں کا دھونا پھر دھونا

حصہ کا دھونا پھر جو سب سے حقیقیہ کا دھونا اگر ہو۔ پھر پورا وضو کرنا اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں پانی جمع ہو

بیروں کا بعد غسل کے دوسری جگہ بہت کر دھونا پھر تمام بدن پر پانی بہانا۔

۳۔ بسم اللہ کہنا

۴۔ مسواک کرنا۔

۵۔ ہاتھ پیروں کا اور داڑھی کا تین مرتبہ غسل کرنا۔

۶۔ بدن کو دھونا

۷۔ بدن کو اس طرح دھونا کہ باوجود جسم ادا ہوا کے معتدل ہونے کے ایک حصہ خشک نہ

ہونے پائے کہ دوسرے حصہ کو دھو ڈالے۔

۸۔ تمام جسم پر تین مرتبہ پانی بہانا۔

غسل کے مستحبات

۱۔ ایسی جگہ نہانا جہاں کسی نا محرم کی نظر نہ پہنچے یا تہہ بند وغیرہ باندھ کر نہانا۔

۲۔ داہنے جانب کو بائیں پستان سے پہلے دھونا۔

۳۔ سر کے داہنے حصہ کا پسینے خال کرنا پھر بائیں حصہ کا۔

۴۔ تمام جسم پر پانی اس ترتیب سے بہانا کہ پہلے سر پھر داہنے شانے پر پھر بائیں شانے

پر۔

۵۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں وہ غسل میں بھی مستحب ہیں سوائے قبلہ رو ہونے اور دعا

پڑھنے اور غسل سے پہلے ہونے پانی کا کھڑے ہو کر چونا بھی مستحب نہیں۔

غسل کے مکروہات

۱۔ بلا ضرورت ایسی جگہ نہانا جہاں کسی غیر محرم کی نظر پہنچ سکے۔

۲۔ برہنہ نہانے والے کو قبلہ رو ہونا۔

۳۔ غسل میں سوائے بسم اللہ کے اور دعاؤں کا پڑھنا۔

۴۔ بے ضرورت کلام کرنا۔

۵۔ جتنی چیزیں وضو میں مکروہ ہیں وہ غسل میں بھی مکروہ ہیں۔

حدث اکبر کے احکام

جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے ان کے پیدا ہونے سے جو اعتباری حالت انسان کے جسم کو طاری ہوتی ہے اس کو حدث اکبر کہتے ہیں۔

۱۔ جو چیزیں حدث اصغر میں منع ہیں وہ حدث اکبر میں بھی منع ہیں۔ جیسے نماز اور بکھود ملاوت کا ہونا، شکرانہ کا قرآن مجید بغیر کسی ساکن کے چھو، وغیرہ۔

۲۔ مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔ ہاں اگر کوئی سخت ضرورت ہو تو چڑھے۔
مثلاً: کسی شخص کے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور کوئی دوسرا راستہ اس کے نکلنے کا سوا اس کے نہ ہو تو اس کو مسجد میں آنے کے چڑھنا منع ہے۔ کسی مسجد میں پانی کا چشمہ یا کنواں یا حوض ہو اور اس کے سوا کہیں پانی نہ ہو تو اس مسجد میں آنے کے چڑھنا منع ہے۔

۳۔ قرآن مجید کا قصد ملاوت پر سنا حرام ہے اگرچہ فیک آیت سے کہ ہوا را اثر چہ منسوخ است واقع ہو۔

۴۔ کعبہ کرمہ کا طواف کرنا حرام ہے۔
۵۔ قرآن مجید کا چھونا جس شرائط سے حدث اصغر میں چڑھے انہیں شرائط سے حدث اکبر میں بھی چڑھے۔

۶۔ عید گاہ میں اور دروسہ میں اور خانقاہ وغیرہ میں چڑھنا منع ہے۔
۷۔ قرآن مجید کی ان آیتوں کو جن میں وہ نہ اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو بقصد دعا کے پڑھنا چڑھے۔ کوئی شخص سورہ فاتحہ یا کسی اور ایسی ہی آیت کو بطور دعا کے پڑھے تو چڑھے۔

۸۔ حیض و نفاس کی حالت میں عورت کے زنا اور زانیہ کے درمیان کے جسم کو دیکھنا یا اس سے اپنے جسم کو ملانا بشرطیکہ کوئی کپڑا درمیان میں نہ ہو مگر وہ تحریمی ہے اور منافی کرنا حرام ہے۔
۹۔ استمناء کی حالت میں صرف منافی کرنا حرام ہے اگرچہ اس سے حدث اکبر نہیں ہوتا۔
۱۰۔ حیض و نفاس کی حالت میں عورت کو روزہ رکھنا حرام ہے۔

۱۱۔ حیض والی عورت اگر کسی کو قرآن مجید پڑھائے تو اس کو ایک ایک لفظ کا رک رک کر پڑھانے کی غرض سے کہنا (۱) چڑھے۔ ہاں چوکی آیت تک ایک دم پڑھ دینا اس وقت بھی ناجائز ہے۔

(۱) چونکہ عورتوں کو یہ مجید نہیں ہے لہذا ہر ایک لفظ کو ایک ایک لفظ پڑھنا ہی چاہیے۔

۱۲۔ محض اور نقاس کی حاضرت میں عورت کے جو سے لینا اور اس کا جھوٹا پانی وغیرہ دینا اور اس سے لپٹ کر سونا اور اس کے منافہ کے اوپر اور زانو اور زانو کے نیچے کے جسم کو طے کر چہ کپڑ اور میان میں نہ ہو اور ناف اور زانو کے درمیان میں کپڑے کے ساتھ ملنا جائز ہے کہ جس کی وجہ سے عورت سے علیحدہ ہو کر سونا یا اس کے اختلاط سے بچنا ضروری ہے۔

غسل کے متفرق مسائل

۱۔ آخر کوئی مرد سواٹھنے کے بعد اپنے کپڑوں پر تری دیکھے اور قبل سونے کے اس کے خاص حصہ کو استادگی نہ ہو تو اس پر غسل فرض نہ ہو گا اور وہ تری غدی بھیجی جائے گی بشرطیکہ حلقہ مایہ نہ ہو اور اس تری کے منہی ہونے کا خیال نہ ہو۔ (درمختار)

۲۔ اگر وہ مرد یا دو عورتیں یا ایک مرد اور ایک عورت ایک ہی بستر پر لیٹیں اور سواختے کے بعد اس بستر پر کسی کا نشان پایا جائے اور کسی طہریق سے یہ نہ معصوم ہو کہ یہ کسی کی گھٹی ہے اور نہ اس بستر پر ان سے پہلے کوئی اور سویا ہو تو ان صورتوں میں دونوں پر غسل فرض ہوگا اور اگر ان سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سوچکا ہے اور مٹی خشک ہے تو ان دونوں میں کسی پر غسل فرض نہ ہوگا۔ (برہنہ رو بحوالہ فقہ رنق وغیرہ)

سلاخوں کو تیش و نقاس کے وقت اپنے خاص حصہ میں روٹی یا کپڑا رکھنا سنت ہے۔
نواہی ہوں یا تیس اور جو نواہی نہ ہوں ان کو بغیر جیس و نقاس کے بھی مروی رکھنا مستحب ہے۔

۴۔ حیض و خائس کو حکم اس وقت سے دیا جائے گا جب خون جسم کے ظاہری حصہ تک آجائے اور اگر خاص حصہ میں روئی وغیرہ ہو تو اس کا وہ حصہ ترو جائے جو جسم کے ظاہری حصہ کے متعلق ہے۔ ہاں اگر روئی نکالی جائے تو اگر اس کے اندر وہی حصہ میں خون ہوگا تب بھی حیض، اندس کا حکم دینا جائے گا اس لئے کہ نکالنے کے بعد وہ اندرونی حصہ بھی خارج حصہ بن گیا۔

ہے۔ اگر کوئی صورت روئی رکھنے کے وقت طہر تھی اور جب اس نے روئی نکالی تو اس میں خون کا اثر پایا تو جس وقت سے اس نے نکال اس وقت سے اس کا حیض و نفاس سمجھا جائے گا۔

(9) اگر وہ بڑے کی دوا دے ہیں۔ ایک واکہ بڑا دوا ستور تھا کہ پیش کی حالت میں دوا دوا توں کو اکٹھا کر دیتے تھے وہ اس کے انتظامات پر میرا کر کے تھے۔ اور وہی دوا میں بہت سے دوا توں کو فتح ہے۔ دوسرے ایک ایک دوا میں ہارے ہے کہ

”کہا کرتے تھے کہ دوا میں بہت سے دوا توں کو فتح ہے۔ دوسرے ایک ایک دوا میں ہارے ہے کہ“

اس سے پہلے نہیں۔ یہاں تک کہ اس سے پہلے کی اگر کوئی نماز اس کی قضاء ہوئی ہوگی تو وہ بعد حیض کے پڑھنا پڑے گا اور عورت روئی رکھتے وقت حائضہ تھی اور جس وقت روئی نکالی اس وقت اس پر خون کا نشان نہ تھا تو اس کی طہارت اسی وقت بھی جائے گی جب سے اس نے روئی رکھی تھی۔ اسی طرح اگر کوئی عورت سوانحے کے بعد حیض دیکھے تو اس کا حیض اسی وقت سے ہوگا جب سے بیدار ہوئی ہے۔ اس سے پہلے نہیں اور اگر کوئی حائضہ سوانحے کے بعد اپنے کو طاهر پائے تو جب سے سوئی ہے اسی وقت سے طاهر بھی جائے گی۔ (بحر الرائق در مختار وغیرہ)

۶۔ اگر کوئی ایسی جوان عورت جس کو ابھی تک حیض نہیں آیا اپنے خاص حصہ سے خون آتے ہوئے دیکھے تو اس کو چاہئے کہ اس کو خون حیض سمجھ کر نماز وغیرہ چھوڑ دے (۱) پھر اگر وہ خون تین دن رات سے پہلے بند ہو جائے تو اس کی جس قدر نمازیں چھوٹ گئی ہیں ان کی قضاء پڑھنا ہوگی۔

۷۔ لے کے معلوم ہو جائے گا کہ وہ خون حیض نہ تھا استغناء تھا۔ حیض تین دن رات سے کم نہیں آتا۔ (بحر الرائق در مختار وغیرہ)

اسی طرح اگر کوئی عورت اپنی عادت سے زیادہ خون دیکھے اور عادت اس کی دس دن سے کم ہو تو اس کو چاہئے کہ اس کو خون حیض سمجھ کر نماز وغیرہ بدستور پڑھے اور غسل نہ کرے۔ پس اگر وہ خون دس دن رات سے زیادہ ہو جائے تو جس قدر اس کی عادت سے زیادہ ہو گیا ہے۔ استغناء سمجھا جائے گا اور اس زمانہ کی نمازیں اس کو قضاء پڑھنا ہوگی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

۸۔ جس عورت کا حیض دس دن رات آ کر بند ہوا اس سے بغیر غسل کے خون بند ہوتے علی جماع جائز ہے اور جس عورت کا خون دس دن رات سے کم آ کر بند ہوا تو اس کی عادت سے بھی کم آ کر بند ہوا ہے تو اس سے جماع جائز نہیں۔ جب تک کہ اس کی عادت نہ گزر جائے اگرچہ غسل بھی کر چکے اور عادت کے موافق آ کر بند ہوا ہے تو جب تک غسل نہ کرے یا ایک نماز کا وقت نہ گزر جائے جماع جائز نہیں۔ بعد نماز کا وقت گزر جانے کے بغیر غسل کے بھی جائز ہے۔ نماز کا وقت گزر جانے سے یہ مقصود ہے کہ شروع وقت میں خون بند ہوا ہو تو باقی وقت سب گزر جائے اور اگر آخر وقت میں خون بند ہوا ہو تو اس قدر وقت ہو کہ ضروری ہے جس سے غسل کر کے نماز کی نیت کرنے کی گنجائش ہو اگر اس سے بھی کم وقت باقی ہو تو پھر اس کا احتیاج نہیں۔ دوسری نماز

(۱) امام صاحب رحمہ اللہ نے عادت ہے کہ تین دن رات سے پہلے نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ مگر حج عمرہ مفتی بدیع قول ہے جو ہم نے اختیار کیا۔ اللہ اعلم ۱۲

کا پورا وقت گزرنا ضروری ہے اور یہی نظم ہے نہ اس کا کرنا اگر چاہیں دن آ کر بند ہو تو خون بند ہوتے ہی بغیر غسل کے اور اگر چاہیں دن سے کم آ کر بند ہوا ہو اور عادت سے بھی کم ہو تو بعد عادت گزار جانے کے اور اگر عادت کے موافق بند ہوا ہو تو بعد غسل ۲ نماز کا وقت گزر جانے کے، سماع وغیرہ جائز ہے۔ ہاں من سب صورتوں میں مستحب یہ ہے کہ بغیر غسل کے سماع نہ کیا جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

۸۔ جس عورت کا خون دس دن رات سے کم آ کر بند ہوا ہو اور اگر عادت مقرر ہو چکی ہو تو عادت سے بھی کم ہو اس کو نماز کے آخر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا واجب ہے۔ اس خیال سے کہ شاید پھر خون نہ آجائے۔ مثلاً اگر عشاء کے شروع وقت خون بند ہوا ہو تو عشاء کے آخر وقت مستحب یعنی نصف شب کے قریب تک اس کو غسل میں تاخیر کرنا چاہئے اور جس عورت کا حیض دس دن یا اگر عادت مقرر ہو تو عادت کے موافق آ کر بند ہوا ہو تو اس کو نماز کے آخر وقت مستحب تک غسل میں توقف کرنا مستحب ہے اور یہی نظم ہے اناس کا کہ اگر چاہیں دن سے کم اور اگر عادت مقرر ہو تو عادت سے کم اگر بند ہو تو آخر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا واجب ہے اور پورے چالیس دن یا عادت مقرر ہو تو عادت کے موافق آ کر بند ہو تو آخر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا مستحب ہے (نہایہ من تقدیر، بحر الرائق)

۹۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہو اور خون بالکل نہ نکلے تب بھی احتیاطاً اس پر غسل واجب (۱) ہوگا۔ (غایہ، بحر الرائق وغیرہ)

۱۰۔ اگر کوئی عورت غیر زمانہ حیض میں کوئی دوا ایسی استعمال کرے کہ جس سے خون آجائے تو وہ حیض نہیں۔ (اشباہ و نظائر)

مثال :- کسی عورت کو مہینے میں ایک دفعہ پانچ دن حیض آتا ہو اس کو حیض کے پندرہ دن کے بعد (۲) دوا کے استعمال سے خون آجائے وہ حیض نہیں ہوگا۔

(۱) یہ امام صاحب کا فریب ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر عادت میں حیض نہیں ہوتا اور بعض فقہاء نے اس کے قول کو صحیح بھی سمجھا ہے۔ مگر چونکہ اکثر فقہاء مای طرف ہیں اور حنبلیہ اسی میں ہے لہذا اسی قول اختیار کیا گیا۔ ۱۲

(۲) پندرہ دن کے بعد کہ قیاس لئے بوجہائی گئی کہ اگر پندرہ دن سے پہلے خون نہ آئے گا تو وہ دن بھی حیض نہ سمجھا جائے گا۔ اس لئے کہ حیض کے بعد پندرہ دن تک دوسرا حیض نہیں آتا۔ وہ اس کے پہلے کوئی دن نہ ہوگا۔ ۱۲

اور اگر کوئی عورت کوئی دراد غیرہ استعمال کر کے یا اور کسی طرح اپنا منسل ساقط کر دے یا اور کسی وجہ سے اس کا منسل ساقط ہو جائے اور اس کے بعد خون آئے تو اگر بچہ کی شکل مثل ہاتھ جی یا انگلی وغیرہ کے ظاہر ہوتی ہو تو وہ خون نغس ہے۔

اور اگر بچہ کی شکل وغیرہ ظاہر ہوتی ہو بیکہ گوشت کا ٹکڑا ہو تو اس کے بعد جو خون آئے وہ نفاس نہیں بلکہ اگر تین دن رات یا اس سے زیادہ آئے اور اس سے پہلے عورت چند دن تک ظاہر رہ چکی ہو تو یہ خون نغس ہوگا اور نہ استخاضہ۔ (بحرار و کتب بلطحاوی وغیرہ)

۱۲۔ کسی بچہ کے تمام اعضا سٹ سٹ کر نکلیں تو اس کے اکثر اعضا نکل چکے ہوں گے بعد از خون آنے وہ بھی نغس ہے۔

۱۳۔ ایک یا تین یا نفاس آنے سے عادت مقرر ہو جاتی ہے۔ مثلاً ایک دفعہ جس کو سات دن حیض آئے اور دوسری دفعہ سات دن سے زیادہ اور دس دن سے بھی زیادہ چائے تو اس کا حیض سات ہی دن رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی قبیہ مرتبہ تیس دن نغس آئے اور دوسری مرتبہ تیس دن سے زیادہ اور چالیس دن سے بڑھ جائے تو اس کا نغس تیس ہی دن رکھا جائے گا۔ (شامی از علامہ برکوی)

۱۴۔ اگر کسی عورت کو جس کی عادت مقرر نہیں تھی ہمس کو ایک تک کوئی حیض یا نغس نہیں آیا۔ اگر ہوتے ہی خون جاری ہو جائے اور برابر جاری رہے تو خون نہ رتی ہونے کے وقت سے دس دن رات تک اس کا حیض سمجھا جائے گا اور تیس رات دن طہارت کے دن استخاضہ پھر دس رات دن حیض اور تیس رات دن استخاضہ اسی طرح برابر حساب رہے گا اور اگر اسی حالت میں اس کے بچہ پیدا ہونے کے بعد سے چالیس رات دن اس کے نغس کے اور تیس رات دن طہارت رکھے جائیں گے پھر اسی طرح دس رات دن حیض کے اور تیس رات دن طہارت کے۔

۱۵۔ اگر کسی عادت والی عورت کے خون چھوٹی ہو جائے اور برابر چھوٹی رہے تو اس کا حیض نغس طہار میں طہار کے موافق رکھا جائے گا۔ ہاں اگر اس کی عادت چھ مہینہ طہار رہے کی ہو تو اس کا طہار اس کی مدت کے موافق یعنی پورے چھ مہینہ نہ دو گا بلکہ ایک گھڑی کم چھ مہینے۔

۱۶۔ اگر کسی مدت والی عورت کے خون چھوٹی ہو جائے اور برابر جاری رہے اور اس کو یہ یاد نہ دے کہ مجھے کتنے دن حیض ہوتا تھا یہ یاد نہ رہے کہ مہینہ کی کس کس تاریخ سے شروع ہوتا تھا اور کب ختم ہوتا تھا یا دونوں یاد نہ ہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے غالب گمان پر عمل کرے۔ یعنی جس

زمانہ کو وہ حیض کا زمانہ خیال کرے اس زمانہ میں حیض کے احکام پر عمل کرے اور جس زمانہ کو طہارت کا زمانہ خیال کرے اس زمانہ میں طہارت کے احکام پر عمل کرے اور اس کا گمان کسی طرف نہ ہو تو اس کو ہر نماز کے وقت نیا وضو کر کے نماز پڑھنا چاہئے اور روزہ بھی رکھے مگر جب اس کا یہ مرض دفع ہو جائے روزہ کی قضا کرنی ہوگی اور اس کو شک کی کیفیت ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ اس کو کسی زمانہ کی نسبت یہ شک ہو کہ زمانہ حیض کا ہے یا طہر کا تو اس صورت میں ہر نماز کے وقت نیا وضو کر کے نماز پڑھے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو کسی زمانہ کی نسبت یہ شک ہو کہ یہ زمانہ حیض کا ہے یا طہر کا یا حیض سے خارج ہونے کا تو اس صورت میں وہ ہر نماز کے وقت غسل کر کے نماز پڑھنا کرے۔
(بحر الرائق)

اگرچہ ابھی ان مسائل کے متعلق بہت کچھ تفصیل باقی ہے مگر چونکہ اس مقام کے مناسبت نہیں اور ان کی تفصیل سے عام ناظرین کو فائدہ بھی نہیں اس لئے اسی پر اکتفا کی جاتی ہے۔
۷۔ مرد کو مردوں کے سامنے برہنہ ہو کر نہانا واجب ہے بشرطیکہ غسل فرض ہو اور کوئی صورت ستر کی ممکن نہ ہو۔ اسی طرح عورت کو عورتوں کے سامنے اور مرد و عورتوں کے یا محنت کے سامنے اور عورتوں کو مردوں اور محنتوں کے سامنے اور مرد و عورتوں کے سامنے نہانا حرام ہے۔ (در مختار رد مختار وغیرہ)

اگر کسی کو سر کا بھٹو، نقصہ، کمرتا ہو اس کو سر کا دھونا معاف ہے باقی جسم کا دھونا اس پر فرض ہے۔ (در مختار، بحر الرائق وغیرہ)

تیمم (۱) کا بیان

تیمم وضو اور غسل کا قائم مقام ہے اور منقطع۔ ان جلیل القدر نعمتوں کے جو اسی امت کے ساتھ خاص ہیں اگلی امتوں میں تیمم نہ تھا۔ خیال کرو کہ جب ان کو پانی نہ ملتا ہو گا تو وہ لوگ کیا کرتے ہوں گے یا اسی طرح نجاست کی حالت میں نماز وغیرہ پڑھتے ہوں گے یا نماز وغیرہ ان کو چھوڑ دیتی ہوگی۔

تیمم واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ مسلمان ہونا، کافر پر تیمم واجب نہیں۔
- ۲۔ بالغ ہونا، نابالغ پر تیمم واجب نہیں۔
- ۳۔ عاقل ہونا، دیوانہ اور مست اور بے ہوش پر تیمم واجب نہیں۔
- ۴۔ حدیث احمدیہ اکبر کا پایا جانا جو شخص دو دنوں صدقوں سے پاک ہو اس پر تیمم واجب نہیں۔
- ۵۔ جن چیزوں سے تیمم جائز ہے ان کے استعمال پر قادر ہونا۔ جس شخص کو ان کے استعمال پر قدرت نہ ہو اس پر تیمم واجب نہیں۔
- ۶۔ نماز کے وقت کا تکبہ ہو جانا شروع وقت میں تیمم واجب نہیں۔
- ۷۔ نماز کا اس قدر وقت ملنا کہ جس میں تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تمنا پیش ہو۔ اگر کسی کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر تیمم واجب نہیں۔

(۱) تیمم میں پانچ بھری میں شروع ہونا، تھمہ ٹھمر یہ ہے کہ ایک لڑائی میں نبی ﷺ مد حضرت عائشہ کے قریب ملے گئے تھے۔ اٹھائے رہا میں حضرت عائشہ کا ایک ہار چرائی، میں حضرت اسہ سے ایک لڑائی میں کھڑکی۔ حضور ﷺ کو جب یہ حال معلوم ہوا تو آپ ﷺ نے وہیں قیام کر دیا اور کھڑکیوں کو جس کی تلاش پر مامور فرمایا۔ جس جگہ آپ ﷺ نے قیام فرمایا تھا، کتبہ کی رو سے وہ نماز کا وقت آیا تو لوگوں نے بے وسو نماز پڑھ لی اور نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا کہ اس وقت تیمم کی آیت جو سورہ فاتحہ میں ہے۔ "مزلزلتکلی اس کے بعد وہ ہر بھی مل گیا۔ ۱۲

تہتم کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مسلمان ہونا، کافر کا تہتم صحیح نہیں۔ یعنی حالت کفر کے تہتم سے بعد اسلام کے نماز جواز نہیں۔ ہاں اسلام لانے کے وقت جو غسل مستحب ہے اگر اس کے عوض تہتم کرے تو اس کو مستحب کے ادا کرنے کا ثواب مل جائے گا۔

۲۔ تہتم کی نیت کرنا جس حدیث کے سبب سے تہتم کیا جائے یا اس سے طہارت کی نیت کی جائے یا جس چیز کے لئے تہتم کیا جائے اس کی نیت کی جائے۔ مثلاً اگر نماز جواز کے لئے تہتم کیا جائے یا قرآن مجید کی تلاوت کے لئے تہتم کیا جائے تو اس کی نیت کی جائے مگر نماز اسی تہتم سے صحیح ہوگی جس میں حدیث سے طہارت کی نیت کی جائے یا کسی ایسی عبادت (۱) مقصودہ کی نیت کی جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی۔

۳۔ پورے متہ اور دونوں ہاتھوں کا مدہ کہنیوں کے مسح کرنا۔

۴۔ جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جو مسح کے مانع ہو۔ مثل روغن، چربی، موسم یا نکلہ (مخوفی اور پھلوں وغیرہ کے۔

۵۔ پورے دونوں ہاتھوں سے یا ان کے اکثر حصہ سے مسح کرنا۔

۶۔ جن چیزوں سے حدیث اصغر یا اکبر ہوتا ہے ان کا تہتم کے وقت نہ ہونا، کوئی حادثہ عورت تہتم کرے تو صحیح نہیں۔

اور اگر ایسی عبادت کے لئے تہتم کیا جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی۔ جیسے نماز، قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ تو اس کے لئے پانی کے استعمال سے معذور ہونا بھی شرط ہے اور پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) عبادت مقصودہ و عبادت جس کی مشرعت میں صرف ثواب اور فائدہ تعالیٰ کی ترغیب ہوئی کے لئے ہوئی دوسری عبادت کے لوگوں کے لئے اس کی مشرعت نہ ہو جیسے نماز قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ بخلاف مقصود قرآن مجید کے چھوٹے اور سبک تہتم جانے کے کہ ان سے صرف ثواب مقصود نہیں بلکہ دوسری عبادتوں کا لوگوں کو تہتم بھی منظور ہوتا ہے۔ ۱۲

پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی صورتیں

۱۔ اس قدر پانی کا جو قصور قرض کے لئے کافی ہو موجود نہ دونا بلکہ ایک میل (۱) سے زیادہ فاصلہ پر ہونا۔

۲۔ پانی موجود ہو مگر کسی کی امانت ہو یا کسی سے غصب کیا ہوا ہو۔ (بحر اراقی درمختار)

۳۔ پانی کے نرخ کا معمول سے زیادہ گرا ہونا۔

۴۔ پانی کی قیمت کا نہ موجود ہونا۔ خواہ پانی قرض مل سکا ہو یا نہیں اور یہ صورت قرض لینے کے اس کے اوپر کار ہو یا نہیں۔ (مراۃ الخلاج)

۵۔ اگر اس کے ملک میں ماں ہو اور ایک مدت معینہ کے بعد سے پر اس کو قرض مل سکے تو قرض لے بیٹا چاہئے۔

۵۔ پانی کے استعمال سے کسی مرض کے پیدا ہونا جو نہ زیادہ جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ پانی کے استعمال سے صحت کے حاصل ہونے میں دیر ہوگی۔

۶۔ سردی کا اس قدر زیادہ ہونا کہ پانی کے استغوا سے کسی عضو کے ضائع ہو جانے یا کسی مرض کے پیدا ہونے کا خوف ہو اور گرم پانی نہ مل سکے ہو۔

۷۔ کسی دشمن یا درندہ کا خوف ہو۔ مثلاً پانی ایسے مقام پر ہو جہاں درندے وغیرہ آتے ہوں یا راستہ میں چوروں کا خوف ہو یا اس پر کسی کا خوف ہو یا اس پر کسی کا قرض ہو یا کسی سے عداوت ہو اور یہ خیال ہو کہ اگر پانی لینے جائے گا تو وہ قرض خواہ یا دشمن اس کو قید کرے گا یا کسی قسم کی تکلیف دے گا یا کسی فاسق کے پاس پانی ہو اور عورت کو اس سے پانی میں اپنا بے حرمتی کا خوف ہو۔

۸۔ پانی کھانے پینے کی ضرورت کے لئے رکھا ہو کہ اگر وضو یا غسل میں خرچ کر دیا جائے تو اس ضرورت میں خرچ ہو۔ مثلاً پانی آٹا گوندھنے یا گوشت وغیرہ پکانے کے لئے رکھا ہو یا پانی اس قدر ہو کہ اگر وضو یا غسل میں صرف کر دیا جائے تو پیاس کا خوف ہو خواہ اپنی پیاس کا یا کسی اور آدمی کا یا اپنے جانور کا بشرطیکہ کوئی ایسی تدبیر نہ ہو جس سے مستعمل پانی نہ نوروں کے کام آ سکے۔

(۱) عام۔ نصف میل یا کمتر یا زیادہ۔ کے حساب سے شری ایک میل تقریباً ایک کل و فرلانگ ہوتا ہے۔ ۱۲

(۲) ۱۱۱ مثلاً "لحمی" کے نزدیک بغیر خوف جان کے ختم جائز نہیں۔ ۱۲

۱۔ مٹی سے پانی کا لے کر کوئی چیز نہ دوا اور نہ کوئی کپڑا اور جس کو انگوٹھ میں ڈال کر تر کر لے اور اس سے ٹیڑھ کر مہر سے کرے یہ پانی نکتے وغیرہ میں دوا اور کوئی چیز پانی کا لے کر دے اور وہ بڑا تر پانی نہ لے سکے دوا اور ہاتھ نہیں ہوں اور کوئی دوا اور شخص ایسا نہ ہو جو پانی نکال دے یا اس کے ہاتھ اچھا کرے۔

۲۔ وضو یا غسل کرنے پر کسی نماز کے چلے جانے کا خوف ہو جس کی قصد نہیں بیٹھے میدان اور دن رات کی نماز۔

۳۔ پانی کا جوں کا بہانہ کسی شخص کے پاس پانی دوا اور دوسرے کو بھولیں ہو اور اس کے خیال میں نہ کہ میرے پاس پانی نہیں ہے۔

جن چیزوں سے تیمم جائز ہے اور جن سے جائز نہیں

۱۔ مٹی یا مٹی کی قسم سے جو چیز اس سے تیمم جائز ہے اور کوئی کی قسم سے نہ دواس سے جائز نہیں۔ جو چیزیں آگ میں جمانے سے نرم نہ ہوں اور نہ مٹی میں کرناک ہو جن میں دوا اور چیزیں مٹی کی قسم سے ہیں جیسے رنگ اور پتھر کے قسم مٹی کے زبرد فیروزہ اسٹک مرمر ہر تلی ہتھکنا وغیرہ اور جو چیزیں آگ میں جمانے سے نرم نہ ہوں جن میں کرناک ہو جو مٹی کی قسم سے نہیں جیسے کپڑا لکڑی وغیرہ کہ مٹی کرناک ہو جو تے ہیں اور نہ مٹی کا نفی وغیرہ کہ چٹنے سے نرم ہو جاتی ہیں۔

۲۔ جو چیزیں مٹی کی قسم سے نہ ہوں اگر ان پر غبار ہو تو ان سے تیمم جائز ہے۔

مثلاً: کسی کپڑے یا لکڑی یا سونے یا نحاسی وغیرہ پر غبار ہو تو اس سے تیمم جائز ہے۔ سونے کی قسم چیز پر غبار ہو تو اگر وہ غبار اس پر خشکی کی حالت میں چڑا دوا اس سے تیمم کرنے سے بچاؤ کے کسی چیز کے آنے کا خوف نہ ہو تو اس سے تیمم جائز ہے اور نہ نہیں۔

۳۔ کسی حیوان یا انسان یا اپنے اعضا پر غبار ہو تو اس سے تیمم جائز ہے۔ جیسے کسی نے جھانڈا دی اور اس سے غبار اتر کر مس اور ہاتھوں پر چڑھے اور ہاتھ سے مٹی کے قوت تیمم ہو جائے گا۔

۴۔ اگر کوئی کسی چیز جس سے تیمم جائز نہیں مٹی وغیرہ کے ساتھ مٹی یا کو غلاب کا اعتبار ہوگا۔ اگر مٹی وغیرہ غلاب ہو تو تیمم جائز نہ رہتا ہاں اگر نہ رہتا ہاں۔

تیمم کے احکام

۱۔ جن چیزوں کے لئے وضو فرض ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی فرض ہے اور جن کے لئے وضو واجب ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی واجب ہے اور جن کے لئے وضو سنت یا مستحب ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی سنت یا مستحب ہے اور یہی حال ہے غسل کے تیمم کا بقیہ اس غسل کے۔

۲۔ اگر کسی کو حدیث اکبرہ اور مسجد میں جانے کی اس کو سخت ضرورت ہو اس پر تیمم کرنا واجب ہے۔

۳۔ جن وجوہات کے لئے دونوں حدیثوں سے طہارت شرط نہیں جیسے سلام، سلام کا جواب وغیرہ ان کے لئے وضو و غسل دونوں کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے اور جن وجوہات میں صرف حدیث اصغر سے صہرت شرط نہ ہو جیسے قرآن مجید کی تلاوت و اذان وغیرہ ان کے لئے صرف وضو کا بغیر عذر کے ہو سکتا ہے۔

۴۔ اگر کسی کے پاس شکوک پانی ہو جیسے مگرہے کا جھوٹا پانی تو ایسی حالت میں پہنچنے وضو یا غسل کرے جس کے بعد تیمم کرے۔

۵۔ اگر وہ عذر جس کی وجہ سے تیمم کیا گیا ہے آبیوں کی طرف سے ہو تو جب وہ عذر جاتا رہے تو جس قدر نمازیں اس تیمم سے پڑھی ہیں سب دوبارہ پڑھنی چاہئیں۔

مثال :- کوئی شخص چیل میں ہو اور جنس کے ملازم اس کو پانی نہ دیں یا کوئی شخص اس سے کہے کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں تجھ کو مار ڈالوں گا۔

۶۔ ایسے مقام سے اور ایک و حینہ سے چند آدمی کے بعد دیگرے تیمم کریں تو درست ہے۔

۷۔ جو شخص پانی اور مٹی دونوں کے استعمال پر قادر نہ ہو۔ خواہ پانی یا مٹی نہ ہونے کی وجہ سے یا بیماری سے تو اس کو چاہئے کہ نماز کا طہارت چڑھ لے پھر اس کو طہارت سے لوٹے۔

مثال :- کوئی شخص ریل میں ہو اور اتفاق سے نماز کا وقت آجائے اور پانی اور وہ چیز جس سے تیمم درست ہے نہ ہو اور نماز کا وقت چلتا ہو تو ایسی حالت میں یا طہارت نماز چڑھے کہ جس میں کوئی شخص ہو اور وہ پاک پانی اور مٹی پر قادر نہ ہو تو بے وضو اور تیمم کے نماز پڑھے اور دونوں صورتوں میں نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

تیمم کا مسنون و مستحب طریقہ

تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو کسی ایسی مٹی یا جس کو چاہے۔ مٹ سے چٹکی ہو یا انباشت اس کی دھو سر زائل کر دی گئی ہو، اپنے دونوں ہاتھوں کو چھینچوں کی جانب سے کشادہ کر کے دائرہ مٹ سے اس کے بعد ہاتھوں کو اٹھ کر ان کی مٹی بھرا ڈالے۔ پھر پرے دونوں ہاتھوں کو اپنے پرے منہ پر ملے۔ اس طرح کہ کوئی جگہ ایسی نہ باقی رہے جہاں ہاتھوں پہلے۔ پھر وہی طرح دونوں ہاتھوں کو مٹی پر دائرہ مٹ سے اور پھر ان کی مٹی بھرا ڈالے اور ہاتھوں کو ہاتھ کی تین انگلیوں سے اکٹھا کی انگلی اور انگوٹھے کے واسطے ہاتھ کی انگلیوں کے سر سے پر پشت کی جانب رکھ کر ہاتھوں تک پھیل جائے۔ اسی طرح کر یا مین ہاتھ کی پچھلی بھی لٹک جائے اور کہیں اس کا سر بھی ہو جائے۔ پھر باقی انگلیوں کو اور ہاتھوں کی پچھلی کو دوسرے جانب رکھ کر انگلیوں تک پھیلا جائے۔ اسی طرح یا مین ہاتھ کا بھی سر کرے۔ وضو اور غسل دونوں کے تیمم کا یہی طریقہ ہے اور تیمم ہر تیمم دونوں کے لئے کافی ہے اگر دونوں کی نیت کی جائے۔

تیمم کے فرائض اور واجبات

- ۱۔ تیمم کرنے وقت نیت کرنا فرض ہے۔
- ۲۔ مٹی یا مٹی سے تیمم سے کسی چیز پر دومرتبہ ہاتھ دینا فرض ہے۔
- ۳۔ تمامہ اور دونوں ہاتھوں کے اکثر حصہ سے ملنا فرض ہے۔
- ۴۔ اعتناء سے اس چیز کا دہر کرنا فرض ہے جس کے سبب سے مٹی جسر تک نہ پہنچ سکے۔
- ۵۔ نیت و نیت پر جلی وغیرہ۔
- ۶۔ ٹھک انگلیوں تک چھلوں اور پونوں کا اتارنا واجب ہے۔
- ۷۔ اگر کسی قرینہ سے پانی کا قریب ہونا معلوم ہو تو اس کے متوال میں موقوفہ تک خود چاہو۔
- ۸۔ کسی غائبین و اوبہ ہے۔
- ۹۔ اگر کسی کے پاس پانی ہو اور اس سے ملنے کی امید ہو تو اس سے غلبہ کرنا واجب ہے۔

تیم کی سنن اور مستحبات

- ۱۔ تیم کے شروع میں بسم اللہ کہنا سنت ہے۔
 - ۲۔ اسی ترتیب سے تیم کرنا سنت ہے جس ترتیب سے نبی ﷺ نے کیا۔ یعنی پہلے منہ کا مسح پھر دونوں ہاتھوں کا۔
 - ۳۔ پاک منی پر پتھلیوں کی اندرونی سطح کو ملنا سنت ہے۔ تان کی پشت کو۔
 - ۴۔ بعد ملنے کے دونوں ہاتھوں سے منی کا جھار ڈالنا سنت ہے۔
 - ۵۔ منی پر ہاتھ مارنے وقت انگلیوں کا کشادہ رکھنا سنت ہے تاکہ غبار ان کے اندر نہ پھنک جائے۔
 - ۶۔ کم سے کم تین انگلیوں سے مسح کرنا سنت ہے۔
 - ۷۔ پہلے دائیں عضو کا مسح کرنا پھر بائیں کا سنت ہے۔
 - ۸۔ منی سے تیم کرنا سنت ہے۔ نہ اس کے ہم جنس سے۔
 - ۹۔ منہ کے مسح کے بعد داڑھی کا خال کرنا سنت ہے۔
 - ۱۰۔ ایک عضو کے مسح کے بعد بلا توقف دوسرے عضو کا مسح کرنا مستحب ہے۔
 - ۱۱۔ مسح کا اسی خاص طریقہ سے ہونا مستحب ہے جو تیم کے طریقہ میں لکھا گیا ہے۔
 - ۱۲۔ جس شخص کو آخروقت تک پانی ملنے کا یقین یا گمان غالب ہو اس کو نماز کے آخروقت تک پانی کا انکار کرنا مستحب ہے۔
- مثال :- کنویں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور یقین یا گمان غالب ہو کہ آخروقت تک ری زول مل جائے گا یا کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور یہنا معلوم ہو گا آخروقت تک ریل ایسے اسٹیشن پر پہنچ جائے گی جہاں پانی مل سکتا ہے۔

تیمم جن چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے

۱۔ جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان سے وضو کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے ان سے غسل کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے۔
اگر وضو اور غسل دونوں کے لئے ایک ہی تیمم کیا جائے تو جب وضو ٹوٹ جائے گا تو وہ تیمم وضو کے حق میں ٹوٹ جائے گا اور غسل کے حق میں باقی رہے گا جب تک غسل واجب کرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے۔

۲۔ جس عذر کے سبب سے تیمم کیا گیا تھا اس کے زائل ہو جانے سے تیمم جاتا رہتا ہے اگرچہ اس کے بعد بن فوراً دوسرا عذر پیدا ہو جائے۔

مثال:- کسی شخص نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا پھر جب پانی ملا تو وہ بیرو ہو گیا۔ اگر کوئی شخص سوتا ہوا اٹھتا ہو یا پانی کے پاس سے گزرے تو اس کا تیمم نہ جائے گا اس لئے کہ وہ ایسی حالت میں پانی پر پہنچا تھا جس میں اس کو پانی کے استعمال پر قہر نہ تھی مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس طرح سو یا ہو کہ جس سے وضو نہ ٹوٹے یا تیمم غسل کے عوض میں کیا ہو۔

مثال:- کوئی شخص گھوڑے یا کسی گاڑی میں بیٹھا ہو اسو جائے اور اٹھے رکو میں کوئی پانی کا چشمہ یا ندی وغیرہ ملے تو اس کا تیمم نہ جائے گا۔ (قاضی خان، نزہدنی، منہرج الفدیہ وغیرہ)

اگر کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور اس نے پانی نہ ملنے سے تیمم کیا ہو اور اٹھائے راہ میں چلی ہوئی ریل سے اسے پانی کے چشمے، تالاب وغیرہ دیکھ لی تو اس کا تیمم نہ جائے گا اس لئے کہ اس صورت میں وہ پانی کے استعمال پر قادر نہیں۔ ریل نہیں ٹھہر سکتی اور چھٹی ہوئی ریل سے اتر نہیں سکتا۔

اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ہم لغتہ کی پہلی چند جس میں طہارت کا بیان ہے ختم ہو گئی اس کے بعد دوسری چند شروع ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ عذراے۔ آمین۔

تحت

عہدہ یہ شرط اس لئے کی گئی ہے کہ اگر غیم کا وضو ہوگا اور اسی طرح سو جائے گا جس سے وضو ٹوٹ جاتا تو اس کا تیمم سونے سے ٹوٹ جائے گا۔ غلطی سے کہہ دیا۔

علم الفقہ حصہ دوم

نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل الصلوٰۃ معراج المومنین وصیرها
عمادا للدين والصلوة والسلام علی اکرم الاولین والاخرین امام
الانبياء والموسلین سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

چونکہ ہم اس کتاب کی پہلی جلد میں منہارت (جو نماز کی شرطوں میں ایک اہم دین کی شرط ہے) کے سب کل نکات چکے ہیں اس لئے اب ہم نماز کا بیان شروع کرتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ ہمیں اپنے فضل و کرم سے اس کو حسب دل خواہ انجام تک پہنچائے اور اہل اسلام کو اس سے مستفیع فرمائے۔ آمین۔

نماز ایک ایسی پسندیدہ عبادت ہے جس سے کسی نبی کی شریعت خالی نہیں۔ حضرت آدم علی نبیہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس وقت تک قزاقوں کی امت پر نماز فرض تھی۔ ہاں اس کی کیفیت اور تعینات میں اب تک تاخیر ہو رہی ہے۔

اگرچہ نبی ﷺ کی امت پر ابتدائے رسالت میں دو وقت کی نماز فرض تھی۔ ایک آفتاب نکلنے سے پہلے اور ایک آفتاب نکلنے کے بعد۔

ہجرت سے دوڑھ برس پہلے جب نبی ﷺ کو معراج ہوئی تو ان پانچ وقتوں میں نماز فرض کی گئی۔ فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء۔ ان پانچ وقتوں کی نماز صرف اسی امت کے ساتھ خاص ہے۔ اہل امتوں میں کسی پر صرف فجر کی نماز فرض تھی کسی پر ظہر کی اور کسی پر عصر کی۔

نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت

نماز اسلام کا رکن و عظم ہے بلکہ انبیاء نے کہا جائے کہ اسلام کا دار و مدار اسی پر ہے جب بھی انکے ساتھ نبیوں۔ جبرائیل عاقل پانچ پر ہر روز پانچ وقت فرض میں ہے۔ ایسا ہو یا فقیہ صحیح ہو یا مریض۔ مسخر ہو یا مقیم یہاں تک کہ دشمن کے مقابلہ میں جب لڑائی کی آگ بجڑ رہی ہو اس

وقت بھی اس کا چھوڑنا جائز نہیں۔ عورت کو جب دو روزوں میں مبتلا ہو جو قیہ سخت مصیبت کا وقت ہے نماز کا چھوڑنا جائز نہیں بلکہ اس کے ادا میں دیر کرنے کی بھی اجازت نہیں۔ یہاں تک کہ اگر بچہ کا کوئی جزو اصف سے کم اس کے خاص حصہ سے باہر آ گیا ہو، تو ان نگاہوں میں اس وقت بھی نماز کو ترک نہ کرنے کا حکم ہے اور نماز پڑھنے میں توقف کرنا جائز نہیں، جو شخص اس کی قرضیت کا انکار کرے وہ بدعتیہ کا کافر ہے۔

نماز کی تاکید اور فضا کی سے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کے صفحات مانا مال ہیں۔ شریعت میں کسی اور عبادت کی اس قدر سخت تاکید نہیں ہے۔

نبی ﷺ کے جلیل القدر صحابہ نماز چھوڑنے والے کو کافر فرماتے ہیں۔ امیر المومنین حضرت ذوق اعظم جیسے جلیل الشان فقیہ صحابی کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس کے قس کا قوی دیتے ہیں۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ اس کے کفر کے قائل نہیں مگر ان کے نزدیک بھی نماز چھوڑنے والے کے لئے سخت تعزیر ہے۔

قرآن و حدیث میں جن سے نماز کی تاکید اور فضیلت نکلتی ہے اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو قطعی طور پر اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نماز کا ترک کرنے والا خدا اور رسول کے نزدیک سخت گنہگار اور سرکش اور نافرمان ہے اور نماز کا ترک کرنا تمام گنہگاروں میں ایک بڑے درجہ کا گناہ ہے۔ اپنے مالک و آقا کی رضا جوئی یوں ہی برہنہ ہے پر فرض و واجب ہوتی ہے اور جو بند و خیال نہیں کرتا وہ اس مالک کے تمام بندوں میں ایک برابند سمجھا جاتا ہے اور مالک کے نزدیک نہایت ذلیل اور خوار ہوتا ہے۔ اگر اس قدر سخت تاکیدوں کے بعد بھی خیال نہ کرے تو خیال کیجئے کہ بات کہاں تک پہنچتی ہے۔

تمام وہ حدیثیں یا اکثر ان میں کی اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو اس کے لئے ایک طویل دفتر بھی کفایت نہیں کرے گا۔ لہذا چند آیات قرآن مجید کی اور چند صحیح احادیث اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے چند اقوال اس جگہ بیان کئے جاسکتے ہیں۔

(۱) ان المصلوۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوفاً

بے شک ایمان محمدی پر نماز فرض ہے وقت وقت سے۔

(۲) قوله تعالى 'حافظو' علی المصلوۃ و المصلوۃ الوسطی

پابندی کرو نمازوں کی خصوصاً درمیانی نماز (عصر) کی۔

(۳) اِنَّ الْمُحْسِنَاتِ يَنْحَضْنَ الشَّيْئَاتِ

بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ نیکوں سے مراد اس آیت میں نماز ہے جیسے کہ صحیحین کی حدیث سے جو آگے بیان ہوگی یہ مراد صاف طور پر واضح ہے۔

(۴) اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ وَلٰذِکُمْ اَللّٰهُ اَخْبَرُ

بے شک نماز برے اور خراب کاموں سے انسان بچاتی ہے اور بے شک اللہ کے ذکر کا بڑا مرتبہ ہے اور بڑا اثر ہے۔

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا کہ اسلام کی بناء پانچ چیزوں پر ہے۔ (۱) توحید اور رسالت کا

اقرار۔ (۲) نماز پڑھنا۔ (۳) زکوٰۃ دینا۔ (۴) رمضان کے روزے رکھنا۔ (۵) حج کرنا۔ (بشرط قدرت ہو) (بخاری۔ مسلم)

(۶) نبی ﷺ نے فرمایا کہ مومن اور کافر کے درمیان میں نماز فاصلہ ہے۔ (مسلم)

خیال کرو کہ جب یہ حد فاصلہ نہ رہے تو کیا نتیجہ نکلتا ہے۔

(۷) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا۔ (مشکوٰۃ)

جو لوگ بے نماز کو کافر نہیں کہتے ان کے نزدیک اس حدیث میں کافر ہو جانے کا یہ مطلب ہے قریب کفر کے ہو گیا اور محاورے میں ایسا استعمال ہوتا رہتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی جنگل میں بے یار و مددگار ہو جائے اور اس کے پاس کھانے پینے کی کوئی چیز نہ رہے تو اس کو کہتے ہیں کہ مر گیا۔ یعنی اب موت اس کے قریب ہے۔

(۸) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھتا رہے گا قیامت میں اس کے ساتھ ایک نور

ہوگا اور وہ نماز اس کے لئے باعث نجات ہوگی اور جو شخص نماز سے غفلت کرے گا وہ قیامت میں قارون، فرعون، ہامان ابلی بن خلف جیسے دشمنان خدا کے ہمراہ ہوگا۔ (مسند امام احمد، دارمی، بیہقی)

(۹) نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ خدا نے تعالیٰ نے پانچ وقت کی نماز فرض کی ہے جو شخص ان کو

انہی طرح بخوشی کرے پابندی اوقات سے پڑھتا رہے گا اور ان کے انکار و آداب کی رعایت کرے گا اس کے لئے جہل شانہ کا وعدہ ہے کہ بخش دے گا اور جو شخص ایسا نہ کرے گا اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا کچھ وعدہ نہیں۔ چاہے بخش دے اور چاہے عذاب کرے۔ (مسند امام احمد، موطا، امام

ماک، ابوداؤد)

(۱۰) حضرت ابوبکر صدیقؓ نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ اے ابوبکر! نماز نہ چھوڑنا اس لئے کہ لوگ تجھ کو نہ دیکھیں۔ (ابن ماجہ)

گویا رازِ اسلام سے ناراض سمجھا جائے گا۔

(۱۱) ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ چھٹا چاندروں کے زمانے میں جب پتہ بھڑ بھڑی تھی باہر تشریف لائے اور ایک درخت کی شاخیں پکڑ کر جائیں۔ اس سے بکثرت پتے گرنے لگے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوذر! جب کوئی مسلمان خلوص دل سے نماز پڑھتا ہے تو اس کے کندھ بھی اسی طرح بھڑکتے ہیں جیسے اس درخت کے پتے بھڑک رہے ہیں۔ (مسند امام احمد)

(۱۲) ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ نبی ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو کتنا محبوبوں میں کوئی نبی عبادت زیادہ پسندیدہ ہے۔ ارشاد ہوا کہ نماز۔ (بخاری و مسلم)

(۱۳) ایک مرتبہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے پوچھا کہ تلاوتِ کلامِ الہی کے روزانہ پڑھنا اور روزانہ پانچ مرتبہ اس نعرہ میں نہانا جو پھر بھی اس کے بدن پر چھوٹے باقی رہ جائے گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس کے بدن پر کچھ بھی نہیں رہے گا۔ ارشاد ہوا کہ یہی کیفیت نماز کی ہے جس طرح تمہارے بدن کی کثافت اور روزانہ پڑھنے سے روح کی (کندھ کی) کثافت دور ہو جاتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۱۴) ایک مرتبہ ایک شخص نے نہایت رنج و غامت کی حالت میں جوان کو ایک عورت سے ساتھ سوا جماع کے اور باقی ناجائز امور کے ارتکاب سے باز رکھنے کی درخواست کی۔ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ﷺ مجھ سے ایک خطہ صادر ہوئی ہے۔ میرے لئے جو سزا تجویز فرمائیے میں اس سے بچوں۔ حضرت ﷺ نے یہ بھی نہ پوچھا کہ تم سے کیا منہ و ہوا ہے اسے میں نماز کا وقت آگیا اور نبی ﷺ نماز پڑھنے تشریف لے گئے۔ وہ شخص بھی نماز میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔ نماز کے بعد پھر انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ﷺ میرے لئے کیا حکم ہوتا ہے؟ ارشاد ہوا کہ نماز پڑھنے سے تمہارا منہ و ہوا مفید ہو گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ اسی وقت یہ آیت بھی نازل ہوئی ان بحسنات یلھین السبلات اور اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ حکم نہ صرف میرے لئے ہے یا آپ کی تمام امت کے لئے؟ ارشاد ہوا کہ سب کے لئے۔ (بخاری و مسلم)

(۱۵) نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک نماز سے دوسری نماز تک جتنے صغیرہ گناہ ہوتے ہیں سب معاف ہو جاتے ہیں۔ (مشکوٰۃ المصابیح)

(۱۶) عبداللہ بن شقیق (ایک عظیم القدر تابعی) فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ کے صحابہ سوائے نماز کے اور کسی عبادت کے چھوڑنے کو غرت سمجھتے تھے۔ (ترمذی)

(۱۷) حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ کیفیت تھی کہ جب نماز کا وقت آتا تو ان کے چہرہ مبارک کا رنگ متغیر ہو جاتا۔ لوگوں نے پوچھا کہ اے امیر المومنین آپ کی یہ کیا حالت ہے؟ اور شفا فرمایا کہ اب اس امانت (۱) کے ادا کرنے کا وقت آگیا جسے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پیش فرمایا تھا اور وہ سب اس امانت کے پھٹنے سے ڈر گئے، اور انکار کر دیا۔ (احیاء العلوم)

(۱۸) حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ جس وقت نماز کے واسطے وضو فرماتے ان کا رنگ زرد ہو جاتا۔ ایک مرتبہ ان کے گھر والوں نے ان سے پوچھا کہ وضو کے وقت آپ کی یہ حالت ہو جاتی ہے۔ فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ میں کس کے حضور کھڑا ہونا چاہتا ہوں۔ (احیاء العلوم)

(۱) یہ اشارہ ہے اس آیت کی طرف خدا عز وجل الامانة علی السموات والارض والجلال فلاہن ان بعدلہا والحقن منہا وحملہا الانسان یعنی ہم نے جوئی کی امانت آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر نہیں بٹھا کر رکھا یا ان سب نے اہذر گئے وہ اس امانت سے بھار کے لیے ان کی امانت کی انسان نے۔ ۱۲

اصطلاحات

ہم اس میں چند اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کرتے ہیں۔

۱۔ زوال۔ آفتاب کا فاصلہ چار۔ چھ ہزاری عرف میں دو پہر کا وقت کہتے ہیں۔

۲۔ سایہ اصلی۔ وہ سایہ جو زوال کے وقت باقی رہتا ہے۔ یہ سایہ ہر شے کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے۔ کسی میں بڑا ہوتا ہے، کسی میں چھوٹا، کہیں بالکل نہیں ہوتا جیسے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں زوال اور سایہ اصلی کے پچھلنے کی پہل سے یہ ہے کہ ایک سیڑھی لکڑی اموار میں پرچا زوین اور جہاں تک اس کا سایہ پہنچے اس مقام پر ایک نشان بنادیں۔ پھر دیکھیں کہ وہ سایہ اس نشان کے آگے بڑھتا ہے یا پیچھے ہٹتا ہے۔ اگر آگے بڑھتا ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ ابھی زوال نہیں ہوا اور اگر پیچھے ہٹتا ہے تو زوال ہو گیا۔ اگر یکساں رہے نہ پیچھے ہٹے نہ آگے بڑھے تو ٹھیک دو پہر کا وقت ہے۔ اس کو استوا کہتے ہیں۔ (بحر الرائق)

۳۔ ایک شمس۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جائے۔

۴۔ دو شمس۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس سے دو گنا ہو جائے۔

۵۔ محویب۔ وہ اعضاء جس سے پہلے کوئی اعضاء ہو چکا ہو اور اس کی غرض اور اس اعضاء کی غرض ایک ہو۔ مثلاً پہلے اعضاء سے ٹوٹوں کو نماز کے لئے جان مقصود ہو تو دوسرے اعضاء سے بھی وہی مقصود ہے۔

۶۔ اقامت۔ جس کو نماز سے عرف میں تکبیر کہتے ہیں۔ ضررین کو جماعت قائم ہونے کی اطلاع کے لئے کہی جاتی ہے۔

۷۔ عورت۔ نیم کا دو حصہ جس کا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے، مرد کے لئے خواہ آزاد ہو یا غلام ناف کے نیچے سے گھٹنے تک عورت ہے۔ عورت میں داخل ہے اور آزاد عورتوں کے لئے سوا منہ اور ہاتھ اور دونوں قدم کے کل نیم عورت ہے۔ اور لونڈی کے لئے پین اور پیٹ سے گھٹنوں کے نیچے۔ سینے اور پشت کا وہ حصہ جو سینے کے مشابہ ہے عورت نہیں۔ محض اگر کسی کا غلام ہو تو اس کا حکم مثل لونڈی کے ہے۔ اگر آزاد ہو تو مثل آزاد عورتوں کے۔

۸۔ عورت غلیظہ۔ نہ من حصہ اور مشرک حصہ اور عین اور اس کے قریب قریب کا جسم۔

۹۔ عورت خفیہ۔ نہ من حصہ اور مشرک حصہ اور ان کے متصل جسم کے سوا باقی وہ اعضاء جن

کے پھپھانے کا حکم ہے۔

۱۰۔ حد تک۔ وہ شخص جس کو شرمنا سے آ کر تک کسی کے پیچھے جماعت سے نماز ملے اور اس کو قہقہہ لگے اور سوگند بھی کہتے ہیں۔

۱۱۔ مسبوق۔ وہ شخص جو ایک رکعت یا اس سے زیادہ ہو جانے کے بعد جماعت میں آ کر شریف ہو اور۔

۱۲۔ احق وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز میں شریف نہ ہو اور بعد شریف ہونے کے اس کی سب رکعتیں یا کچھ رکعتیں جاتی رہیں خود اس وجہ سے کہ وہ سو گیا ہو یا اس کو حدیث ہو جانے سے اعتراف کیا۔ (مرآۃ المفاتیح در مختار)

۱۳۔ محض انہیں چاہیے کہ ان میں سے جو شخص چاہے وہ من اقامت یا ایسے قدر ہو جو اس کے وطن سے تین دن کی مسافت سے کم نہ وصلہ پر۔ (۱)

۱۴۔ مسافر۔ وہ شخص جو اپنے وطن اصلی یا وطن اقامت سے ایسے مقام کا ارادہ کرے جہاں جو تین دن کی مسافت پر ہو۔ جب وہ اپنے شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے اس پر مسافر کا اہتمام شروع ہو جائے گا۔ تین دن کی مسافت متوسلہ چال سے ہو، یا پہلے نہ بہت تیز اور نہ بہت سست۔ جس کا اندازہ تین کوئی انگریزی میل کے حساب سے کیا جاتا ہے۔ اس سے کہ ان دن متوسلہ چال سے ہر روز اس کو چھتا ہے۔

۱۵۔ وطن۔ رہنے کی جگہ۔ وطن کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) وطن اصلی۔ (۲) وطن اقامت۔
۱۶۔ وطن اصلی۔ وہ مقام جہاں ہمیشہ رہنے کے قصد سے انسان ہو رہا ہو یا نہ ہو۔ پھر اگر اتفاقاً اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی قصد سے سکونت اختیار کرے تو یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جانے کا اور پہلا مقام وطن اصلی نہ رہے گا۔

۱۷۔ وطن اقامت۔ وہ مقام جہاں انسان چند روز یا اس سے زیادہ رہنے کے قصد سے قیام کرے، خواہ وہ پہلے کا اتفاق چند روزوں سے کم ہو یا زیادہ۔

(۱) تین دن کی مسافت چل چل پٹے سے ہے۔ فقہ و جمہور نے اس کی تعیین نہیں کی ہے۔ فقہ و جمہور میں بھی یہ عقیدہ ہے کہ ایسا کرنے والا اس کی شرف ہے۔ زعماء میں یہ بھی ہے۔

- ۱۸۔ عمل کثیر (۱) وہ شخص جس کو نماز پڑھنے والا بہت سمجھے خواہ وہ نون باتھوں سے کیا جائے یا ایک باتھ سے اور خواہ پکھت والا اس شخص کے کرنے والے کو نماز میں رکھے یا نہ سمجھے۔
- ۱۹۔ عمل قلیل۔ وہ شخص جس کو نماز پڑھنے والا بہت نہ سمجھے۔
- ۲۰۔ ادا۔ وہ نماز جو اپنے وقت پر پڑھی جائے۔
- ۲۱۔ قضا۔ وہ نماز جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائے۔ مثلاً غمیر کی نماز عصر کے وقت پڑھی جائے۔

اوقات نماز

چونکہ نماز اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کے ادائے شکر کے لئے ہے جو ہر وقت و ہر آن نازل ہوتی رہتی ہیں لہذا ان کا متعین یہ تھا کہ کسی وقت انسان اس عبادت سے خالی نہ رہے۔ مگر چونکہ اس سے تمام ضروری حاجتیں میں حرج ہوتا اس لئے تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد ان پانچ وقتوں میں نماز فرض کی گئی۔ فجر۔ ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشاء۔

فجر کا وقت (۲)۔ صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔
(بحرہ درعی، مراقی الفلاح)

سب سے پہلے آخر شب میں ایک سفیدی بیچ آسمان ظاہر ہوتی ہے مگر یہ سفیدی قائم نہیں رہتی بلکہ اس کے بعد ہی اندھیرا ہو جاتا ہے۔ اس کو صبح کاذب کہتے ہیں۔
اس کے تھوڑی دیر کے بعد ایک سفیدی آسمان کے کنارے پر چاروں طرف ظاہر ہوتی ہے اور وہ باقی رہتی ہے بلکہ دلتا دلتا اس کی روشنی بڑھتی چلی جاتی ہے۔ اس کو صبح صادق کہتے ہیں اور اسی سے صبح کا وقت شروع ہوتا ہے۔

مراوں کے لئے مستحب ہے کہ فجر کی نماز ایسے وقت شروع کریں کہ روشنی خوب پھیل جائے اور اس قدر وقت باقی ہو کہ اگر نماز پڑھی جائے اور اس میں چالیس پچاس آیتوں کی تلاوت اچھی طرح کی جائے۔

(۱) افسوس کی بات ہے کہ بعض نے بعض کے لئے کلمہ پڑھنا شروع کیا جس سے سنت میں اونٹوں یا تھوڑی سی خدمت پڑے۔ جیسے نماز کا بعد نماز کے بعض نے کلمہ پڑھا۔ کثیر روئے جس کے کرنے والے کو یہ کلمہ تراویح یا کھینچ کر پڑھنا نہیں ہے۔ مگر کچھ اور اصحاب کے مابین یہ عادت بھی تعریف ہے کچھ بھی گئی۔ (بحار نعیمی)

(۲) فجر کے وقت میں کسی کا اتنا بقیہ نہیں کہ وہ نماز میں نہ انجام دے۔ سب کے لئے یہ ہے کہ اگر وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے تو آفتاب نکلنے تک رہتا ہے۔ ۱۲

اور بعد نماز کے اگر کسی وجہ سے اعادہ کرنا چاہیں تو اسی طرح چالیس پچاس آیتیں اس میں پڑھ سکیں اور غزوات کو ہمیشہ اور مردوں کو حالت حج میں عزرائفہ میں فجر کی نماز ائمہ عیر سے میں پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار۔ مراقی الفصاح)

ظہر کا وقت:۔ آفتاب اٹھنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک ہر بیچ کا سایہ سواصلی سایہ کے علاوہ دو مثل نہ ہو جائے ظہر کا وقت (۱) رہتا ہے۔ مگر احتیاط یہ ہے کہ ایک مثل کے اندر ائمہ ظہر کی نماز پڑھ لی جائے۔

(ایضاً) جمعہ کی نماز کا وقت بھی یہی ہے۔ صرف اس قدر فرق ہے کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تھم تاخیر سے پڑھنا بہتر ہے خواہ گرمی کی شدت ہو یا نہیں اور چاروں میں نماز میں جلد بیعتن مستحب ہے۔ (شامی، بحر)

عصر کا وقت (۲):۔ بعد دو مثل سے شروع ہوتا ہے اور آفتاب دو بیٹے تک رہتا ہے۔ عصر کا مستحب وقت اس وقت تک ہے جب تک آفتاب میں زردی نہ آجائے اور اس کی روشنی بھی کم ہو جائے اس پر نظر ٹھہرنے لگے اور اس کے بعد مکروہ ہے اور عصر کی نماز ہر موسم میں خواہ گرمی ہو یا جازا دیر کر کے پڑھنا مستحب ہے مگر اس قدر دیر کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس کی روشنی کم ہو جائے۔ ہاں جس دن ابر ہو اس دن عصر کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار)

(۱) ظہر کا اول وقت متفق علیہ ہے۔ سب کے نزدیک ظہر کا وقت بعد آفتاب اٹھنے کے ہوتا ہے۔ مگر آخر وقت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کے نزدیک ظہر کا آخر وقت ایک مثل ہے اور امام ابوحنیفہ سے بھی ایک۔ اہمیت: یہی مضمون کی عمر کی جاتی ہے اور ایک روایت بخاری میں ہے یہ بھی غلطی سے کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد چنانچہ ہے اور عصر کا وقت دو مثل کے بعد آتا ہے۔ اسی بناء پر ایک مثل سے دو مثل تک کسی نماز کا وقت نہیں۔ مگر امام ابوحنیفہ کا مشہور مذہب جو وقت کی سب معتبر مومن اور شروع میں تھا دیکھ گیا ہے وہی ہے جو ہم نے لکھا مگر پھر بھی ان اختلافات سے بچنے کے لئے بہتر ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل کے اندر پڑھ لی جائے۔

(۲) عصر کے ابتدائی وقت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کے نزدیک بعد ایک مثل کے عصر کا وقت آجاتا ہے اور امام صاحب کے نزدیک بعد دو مثل کے اور عصر کے آخر وقت میں کسی کا اختلاف نہیں۔ سب کے نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہوتا ہے اور بعض نے عصر کے وقت کو آفتاب کے گذر دو جانے تک بیان کیا ہے۔ ۱۲

مغرب کا وقت :- آفتاب ڈوبنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق کی سفیدی
(۱) آسمان کے کناروں میں باقی رہتا ہے، نماز پڑھنا ہوتا ہے، شیعہ عراقی الفقہاء
مغرب کی نماز کا وقت شروع ہوتے ہی پڑھنا مستحب ہے اور ستاروں کے اچھی طرح نکل
آنے کے بعد مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں جس روز ابرہہ اس دن اس قدر تاخیر کر کے نماز پڑھنا کہ جس
میں وقت آجائے گا ابھی طرح یقین ہو جائے مستحب ہے۔ مغرب کا وقت : نکل نکل کر نکلتا ہے۔
نجر کے وقت پہلے سفیدی ظاہر ہوتی ہے اس کے بعد سورج اور مغرب میں پہلے سورج ظاہر ہوتی ہے
پھر سفیدی۔

عشاء کا وقت (۲)۔ شفق کی سفیدی زائل ہو جانے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب
تک صبح صادق نہ نکلے باقی رہتا ہے۔ (بحر - فتح القدیر)
عشاء کی نماز تہائی رات گزر جانے کے بعد اور نصف شب سے پہلے مستحب ہے اور نصف
شب کے بعد مکروہ ہے۔ (شامی)
جس دن ابرہہ ہوا اس دن عشاء کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (درمختار وغیرہ)
وتر کا وقت نماز عشاء کے بعد ہے جو شخص آخر شب میں اٹھتا ہو اس کو مستحب ہے کہ وتر آخر
شب میں پڑھے اور اگر اٹھنے میں شک ہو تو پھر عشاء کی نماز کے بعد ہی پڑھ لینا چاہئے۔ (مرقاۃ
الفتح - درمختار)

(۱) آفتاب ڈوبنے کے بعد ایک برقی آہن کے کناروں میں کی ہر ہوتی ہے۔ اس کے بعد پھر ایک سفیدی نمودار ہوتی
ہے۔ اس سفیدی اور سورج دونوں کو شفق کہتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مغرب کا وقت سفید شفق تک رہتا ہے اور
صاحبین کے نزدیک سورج شفق تک۔ بعض فقہاء نے صاحبین کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے کہ اس کو امام احمد جب کا مذہب
میں بدل گیا ہے۔ مگر صحیح نہیں۔ امام صاحب کے نزدیک مغرب کا وقت سفید شفق تک رہتا ہے اور کون کون سے محققین
مغرب صحت میں اور حضرت عائشہ اور اس اور بعد از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہی فتویٰ ہے۔ صرف ابن عمر
سے روایت میں ہے کہ سورج شفق کا وقت سورج کا نکلنا ہے۔ امام صاحبین کا اس پر اتفاق ہے۔ امام احمد جب
کے فتویٰ پر عمل کرتے ہیں۔ (۲) فتح القدیر - بحر الرائق - جامعہ دینی - شیعہ عراقی فقہاء - شامی
(۳) عشاء کے اہتمام وقت میں اختلاف ہے۔ جن فتویٰ کے نزدیک مغرب کا وقت سورج شفق تک رہتا ہے ان کے
نزدیک عشاء کا وقت سورج شفق کے بعد ہوتا ہے اور امام احمد جب کے نزدیک چونکہ مغرب کا وقت سفید شفق تک رہتا ہے
ان کے نزدیک عشاء کا وقت سورج شفق کے آگے ہے۔

عیدین کی نماز کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک رہتا ہے۔ آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے سے یہ مقصود ہے کہ آفتاب کی زردی جاتی رہے اور روشنی ایسی تیز ہو جائے کہ نظریں ٹھہرے۔ اس کی تعیین کے لئے فقہاء نے لکھ ہے کہ بقدر ایک نیزے کے بلند ہو جائے۔ عیدین کی نماز کا جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (مراقی الفناج۔ شامی)

اوقات مکروہ اٹھارہ ہیں۔

۱۔ آفتاب نکلنے وقت جب تک آفتاب کی زردی نہ زائل ہو جائے اور اس قدر روشنی اس میں نہ آجائے کہ نظریں ٹھہر سکے اس کا شمار نہ نکلنے میں ہوگا اور یہ کیفیت آفتاب میں ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد آتی ہے۔

۲۔ ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب دھل نہ جائے۔

۳۔ آفتاب میں سرخی آنے کے بعد غروب آفتاب تک۔

۴۔ نماز فجر پڑھ چکنے کے بعد آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے تک۔

۵۔ نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

۶۔ فجر کے وقت اس کی سنتوں کے علاوہ۔

۷۔ مغرب کے وقت مغرب کی نماز سے پہلے۔

۸۔ جب امام خطبہ کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا ہو خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو۔ عیدین کا یا نکاح

کا یا حج وغیرہ کا۔

۹۔ جب فرض نماز کی تکبیر کہی جاتی ہو، ہاں اگر فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور کسی طرح یہ تعیین

ہو جائے کہ ایک رکعت جماعت سے مل جائے گی تو فجر کی سنتوں کا پڑھ لیا مکروہ نہیں۔

۱۰۔ نماز عیدین سے قبل خواہ گھر میں یا عید گاہ میں۔

۱۱۔ نماز عیدین کے بعد۔ (عید گاہ میں)

۱۲۔ عرف میں عصر اور عکبر کی نماز کے درمیان اور ان کے بعد۔

۱۳۔ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے درمیان اور ان کے بعد۔

۱۴۔ نماز کا وقت تک ہو جانے کے بعد سوا فرض وقت کے اور کسی نماز کا پڑھنا۔ خواہ وہ

قصے واجبہ آخر تہیپ کیوں نہ ہو۔

۵۔ پاخانہ پیشاب معلوم ہوتے وقت یا خروج ریح کی ضرورت کے وقت۔
۶۔ کھانے کے بعد اگر اس کی طبیعت کھانا کھانے کو چاہتی ہو اور خیال ہو کہ اگر نماز پڑھے گا تو اس میں جی نہ لگے گا اور یہی حکم ہے تمام ان چیزوں کا جن کو چھوڑ کر نماز پڑھنے میں جی نہ لگنے کا خوف ہو۔ ہاں اگر نماز کا وقت جنگہ نہ تو پھر پہلے نماز پڑھنے میں کچھ کراہت نہیں۔
(طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)

۷۔ آدھی رات کے بعد عشاء کی نماز پڑھنا۔

۱۸۔ تاروں کے بکثرت اُٹل آنے کے بعد غریب کی نماز پڑھنا۔

ان تمام اوجات میں نہ زکروہ ہے۔ صرف اس قدر تفصیل ہے کہ پہلے دوسرے وغیرہ۔
پندرہویں وجہ میں سب نمازیں مکروہ ہیں لہٰذا ان میں سے کسی ایک کو چھوڑ کر نماز پڑھنا واجب یا افضل اور سب کو چھوڑ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
ہو یا سب کو اور پہلے تین وقتوں میں کوئی نماز شروع کی جائے تو بھی صحیح نہیں اور اگر نماز پڑھنے پر ہتے ان میں سے کوئی وقت آجائے تو نماز پڑھنا ہو جاتی ہے مگر ہاں چھ چیزوں کا شروع کرنا ان تین وقتوں میں بھی صحیح ہے۔

۱۔ جنازے کی نماز۔ بشرطیکہ جنازہ انیس تین وقتوں میں سے کسی وقت آیا ہو۔

۲۔ عید و عروہ۔ بشرطیکہ عید کی آیت انیس تین وقتوں میں سے کسی وقت پڑھی گئی ہو۔

۳۔ اسی دن کی عصر۔

مگر افضل نماز۔

۵۔ وہ نماز جس کے ادا کرنے کی نذر انیس تین وقتوں میں سے کسی وقت میں کی گئی ہو۔

۶۔ اس نماز کی قضاء جو انیس وقتوں میں شروع کر کے قاسد کر دی ہو۔ جنازے کی نماز کا شروع کرنا بغیر کراہت کے صحیح بلکہ افضل ہے اور عید و عروہ کا شروع کرنا کراہت تنزیہیہ کے ساتھ صحیح ہے۔ باقی تین کا شروع کرنا کراہت تحریمہ کے ساتھ صحیح ہے۔ مگر ان کا بطلان کر کے اچھے وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔

۷۔ وقتوں میں صرف فرض نمازوں کا ادا کرنا مکروہ ہے۔

۸۔ وقتوں میں صرف نوافل کا ادا کرنا مکروہ ہے۔ فرض اور واجب کا ادا کرنا مکروہ نہیں۔

صحابہ کے زمانہ میں ایسا ہوا ہے کہ اذان کے لئے لوگوں میں اختلاف ہوا۔ ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ سہارک منصب تجھے ملے۔ یہاں تک کہ نوبت قرعہ ڈالنے کی آئی۔ (تاریخ بخاری)

۵۔ قیامت کے دن سوزنوں کو کبھی شفاعت کی اجازت دی جائے گی کہ وہ اپنے اعزاء و احباب یا جس کے لئے چاہیں خداوند عالم سے سفارش کریں۔

۶۔ اذان دیتے وقت شیطان پر بہت خوف اور ہیبت طاری ہوتی ہے اور بہت بے حواسی سے بھاگتا ہے جہاں تک اذان کی آواز جاتی ہے وہاں تک نہیں ٹھہرتا۔ (بخاری و مسلم)

۷۔ قیامت کے دن سوزنوں کی مرویں بلند ہوں گی۔ یعنی وہ نہایت معزز اور لوگوں میں ممتاز ہوں گے اور قیامت کے خوف اور ہیبت سے محفوظ رہیں گے۔

۸۔ جس مقام پر اذان دی جاتی ہے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے۔ عذاب اور بلاؤں سے وہ مقام محفوظ رہتا ہے۔

۹۔ نبی ﷺ نے سوزنوں کے لئے دعائے مغفرت فرمائی ہے اور اقامت کی فضیلت اور تاکید اذان سے بھی زیادہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اس مقام پر یہ سوال ہوتا ہے کہ باوجود اس قدر فضائل کے نبی ﷺ اور خلفاء راشدین نے اس منصب کو کیوں اختیار نہیں فرمایا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ حضرات اس سے بھی زیادہ مفید اور اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے اور اگر اس منصب کو اپنے ذمہ لیتے تو ان کاموں میں حرج ہوتا اس لئے وہ اس منصب کو اختیار کرنے سے مجبور رہے اور نبی ﷺ کے اذان دینے کی حدیثِ شریفہ میں ہے اگرچہ اس سے قطعی ثبوت نہیں ہوتا اور بحوالہ کے کان میں اذان دینا تو قطعاً آپ سے ثابت ہے۔

اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ اگر کسی اور نماز کے لئے اذان دی جائے تو اس کے لئے اس نماز کا وقت ہونا، اگر وقت آنے سے پہلے دی جائے تو صحیح نہ ہوگی بعد وقت آنے کے پھر اس کا اعادہ کرنا ہوگا خواہ وہ اذانِ فجر کی ہو یا اور کسی وقت کی۔ (مرآۃ المفاتیح، در مختار وغیرہ)

۲۔ اذان اور اقامت عربی میں نہ ہمس آئیں الفاظ سے ہونا جو نبی ﷺ سے منقول ہیں اگر

میں سترہ۔ اور فزون کے الفاظ کو کجا کراوات کرتے۔ نہ اس طرح کہ کچھ پست آواز سے اور کچھ بلند آواز سے اور دوسرے تہ اللہ اکبر کہہ کر اس قدر سکوت کرے کہ سنے والا اس کا جواب دے سکے اور اللہ اکبر کے سوا دوسرے الفاظ میں ہر لفظ کے بعد اسی قدر سکوت کر کے دوسرے لفظ کہے۔ (شامی)

اقامت کا طریقہ یہی ہے۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر ان صرف مسجد سے باہر کبھی جاتی ہے اور اقامت مسجد کے اندر اور ان بلند آواز سے کہی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے۔ اقامت میں اصولۃً خیر من الہو نہیں بلکہ بجائے اس کے ہر وقت قدامت اصفیٰ (۱) و مرتبہ اور اقامت کہتے وقت کانوں کے سوراخ کو بند کرنا بھی نہیں۔ اس لئے کہ کان کے سوراخ آواز بلند ہونے کے لئے بند کئے جاتے ہیں اور وہ یہاں مقصود نہیں اور اقامت میں حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہتے وقت داعی یا نہیں جانب کا منہ پھیرنا بھی نہیں ہے۔

اذان و اقامت کے احکام

۱۔ سوائے نماز جمعہ کے اور سب فرض عین نمازوں کے لئے ایک بار اذان کہنا مردوں پر سنت ماکوہ ہے۔ مسافر ہو یا مقیم جماعت کی نماز ہو یا تنہا، ادا نماز ہو یا قضا اور نماز جمعہ کے لئے دوبارہ اذان کہنا اگر نماز کسی ایسے سبب سے قضا ہوئی ہو جس میں عام (۱) لوگ مبتلا ہوں تو اس کی اذان اعلان کے ساتھ دی جائے اور اگر کسی خاص سبب سے قضا ہوئی ہو تو اذان پوشیدہ طور پر آہستہ دی جائے تاکہ لوگوں کو اذان سن کر نماز قضا ہونے کا علم نہ ہو اس لئے کہ نماز کا قضا ہو جانا غفلت اور سستی پر دلالت کرتا ہے اور دین کے کاموں میں غفلت اور سستی گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا اچھ نہیں۔ اور اگر کسی نماز میں قضا ہوئی ہوں اور سب ایک ہی وقت پر پڑھی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان اور سنت ہے اور باقی نمازوں کے لئے صرف اقامت۔ ہاں مستحب (۲) یہ ہے کہ ہر ایک کے واسطے اذان بھی علیحدہ دی جائے۔ (ثامی)

(۱) کے شک نماز جو ہو گئی ۱۴

(۱) خدش کی لافانی میں ہی اللہ کی ظہیر مصر مغرب کی لہ لافندہ ہو چکی تھی۔ عشا کے اشد قہر پہنچنے کے سبب کی قضاء ہو چکی۔ بعض روایات میں ہے کہ صرف علم کے واسطے ان کی کوئی بھی لافندہ کے واسطے صرف اقامت اور جعلی روایت میں سے کوئی نہ ہو گی۔ آپ کے لئے پیغمبر و علیہ السلام کی کوئی بھی (۱۲) (شہادت)

(۲) نبی ﷺ حضرت محمد بن ابی بکر حضرت فاروق بن ابی بکر حضرت عثمان بن عفان کے لئے جسد کے لئے بھی مثلِ نور نمازوں کے ایک ہی نماز تھی اور یہ نماز جب امام غنویہ پڑھتے کے لئے شریف پر بیٹھتا تھا تو اس وقت کبھی چلتی تھی مگر جب حضرت عثمانؓ غفرلہ سے غلطی ہوئے تو انھوں نے ایک ان ان جمعہ کی نمازوں کے لئے اور پڑھائی ۱۳

۲۔ مسافر کے لئے اُمراء کے قتل، مسماحتی موجود ہوں تو اذان مستحب ہے۔ سنت مؤکدہ نہیں۔

۳۔ جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے تجایا نہماست سے اس کے لئے اذان اور وقت مسرتوں مستحب ہیں بشرطیکہ محلہ کی مسجد یا گاہوں کی مسجد میں اذان اور اقامت ہو چکی ہو اس لئے کہ محلہ کی اذان اور وقت مستحب تمام محلہ دانوں کو کافی ہے۔ (محرر اوقاف، دارمختار و محیر)

۷۔ جس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس میں اگر نماز پڑھی جائے تو اذان اور اقامت کا کھتا مکروہ ہے۔ یاں اگر اس مسجد میں کوئی قانون اور مقررہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ فضیلت ہے۔ (اورنگزاد)

۵۔ اگر کوئی شخص جسے حق سچ ہو جہاں جو کسی غدار کے شر کا شکار ہے، اسے بھولے اور بعد بھی بھولتا رہے، تو اس کو ان اور کائنات کہن غمروں سے - خواہ وہ کبھی کی غمزدار سے بڑھ کر ہو - بھولنا اور غافل بننا، بعد کے غم کو بھولنے کے لئے، یہ بعد غم ہونے کے۔ (غرض مرقا - درستی)

۶۔ طوروں کو اذان اور قامت کہنا مکروہ ہے۔ خواہ جماعت سے نہ کرے اور نہ ہی تنہا۔
 ۷۔ لڑکوں اور غلاموں کے لئے اذان اور قامت دونوں مکروہ ہیں۔ اگرچہ جماعت سے
 نماز پڑھیں۔ (درمختار، غرار النبی)

۸۔ فرض میں نمازوں کے سوا اور کسی نماز کے لئے نواں وہ قامت نہ بنوں نہیں۔ خواہ فرض کا کچھ ہو یا نہ ہو۔ جتنا کہ کی نماز واجب ہو۔ جیسے وتر اور عیدین اور نفل جو۔ جیسے اور نمازیں۔ (خزانة النبی، ص ۱۰۲)

۹۔ جب بچہ پیدا ہوتا ہے، اس کے اپنے کان میں ۵ ان دور یا نہیں کان میں آقا ست نہیں مستحب ہے۔ اور اسی طرح اس شخص کے کان میں کہنا جو کسی رن ٹی میں جھٹکا ہو، اس کو مر ٹی کا مرض ہو، یہ غلطہ کی حالت میں نہ اور جس کی عادتیں خراب ہو گئی ہوں، تو اس نے ہو یا جانور اور ان کی کے وقت نور چلے ہوئے۔ کے کان میں اور اسی طرح اس مسافر کو جو رو میں ہیں، تو اس کو کئی دانتانے دانا نہ ہو اور اسی طرح اگر کہیں جن وغیرہ کا تصور ہونا ہو جو کسی کو تکلیف دیتے ہیں۔

[illegible]

- ۱۰۔ جو شخص اذان سے سر ہو یا عورت، ظاہر ہو یا غیب اس پر اذان کا جواب دینا واجب (۱) ہے۔ یعنی جو لفظ مسنون کی زبان سے سنہی خود بھی کہے مگر نی علی احلاۃ اور نی علی الفلاح کے جواب میں لا حول (۱) ولا قوۃ الا باللہ بھی (۲) کہے۔ اور الصلوۃ خیر من النوم کئے جواب میں صدقت (۳) و بروت اور بعد اذان کے درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھے اللھم رب (۴) هذه الدعوة الجامعة والصلوة الفعالة انت سبقتنا محمد بن الوسيلة والفضيلة وابعتنا مقام محمود بن الذی وعدتہ انک لا تخلف الميعاد
- ۱۱۔ لذان سننے والے کو مستحب ہے کہ پہلی مرتبہ اشھد ان محمد رسول اللہ سے تو یہ بھی کہ صلی اللہ (۵) علیک یا رسول اللہ اور جب دوسری مرتبہ سے تو اپنے دونوں ہاتھ کے انگوٹھوں کے ناخنوں کو کھ پڑھ کر کہے قرۃ (۶) عینی بک یا رسول اللہ اللھم معنی بالسمع والبصر۔ (جامع الرموز۔ کنز الابرار)

- (۱) اس میں اختلاف ہے کہ اذان کا جواب یا مستون ہے یا واجب اور نہایت سے جواب دینا واجب ہے۔ یعنی نہ تو موزن سے مثلاً جائے، نہ ہی مثلاً خود بھی کہہ جائے یا قدم سے جواب دینا واجب ہے۔ یعنی اذان میں نہ نماز کے لئے مسجد میں جانا چاہئے نہ گھر سے یہ ہے کہ اذان کا جواب نہ پاں سے دینا واجب ہے۔ صاحبہ نماز و بیجا و کاشی خان، تہذیب الفقہ و بحر الرائق و درمکار و غیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ علامہ حذیفہ نے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ بخاری و مسنن میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جیسے اذان سے خود یہی ہی تم بھی پڑھو۔
- (۲) نہیں طاقت اور نہ مگر خدا کی مدد سے موزن کی بل اصلہ تو یہی بل الفلاح کہتا ہے تو وہ نماز کے لئے لوگوں کو بلاتا ہے۔ لہذا اس کے جواب میں یہ امر ظاہر کیا گیا کہ نماز کے لئے تو نے کی طاقت اور توت خدا ہی کی مدد سے ہوتی ہے۔ لہذا خدا کی مدد ہوتی ہے تو ہم حاضر ہوتے ہیں۔
- (۳) چونکہ بعض اہل بیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو موزن سے جواب دے وہی کہانے اور بعض سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نی علی اصلہ تو یہی بل الفلاح کے جواب میں لا حول والا قوۃ لا یجوز کہہ جائے اس لئے بعض علماء نے یہ کہہ دیا کہ وہ بھی کہہ جائے۔ موزن سے نہ کیا گیا ہے اور لا حول والا قوۃ بھی کہہ جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔
- (۴) تو نے یہ کہہ دیا اور انھیں بات کہہ دے۔
- (۵) اے اللہ اے ایک سر کمال دہ (اذان) اور اس کا نام ہونے والی نماز کے معایت فرمانبار سے ہر دہرہ چلنے کو پہلے (ایک مقام ہے جنت میں جہاں حضرت ﷺ کے سوا کسی کو نہ ملے گا یا میلہ سے شفاعت کی اجازت ملے اور ہر دہرہ کی پہچان کو مقدم خود) جہاں سب انبیاء خدا کی تعریف کریں گے اور حضرت ﷺ و شفاعت کی اجازت ملے گی) جس کا توفیق ان سے ادا فرمایا ہے۔ یہ لفظ تو وہ دہرہ خلائی نہیں کرتا۔ یعنی لوگ واقعہ ضعیف کے بعد ادا دہرہ قرار دیتے بھی سہتے ہیں۔ علامہ کہتے ہیں یہ اصل ہے۔
- (۶) ازست نازل فرمائے فہمہ تعالیٰ تو پ ﷺ پر مے خدا کے پیار۔
- (۷) میری، تمھاری، اللہ کی اللہ کی آپ ہی سے ہے۔ رسول اللہ ﷺ مجھے دکھانے کہ وہ نہ کر سچ اور میرے۔

اذان کے۔ (در مختار)

۲۔ سوزن کا حلق ہونا، مجنون اور مست اور ہٹا سمجھنے کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور اس کی اذانوں کا اعادہ کر لینا چاہئے نہ اقامت کا۔ (در مختار)

۳۔ سوزن کا مسائل ضروریہ اور غرائز کے اوقات سے واقف ہونا اگر جاہل آدمی اذان دے تو اس کو سوزنوں کی برائیت و ثواب نہ ملے گا۔ (بحر الرائق)

۴۔ سوزنوں کا پرہیز نگار اور دیندار ہونا اور لوگوں کے حال و سحر داور رہنا جو لوگ جماعت میں نہ آتے ہوں ان کا تنبیہ کرنا۔

۵۔ سوزن کا بلند آواز ہونا۔

۶۔ اذان کا کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ کہنا اور اقامت کا مسجد کے اندر کہنا۔ مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے۔ ہاں جمعہ کی دوسری اذان کا مسجد (۱) کے اندر گھبر کے سامنے کہنا مکروہ نہیں بلکہ تمام بلاد اسلام میں معمول ہے۔ (مرآۃ المفاریح)

۷۔ اذان کا کھڑے ہو کر کہنا، اگر کوئی شخص بیٹھے بیٹھے اذان کہے تو پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔

۸۔ اذان کا بلند آواز سے کہنا۔ ہاں اگر صرف اپنی نماز کے لئے کہے تو اختیار ہے مگر پھر بھی زیادہ ثواب بلند آواز میں ہے۔

۹۔ اذان کہتے وقت کانوں کے سوراخوں کو انگلیوں سے بند کر لینا مستحب ہے۔

۱۰۔ اذان کے الفاظ کا ٹھہر ٹھہر کر ادا کرنا اور اقامت کا جلد جلد سنت ہے۔ یعنی اذان کی تکبیروں میں ہر دو تکبیر کے بعد اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے اور تکبیر کے علاوہ اور الفاظ میں ہر ایک لفظ کے بعد اسی قدر سکوت کرے کہ دوسرا لفظ کہے اور اگر کسی وجہ سے اذان کے الفاظ بغیر اس قدر ٹھہرے ہوئے کہہ دے تو اس کا اعادہ مستحب ہے اور اگر اقامت کے الفاظ ٹھہر ٹھہر کر کہے تو اس کا اعادہ مستحب نہیں۔ (در مختار درہ الحکام)

۱۱۔ اذان میں جی الصلوٰۃ کہتے وقت دہنی طرف منہ کو پھیرنا اور جی علی الفلاح کہتے وقت

(۱) نبی ﷺ اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں یہ اذان بھی مسجد کے اندر نہ ہوتی تھی۔ مگر عبدالملک نے اپنے زمانہ میں اس کو مسجد کے اندر داخل کر لیا اور اس زمانہ میں ہر دن بڑے چیل اذان نامی موجود تھے۔ سب نے سکوت کیا اس لئے یہ فعل مکروہ نہ ہوا۔ تاہم اسلام میں مانع ہو گیا اور کسی نے آج تک اس سے انکار نہیں کیا۔ ۱۲۔ منہ

یہ نہیں صرف منہ کو پھیرنا سنت ہے۔ خواہ وہ اذان نماز کی ہو یا اور کسی چیز کی۔ غرض یہ کہ اذان سے پہلے نہ پھیرے۔ نہ پکے۔

۱۲۔ اذان اور اقامت کا قبلہ رو نہ ہو کر کہیں بشرطیکہ سوار نہ ہو۔ بغیر قید رو ہونے کے اذان و اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے۔ (درمختار)

۱۳۔ اذان کہتے وقت حدیث اکبر سے پاک ہونا سنت ہے اور دونوں حدیثوں سے پاک ہونا مستحب ہے اور اقامت کہتے وقت دونوں حدیثوں سے پاک ہونا سنت ہے۔ اگر حدیث اکبر کی حالت میں کوئی شخص اذان کہے تو مکروہ تحریمی ہے اور اس اذان کا اندازہ مستحب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی حدیث اکبر یا حدیثی حالت میں اقامت کہے تو مکروہ تحریمی ہے۔ مگر اقامت کا عادہ مستحب نہیں۔

۱۴۔ اذان اور اقامت کے الفاظ کا ترتیب و لڑکھن سنت ہے اگر کوئی شخص مؤخرتاً پہلے کہہ جائے مثلاً اشھد ان لا الہ الا اللہ سے پہلے اشھد ان محمد رسول اللہ کہہ جائے یا حتی علی الصلوۃ سے پہلے ہی علی الصلاح کہہ جائے تو اس صورت میں صرف اسی مؤخر اللہ کرنا خلاف احادیث و تفسیر دینی ہے جس کو اس نے مقدم کہہ دیا ہے۔ پہلی صورت میں اشھد ان لا الہ الا اللہ کہہ کر اشھد ان محمد رسول اللہ پھر کہے۔ اور دوسری صورت میں ہی علی الصلوۃ کہہ کر ہی علی الصلاح پھر کہے۔ پوری اذان کا عادہ کرنا ضروری نہیں۔ (بحر الرائق - درمنار - شامی)

۱۵۔ اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرے۔ خواہ وہ سلام یا سلام کا جواب ہی کیوں نہ ہو۔ اگر کوئی شخص اذان یا اقامت میں کلام کرے تو اگر بہت کلام کیا تو تو اذان کا عادہ کرنے کا وقت گزرتا ہے۔ (درمنار - شامی)

متفرق مسائل

۱۔ اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصد اللہ دے اور بعد اذان ختم ہونے کے خیال آئے تو یہ کلام اللہ کرے تو اگر زیادہ دیر نہ گزر ہو تو جواب دینا نہ ضروری نہیں۔

۲۔ اقامت کہنے کے بعد اگر زیادہ دیر نہ گزر جائے اور جماعت قائم نہ ہو تو اقامت کا عادہ کرنا چاہئے۔ ہاں اگر کچھ تھوڑی سی دیر ہو جائے تو کچھ ضرورت نہیں۔ اگر اقامت ہو چکے اور امام نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں اور ان کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے تو یہ زیادہ دیر و فاصلہ نہ سمجھنا چاہئے گا اور اقامت کا عادہ نہ کیا جائے گا اور اگر اقامت کے بعد دوسرے کا مشروع کرایا

۴۔ عزتوں کو جنس و نطاس سے پاک ہوگا۔ جنس و نطاس کی حالت میں عورتوں پر نماز فرض نہیں۔

۵۔ بعد اسلام یا طوغر یا بعد جنون اور بے آؤش کے اور اسی طرح بعد جنس و نطاس کے نماز کا وقت مٹا۔ اگرچہ وہ اسی قدر ہو کہ اس میں صرف تحریر کی گنجائش ہو۔ اگر کسی کو اس سے بھی کم وقت ملے تو اس پر اس وقت کی نماز فرض نہیں۔

نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں

چونکہ نماز کا اہتمام سب عبادتوں سے زیادہ ہے اس وجہ سے اس کے شرائط بھی بہت ہیں۔ یہاں تک کہ مرآتی افلاح میں لکھ ہے کہ اس کے شرائط کا احصاء نہیں ہوا۔ مگر ہم اس مقام پر صرف ان مشہور شرطوں کو بیان کرتے ہیں جن کی ضرورت ہر نماز میں پڑتی ہے۔ بعض شرائط جو کسی خاص نماز سے تعلق رکھتے ہیں جیسے جمعہ کی نماز کے شرائط ان کا ذکر اہل مقام پر کیا جائے گا بجا ان نمازوں کا بیان ہے۔

پہلی شرط :- طہارت، نماز پڑھنے والے کے جسم کو نجاست چھیدنے سے پاک ہونا چاہئے، خواہ غایتہ ہو یا خفیہ، اگر یہ ہو یا غیر مرئیہ۔ ہاں اگر بقدر معافی ہو تو کچھ مضافۃ نہیں مگر افضل یہ ہے کہ اس سے بھی پاک ہو۔ اسی طرح نجاست ختمیہ کی دونوں فردوں (حدت اکبر و اصغر) سے بھی پاک ہونا چاہئے۔ نجاست چھید اور حکمیہ اور ان سے پاکی کے طریقے جداول میں بیان ہو چکے ہیں۔ نماز پڑھنے والے کے لباس کو نجاست چھیدنے سے پاک ہونا چاہئے اور اسی طرح ہن چڑ کو جو اس کے جسم سے ایسا تعلق رکھتی ہو کہ ان حرکتوں سے جو نماز میں ہوتی ہے شل رکوع عجدہ وغیرہ کے اس چیز کو بھی حرمت ہو۔

مثال :- کسی چادر کا پاک حصہ نماز پڑھنے والے کے جسم پر ہو اور بخش حصہ زمین پر ہو مگر اسے بیٹھنے سے اس کو جنبش ہوتی ہو۔ (مرآتی افلاح۔ درمختار)

اگر کوئی چادر اس قدر بڑی ہو کہ اس کا بخش حصہ نماز پڑھنے والے کے اٹھنے بیٹھنے سے جنبش نہ کرے تو چھوڑ دینا اور اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہئے جس کو نماز پڑھنے والا اٹھائے ہوئے ہو مگر ٹیکہ، چغ، خود اپنی قوت سے رکے ہوئی نہ ہو۔ (درمختار وغیرہ)

مثال :- نماز پڑھنے والا کسی بچہ کو اٹھائے ہوئے ہو اور اس بچہ کا جسم بخش ہو تو کچھ ترجیح

نہیں۔ اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کھوتر وغیرہ آ کر بیٹھ جائے اور اس کا جسم غس ہو تو کچھ حرج نہیں۔ اس لئے کہ وہ اپنی قوت اور سہارے سے بیٹھا ہے۔ پس یہ نجاست اسی کی طرف منسوب ہوگی اور نماز پڑھنے والے سے اس کو کچھ تعلق نہیں سمجھا جائے گا۔ (بحر الرائق، مراقی الفلاح وغیرہ)

اسی طرح اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش میں ہو اور خارج میں اس کا کچھ اثر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ (درمقدار، مشامی)

مثالی:- نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کتاب بیٹھ جائے اور اس کے منہ سے لعاب نہ نکلا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اس لئے کہ اس کا لعاب اس کے جسم کے اندر ہے اور وہی اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہے۔ پس مثل اس نجاست کے ہوگا جو انسان کے پیٹ میں رہتی ہے جس سے طہارت کا حکم نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی ایسا اندام جس کی زردی خون ہو گئی ہو نماز پڑھنے والے کے پاس ہو تب بھی کچھ حرج نہیں اس لئے کہ اس کا خون اسی جگہ ہے جہاں پیدا ہوا ہے خارج میں اس کا کچھ اثر نہیں بخلاف اس کے کہ اگر کسی شیشی میں پینٹ بھرا ہو اور وہ نماز پڑھنے والے کے پاس ہو اگرچہ منہ اس کا بند ہو اس لئے کہ اس کا پیٹ ب لمبی جگہ نہیں جہاں پینٹ پیدا ہوتا ہے۔ (بحر الرائق، مشامی وغیرہ)

نماز پڑھنے کی جگہ:- نجاست ہیچہ سے پاک ہونا چاہئے۔ ہاں اگر نجاست بقدر معافی ہو تو کچھ حرج نہیں۔ نماز پڑھنے کی جگہ سے وہ مقام مراد ہے جہاں نماز پڑھنے والے کے چر رہے ہیں اور سجدہ کرنے کی حالت میں جہاں اس کے گھٹنے اور ہاتھ اور پیشانی اور ناک رہتی ہو۔

اگر صرف ایک چیز کی جگہ پاک ہو اور دوسرے چیز کو اٹھائے رہے تب بھی کافی ہے۔ (درمقدار)

اگر کسی چیز سے پر نماز پڑھی جائے تب بھی اس کا اسی قدر پاک ہونا ضروری ہے۔ پورے چیز سے کا پاک ہونا ضروری نہیں۔ خواہ چیز اچھوٹا ہو یا بڑا۔ (بحر الرائق، مشامی)

اگر کسی غس مقام پر کوئی چیز اچھا کر نماز پڑھی جائے تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ چیز اس قدر باریک نہ ہو کہ اس کے نیچے کی چیز صاف طور پر اس سے نظر آئے۔ (بحر الرائق، مشامی)

اگر کسی چیز سے کاسٹر غس ہو تو اس پر نماز درست نہیں۔ (شرح وقایہ، بحر الرائق)

تی۔ (در مختار وغیرہ)

مثالی:۔ کسی عورت کا یہ دھوکہ اٹھ ہو اور ایک کان کچھ کھلا ہو تو اگر دونوں کھلے ہوئے مقام کان کی چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز کا سد ہو جائے گی۔

اگر نماز پڑھنے کی حالت میں کوئی شخص قصد اپنی عورت بخلف یا خفیہ کے پڑھتے ہوئے کھول دے تو اس کی نماز غورائی سد ہو جائے گی، خود بقدر ادا کرنے ایک رکن کے کھلا رہے یا اس سے کمر۔ (ثانی)

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہ ہو جس سے وہ اپنے اعضاء کو چھپائے یا ایسا پارکینہ ہو جس سے بدن کھرا تہ ہو تو اس کو چاہئے کہ کسی درخت کے پتے یا کھنٹی وغیرہ سے اپنے اعضاء کو چھپائے اور اگر یہ کوئی صورت ممکن نہ ہو تو پھر اس سر نماز پڑھ لے۔ اگر کسی کو یقین یا گمان غالب ہو کہ آخر وقت نماز تک اس کو کپڑا مل جائے گا تو اس کو مستحب ہے کہ آخر وقت تک انتظار کرے نماز پڑھے۔ اگر کسی اور نے شخص کے پاس کپڑا دیا اور یہ امید ہو کہ اس سے مانگا جائے گا تو وہ اسے لگا کر خود ایسا عورت کے یا جب کے پاس سے کھسکے گا اور اس کے پاس کوئی نہیں کپڑا ہو تو نماز میں اس سے ستر پڑھیں بلکہ اگر بہت سارے چھپا جائے۔ اگر کسی کے پاس کوئی کپڑا نہ ہو جس کا جو تھلی سے مٹھکا چاک ہو تو اس سے ستر کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے کہ بعضے اس سے ستر کر کے ہوئے نماز پڑھتے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر کسی کے پاس ایسا کپڑا موجود ہو جو پختہ نہ ہو یا اس سے زیادہ چاک ہو تو اس سے ستر کر کے نماز پڑھنا جائز ہے بغیر اس سے ستر کر کے ہوئے نماز پڑھو گی۔ (در مختار)

یہ سب صورتیں انی وقت ہیں جب اس کپڑے کے ناکہ نے کسی کوئی صورت ممکن نہ ہو۔ مثلاً پانی نہ ہو یا پٹے وغیرہ کے لئے رکن ہو اور اگر ظاہر کرنے سے معذوری چاہی آئیوں کے ہوئی تو جب ملدہ جائے گا رہے گا ان نمازوں کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

اگر کسی عورت کے پاس ایسا کپڑا ہو جس سے وہ اپنے بدن کو اور سر کے چوتھائی حصہ چھپا سکتی ہو تو اس کے سر کے چوتھائی حصہ کا چھپانا فرض ہے اور اگر اس قدر ہو کہ سر کے چوتھائی حصہ سے کم چھپ سکے تو پھر سر کا چھپانا فرض نہیں ہاں اعضاء یہ ہے کہ جس قدر چھپ سکے اسی قدر چھپائے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس اس قدر کپڑا ہو کہ اس سے جسم کا بعض حصہ چھپ سکے ہو تو عورت خلیفہ کو

چھپانا چاہئے اور اگر اس قدر ہو کہ عورت غلیظ بھی پوری نہ چھپ سکے تو اس حصہ کا چھپانا بہ نسبت مشترک حصہ کے بہتر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

ان سب صورتوں میں اگر کپڑے کے استعمال سے معذور بعد آدمیوں کے ہو تو جب معذوری جاتی رہے گی نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

مثال :- کوئی شخص نسل میں ہو اور جنس کے ملازموں نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کسی دشمن نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کوئی دشمن کہتا ہو کہ اگر تو کپڑے پہنے گا تو میں تجھے مار ڈالوں گا اور اگر آدمیوں کی طرف سے نہ ہو تو پھر نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس ایک کپڑا ہو کہ چاہے اس سے اپنے جسم کو چھپالے، چاہے اسے بچھ کر نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے جسم کو چھپالے اور نماز اسی شخص سے پڑھ لے۔

تیسری شرط :- استقبال قبلہ یعنی نماز پڑھنے کی حالت میں اپنا سینہ کعبہ کرمہ کی طرف کرنا خواہ حقیقتاً یا حکماً کعبہ کی طرف (۱) منہ کرنا شرعاً نہیں ہاں سنتوں میں ہے ہذا اگر کوئی کعبہ سے نہ بھیج کر نماز پڑھے تو ہو یا نہ ہو کعبہ کی طرف سے نہ ہو، تحریر کی ہے۔ جن لوگوں کو کعبہ کرمہ نظر آتا ہو مثل ان لوگوں کے جو مکہ معظمہ میں رہتے ہیں اور ان کے اور بیت اللہ کے درمیان میں کوئی ماحجب نہ ہو ان پر فرض ہے کہ وہ کعبہ کی طرف سے نماز پڑھیں۔ جس طرف کعبہ ہو یا انھیں سیدھ پر کھڑا ہو فرض نہیں۔ جو شخص قبلہ کی طرف نماز پڑھنے سے عاجز ہو نوادہ کسی مرض کی وجہ سے یا مال کے خوف سے یا کسی دشمن کے خوف سے یا اور کسی وجہ سے تو اس کو استقبالی قبلہ کی ضرورت نہیں بلکہ جس طرف وہ نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے۔ اگر کسی کو یہ نہ معلوم ہو کہ کعبہ کرمہ کس طرف ہے اور نہ کوئی ایسا معتبر مسلمان ہو جس سے پوچھ لے تو اس کے لئے یہ شرط ہے کہ اپنے گمان غالب پر عمل کرے۔ اس کو نہ لب گمان سے جس طرف کعبہ معلوم ہو اسی

(۱) اگر کسی کو علم نہیں کہ بیت المقدس کی طرف پر مبنی ہے یا غلیب کعبہ نیام کہ میں ہے نماز ہی صرف پر مبنی کعبہ کی جہت کے ساتھ عید کے بعد چاند اور میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہوا ہے۔ اگر کوئی کی طرف نماز پڑھنے کا بہت شوق تھا مگر اظہار میں رہتے تھے کہ کعبہ کرمہ مال ہو اور میں اس کی یہ غلیب کعبہ ہی ہے آپ کو معزنی ہونی چاہی اور حضرت ابو جہل نے اسلام کو ایک قبلہ تھا، ارفیہ مت میں عرض علی کی تھی بھی وہیں ہوں اور بھی بیت المقدس کعبہ میں تھیں، بہت المقدس میں نہ تھیں۔ نیام کی ساری مسجد میں لہری کی نماز پڑا رہے تھے۔ دو رکعت یا چار رکعت کعبہ کی طرف جہت کا حکم نیام ہوتا، مصیبت ہی طرف چل گئے۔

طرف نماز پڑھنے۔ اگر نماز پڑھنے میں اس کا گمان بدل جائے تو اس کو چاہئے کہ وہی طرف پھر جائے اور ایسی نہایت میں اگر نماز پڑھ چکے کے بعد اس کو اپنے گمان غائب کی غلطی معلوم ہو جائے تو اس نماز کے بعد کوئی ضرورت نہیں اور اگر کوئی ایسی حالت میں بغیر غالب گمان کے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز ادا نہ ہوگی اگرچہ اس نے کعبہ کی طرف نماز پڑھی ہو۔

اگر قبضہ معلوم ہونے کی صورت میں جہالت سے نماز پڑھی جائے تو نام اور مقتدی سب کو اپنے گمان غالب پر عمل کرنا چاہئے لیکن اگر کسی مقتدی کا غائب گمان امام کے خلاف ہوگا تو اس کی نماز اس امام کے پیچھے نہ ہوگی اس لئے کہ امام اس کے نزدیک غلطی پر ہے اور کسی غلطی پر سمجھ کر اس کی اقتداء نہ کرے۔

چوتھی شرط نہایت۔ یعنی دل میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا۔ زبان سے بھی کہنا بہتر ہے۔ اگر فرض نماز پڑھنا ہو تو نیت میں اس فرض نماز کی تعیین بھی ضروری ہے۔ مثلاً اگر ظہر کی نماز پڑھنا ہو تو دل میں یہ قصد کرنا کہ میں ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر عصر کی نماز پڑھتا ہوں تو یہ کہ میں عصر کی نماز پڑھتا ہوں اس امر کی نیت ضروری نہیں کہ یہ ظہر یا عصر اس وقت یا آنے کی ہے۔ ہاں اگر وقت پڑھنا ہو تو اس میں اس کی تخصیص بھی ضروری ہے۔ مثلاً یوں کہو کہ ظہر اس وقت کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر اس کے ذمہ صرف ایک ہی ظہر یا عصر کی قصد ہو تو پھر اس کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح اگر واجب نماز پڑھنا ہو تو اس کی تخصیص بھی ضروری ہے کہ یہ کون واجب ہے وتر یا عید کی نماز ہے یا نذر کی نماز اور اگر کسی نذر کی نماز اس کے ذمہ ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرے اور اسی طرح عید و تلاوت اور شکر میں نیت تلاوت یا شکر کی شرط ہے۔ رکعتوں کی تعداد کی نیت شرط نہیں۔ خواہ فرض نماز ہو یا واجب۔ مثلاً یہ نیت کہ میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں یا چار رکعت فرض ظہر۔ (درمختار)

پانچواں افضل یہ ہے کہ اس کی بھی نیت کرے۔ (خانیہ۔ شامی)
اگر کوئی شخص کسی وقت کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں اس وقت جو نماز فرض ہے وہ پڑھتا ہوں اور اس نماز کا وقت موجود ہو یا نہ ہو مگر نہ ہونے کا طعن نہ ہو تو یہ نیت کافی ہو جائے گی۔ اور اگر اس کا وقت نہ ہو اور وقت نہ ہونے کا اس کو علم بھی ہو تو پھر نماز نہ ہوگی۔ مگر جو کسی نماز اس نیت سے نہ ہوگی اگرچہ وقت موجود ہو اس لئے کہ جو کسی نماز ظہر کے عوض میں پڑھی جاتی ہے۔ اصل میں ظہر کی نماز فرض ہے۔

اگر کوئی اس نیت سے نماز پڑھے کہ میں آج کے دن جو فرض نماز ہے وہ پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح نہیں۔ اس کی نماز نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص مثلاً ظہر کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں آج کے دن کی ظہر پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اور ظہر کا وقت ہو یا نہ ہو اس کی نماز ہو چلے گی۔ اس لئے اداۓ نماز قضاء کی نیت سے اور قضاء ادا کی نیت سے صحیح ہو جاتی ہے۔

مقتدی کو اپنے امام کی اقتداء کی نیت کرنا بھی شرط ہے۔

امام کو صرف اپنی نماز کی نیت کرنا شرط ہے۔ امامت کی نیت کرنا شرط نہیں۔ پس اگر کوئی عورت اس کے پیچھے نماز پڑھتا چاہے اور مردوں کے برابر کھڑی ہو اور نہ بان نہ اور جمعہ اور عیدین کی نہ ہو تو اس کی اقتداء صحیح ہونے کے لئے اس کی امامت کی نیت کرنا شرط ہے اور اگر مردوں کے برابر نہ کھڑی ہو یا نماز جنازہ پڑھے یا عیدین کی نہ ہو تو بیکھر شرط نہیں۔

مقتدی کو امام کی نیت میں شرط نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو بلکہ صرف اسی قدر نیت کافی ہے کہ میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں یاں اگر میں نے گواہ اور پھر اس کے خلاف ظاہر ہو گا تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

مثال :- کسی شخص نے یہ نیت کی کہ میں زید کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں۔ حالانکہ جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے وہ غیر زید ہے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

جنازے کی نماز میں یہ نیت کرنا چاہئے کہ میں یہ نماز اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس میت کی دعا کے لئے پڑھتا ہوں۔ اور اگر مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ یہ میت مرد ہے یا عورت تو اس کو یہ نیت کر لینا کافی ہے کہ میرا امام جس کی نماز پڑھتا ہے اس کی میں بھی پڑھتا ہوں۔ صحیح یہ ہے فرض اور واجب نمازوں کے سوا اور نمازوں میں صرف نماز کی نیت (۱) کر لینا کافی ہے۔ اس شخص کی کوئی ضرورت نہیں کہ یہ نماز سنت ہے یا مستحب اور سنت فجر کے وقت کی ہے یا ظہر کے وقت کی یا یہ سنت تہجد ہے یا تراویح یا کسوف یا خسوف غرض نیت کر لی تو بہتر ہے۔

اگر نیت (۲) زبان سے بھی کہی جائے تو ایسی عبارت ہونا چاہئے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ

(۱) ہر ایک کی نیت صحیح تمام یہ شرطیں کے جہاں نمازوں کا بیان آئے گا۔

(۲) زہدین سے نیت کہہ کر ہی صحیح ہے، بخاری رضی اللہ عنہ سے منقول نہیں اور وقت میں بھی نیت اولیٰ قصد و ارادے کو کہتے ہیں۔ زبان سے کہئے کو نیت نہیں سمجھتے، بخاری میں ہے کہ میں نمازوں کی نیت کرتا ہوں۔ کہتے تو ہم عت نہیں کرتے۔ مگر امام فقہ نے اس لئے اس کو جائز بلکہ مستحب کہہ کر خود کہہ کر اولیٰ ارادے کی نیت نہیں کرتی اور بھی آدمی جھوٹے عت ہے تو اس کا نیت اور وغیرہ دن سے کہہ کر نیت نہیں ہوتا۔ (درمختار شامی)

نیت ہو چکی تہ یہ کہ سب نیت کرے گا۔ نیت کی عبارت خود عربی زبان میں ہو یا اور کسی زبان میں صرف زبان سے اگر نیت کی عبارت کہہ دی جائے تو درست (۱) نہیں ہو اگر وہ دل سے اور وہ گراہ جائے تو درست ہے۔ پس اصل نیت یہی ہے۔

کسی نماز میں مستقبل قبلہ کی نیت شرط نہیں فرض نماز ہو یا واجب، سنت ہو یا مستحب۔ (در مختار)

نیت کو تکبیر تحریرہ کے ساتھ ہونا چاہئے اور اگر تکبیر تحریرہ سے پہلے نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ نیت اور تحریرہ درمیان میں کوئی ایسی چیز فاصل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور وہی شرط سے اگر وقت آنے سے پہلے نیت کرے تب بھی درست ہے بعد تحریرہ کے نیت کرنا صحیح نہیں اور اس نیت کا یہ صحابہ روا نہ ہوگا۔

پانچویں شرط: تکبیر تحریرہ۔ یعنی نماز شروع کرنے کے وقت ادا تکبیر کہنا یا اس کے ہم معنی اور کوئی لفظ کہنا چونکہ اس تکبیر کے بعد نماز کی حالت شروع ہو جاتی ہے اور کھانا پینے چلنا پھرنا اور بات چیت کرنا اور اکثر و چیزیں جو نماز میں جائز تھیں حرام ہو جاتی ہیں اس کو تحریرہ کہتے ہیں۔ تحریرہ کے صحیح ہونے کی آٹھ شرطیں ہیں جو یہاں بیان کی جاتی ہیں۔

۱۔ تحریرہ کا نیت کے ساتھ ہونا اور نہ خواہ چھپنے والی ہو کوئی ہو یعنی ایک ہی وقت میں نیت اور تحریرہ دونوں ہوں یہ صحابی ہوتی ہو یعنی نیت اور تحریرہ کے درمیان کوئی ایسی چیز فاصل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور نیت کرنے کے بعد نماز کے نئے چہرہ نہ دوسرا سمتانی نہ سمجھا جائے گا اور اس کے فاصل ہونے سے تحریرہ کی صحت میں کچھ فاصل نہ آئے گا۔ مگر ان شرط میں ہے کہ چھپنا ملو۔۔۔ (مراتی: غفران)

۲۔ بین نمازوں میں کھانا اور فرض ہے اس کی تکبیر تحریرہ کھڑے ہو کر کہے اور باقی نمازوں کی جس طرح چاہے مگر اس امر کا غلط بر غماز میں ضروری ہے کہ تکبیر تحریرہ رکوع کی حالت میں یا قریب رکوع کے جمع نہ کر لی جائے۔ اگر کوئی شخص جبکہ تکبیر تحریرہ کہے تو اگر اس کا جھکاؤ رکوع کے قریب نہ ہو تو تحریرہ صحیح ہو جائے گی اور اگر رکوع قریب ہو تو صحیح نہ ہوگی۔ (مراتی: غفران)

(۱) بعض اقوال کے لئے ہے کہ اگر کوئی شخص نہایت بڑے غلط اور ناجائز امور میں گواہی سے کسی کو مکار اور مکر میں ملوث کرنے کے لئے صرف دونوں سے کہہ رہا ہو تو صحیح ہے کہ یہ نیت ہے۔ یہاں سے یہ کہہ سکتا ہے کہ نیت کا کوئی شخص ہندو یا کسی کونسی کی حالت کو بدلنے کے کسی کام یا بدکردار کو بدنام کرنے کے لئے نیت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

فرض نمازوں کا بیان

ہاں جو ایک فرض نماز کا پڑھنا آیمہ حق واجب کا ذمہ ہے اتنا کہ ہے، اور حق واجب کے لئے اگر کرنے میں نہ کسی اور سبب کا استعناق ہوتا ہے نہ کوئی کوئی کثرت کا عمل شامل ہے نہ اس سے بعد سے زیادہ کرنے اور غفلت کے اور کر کے میں بھی ہے بعد ثواب مقرر فرمایا ہے۔

پانچ سو آدمی کے پانچ سو بچے تھے۔ پانچ سو آدمی کا شہید ہونا ہے۔
 کسی سال کے حجاب میں نبی ﷺ نے قرآن مجید سے افضل قرار دیا۔ ان کے
 پانچ سو آدمی کے بعد حضرت عیسیٰ کے فرمایا۔ وہ چوبیس سو آدمی تھے جو اس
 کے بعد میں مختلف احوال میں وارد ہوئے ہیں۔

اس حدیث سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ نماز کا رتبہ تہجد سے بھی زیادہ ہے۔
 نبی ﷺ سے ایک مرتبہ یہ اعرابی نے پوچھا کہ یہ رسول خدا ﷺ مجھے کوئی ایسا عمل
 یاد دلائیے جس سے میں بہشت میں نہ جاؤں۔ تو فرمایا کہ نماز پڑھ کر اور خدا سے توحید پکڑ کر
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پوجہ سے باز رہ کر اور رمضان کے روزے رکھ کر۔ اعرابی نے کہا کہ
 یہ بہت خوش ذوالقربہ کی بات ہے۔ فرمایا کہ خدا کی قسم میں اب اس سے زیادہ کوئی چیز یاد نہ دلاؤں
 گا۔ جب وہ واپس آیا تو حضرت ابراہیم سے یہ بات فرمائی کہ اگر تم کو جنتی دیکھو تو شوق ہو جائے
 تو کہو۔

یہ سچجہ مدیٹ میں ہے کہ سب اعمال سے پہلے قیامت میں نہ لڑنا سوال ہوگا۔ جس کو اس سوال میں کامیابی دینی ہے شک و گمان سے چھوٹ جائے اور جس کو اس میں ناکامی ہوئی وہ نقصان اٹھائے گا۔ (ترجمہ)

فجر کی نیت نہیں (۱) کہے۔ نویست ان اصلی رکعتی الفرض وقت الفجر میں نے ارادہ کیا۔ دو رکعت نماز فرض فجر کے وقت میں پڑھوں۔

ظہر کی نیت۔ یوں کہے نویست ان اصلی اربع رکعات الفرض وقت الظہر میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز فرض ظہر کے وقت میں پڑھوں۔

عصر کی نیت۔ یوں کہے نویست ان اصلی اربع رکعات الفرض وقت العصر میں نے یہ نیت کی کہ چار رکعت نماز فرض عصر کے وقت میں پڑھوں۔

مغرب کی نیت۔ یوں کہے نویست ان اصلی ثلاث رکعات الفرض وقت المغرب میں نے یہ ارادہ کیا کہ تین رکعت نماز فرض مغرب کے وقت میں پڑھوں۔

عشاء کی نیت۔ یوں کہے۔ نویست ان اصلی اربع رکعات الفرض وقت العشاء میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز فرض عشاء کے وقت میں پڑھوں۔

اس نیت کے ساتھ ہی اللہ اکبر کہہ کر اونٹوں یا تھوڑے بچے یا نہ بچے اس طرح کہ وہ اپنی جگہ پر بیٹھیں یا کھڑے رہیں یا ہوا اور بائیں کھائی کو اپنے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے پکڑے اور باقی تین انگلیاں بائیں کھائی پر بچھا لے۔ پھر فوراً یہ پڑھے۔

صبح اک اللھم وبحمدک وتبذک اسمک ونعالمی جددک ولا الہ

غیر روئے (۲):

اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اس دعا کو پڑھ کر سکوت کرے اور اگر امام قرات شروع کر دے تو اس دعا کو گواہی نہ پڑھے بلکہ اللہ اکبر کے بعد ہی سکوت کر لے اور اگر تہنہ نماز پڑھتا ہو یا امام ہو تو اس کے بعد سبحان اللہ من ھذہ دن وافریم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر سورہ فاتحہ پڑھے۔ جب سورہ فاتحہ پڑھ جائے تو انظر اور اوم آم سے آئین کہیں۔ اگر کسی ایسی وقت کی نماز ہو جس میں ہمدانہ و از سے قرات کی جاتی ہے تو سب مقدم ہی بھی آہستہ سے آئین کہیں۔ آئین کی الف کو بلا کر کہنا چاہئے۔ اس کے بعد کوئی سورت قرآن مجید کی پڑھے۔ اگر سفر کی حالت ہو یا کوئی ضرورت اور پیش ہو تو اختیار ہے جو سورت چاہے پڑھے اور اگر سفر اور ضرورت کی حالت نہ ہو تو فجر

(۱) ہذا نیت عربی زبان میں کہ ضروری نہیں اس سے ہم نے عربی میں انگریزی زبان میں نیت کی ضرورت کو دیکھا ہے۔

(۲) ان زبانوں میں جو کسی حد تک افہامیہ ہیں اور بڑے بڑے تہنہ اور تہنہ پڑھنے والے ہیں ان میں سے کوئی حد نہیں ہے۔

اٹھ کر اچھی طرح بیٹھ جائے اس طرح کہ داہنا پیروی طرح کھڑا رہے اور بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اسی پر بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ لے۔ اس طرح کھائیں پھیلی ہوں۔ رخ ان کا قبلہ کی طرف ہوتا بہت کشادہ ہوں نہ بالکل ملی ہوگی۔ سر سے ان کے تھفنے کے قریب ہوں اور پس مناسبت میں کوئی دعا نہ پڑھے۔ سجدہ سے اٹھتے وقت پہلے پیشانی اٹھائے پھر ناک پھر ہاتھ اطمینان سے بیٹھ چکنے کے بعد دوسرا سجدہ اسی طرح کرے جیسے پہلا سجدہ کیا تھا۔ دوسرا سجدہ کر چکنے کے بعد کبیر کھتا ہوا فوراً کھڑا ہو جائے۔ کھڑے ہوتے وقت پہلے پیشانی اٹھائے، پھر ناک، پھر ہاتھ، پھر تھفنے اور ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ کر کھڑا ہو، ہاتھوں کو زمین سے سجدہ کر کے کھڑا ہو۔ اس دوسری رکعت میں صرف بسم اللہ کہہ کر سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور اسی طرح کوئی دوسری سورت تلا کر اسی طرح رکوع اقوم اور دونوں سجدے کئے جائیں۔ دوسرے سجدے کے بعد اسی طرح بیٹھ کر جس طرح دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھا تھا یہ پڑھے۔

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ الشَّهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

سب تعریفیں اور مائی اور بدلی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی! تم پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہم پر بھی سلام اور اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور گواہی دیتا ہوں اس کی کہ محمد ﷺ تمہارے بندے اور پیغمبر ہیں۔
۱۔ اے اللہ سب سے وقت انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ بنا کر اور جھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو بند کر کے کلمہ انگلی آسمان کی طرف اٹھائے اور لا الہ الا اللہ کہتے وقت ظہر کی انگلی جھکا دے۔ پھر یعنی دیر تک بیٹھے انگلیاں اسی حالت میں رہیں۔ اگر دو رکعت والی نماز ہو تو انتہیات کے بعد یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ
وَعَلٰی اٰلِ اِبْرَاهِيْمَ اَنْتَ اَحْمَدُ مَجِيْدٌ اَللّٰمُ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ
مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرَاهِيْمَ اَنْتَ اَحْمَدُ مَجِيْدٌ.

اے اللہ! رحمت اپنی نازل کر محمد ﷺ پر اور ان کی اولاد پر جیسے نازل کی تو نے اپنی رحمت حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر بے شک تو اچھی صفات والا اور بزرگ ہے۔ اے اللہ! برکت

ہزار کریمہ ﷺ اور ان کی اولاد پر جیسے برکت نازل کی تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر بے شک تو عمدہ صفات والا بزرگ ہے۔

یہ ورد پڑھ چکنے کے بعد یہ دعا پڑھے۔

اللہم انی اعوذ بک من عذاب جہنم ومن عذاب القبر ومن فتنۃ
المحیاء والممات ومن فتنۃ المسیح الذی جاء

اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اور زندگی
اور موت کی آزمائشوں سے اور جال کے فساد سے۔
یابعد دعا پڑھے۔

اللہم انی ظلمت نفسی ظلماً کثیراً وانہ لا یغفر الذنوب الا انت
فاغفر لی مغفرۃ من عندک ورحمنی انک انت المغفور الرحیم۔
اے اللہ میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا اور تیرے سوا کوئی گناہ کا بخشے والا نہیں۔ بخش
دے میرے گناہ اپنی طرف سے اور میرے خاں پر رحم کر بے شک تو غفور اور رحیم ہے۔

اس کے بعد نماز ختم کر دے اسی طرح کہ پہلے اپنی طرف منہ پھیر کر کہے اسلام علیکم ورحمۃ
اللہ۔ پھر بائیں طرف منہ پھیر کر کہے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ اس سلام میں کراہ کا تین فرشتوں کی
اور ان لوگوں کی نیت کی چائے جو نماز میں شریک ہوں اور اگر دو رکعت والی نماز نہ ہو بلکہ تین رکعت
یا چار رکعت والی نماز ہو تو صرف انتحیات پڑھ کر فوراً کھڑا ہو جائے۔ باقی تین رکعتیں بھی اسی طرح
پڑھے۔ محراب رکعتوں میں بسم اللہ کے بعد صرف سورہ فاتحہ پڑھ کر رکوع کر دے۔ اور دوسری
سورت نہ ملائے۔ اگر تین رکعت والی نماز ہو تو تیسری رکعت میں ورد نہ چوٹی رکعت میں دونوں
سجدوں کے بعد اسی طرح جیسے کہ اسی طرح انتحیات اور ورد شریف پڑھ کر وہی دعا پڑھے۔ اس
کے بعد اسی طرح سلام پھیر کر نماز ختم کر دے۔ فجر، مغرب، عشاء کے وقت پہلی دو رکعتوں میں
سورہ فاتحہ اور دوسری سورت اور جمع اللہ کن حمد اور سب تکبیریں امام بلند آواز سے کہے اور منقر کو
انتقاد سے اچھا اور ظہر اور عصر کے وقت امام صرف جمع اللہ کن حمد اور سب تکبیریں بلند آواز سے کہے اور
منقر آہستہ آہستہ اور مقتدی ہر وقت تکبیریں وغیرہ آہستہ کہے۔ نماز کی حالت میں اوپر ادھر نہ
دیکھنا چاہئے بلکہ کھڑے ہونے کی حالت میں سجدہ کے مقام پر نظر جمائے رہے اور رکوع کی
حالت میں عیروں کی پشت پر اور سجدوں میں ناک اور بیٹھنے کی حالت میں رانوں پر۔ نماز کی

حالت میں آنکھوں کو کھلا رکھے بند نہ کرے۔ ہاں اگر سمجھے کہ آنکھ بند کر لینے سے نماز میں دن زیادہ گنتو کچھ مفید نہ ہوگی۔

دونوں چہرہ پر زور دے کر کھڑا ہونا کچھ ضروری نہیں بلکہ کبھی واجبہ چہرہ پر زور دے کر کھڑا ہو اور کبھی بائیں چہرہ پر تو بہتر ہے اس لئے کہ اس طرح کھڑے ہونے میں تھکنے کا خوف نہیں ہوگا۔ نماز ختم کر چکنے کے بعد دونوں ہاتھ بند تک اٹھ کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے دعا مانگئے اور اہم ہو تو مقتدیوں کے لئے بھی اور مقتدی سب آمین آمین کہتے رہیں اور دعا مانگ چکنے کے بعد دونوں ہاتھ منہ پر بھیجے۔

جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے غزیر، مغرب، عشاء ان کے بعد بہت دیر تک نہ دعا مانگئے بلکہ مختصر دعا مانگ کر ان سنتوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر، عصر ان کے بعد جتنی دیر تک چاہے دعا مانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف منہ بھیج کر بیٹھ جائے اس کے بعد دعا مانگے۔ بشرطیکہ کوئی مسبوق اس کے مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

فرض نمازوں کے بعد بشرطیکہ ان کے بعد سنت نہ ہو ورنہ سنت کے بعد مستحب ہے استغفر اللہ اللہ کی آلاء و احسان کی اقیوم تین مرتبہ آیۃ الکرسی قلن صوالفہ احد قلن بخور رب الخلق اور قلن اخور رب الخلق اس ایک ایک مرتبہ پڑھ کر تینتیس مرتبہ سبحان اللہ تینتیس مرتبہ الحمد خدا اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھے۔ (مرآۃ القاری، در مختار، شامی وغیرہ)

مورتیں بھی اسی طرح نماز پڑھیں۔ صرف چند مقامات پر ان کو اس کے خلاف کرنا چاہئے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ تکبیر تحریر کے وقت مردوں کو چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر کونوں تک اٹھانا چاہئے۔ اگر مرد کی کاڑھ نہ ہو اور عورتوں کو ہرگز نہ میں بغیر ہاتھ نکالے ہوئے شانوں تک اٹھانا چاہئے۔
- ۲۔ بغیر تکبیر تحریر کے مردوں کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا چاہئے اور عورتوں کو سینے پر۔
- ۳۔ مردوں کو چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کا ملکہ بنا کر بائیں کاڈی کو پکڑنا چاہئے اور دائیں تین انگلیاں بائیں کٹائی پر بچھنا چاہئے اور عورتوں کو دائیں تھیلی بائیں تھیلی کی پشت پر رکھ دینا چاہئے۔
- ۴۔ دعا مانگنا اور دعا کی کٹائی کو پکڑنا نہ چاہئے۔

۵۔ مردوں کو کوع میں اپنی طرف بٹھ جانا چاہئے کہ مرد اور سرین اور پشت، ہر دو جانب نہیں

اور عورتوں کو اس قدر جھٹکانا چاہئے بلکہ صرف اسی قدر جس میں ان کے ہاتھ جھٹھنوں تک پہنچ جائیں۔

۵۔ مردوں کو رکوع میں انگلیاں کشاواور کے ٹھٹھنوں پر دھکنا چاہئے اور عورتوں کو بغیر لہجہ وہ کہنے ہوئے بلکہ ملا کر۔

۶۔ مردوں کو کھڑکوع میں کہنیاں پیلاو سے پیچھا کر رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بیڑی۔
۷۔ مردوں کو ہڈے میں پیٹ رالوں سے اور بازو بغل سے دھکنا چاہئے اور عورتوں کو دھکا ہوا۔

۸۔ مردوں کو تہجد میں زمین سے اٹھی ہوئی رکھنا چاہئے اور عورتوں کو زمین پر بٹھی بیڑی۔

۹۔ مردوں کو عہدوں میں دونوں پیچ کی انگلیوں کے بل کی گھڑ سے رکھنا چاہئے۔ عورتوں کو کہنیں۔
۱۰۔ مردوں کو بیٹھنے کی حالت میں بائیں پیچ پر بیٹھنا چاہئے اور دائیں پیچ کو انگلیوں کے بل کھڑا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بائیں سرین کے بل بیٹھنا چاہئے اور دونوں پیچ دائیں طرف نکال دینے چاہئیں۔ اس طرح کہ دائیں ران بائیں ران پر آ جائے اور دائیں پٹنی بائیں پٹنی پر۔
۱۱۔ عورتوں کو کسی وقت قمرات سے بعد آواز سے گھر سے کا اعتیاد نہیں چاہئے ان کو ہر وقت آہستہ آواز سے قمرات کرنی چاہئے۔

نماز وتر کا بیان

نماز وتر واجب (۲) ہے مگر اس کا فرض نہیں مبارک اس کا مثل فرض نمازوں کے ہر ایک کے تاسق اور ان کا گھر ہے۔ فجر جتنے نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ بھاری جہالت میں نہیں۔

(۱) نماز وتر کا وقت فجر سے پہلے ہے۔ مگر نماز زیادہ مشہور ہے۔ مگر یہ اس نماز کو کہتے ہیں اس میں حاجی بھٹکے ہیں۔ مگر فقہاء نے یہ فرمایا ہے اس میں نماز کو کہتے ہیں جس کا وقت فجر کی نماز کے بعد دو جو نام طہر ہے اور نماز بعد فجر۔ پانچویں ہے اور یہ واجب ہے کہ پانچویں۔

(۲) یہ نماز واجب ہے اور فرضی ہے اور اس کا نام نماز ہے۔ نماز ایک تہجد سے دوام نماز کی نماز میں حدیث ہے کہ اسے پانچویں۔ اس کے وقت کے شراب پانچویں نہیں پانی پیتے اور نماز میں کئی نماز پانی پیتے ہیں کہ نماز میں کئی نماز پانی پیتے ہیں کہ نماز میں کئی نماز پانی پیتے ہیں۔

(ابوداؤد) مستدرک جہنم و ترکی نماز بھی مغرب کی نماز کی طرح تین رکعت (۱) ہے اس کے پڑھنے کا طریقہ بھی وہی ہے جو فرض نمازوں کا ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ فرض کی صرف دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملانی جاتی ہے اور اس کی تینوں رکعتوں میں دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور تیسری رکعت میں دوسری سورت کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

النہم الا تسعیبک و تستہدیک و تستغفرک و تنوب الیک و تؤمن بک و تنیر علیک الخیر و تشکرک و لا تکفرک و نخلع و نترک من یغحرک النہم ایاک بعد و لک نصی و نسجد و الیک نسعی و نعفد و نو جو ار حمتک و نطمی عذابک ان عذابک بالکفار ملحق

اے اللہ! ہم خدا جانتے ہیں اور ہدایت اور اپنے گناہوں کی معافی ہم تو بہ کرتے ہیں اور تیرے اوپر ایمان لاتے ہیں اور تیرنی ابھی تعریفیں کرتے ہیں۔ ناشکری نہیں کرتے اور جو تیری ناشکری وافرمانی کرے اس کو چھوڑتے ہیں۔ اے اللہ! ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تیری نماز پڑھتے ہیں۔ تجھ ہی کو سجدہ کرتے ہیں۔ تیری طرف دوڑتے آتے ہیں تیری عبادت میں جہد مستعد ہو جاتے ہیں تیری رحمت کے امیدوار ہیں تیرے غضب سے ڈرتے ہیں۔ بے شک تیرا

(۱) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۲) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۳) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۴) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۵) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۶) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۷) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۸) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۹) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

(۱۰) یہ سورہ سورہ ب کا سورہ اس کے آداب کیسے نکلتی ہے اور جو تینوں نماز متعلق ہے اور ایک نماز میں ایک رکعت کی پڑا ہے۔ دونوں طرف نکلتے آدھ رکعت چھوڑ دیا اور میں۔ تھر تین رکعت اور آدھ رکعت کے ساتھ کافوں تکبیر کے بعد دونوں پانچ تکبیر کے ساتھ کافوں تک اسی طرح اٹھ کر جس طرح تکبیر تحریر کے وقت اٹھنا چاہتے پھر باندھے اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔

یہی عذاب کافروں پر نازل ہونے والا ہے۔

اور اگر اس کے بعد یہ دعا بھی پڑھ لے تو بہتر ہے۔

اللھم اھدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وتولنی فیمن تولیت
وبارک لی فیما اعطیت وفنی شر ما فضیت افک تقضی ولا یقضی علیک
انہ لا یزل من والیت ولا یعز من عادیت نیارکت ربنا ونعالیت وصلی اللہ علی
النبی والہ وسلم

اے اللہ! مجھے ہدایت کر ان لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے ہدایت کی۔ مجھے آفتوں اور
مصیبتوں سے بچا ان لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے بچایا اور مجھ سے محبت کر ان لوگوں کے ساتھ جن
سے تو نے محبت کی اور جو کچھ تو نے مجھے دیا ہے اس میں برکت دے اور مجھے ان برائیوں سے بچا جو
مقدور ہوں۔ بے شک تو حاکم ہے محکم نہیں اور جس سے تو محبت کرے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اور جس
سے تجھ کو عداوت ہو وہ عزت نہیں پاسکتا۔ بزرگ اور برتر ہے تو۔

اگر کوئی شخص غلطی سے پہلے یا دوسرا رکعت میں دعائے قنوت (۱) پڑھ جائے تو اس کو چاہئے کہ
پھر تیسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے۔ (بحر الرائق وغیرہ)
اگر کسی کو دعائے قنوت نہ یاد ہو تو وہ بجائے اس کے یہ پڑھے۔

ربنا اتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
اے پروردگار! ہم کو دنیا و آخرت دونوں میں آرام دے اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے

بچا۔ ۱۲

یا اللھم اغفر لی ثمن مرتبہ یہ رب ثمن مرتبہ کہہ لے۔ (سرائق الفدح وغیرہ۔)

(۱) اور حج وغیرہ میں مسئلہ کو اس تفصیل سے تحریر کیا گیا ہے کہ اگر یہ جانتا ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت ہے اور صرف
دعائے قنوت کے پڑھنے سے سمجھ ہوا تو پھر تیسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے نہ کہ دوسری رکعت کی جگہ میں سمجھ ہوا ہو مثلاً
دوسری رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر دعائے قنوت پڑھی ہے تو پھر تیسری رکعت میں پڑھ لے۔ اگر کسی یہ ہے کہ عموماً
میں دوسرا دعائے قنوت پڑھتا ہوں۔ تب بحر الرائق نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ ۱۳

نفل نمازوں کا بیان

چونکہ نماز ایک عمدہ عبادت ہے اور خداوند عالم کو عبادتوں سے زیادہ محبوب اور محبوب ہے اس لئے جس قدر اس کی کثرت کی جائے بہت خوب ہے۔

نبی ﷺ کو نماز پڑھنے میں جس قدر مسرت اور فرحت ہوتی تھی اس قدر کسی دوسری عبادت میں کبھی نہ ہوتی تھی۔ اس وجہ سے آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ میری آنکھوں کو نہ اس شغل سے روکتی ہے۔ (ترمذی)

شریعت نے انی خیال سے اس عبادت میں فرائض اور واجبات کے علاوہ ہر فرض کے ساتھ کچھ سنتیں بھی مقرر فرمائی ہیں کہ فرض کے ساتھ آسانی سے ادا ہو جائیں اور جو قصور نقصان فرائض کے ادا کرنے میں واقع ہوا ہو وہ بھی ان کی وجہ سے پورا ہو جائے۔ نماز کے سوا اور کسی عبادت میں فرائض کے سوا شریعت کی طرف سے سنتیں وغیرہ مقرر نہیں۔ اپنی خوشی سے فکر کوئی فرض کے علاوہ ان باتوں کو بھی کرے تو وہ دوسری بات ہے۔ نہ کوئی کوئی کھینچے جس قدر فرض ہے اس کے دینے کے بعد اگر ایک چیز بھی کسی محتاج کو نہ دیا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ فرض نہیں۔ روزے کا بھی یہی حال ہے۔ رمضان کے سوا اگر ایک روز بھی نہ رکھا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ منہ نہ دیتی۔ حج کی بھی یہی کیفیت ہے۔ فرض ہونے کے بعد تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کر کے پھر اگر کبھی نہ کیا جائے تو کچھ گن نہیں۔ نمازوں میں اگر صرف فرائض ادا کئے جائیں اور سنتیں نہ پڑھیں جائیں تو گناہ ہے۔ یہاں سے بھی یہ بات ظاہر ہو رہی ہے کہ نماز اللہ جل شانہ کا کس قدر پسند ہے۔

نفل نمازوں کے پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ فرائض کی صورت دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری رکعت پڑھنے کا حکم ہے اور نوافل کی سب رکعتوں میں نوافل کی رکعتوں میں دو سو تک پڑھی جائیں ان کا ہر بار نہ ہوتا بھی خلاف سنت نہیں ہے۔ نوافل دن میں دو رکعت تک اور رات میں چار رکعت تک ایک ہی سہام سے پڑھی جاسکتی ہیں۔ مگر ہر دو رکعت کے بعد اقیات پڑھنا چاہئے۔

(۱) فرض اور واجب کے سوا ہر بات کو سنت کہتے ہیں۔ جو سنت نہ نفل ہے۔

نہر کے وقت فرض سے پہلے دو رکعت سوکھہ ہیں۔ ان کی یہ تین تمام سوکھہ سنتوں سے زیادہ ہے۔ یہاں تک کہ بعض روایات میں امام صاحب سے ان کا اسیب منقول ہے۔ بعض علماء نے تصدقے کہ ان کے انکار سے کفر کا خوف ہے۔ (درمختار۔ مرقاۃ الخلاج وغیرہ)

نہی چھتے کا اثر دے کہ نہر کی سنتیں ان چھوڑ دے کہ چھوڑ دے چھل ڈالیں۔ یعنی جان ہونے کا خوف ہو جب بھی نہ چھوڑو۔ اس سے قصود صرف تاکید اور ترغیب ہے ورنہ جان کے خوف سے بفرأض کا چھوڑنا بھی جائز ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ نہر کی سنتیں میرے نزدیک دنیا و مافیہا سے بھتر ہیں۔

غیر کے وقت فرض سے پہلے چار رکعت ایک (۴) سلام سے اور فرض کے بعد دو رکعت سنت (مردہ ہیں)۔ (مرقاۃ الخلاج۔ ریاض ونیہ)

بعد کے وقت فرض سے پہلے چار (۴) رکعتیں ایک سلام سے سنت سوکھہ ہیں اور فرض کے بعد بھی چار (۴) رکعتیں ایک سلام سے۔ (مرقاۃ الخلاج وغیرہ)

عصر کے وقت کوئی سنت مردہ نہیں۔ ہوں فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے مستحب ہیں۔ (مرقاۃ الخلاج)

مغرب کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت سوکھہ ہیں مثلاً کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت سوکھہ ہیں اور فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے مستحب ہیں۔

وتر کے بعد بھی دو رکعتیں نبی ﷺ سے منقول ہیں۔ لہذا یہ دو رکعت بعد وتر کے مستحب

۱) نہر کی سنت نبی ﷺ کی ایک رکعت میں ہی اکرم قال و سواھا دیں، دوسری رکعت میں کل مواضع ادا پڑھتے تھے۔ انہوں نے ان سے نہر پہلی رکعت میں نہر شرع اور دوسری رکعت میں نہر تکلیف پڑھی ہائے توان ہرگز آفتوں سے ان کی نکلوا۔ (سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۰۰) (الحمد للہ علی ما نہر مرقاۃ الخلاج)

۲) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک علم سے پہلے چار رکعت اسلام سے سنت ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی اصل وہ سنت ہے جو حضرت عائشہ سے بخاری وغیرہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ علم سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے۔ ہمارے شافعی کی حوالہ سے کہ حدیث نبی ﷺ میں نہر کا بھی نہر خارج ہے۔ نہر چار رکعت سنت نہیں پڑھیں بلکہ سنتیں پڑھیں۔

۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کہ چار رکعت کوئی سنت منقول نہیں حالانکہ نہر کی بھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بعد سے پہلے چار رکعتیں اور بعد کے بعد چار رکعتیں پڑھ کر گزرتے تھے۔ ۱۲

۴) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ حدیث ہے کہ ایک بعد چار کے چار رکعتیں مسنون ہیں۔ بلکہ وہ ایک رکعت سے تک دو رکعت ایک سلام سے اور ہر طرف صحیح حدیث موجود ہے۔ ۱۳

ہیں۔ ان سب سنتوں کے لئے علیحدہ علیحدہ تاکیدیں اور تفصیلاتیں حدیث شریف میں وارد ہوئی ہیں۔ عمر یہاں صرف ایک وہ حدیث لکھی جاتی ہیں جس سے سب کی تفصیلات نکلتی ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان غرائض کے علاوہ بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنائے گا۔ (صحیح مسلم)

ترجمہ اور نساہی میں ان بارہ رکعتوں کی تفصیل اس طرح منقول ہیں۔ ولد اوکل سنت کے لئے ان کا ذکر بھی ضروری ہے۔ لہذا ہم اپنی کتاب ان کے مبارک ذکر سے خالی رکھ نہیں جاتے۔

نماز تہجد

نماز تہجد سنت (۱۱) ہے۔ نبی ﷺ ہمیشہ اس کو پڑھا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو اس کے پڑھنے کی بہت ترغیب دیتے تھے۔ اس کے فضائل بہت احادیث میں وارد ہیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بعد فرض نمازوں کے نماز شب (تہجد) کا مرتبہ ہے۔ (مسلم)

حضرات صوفیہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص بے نماز تہجد کے درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا اس میں شک نہیں کہ یہ نماز تمام صلحائے امت کا معمولی ہے۔ صحابہ سے لے کر اس وقت تک بلکہ ایک حدیث میں ہے کہ اگلی امت والے بھی اس نماز کو پڑھتے تھے۔

نماز تہجد کا وقت عشاء کی نماز کے بعد ہے۔ سنت یہ ہے کہ عشاء کی نماز پڑھ کر سورہ ہے۔ اس کے بعد اٹھ کر نماز تہجد پڑھے۔ (شائی وغیرہ)

بہتر یہ ہے کہ بعد نصف شب کے پڑھے۔ کم سے کم تہجد کی نماز دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعت (۱۱) منقول ہے۔ اور اکثر معمول نبی ﷺ کا آٹھ رکعت پر تھا۔ ایک سلام سے دو دو رکعتیں۔ تہجد کی نماز کو نیت سے پڑھے۔ نویت ان اصلی رکعتی صلوة التہجد سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تہجد نبی ﷺ کی سنت پڑھوں۔

(۱) بعض فقہاء نے اس نماز کو مستحب تکہ سے مکرر کیا ہے کہ سنت ہے۔ ۴۔

(۱) بعض شب خود میں اس نماز کی آٹھ رکعتیں تہجدی اٹھ رکعتیں سے معلوم ہوتا ہے کہ دس رکعت بھی حضرت ﷺ نے پڑھی ہیں۔ ثریا سفر سعادت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس کو بہت عمدہ تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ ۱۲۔

نہی ﷺ بھی آدمی رات کو بھی اس سے پہلے بھی اس کے بعد تہجد کے لئے اٹھتے تو اس دعا (۲) جو بیداری کے وقت آپ کی معمول تھی پڑھتے ہوئے دونوں ہاتھ منہ پر مٹے تاکہ نیند کا اثر نہ پاتا رہے۔ اس کے بعد مسواک فرماتے۔ مسواک میں مہالذ کرنا حضرت ﷺ کی عادت تھی۔ بعد مسواک کے وضو فرماتے۔ بعض روایات میں ہے کہ مسواک اور وضو کرتے وقت بعض میں ہے کہ اس سے پہلے آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے اور سورہ آل عمران کی آخری دس آیتیں جن کی ابتدا ان فی خلق السموات والارض سے ہے تلاوت فرماتے اور بعض روایات میں ہے ربنا ما خلقت هذا باطلاً سے مختلف الميعاد تک پڑھتے۔ اس کے بعد نماز شروع کرتے۔ نماز پڑھنے میں آپ ﷺ کی عادت مختلف تھی کبھی چھ رکعت پڑھتے اور ہر رکعت کے بعد سورت پڑھتے۔ سوائے کے بعد پھر اسی طرح مسواک اور وضو کرتے اور آیتوں کی تلاوت فرماتے۔ اکثر عادت آپ ﷺ کی آٹھ رکعت پڑھنے کی تھی اسی واسطے فقہاء نے آٹھ رکعتیں اختیار کی ہیں۔ وتر کی نماز حضرت ﷺ بعد تہجد کے پڑھتے تھے اور اگر فجر کا وقت آ جاتا تو اس کے بعد فجر کی سنتیں بھی پڑھ لیتے۔ بھر تموزی ویر لیت رہتے۔ اس کے بعد فجر کی نماز پڑھتے تشریف لے جاتے۔

(۲) دعا ہے الحمد للہ الذی احیانا بعد الماتہ والیہ الفکر

(ترمذی) اللہ کا شکر ہے کہ ہمیں بعد موت (خواب) کے زندہ فرمادے (یدور) کیا اور اسی کی طرف سب کا رجوع ہے۔

اس کے علاوہ بھی مختلف دعا ہیں حضرت ﷺ سے منقول ہیں ۱۲: (مترجم دعوات)

نماز چاشت

نماز چاشت مستحب ہے، اختیار ہے کہ چاہے چار رکعتیں پڑھے، چاہے چار سے زیادہ۔ نبی ﷺ سے چار بھی منقول ہیں، اور یہ بھی منقول ہے کہ کبھی چار سے زیادہ پڑھتے۔ ظہرائی کی ایک حدیث میں چار رکعت تک منقول ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

نماز چاشت کا وقت آفتاب کے انجھی طرح نکل آنے کے بعد ست زوال سے پہلے تک رہتا ہے۔ (مرآۃ المفاتیح) نماز چاشت اس نیت سے پڑھیں جائے۔

نویس ان اصلی اربع رکعات صلوٰۃ النضحی سنۃ النبی صلی اللہ علیہ

وسلم

میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز چاشت نبی ﷺ کی سنت پڑھوں۔

یہاں تک جو نماز پڑھا، وہ نہیں جن کو نبی ﷺ ہمیشہ التزام سے پڑھا کرتے تھے۔ کبھی ترک نہ فرماتے تھے اور باقی نمازیں جو آپ پڑھتے تھے ان کے لئے کوئی خاص سبب ہوتا تھا۔ مثلاً توبہ مسجد مسجد جانے کے لئے پڑھتے تھے۔ نماز صوفیہ و کسوف چاند گرہن، سورج گرہن کے سبب سے غائب ہونے کی بنا پر۔

حائب ثواب اور حج و عمرہ کو چاہئے کہ ان نمازوں کو بے کسی عذر قوی کے نہ چھوڑے۔ اگر خیال کیا جائے تو کوئی بری بات نہیں۔ ان رات میں قرآن وغیرہ کم صرف چھ یا پندرہ رکعتیں ہوتی ہیں۔ سترہ رکعت فرض تین رکعت وتر چار رکعتیں سوکھ سنتیں جو پنج وقتہ نمازوں کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔ آٹھ رکعت نوافل، چار رکعت نماز چاشت۔ مگر افسوس ہم لوگوں کی کم ہمتی اور سستی کے سائے قرآن ہی کا اور دعا و شواہد ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وانہا لکثیر ذالاعلیٰ الخشعین الذین یظنون انہم ملقوا ربہم

بے شک نماز کا پڑھنا بہت دشوار ہے، مگر ان لوگوں کو جانتیں اپنے پروردگار سے ملنے کا یقین ہے۔

پس اصل وجہ سستی اور کم ہمتی کی یہی ہے کہ ہمیں قیامت کے آنے اور ثواب و عذاب کے ملنے کا پورا یقین نہیں ہے۔ انکو ذہابہ من جمیع ما کرہ اللہ

بعض علماء نے لکھا ہے کہ جو ہر شب و روز اتنے مرتبہ کرب کا دروازہ طلب اور آپ کے بقولوں سے کمان پاتا ہے، بے شک اس پر سعادت و رحمت کا دروازہ بہت جلد کھل جائے گا۔

تحیۃ المسجد

یہ نماز اس شخص کے لئے سنت ہے جو مسجد میں داخل ہو۔ (در مختار وغیرہ)
اس نماز سے مقصود مسجد کی تعظیم ہے جو درحقیقت خدا کی تعظیم ہے اس لئے کہ مکان کی تعظیم صاحب مکان کے خیال سے ہوا کرتی ہے۔ پس غیر خدا کی تعظیم کسی صراح اس سے مقصود نہیں۔ مسجد میں آنے کے بعد بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے بشرطیکہ کوئی مکرر وہ وقت نہ ہو۔ (در متقی، رد، کرمرائی، شامی وغیرہ)

اگر مکرر وہ وقت ہو تو صرف چار مرتبہ ان کلمات کو کہہ لے۔ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ اور بعد اس کے کوئی دو در شریف پڑھ لے۔ (در مختار، مراقی، مفاد)

اس نماز کی نیت یہ ہے۔

نوبت الی اصلی رکعتین تحیۃ المسجد

میں نے ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تحیۃ المسجد پڑھوں۔

دو رکعت کی پانچ قسمیں ہیں اگر چار رکعت پڑھی جائیں تب بھی جائز ہے۔

اگر مسجد میں آتے ہی کوئی فرض نماز پڑھی جائے یا اور کوئی سنت، اس کی جائے تو وہی فرض یا سنت تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائے گی۔ یعنی اس کے پڑھنے سے تحیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائے گا اگرچہ اس میں تحیۃ المسجد کی نیت نہیں کی تھی۔ (در مختار، مراقی، شامی وغیرہ)

اگر مسجد میں جا کر کوئی شخص بیٹھ جائے اور اس سے بعد تحیۃ المسجد پڑھے تب بھی جائز ہے۔ نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ بیٹھنے سے پہلے پڑھ لے۔ (در مختار وغیرہ)

یہی طریقہ ہے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں گئے تو جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھ لے نہ بیٹھے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

اگر مسجد میں کسی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تحیۃ المسجد پڑھ لینا کافی ہے۔ خواہ پہلی مرتبہ پڑھ لے یا آخر میں۔ (در مختار، شامی)

سنت وضو

جد و شو کے جسم خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز مستحب ہے۔ (درمختار۔ مراقی الفلاح)
 اگر چار رکعتیں پڑھی جائیں تب بھی کچھ حرج نہیں اور کوئی قرآن یا سنت وغیرہ پڑھ لی جائے۔
 تب بھی کافی ہے۔ ثواب مل جائے گا۔ (مراقی الفلاح)
 نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص صبح وضو کر کے دو رکعت نماز خالص دل سے پڑھ لیا
 کرے اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ (صحیح مسلم)
 نبی ﷺ نے شب معراج میں حضرت بلالؓ کے چھنے کی آواز اپنے آگے سنت میں سنی۔
 صبح کو ان سے دریافت فرمایا کہ تم کونسا ایسا نیک کام کرتے ہو کہ کل میں نے تمہارے چھنے کی آواز
 جنت میں اپنے آگے سنی۔ بلالؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جب میں وضو کرتا ہوں تو دو رکعت
 نماز پڑھ لیا کرتا ہوں۔ (صحیح بخاری)
 جس کے بعد یہ دو رکعتیں مستحب ہیں۔ اس لئے کہ ہر غسل کے ساتھ وضو بھی ضرور ہو جاتا
 ہے۔ (رد المحتار)

نماز سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے لگے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز قصر
 میں پڑھ کر سفر کرے اور جب سفر سے واپس آئے تو مستحب ہے کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ
 لے اس کے بعد اپنے گھر جائے۔ (درمختار وغیرہ)
 نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی اپنے گھر میں ان دو رکعتوں سے بہتر کوئی چیز نہیں پھونکتا جو سفر
 کرتے وقت پڑھی جاتی ہے۔ (طبرانی)
 نبی ﷺ جب سفر سے تشریف لاتے تو پیچھے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لیتے
 تھے۔ (صحیح مسلم)
 مسافر کو یہ بھی مستحب ہے کہ شام کے سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا ارادہ کرے تو
 قبل بیٹھنے کے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (شامی وغیرہ)

نماز استخارہ

جب کسی کو کوئی کام درپیش ہو اور اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد ہو یا اس میں تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے۔ مثلاً کسی کو سفر حج درپیش ہو تو اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ حج عبادت ہے اور عبادت کرنے نہ کرنے میں تردد کیسا۔ ہاں جس میں تردد ہو سکتا ہے کہ سفر آج کیا جائے یا کل تو اسکی حالت میں مستحب ہے کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھی جائے۔ اس کے بعد جس طرف طبیعت کو راغب ہو وہ کام کیا جائے۔ (در مختار۔ مرقاۃ المفلاح) بہتر یہ ہے کہ سات مرتبہ تک نماز استخارہ کی تکرار کے بعد کام شروع کیا جائے۔ (شامی۔ مرقاۃ المفلاح)

نبی ﷺ صحابہ کرامؓ نماز استخارہ کی اس اہتمام سے تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن مجید کی تعلیم میں آپ کا اہتمام ہوتا تھا۔ (بخاری۔ ترمذی۔ ابوداؤد وغیرہ)

نماز استخارہ اس نیت سے شروع کی جائے۔

نویت ان اصلی رکعتی صلوة الاستخارہ

میں نے یہ نیت کی کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھوں۔

پھر بدستور معمولی دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا پڑھی جائے۔

اللھم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک وامسک من قضتک العظیم فانک تغفر ولا افر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللھم ان کنت تعلم ان ہذا الامر خیر لی فی دینی ومعاشی وعاقبہ امری وعاجلہ واجلہ فاقدہ لی ویسرہ لی ثم بارک لی فیہ وان کنت تعلم ان ہذا الامر شر لی فی دینی ومعاشی وعاقبہ امری وعاجلہ واجلہ فاصرفہ عنی واصرفنی عنہ واقدر لی الخیر حیث کان ثم رضنی بہ

اور نظر امر کی جگہ حاجت ذکر کرے مثلاً سفر کے لئے استخارہ کرنا ہو تو خدا اسفر کہے اور نکاح کے لئے استخارہ کرنا ہو تو خدا نکاح کہے۔ کسی چیز کی خرید و فروخت کے لئے کرنا ہو تو خدا البيع کہے۔ ویل ہذا القیاس بعض مشائخ سے منقول ہے کہ بعد اس دعا پڑھنے کے پڑھو قلہ رد ہو کر سو رہے۔ اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو سمجھ لے کہ یہ کام اچھا ہے کرنا چاہئے لا اگر سیاہی یا

مربی ایچھے تو کچھ نے کہ یہ کام بڑا ہے نہ کرنا پاتا ہے۔ (شامی)
 اگر کسی جہ سے نماز نہ پڑھ سکتا ہو مثلاً بچہ کی وجہ سے یا عورت حیض و نفاس کے سبب
 سے تو صرف چار چھ رکعات مشوراً پڑھ لے۔ (علاء الدین و غیرہ)
 مستحب ہے کہ دعائے پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور درود شریف بھی پڑھ لیا جائے۔

نماز حاجت

جب کسی کو کوئی حاجت یا ضرورت پیش آئے تو ادا ہو جائے باز اللہ تعالیٰ سے یہ دعا
 پڑھ لی جس سے اس حاجت کا پورا ہونا مقصود ہو مثلاً کسی کو نوکری کی خواہش ہو یا کسی
 سے نکاح کرنا یا بچہ ہونا تو اس کو مستحب ہے کہ درود نماز پڑھ کر درود شریف پڑھتے ہوئے دعا مانگیں
 تعریف کر کے اس دعا پڑھیں۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَرِيمِ صَلَواتُ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ نَحْمَدُكَ
 رَبُّ الْعَالَمِينَ اَسْأَلُكَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَّتِكَ مَغْفِرَتِكَ وَالْمَغْنَمَةَ مِنْ
 كُلِّ بَرٍّ وَنَسْرَةَ مِنْ كُلِّ اَنْهٍ لَا تَدْعُ لِي دُخَانًا اِلَّا غَفِرْتَهُ وَلَا حَاجَةً لَكَ فَيَبْطِلُ
 وَضِي اِلَّا فَضِيلُهَا بِالرَّحْمَةِ الرَّاحِمِينَ

نہیں ہے کوئی مہر و سوا کے سوا چشم پوشی اور بخشش کرنے والے۔ کے۔ پاک کی بیان کرتا ہوں
 میں اللہ کی جو مالک ہے عرش عظیم کا اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہے۔ اور
 زبان کا۔ اے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں، جو چیزیں جن پر تیری رحمت و دقت ہے اور جو تیری بخشش
 کا حلیہ واقع ہوتی ہیں اور مانگتا ہوں، پناہ سے ہر فائدہ سے اور پناہ مانگتا ہوں، پناہ مانگتا ہوں۔ اے
 اللہ میرے کسی دشمن کو نہ بے شکستہ ہوئے اور کسی غم کو نہ بے دور کنے ہوئے اور کسی حاجت کو نہ پورا
 نہ کرے ہوئے نہ قبول نہ کرے۔ ۱۲

اس دعا کے بعد چونکہ دست ایں کو درپیش ہو اس کا سوال اللہ تعالیٰ سے کرے۔ یہ نماز حاجت
 دہائی کے لئے مجرب ہے۔ بعض بزرگوں نے اپنی ضرورتوں میں اس طریقہ سے نماز پڑھ کر فائدہ
 حاصل کیا ہے۔ دعا مانگنے کی۔ ان کا کام پورا نہ کیا۔ (شامی)

دیکھ رہے ہیں، غرض کہ خدمت میں ایک نابینا صاحبہ کے کہ یہ سوال اللہ تعالیٰ سے

لئے دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے یہ بات عبادت فرمائے۔ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو بہت ثواب ہوگا اگر کھوتو میں دعا کروں۔ انہوں نے خواہش کی کہ آپ دعا فرمائیے۔ اس وقت آپ ﷺ نے ان کو یہ نماز تعلیم فرمائی۔

صلوۃ الادابین

نماز ادابین مستحب ہے۔ نبی ﷺ نے اس کے بہت فضائل بیان فرمائے ہیں۔ نماز ادابین چار رکعت پڑھنا چاہئے تین سلام سے نماز مغرب کے بعد۔ (مرآۃ الفلاح)

صلوۃ التسبیح

صلوۃ (۱) تسبیح مستحب ہے ثواب اس کا حدیث میں ہے شمار ہے۔ نبی ﷺ نے حضرت عباسؓ کو تعلیم فرمائی تھی اور فرمایا تھا کہ اسے چچا اس کے پڑھنے سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اگلے پچھلے، نئے پرانے۔ اگر تم سے ہو سکے تو ہر روز ایک مرتبہ اس کو پڑھ لیا کرو ورنہ بیٹے میں ایک بار ورنہ بیٹے میں ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر میں ایک بار۔ (ترمذی)

بعض محققین کا قول ہے کہ اس قدر فضیلت معلوم ہو جانے کے بعد پھر بھی اگر کوئی اس نماز کو نہ پڑھے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دین کی کچھ عزت نہیں کرتا۔ (شامی)

صلوۃ التسبیح کی چار رکعتیں نبی اکرم ﷺ سے منقول ہیں۔ بہتر ہے کہ چاروں رکعتیں ایک سلام سے پڑھی جائیں اگر دو سلام سے پڑھی جائیں تب بھی درست ہے۔ ہر رکعت میں پچھتر مرتبہ تسبیح کہنا چاہئے۔ پوری نماز میں تین سو مرتبہ صلوۃ التسبیح کے پڑھنے کی ترکیب یہ ہے کہ نیت کرے۔

(۱) ادابین میں سے چھائیہا کہ اس نماز کے لئے کوئی خاص سورت بھی مقرر کیا ہے۔ انہوں نے کہا ہاں نماز کہ اعتنا کر۔
۱۳۔ ملاحظہ فرمائیے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

تو بیت ان اصلی اربع رکعات صلوٰۃ التسبیح

میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز صلوٰۃ التسبیح پڑھوں۔

تکبیر تحریر یہ کہ کہہ کر ہاتھ باندھ لے اور بجا لک۔ اللھم پڑھ کر پندرہ مرتبہ کہے سب بحان اللہ والحمد للہ والا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ پھر اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھ کر الحمد اور سورت پڑھے۔ اس کے بعد دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے۔ پھر رکوع سے اٹھ کر صبح اللہ لمن حمد اور بجا لک۔ الحمد کے بعد دس بار وہی تسبیح پڑھے۔ پھر سجدے میں جائے اور دونوں سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ کے بعد اور سجدوں کے درمیان میں دس دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے۔ پھر دوسری رکعت میں الحمد سے پہلے پندرہ مرتبہ اور بعد الحمد اور دوسری سورت کے دس مرتبہ اور رکوع اور قوسے اور دونوں سجدوں اور ان کے درمیان میں دس دس دفعہ اسی تسبیح کو پڑھے۔ اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی پڑھے۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ بجا لک۔ اللھم کے بعد اس تسبیح کو نہ پڑھے بلکہ بعد الحمد اور سورت کے پندرہ مرتبہ اور دوسرے سجدے کے بعد بیٹھ کر دس مرتبہ اسی طرح دوسری رکعت میں بھی الحمد اور سورت کے بعد دس مرتبہ اور بعد التقیات کے دس مرتبہ وہی طرح تیسری رکعت میں بھی اور چوتھی رکعت میں بعد دو دشریف کے دس مرتبہ اور باقی تسبیحیں بدستور پڑھے۔ یہ دونوں طریقے ترمذی میں مذکور ہیں۔ ان دونوں روایتوں میں سے جس کو چاہے اختیار کرے اور بہتر ہے کہ کبھی اس روایت کے موافق عمل کرے اور کبھی اس روایت کے کہ دونوں روایتوں پر عمل ہو جائے۔ (شامی)

اس کی تسبیحیں چونکہ ایک خاص عدد کے لحاظ سے پڑھی جاتی ہیں یعنی حالت تیس میں پچیس یا پندرہ مرتبہ اور باقی حالتوں میں دس دس مرتبہ اس لئے اس کی تسبیحوں کے مستثنیٰ کی ضرورت ہوگی اور اگر خیال ان کی تمتی کی طرف رہے گا تو نماز میں خشوع نہ ہوگا۔ لہذا فقہاء نے نکھا ہے کہ ان کے مستثنیٰ کے لئے کوئی علامت مقرر کر دے۔ مثلاً جب ایک دفعہ کہہ چکے تو اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کو ہادے۔ پھر دوسری کو اسی طرح تیسری چوتھی پانچویں کو جب چھٹا عدد پورا ہو جائے تو دوسرے ہاتھ کی پانچویں انگلیاں یکے بعد دیگرے اسی طرح ہادے۔ اس طرح پورے دس عدد ہو جائیں گے اور اگر پندرہ مرتبہ کہتا ہو تو ایک ہاتھ کی انگلیاں ڈھنسی کر کے بھر دے۔ پندرہ عدد پورے ہو جائیں گے۔ انگلیوں کی پوروں پر نہ گننا چاہئے۔ (شامی)

آرامی ففص سرفسا اپنے خیزاں میں ہوا یاد رکھو کہ نیک بشر خلیکہ پر اذیتیں اسی ضربہ سے ہو جائے
تو اور بھی بہتر ہے۔ (شانی)

کر جو کسے سے کسی۔ حقہ کی تین تیس چھوٹ چائیں تو ان کو اس یہ سب سے مقدمہ میں ادا کر لے
جو پہلے تمام سے ملا: وہ انو بشر خلیکہ یہ دو راستہ برابر ہے: وہ جس میں نیک تین تیس چھوٹ چائیں سے اس کے
بند ہانے کا خوف ہو اور اس کا بڑا نہ چاہیے مقدمہ سے منع ہو۔ مثلاً قوسے کا نوٹ سے بڑا حدیث
منع ہے۔ پس روغ کی چھوٹی ہوئی تھیں۔ یہ قوسے میں تدا کی با کیر جگہ پہلے جگہ سے میں اور اسی
ضرب دووں تھیں۔ کی درمیان نشہ سے کہ جگہ اس سے بڑا حدیث منع ہے۔ لہذا پہلے جگہ سے کی
چھوٹی تھیں۔ درمیان میں تدا کی با کیر جگہ اور سے جگہ سے میں۔ (شانی)

نماز تہ

جس شخص سے کما و سادہ ہو جائے اس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے اس تہ
کے حاف کرانے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ (مخطاوی۔ شامی وغیرہ)
حضرت سعد بن رضی اللہ عنہ نے ہجرت سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کسی
مسلمان سے کوئی کما نہ ہو جائے اور اس کے بعد فوراً طہارت کر کے دو رکعت نماز پڑھے، پھر اللہ
تعالیٰ سے مغفرت چاہے، اللہ اس کے گناہ بخش دے گا۔ پھر آپ نے بلور سند اس آیت کی
حدوث فرمائی۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ تَبُوءُ بِذَنْبِهِمُ إِلَى اللَّهِ فَاسْتَغْفِرُوا
لَهُمْ مِنْهُمْ الْإِيَّاهُ

جب کوئی شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے پھر اللہ کا ذکر کرے اور اپنے گناہوں کی مغفرت
چاہے تو اللہ اس کے گناہ بخش دیتا ہے (چونکہ نہ بھی اللہ تعالیٰ کا ایک عہد و کریم ہے اس لئے یہ نماز
اس آیت سے بھی جاتی ہے۔)

نماز قتل

جب کوئی مسلمان قتل کیا جائے تو اس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کی

مغفرت کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تاکہ یہی نماز واستغفار دنیا میں اس کا آخری عمل رہے۔
(خطبہ وی مراقی الفلاح وغیرہ)

ایک مرتبہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے چند قاریوں کو قرآن مجید کی تفسیر کے لئے کہیں بھیجا تھا۔ اثنائے راہ میں کفار مکہ نے انہیں گرفتار کیا۔ سوائے حضرت ضعیف کے اور سب کو وہیں قتل کر دیا۔

حضرت ضعیف رضی اللہ عنہ کو مکہ میں لے جا کر بڑی دھوم اور بڑی اہتمام سے شہید کیا۔ جب یہ شہید ہونے لگے تو انہوں نے ان لوگوں سے اجازت سے کہ دو رکعت نماز پڑھی۔ اسی وقت یہ نماز مستحب ہو گئی۔ (مشکوٰۃ)

نماز تراویح (۱)

نماز تراویح رمضان میں سنت (۲) سوکھ ہے مردوں کے لئے بھی اور عورتوں کے لئے بھی۔ (در مختار)

جس رات کو رمضان کا چاند دیکھا جائے اسی رات سے تراویح شروع کی جائے اور جب عید کا چاند دیکھا جائے تو چھوڑ دیا جائے۔

نماز تراویح روزہ کی تابع نہیں ہے جو لوگ کسی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکیں ان کو بھی تراویح کا پڑھنا سنت ہے۔ اگر نہ پڑھیں تو ترک سنت کا گناہ ان پر ہوگا۔ (مراقی الفلاح)

مسافر اور وہ مریض جو روزہ نہ رکھتے ہو اسی طرح جنس و نفاس والی عورتیں اگر تراویح کے وقت ظاہر ہو جائیں اور اسی طرح وہ کافر جو اس وقت اسلام لائے ان سب کو تراویح پڑھنا سنت ہے اگرچہ ان لوگوں نے روزہ نہیں رکھا۔ (مراقی الفلاح)

نماز تراویح کا وقت بعد از عشاء کے شروع ہوتا ہے اور صبح کی نماز تک رہتا ہے۔ نماز عشاء

تراویح تراویح تراویح ہے۔ تراویح آرام کرنے کو کہتے ہیں۔ چونکہ اس نماز میں پانچ قرائت ہوتے ہیں۔ تین ہر ہر رکعت کے بعد پھر آرام کر لیتے ہیں اس لئے اس کو تراویح کہتے ہیں۔ ۱۲

(۱۰- تراویح کی سنت ہونے کا سوا دلائل کے اور کوئی فرق اس میں نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شریف میں تین شبہ میں صحت سے تراویح پڑھی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ہو چلی تو پھر جماعت سے نہیں پڑھی اور نہ یہ کہ جسے نوافل ہے۔ لیکن فرض نماز ہے۔ پھر اگر کوئی نہ پڑھے تو ترک فرض کا گناہ اس سے نہ ہوگا۔ ۱۳

سے پہلے اگر تراویح پڑھی جائے تو اس کا شمار تراویح میں نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص عشاء کی نماز کے بعد تراویح پڑھ چکا اور بعد پڑھ چکے کے معنوم ہوا کہ عشاء کی نماز میں کچھ سہو ہو گیا جس کی وجہ سے عشاء کی نماز ٹھیک نہ ہوئی تو اس کو عشاء کی نماز کے بعد تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے۔ (در مختار وغیرہ)

وتر کا بعد تراویح کے پڑھنا بہتر ہے۔ اگر پہلے پڑھ لے تب بھی درست ہے۔ (در مختار وغیرہ)

نماز تراویح کا بعد تہائی رات کے نصف شب سے پہلے پڑھنا مستحب ہے اور نصف شب کے بعد خلاف اولیٰ ہے۔ (طحاوی حاشیہ مرآۃ المفاتیح)

نماز تراویح کی بیس (۱۰) رکعتیں باجماع صحابہ ثابت ہیں۔ ہر دو رکعت ایک سلام سے بیس رکعتیں دس سلام سے۔ (در مختار۔ بحر الرائق وغیرہ)

نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جتنی دیر بیس چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں مستحب ہیں۔ ہاں اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جہالت کے کعبہ جو جانے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے۔ اس بیٹھنے کی حالت میں اختیار ہے چاہے نوافل پڑھے چاہے تسبیح وغیرہ پڑھے، چاہے چپ بیٹھا رہے۔ مکہ معظمہ میں لوگ بجائے بیٹھنے کے طواف کیا کرتے ہیں۔ مدینہ منورہ میں چار رکعت نماز پڑھتے ہیں۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ بیٹھنے کی حالت میں یہ تسبیح پڑھے۔

سبحان ذی الملک والملکوت سبحان ذی العزۃ والعظمتۃ والقدۃ
والکبریاء والجبروت سبحان الملک الحی الذی لا یموت سبح قدوس
ربنا ورب الملائکۃ والروح لا الہ الا اللہ نستغفر اللہ ونسئلك الجنة ونعوذ
بک من النار (شامی)

(۱) اگرچہ نبی ص سے آٹھ رکعت تراویح سنوں ہے مگر ایک ضعیف روایت میں ابن عباس سے بیس رکعت بھی مگر حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں بیس رکعت پڑھنے کا حکم فرمایا اور نہایت قائم کر دی۔ ابی بن کعب کو اس جماعت کا نام کیا۔ اس کے بعد تمام صحابہ کا یہی دستور ہے۔ حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں اس کا اہتمام کیا اور نبی ص کا ارشاد ہے کہ میری سنت اور میرے خلفائے راشدین کی سنت اپنے آپ میں لازم سمجھو۔ اس لیے دستور سے بڑھ کر جس پر حقیقت اب اگر کوئی آٹھ رکعت تراویح پڑھے تو وہ مخالف سنت کہا جائے گا نہ سزا دیں سنت۔ ۱۲

پاک کی بیان کرتا ہوں پاک اور بادشاہت والے کی، پاک کی بیان کرتا ہوں میں عزت اور عظمت اور قدرت اور بزرگی اور دبے والے کی۔ پاک کی بیان کرتا ہوں میں بادشاہ کی جودند ہے کبھی نہ مرے گا۔ بہت پاک ہے وہ پروردگار ہے۔ فرشتوں اور ارواح کا۔ نہیں کوئی خدا سوائے مجھ کے، ہم اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہیں اللہ سے ہم بہشت کا سوال کرتے ہیں اور دوزخ سے بچنا چاہتے ہیں۔ ۱۴

اگر عشاء کی نماز جماعت سے نہ پڑھی گئی ہو تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھی جائے۔

اس لئے کہ تراویح عشاء کی تابع ہے۔ ہاں جو لوگ جماعت سے عشاء کی نماز پڑھ کر تراویح جماعت سے پڑھ رہے ہوں ان کے ساتھ شریک ہو کر اس کو بھی تراویح کا جماعت سے پڑھنا درست ہو جائے گا۔ جس نے عشاء کی نماز بغیر جماعت کے پڑھی ہے اس لئے کہ وہ ان لوگوں کا تابع سمجھا جائے گا۔ جن کی جماعت درست ہے۔ (درمختار۔ شامی وغیرہ)

اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ عشاء کی نماز ہو گئی ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے عشاء کی نماز پڑھے پھر تراویح میں شریک ہو اور اس درمیان میں تراویح کی کچھ رکعتیں ہو جائیں تو ان کو پڑھنے کے بعد پڑھے۔ (درمختار)

یعنی میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا صحت موکدہ ہے۔ لوگوں کی کاغذی یا سستی سے اس کو ترک نہ کرنا چاہئے ہاں اگر یہ اندیشہ ہو کہ پورا قرآن پڑھا جائے گا تو لوگ نماز میں نہ آئیں گے اور جماعت ٹوٹ جائے گی یا ان کو بہت گوار ہوگا تو بہتر ہے کہ جس قدر لوگوں کو گراں نہ گزرے اس قدر پڑھا جائے۔ باقی التہذیب کیف سے آخر تک کی دس سو رکعتیں پڑھ دی جائیں۔ ہر رکعت میں ایک سورت پھر جب دس رکعتیں ہو جائیں تو انہیں سورتوں کو دوہرہ پڑھ دے یا اور جو سورتیں چاہے پڑھے۔ (درمختار مراقی الفلاح۔ بحر الرائق۔ شامی وغیرہ)

ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے تاہم ایک لوگوں کا شوق نہ معلوم ہو جائے۔

ایک رات میں پورا قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ ان کو گراں نہ گزرے اور ناگوار ہو تو مکروہ ہے۔

تراویح میں کسی سورت (۱) کے شروع پر ایک مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ

(۱) خواہ وہ اقل ہو یا کثرت کی سورت آج کل دستور قس صلاہ کے شرع میں ہم فہم پڑھنے کا ہے۔ اس کی کوئی خصوصیت نہیں۔ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ کسی اور سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھی جائے تو کافی نہ ہوگی۔ اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نعلندی نے لکھا ہے کہ میں نے اس دستور کو چھوڑ دیا۔ یہی سورہ بقرہ کے شروع میں بسم اللہ پڑھا جائے اور یہی اہم ترین کیف کے شروع میں۔ یہی کسی اور سورت کے شروع میں۔ ۱۲

دینا چاہئے۔ اس لئے کہ ہم اللہ بھی قرآن مجید کی ایک آیت (۱) بجا کر چہ کسی سورت کا جز نہیں۔
پس اگر ہم اللہ بالکل نہ پڑھی جائے گی تو قرآن مجید کے پورے نونے میں ایک آیت کی کمی رہ
جائے گی اور اگر آیت آیت سے پڑھی جائے گی تو مقتدیوں کا قرآن مجید پورا نہ ہوگا۔

تراویح کا رمضان کے پورے مہینہ میں پڑھنا سنت ہے۔ اگرچہ قرآن مجید میں بیسے ہی کم
ہونے کے فخر ہو جائے۔ مثلاً پندرہ روز میں پورا قرآن مجید پڑھا جائے تو باقی زمانے میں بھی
تراویح کا پڑھنا سنت وکندہ ہے۔ صحیح یہ ہے کہ کل عوام اللہ کا تراویح میں تین مرتبہ پڑھنا جیسا کہ آئی
قل دستور (۲) ہے مکرور ہے نماز تراویح اس نیت سے پڑھے۔

نویس ان اصلى ركعتي صلوٰۃ التراویح سنة النبي صلى الله عليه وسلم
اصحابہ

میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تراویح پڑھوں جو نبی ﷺ اور ان کے صحابہؓ کی سنت
ہے۔

نماز تراویح کی فضیلت اور اس کا ثواب بت بیان نہیں۔ رمضان المبارک کی راتوں میں جو
عبادت کی جائے اس کا ثواب اسی دیت میں بہت وافر ہے۔ ایک صحیح حدیث کا مضمون ہے کہ جو
مخلص رمضان کی راتوں میں اللہ کے واسطے ثواب سمجھ کر عبادت کرے اس کے اگلے پچھلے
سب گنہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

(۱) یہ سب حدیث کا ہے۔ جن لوگوں نے قرآن مجید پوری آیت سے دو سورت کا جز بیان کے نزدیک ایک سو حج و
آفتاب ہم اللہ کی عبادت کی۔ سورہ براءت کے شروع میں ہم اللہ ہونے کا کوئی ذکر نہیں اور سورہ نمل کے درمیان میں ہم اللہ
ہونے کا کوئی ذکر نہیں۔ یہ اتفاق اسی ہمیشہ میں ہے جو ہر سورت کے شروع پر قرآن مجید میں لکھی ہوئی ہے۔ خلیفہ
کے نزدیک ہم اللہ کی سورت کا جز نہیں۔ اگرچہ ہر سورت کے شروع میں ہم اللہ مائل ہوتی تھی اور ایک آیت یا
سورت کے کسی مرتبہ مائل ہونے سے اس کا کوئی ختم یا کسی سورہ میں جو ضروری نہیں۔ مثلاً سورہ نمل کے دو سورت ہونے
کا کوئی ذکر نہیں۔ امام بن قسیر اور قرآن کے اذکار کے نزدیک ہم اللہ ہر سورت کا جز ہے۔ ان دونوں مذہبوں کے علاوہ اور
بھی سات مذہب ہیں جن کی تفصیل حضرت دارالامدانی صاحب قورنہ رحمہ اللہ کے رسالہ شریف سے متعلق دیکھیں ہر مذہب
میں قرآن مجید کی ایک آیت ہے۔

(۲) اگرچہ ہر سورت لکھا کے قرآن مجید پڑھ کر آیت قس صاف تین مرتبہ پڑھنا مستحب ہے مگر انہوں نے یہ بھی
لکھا ہے کہ یہ بھی قرآن مجید کا ہے جو تین مرتبہ پڑھا جائے۔ اس سے حاویہ نماز تراویح کو صحابہؓ سے بغیر ہر سورت
خاص مرانی ہے۔ لہذا خلاف سنت ہونے کے سبب سے مکروہ ہوئی۔ اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب
نور اللہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ میں نے سورہ انعام کا تین مرتبہ پڑھنا چھوڑ دیا ہے اس لئے کہ صحابہؓ اتنا تین وغیرہ سے
میرے میں معتقد نہیں اور یہ سے لکھا ہے بھی، اس قرآن مجید میں سورہ انعام کی ہر رکوع و کس ہے ہر نماز میں
پڑھا جائے۔ اللہ اعلم۔ ۱۱

نماز احرام

جو شخص حج کرنا چاہے اس کے لئے حج کا احرام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے۔ (مرآۃ القاریٰ - طحاوی وغیرہ)
 اس (۱) نماز کی نیت یوں کی جائے۔

توبت ابن اصبغی رکعتی الاحرام منۃ للنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 میں نے ارادہ کیا دو رکعت نماز احرام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت پڑھوں۔

نماز کسوف و خسوف (۲)

کسوف کے وقت دو رکعت نماز مستنون ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا کہ کسوف اور خسوف اللہ کی قدرت کی نشانیاں ہیں۔ اس سے مقصود بندوں کو خوف دلانا ہے۔ پس جب تم اسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

نماز کسوف و خسوف پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو اور نمازوں کا ہے۔

نماز کسوف جماعت سے ادا کی جائے بشرطیکہ امام جمعہ یا حاکم وقت یا اس کا نائب اقامت کرے۔ (مرآۃ القاریٰ وغیرہ)

نماز کسوف میں وہ سب بڑی بڑی شرطیں معتبر ہیں جو جمعہ کے لئے ہیں سوائے خطبہ کے۔ (طحاوی وغیرہ)

نماز کسوف کے لئے اذان یا اقامت نہیں بلکہ اگر لوگوں کا جمع کرنا مقصود ہو تو پکار دیا جائے۔ (مرآۃ القاریٰ وغیرہ)

نماز کسوف میں بڑی بڑی سورتوں کا مثل سورہ بقرہ وغیرہ کا پڑھنا اور رکوع اور سجودوں کا بہت دیر تک ادا کرنا مستنون ہے۔

(۱) اس نماز کی پہلی رکعت میں اقل ہند تک تکرار اور دومین میں قن حوت بعد صلیب میں اذان پائی ہے۔ ۱۲ (محدوث جاثیہ مرآۃ القاریٰ)

(۲) کسوف سورج ٹہرنے کو کسوف و خسوف چاند ٹہرنے کو کہتے ہیں۔

جب پانی کی ضرورت ہو اور پانی نہ ہرستا ہو اس وقت اللہ تعالیٰ سے پانی برسنے کی دعا کرنا مستحسن ہے۔ استسقاء کے لئے دعا کرنا اس طریقے سے مستحب ہے کہ تمام مسلمان مل کر مع اپنے ترکوں اور بزرگوں اور جانوروں کے پانی دو جنگل کی طرف جائیں اور اپنے ہمرہ کسی کافر کو نہ لے جائیں۔ پھر جو شخص اس میں بزرگ ہو وہ قہر ہو کر کھڑا ہو جائے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے پانی برسنے کی دعا کرے۔ (سراج المفلح وغیرہ)

نبی ﷺ سے استسقاء کی جو دعائیں منقول ہیں، محمد ان کے ایک دعا یہ ہے۔

اللھم اسغننا غیباً مغیباً فاصنع غیر ضار عاجلاً غیر اجل اللھم اسق عبادک وبھائنک وانشر وجمعک واحی بئذک البیت اللھم انت اللہ لا الہ الا انت العنی ونحن الفقراء النزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لما قوتاً ویلاغاً الی حسین

اے اللہ ہر سو سے پانی تکلیف کا دور کر دے ۱۱ جو قاتل و دوسے نقصان نہ دے۔ جلدی بر سے دیر نہ ہو۔ اے اللہ اپنے بندوں اور جانوروں کو پانی پلا دے اور اپنی رحمت کو بھیج اور اپنے مردہ شجر کو زندہ کر دے۔ اے اللہ تیرے سوا کوئی نہ انہیں بخشنے ہے اور ہم سب فقیر ہیں۔ بھیج ہم پر باران رحمت اور اس سے ہم کو رزق دے اور ہماری زندگی کا سامان کر۔ ۱۲

استسقاء کی دعا کا عربی زبان میں یہ خاص نہیں لفظ سے ہونا کچھ ضروری نہیں نماز کی قسموں کا بیڑا ہو چکا۔ صرف چند (۱) نمازیں باقی ہیں جن کو ہم آگے بیان کریں گے۔ لہذا اب ہم نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات اور مفادات اور مکروہات نکھتے ہیں۔ جس سے یہ معلوم ہو گا کہ جو طریقہ نماز پڑھنے کا اوپر بیان ہو چکا اس میں کون سی چیز فرض ہے اور کون سی چیز واجب اور کون سی چیز سنت ہے اور کون سی مستحب اور اس طریقے کے کس امر کی رعایت نہ کرنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے۔

نماز کے فرائض (۱)

نماز کے فرائض چھ ہیں۔ ان چھ میں سے پانچ نماز کے رکن ہیں۔ یعنی نماز ان سے مرتب ہیں اور وہ نماز کے جز ہیں اور چھ یعنی نماز کو اپنے فعل سے قیام کرنا رکن نہیں۔

(۱) قیام (کھڑا ہونا) اتنی دیر تک کھڑا رہنا فرض ہے جس میں اس قدر قرات کی جاسکے جو فرض ہے۔ (در مختار وغیرہ)

کھڑے ہونے کی حد فقہاء نے یہ بیان کی ہے کہ اگر ہاتھ بڑھائے جائیں تو انگلیوں تک پہنچ سکتے۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

قیہ منصرف فرض اور واجب نمازوں میں فرض ہے۔ اس کے سوا اور نمازوں میں فرض نہیں۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

صحیح یہ ہے کہ فجر کی سنت میں قیام فرض (۲) ہے۔ اس لئے کہ اس تاکید میں کسی کا انکار نہیں بلکہ بعض فقہاء اس کے وجوب کے قائل ہو گئے ہیں۔ (در مختار وغیرہ)

تراویح میں کھڑا ہونا (۳) فرض نہیں جس لئے کہ اس کی تاکید سنت فجر کے برابر نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اس کی قضاء جو شروع کر کے نہ سہ کر دی گئی ہو واجب ہے اور اسی طرح وہ نماز جس کی نذر کی گئی ہو مگر قیام نے اس میں سکوت کیا ہے کہ اس میں قیام (۲) فرض ہے یا نہیں احتیاط یہ ہے کہ وہ بھی کھڑے ہو کر پڑھ لی جائیں۔

جو شخص قیام میں قادر نہ ہو اس پر قیہ فرض نہیں۔

(۱) یہ بیان ان فرائض کا بیان ہے جو نماز کے تدریجی ہیں اور نذر کے صحیح ہونے کی شرطیں جو بیان ہو چکی ہیں سب فرض ہیں۔

(۲) اس میں اختلاف ہے مگر محقق مذہب یہی ہے جو لکھا ہے۔ مرآۃ المفاتیح میں اس کے خلاف ہے مگر اس کو غلطی و غیرہ محققین نے رد کیا۔ (المختار فی تفسیر منی شامی)

(۳) یعنی فقہاء نے تراویح کو سنت فجر پر قیام کر کے لکھا ہے کہ تراویح میں بھی قیام فرض ہے۔ مگر یہ قیام صحیح نہیں ہے۔ بلکہ سنت فجر کی تاکید تراویح کی تاکید سے بہت زیادہ ہے۔ (فتاویٰ تہذیبیہ شامی وغیرہ)

(۴) امام شیخ عبدالحی صاحب نور مہر قدس نے بھی حد میں اپنی رائے اسی طرف متاثر کی ہے اور لکھا ہے کہ فقہاء نے تراویح کے صاف خارج ہونے کے لئے ان نمازوں میں بھی قیام فرض ہے۔

احادیث سے اور اجنبی سے۔

عبدے میں آید جھن اور ایک بیڑ کی انگلی کا اور پیشانی کا زمین پر رکھنا اور اگر پیشانی نہ رکھ سکا، دو خواہ پھوڑ نہ وغیرہ کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو بچائے اس کے صرف ناک کا تھکنا یا کافی ہے۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

عبدہ ایسی چیز پر کرنا چاہئے جو مٹی پر نہ ہو اور پیشانی اس پر رک سکے اور پیشانی زمین پر نہ تھکے وقت جس قدر زمین سے اونچائی ہو آخر وقت تک اسی قدر اونچائی رہے۔ اگر کسی ایسی چیز پر عبدہ کیا جائے جس پر پیشانی نہ جم سکے جیسے روٹی کا ڈھیر یا برف کا ٹکڑا وغیرہ تو درست نہیں۔ اس لئے کہ روٹی کا ڈھیر عبدہ کرنے سے دب جائے گا اور برف کا ٹکڑا ٹھہل کر اس قدر نہ رہے گا جتنا پہلے تھے اور پیشانی زمین سے اس قدر بلند نہ رہے گی جتنی رکھتے وقت تھی۔ (مرآۃ المفاتیح)

چارپائی اگر خوب کسی ہو کہ عبدہ کرنے سے اس کی بناوٹ کو بالکل جھنٹ نہ ہو اور بدستور اپنی حالت پر قائم رہے تو اس پر عبدہ جائز ہے۔

وہ فرش یا کتبہ جس میں روٹی وغیرہ بھری ہو اگر عبدہ کرنے سے دبے ہوئے ہوں تو ان پر عبدہ جائز نہیں ہو اگر پہلے سے خوب دب چکے ہوں اور اب بالکل نہ دبیں تو ان پر عبدہ جائز ہے۔

عبدہ کے مقام کو پیروں کی جگہ سے آدھ مڑ سے زیادہ اونچا نہ ہونا چاہئے۔ اگر آدھ مڑ سے زیادہ اونچے مقام پر عبدہ کیا جائے تو درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی ایسی ہی ضرورت پیش آ جائے تو جائز ہے۔

مثلاً جماعت زیادہ ہو اور لوگ اس قدر مل کر کھڑے ہوں کہ زمین پر عبدہ ممکن نہ ہو تو نماز پڑھنے والوں کی پیٹھ پر عبدہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ جس شخص کی پیٹھ پر عبدہ کیا جائے وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو عبدہ کرنے والا پڑھ رہا ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

اگر کسی ایسے شخص کی پیٹھ پر عبدہ کیا جائے جو وہ نماز نہ پڑھتا ہو جائز نہیں۔

مثال :- عبدہ کرنے والا اظہر کی نماز پڑھتا ہو اور دوسری کی پیٹھ پر عبدہ ہو وہ فجر کی قضا پڑھتا ہو۔

۵۔ قعدہ (۱) آخر و آخرو یعنی وہ نشست جو نماز کی آخری رکعت میں دونوں عبدہوں کے بعد ہوتی

(۱) بعض فقہاء نے قعدہ کو غیر نماز کے شرائط سے آزاد کر رکھا ہے۔ یعنی نماز کی حقیقت سے خارج ہے۔ قعدہ آخری کے نماز کے شرائط سے آزاد بھی کہیں ہے کہ نماز اس وقت تک نہیں ہے جس وقت تک کہ قعدہ میں چھو قعدہ نہیں۔ ہاں کچھ حدیث ہے میں اللہ تعالیٰ تعظیم ہے اور اس سے زیادہ عبدہ میں۔ (طبہ اہل سنیہ مرآۃ المفاتیح) اگر کچھ اور کہہ فقہاء کا یہی قول ہے کہ نماز کا مکمل ہے۔ (شرح بہار مسلم) یا ای وغیرہ) جس سے خلاف کیا۔ وہاں میں لوگوں نے نزدیک قعدہ کو غیر شرط ہے کہ کہیں اس کے نزدیک اگر قعدہ آخری ہونے کی حالت میں ادا کی جائے تو نماز ہو جائے گی اور چنانچہ نزدیک رکعت یعنی قعدہ کی ضرورت ہے۔

ہے خواہ اس سے پہلے کوئی اور نشست ہو چکی ہو جیسے ظہر، عصر، مغرب، عشاء وغیرہ کی نمازوں میں یا نہ ہو چکی ہو جیسے فجر، جمعہ، عیدین وغیرہ کی نمازوں میں۔

اتنی دیر تک بیٹھنا فرض ہے جس میں انقیات پڑھی جاسکے۔ اس سے زیادہ بیٹھنا فرض نہیں۔ (درمئی، مراقی الفلاح وغیرہ)

۶۔ نماز کو اپنے فعل سے تمام کر دینا (۱) یعنی بعد تمام ہو جانے ارکان نماز کے کوئی ایسا فعل کیا جائے جو نماز کے منافی ہو۔ مثلاً السلام علیکم کہہ دے، یا قبلہ سے پھر جائے یا اور کوئی بات چیت کرے۔

نماز کے واجبات

تکبیر تحریرہ کا غاص اللہ اکبر کے لفظ سے ہوتا اگر اس کے ہم معنی کسی لفظ سے مثل اللہ اعظم وغیرہ کے ذاک کی پڑے تو واجب نہ کہ ہو جائے گا۔

۲۔ بعد تکبیر تحریرہ کے اتنی دیر تک کھڑا رہنا جس میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھی جاسکے۔ (درمئی، شامی وغیرہ)

۳۔ سورہ فاتحہ کے فرض کی دور کعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب کعتوں میں ایک مرتبہ پڑھنا۔
نہ۔ ایک مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد کسی دوسری سورت کا پڑھنا فرض کی دور کعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب کعتوں میں یہ دوسری سورت کم سے کم تین آیتوں کی ہونا چاہئے۔ اگر تین آیتیں پڑھ لی جائیں خواہ کسی سورت کا جز ہوں یا خود سورت ہوں تو کافی ہے۔

۵۔ پہلے سورہ فاتحہ کا پڑھنا اس کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا اگر کوئی شخص پہلے دوسری سورت پڑھے اور اس کے بعد سورت فاتحہ پڑھے تو واجب ادا نہ ہوگا۔

۶۔ فرض کی پہلی دور کعتوں میں قرات کرنا۔ اگر دوسری تیسری یا تیسری چوتھی میں قرات کی جائے اور پہلی دوسری میں نہ کی جائے تو واجب ادا نہ ہوگا۔ اگرچہ فرض ادا ہو جائے گا۔ (درمئی، مراقی الفلاح)

(۱) نماز کو اپنے فعل سے تمام کرنا اصطلاح رک نہیں۔ اس کے فرض ہونے میں علماء کا اختلاف ہے کہ کھڑی کے نزدیک فرض نہیں اور وہی کے نزدیک فرض ہے۔ علماء شریعتی نے ایک رسالہ غاص اسی مسئلہ میں لکھا ہے جس میں بیانی کی تاکید ہے اس رسالے سے تحقیق قوی بھی معلوم ہے کہ یہ فرض ہے۔ (دراختار)

۷۔ رُکوع کے بعد اٹھ کر سیدھا (۱) کھڑا ہو جانا جس کو فقہاء قہرہ کہتے ہیں۔

۸۔ تہجد میں پورے دونوں ہاتھوں اور ٹخنوں، اور دونوں پیروں اور ناک کا زمین پر رکھنا۔

(مراقی الفلاح)

۹۔ دوسرے تہجد کے اس کے بعد سے پہلے اور آٹھ یا نو کوئی شخص پہلی رکعت میں بغیر

دوسرے تہجد کئے ہوئے کھڑا ہو جائے تو اس کا واجب ترک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اس سے تہجد سے پہلے قیام کر لیا۔ (شافعی)

۱۰۔ رکوع اور تہجدوں میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ سبحان ربی العظیم وغیرہ یا سبحان ربی الاعلیٰ وغیرہ کہہ سکے۔ (طحاوی۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

۱۱۔ دونوں تہجدوں کے درمیان میں اٹھ کر بیٹھنا (۲) جس کو فقہاء قہرہ کہتے ہیں۔

۱۲۔ قہرے اور تہجدوں کے درمیان اس قدر ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ تسبیح کہی جا سکے۔ (طحاوی۔

مراقی الفلاح)

۱۳۔ قعدہ اولیٰ یعنی دونوں (۳) تہجدوں کے بعد دوسری رکعت میں بیٹھنا۔ اگر نماز دو رکعت

(۴) سے زیادہ ہو۔

۱۴۔ قعدہ اولیٰ میں تہجد والقیات کے بیٹھنا۔

۱۵۔ دونوں قعدوں میں ایک مرتبہ القیات پڑھنا اگر نہ پڑھی جائے تو ایک مرتبہ سے زیادہ

پڑھی جائے تو واجب ترک ہو جائے گا۔

(۱) رکوع سے اٹھ کر فقہاء نے مسنون رکھا ہے۔ مگر حنفی یہ ہے کہ واجب ہے۔ تاہم حنفیوں نے یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص قہرہ کرنا بھرس جائے تو اس پر تہجد کا لازم ہوگا۔ اگر قہرہ واجب نہ ہوتا تو تہجد اگر قہرہ لازم آتا۔ تہجد واجب کے ترک سے ۵۰ سے علت کے ترک سے نہیں ہوتا۔ لیکن اگر قہرہ واجب نہ ہو تو تہجد واجب نہیں ہے۔ شرعاً یہ ہے کہ جب کوئی ایک رکوع کی صورت میں کوئی رکعت بھی اس کے موافق ہو جائے تو اس کے خلاف کرنا نہ چاہئے اور روایت انبیا و صحابہ کی قاضی حاکم میں موجود ہے۔ امام شافعی نے لکھا ہے کہ قہرہ کا مسنون ہو نہ جب میں مشہور ہے۔ اور میں نے جب تک میں روایت آئی ہے کہ وہ جب واجب نہیں ہے۔ لیکن میں نے یہ بھی سنا۔ اسی کو کہاں لکھتے ہیں ان سے کہ وہ جب تہجد میں قرآن پڑھنے کے سبب نے اختیار کیا ہے ۱۲۔

(۲) دونوں تہجدوں کے درمیان میں اٹھ کر بیٹھنا، اگر قہرہ نے مسنون رکھا ہے۔ مگر حنفیوں میں ہے کہ جب سے ناکس ہیں۔

ان میں دو غیرہ کہیں کوئی ہے۔ اصل نہ جب سے بھی کہیں موافق ہے ۱۳ شافعی

(۳) یہ قہرہ اس لئے لکھا گیا ہے کہ اگر نماز ۱۱ رکعت کی ہوگی تو فیضان فرض ہوگا اور قعدہ اولیٰ نہ ہو جائے گا۔ اور ۱۲ ہو جائے گا۔

(۴) اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل تہجد کے بیان میں آئے گی۔

۱۶۔ نماز میں ایسی طرف سے کوئی ایسا فضل کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب نہ بنائے۔
(در مختار، شامی وغیرہ)

مثال :- (۱) سورہ فاتحہ کے بعد زیا دو سکوت کرنا۔ یہ سکوت دوسری سورت کی تاخیر کا سبب ہو جانے لگا۔

(۲) دو رکوع کرنا، دوسرا رکوع عہد سے کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔

(۳) تین عہد سے کرنا، تیسرا قیام میں قعود کی تاخیر کا سبب ہو جانے لگا۔

(۴) پہلی یا تیسری رکعت نے آخر میں زیادہ نہ بیٹھنا۔ یہ بیٹھنا دوسری یا چوتھی رکعت کے قیام کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔ (شامی)

(۵) دوسری رکعت میں التحیات کے بعد اریکے بیٹھنا جس میں کوئی رکن مثل رکوع وغیرہ کے ادا ہو سکے۔

۱۷۔ نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا خواہ کوئی دعا ہو۔

۱۸۔ عیدین کی نماز میں ملاوہ معمولی تکبیروں کے پچھلے تکبیریں کہنا۔

۱۹۔ عیدین کی دوسری رکعت میں رکوع کرتے وقت تکبیر کہنا۔

۲۰۔ اگر کوئی فجر کی دو رکعتوں میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں خواہ قضاء ہوں یا اور جمعہ اور عیدین اور تراویح کی نماز میں اور رمضان کے وتر میں بلند آواز سے قرات کرنا، منہ دے کر آواز ہے چاہے بلند آواز سے قرات کرے یا آہستہ آواز سے۔

آواز کے بلند ہونے کی فقہاء نے یہ حد بیان کی ہے کہ کوئی دوسرا شخص نہ سیکے اور آہستہ آواز کی یہ حد لکھی ہے کہ خود نہ سیکے دوسرا نہ سیکے۔

۲۱۔ امام کو ظہر عصر کی کل رکعتوں میں اور مغرب عشاء کی آخر رکعتوں میں آہستہ آواز سے قرات کرنا۔ (قاضی خان، تہذیب الفقہ وغیرہ)

۲۲۔ جو فرض نمازیں ان کو پڑھی جائیں ان میں آہستہ آواز سے قرات کرنا، جو نفل رات کو پڑھی جائیں ان میں اختیار ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

۲۳۔ منہ دے کر فجر، مغرب، عشاء کی قضاؤں میں پڑھے تو ان میں بھی اس کو آہستہ آواز سے قرات کرنا اگر رات کو قضا پڑھے تو اسے اختیار ہے۔

۲۴۔ اگر کوئی شخص مغرب عشاء کی پہلی دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت

ٹاٹا بھول جائے تو اسے تیسری چوتھی رکعت میں سو رو قاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنا چاہئے اور ان رکعتوں میں بھی بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے۔

۲۵۔ نماز کو اسلام (۵) تک پہنچ کر ختم کرنا نہ کسی اور نقطہ سے۔

۲۶۔ دوسری پہا اسلام تک نہ کہتا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱) امام شافعی کے نزدیک سلام فرض ہے۔ اس کی سند وہ حدیث ہے جس کے احکام یہ ہیں تو تحلیلوا التسنیم معین نماز سے خروج سلام کے ذریعہ سے ہوتا ہے مگر انصاف سے دیکھا جائے تو یہ حدیث فرضیت پر دلالت نہیں کرتی۔ بلکہ نماز کی سوانحیت جس کے ساتھ فائنی نام سے توس سے سلام کا ضروری ہونا لکھا ہے مگر نہ فرضیت کے اور بچہ تک نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب قصد وغیرہ کر چکے اور اسے حدت ہو جائے تو اس کی تہذیب ہوگی۔ (۲) (تہذیبی۔ پوراؤ وغیرہ)

۴۶۔ امام کو سلام بلند آواز سے کہنا۔

۴۷۔ دوسرے سلام کی آواز کا پہ نسبت پہلے سلام کی آواز کے پست ہونا۔ (مرآتی الفلاح)
 ۴۸۔ امام کو اپنے سلام میں اپنے تمام مقتدیوں کی نیت کرنا خواہ وہ مردوں یا عورتوں کے ہوں یا مختص اور کرنا کا تین (۱) وغیرہ فرشتوں کی نیت کرنا اور مقتدیوں کو اپنے ساتھ نماز پڑھنے والوں کی اور کرنا کا تین فرشتوں کی اور اگر امام موافقی طرف ہو تو وہ اپنے سلام میں اور یا کسی طرف ہو تو یا کسی سلام میں اور عیاذی و تو وہوں سلام میں امام کی بھی نیت کرنا۔ (مرآتی الفلاح وغیرہ)

نماز کے مستحبات

۱۔ تکبیر تحریر کہتے وقت مردوں کو اپنے ہاتھوں کا آستین یا چادر وغیرہ سے باہر نکال لینا (۱)
 بشرطیکہ کوئی عذر مثل سردی وغیرہ کے نہ ہو اور عورتوں کو ہاتھوں کا نہ نکالنا بلکہ چادر یا دوپٹے وغیرہ میں چھپائے رکھنا۔ (مرآتی الفلاح)

۲۔ کھڑے ہونے کی حالت میں اپنی نظر جہدے کے مقام پر جمائے رکھنا اور رکوع میں قدم پر جہدے میں ناک پر بیٹھنے کی حالت میں زانوؤں پر سلام کی حالت میں شانوں پر (در بخار وغیرہ)

۳۔ جہاں تک ممکن ہو کھانسی یا برصائی (۲) کو روکنا۔ (در بخار۔ مرآتی الفلاح وغیرہ)

۴۔ اگر برصائی آجائے تو حالت قیام میں دہانے ہاتھ کی پشت ورنہ یا کسی کی پشت منہ

(۱) انسان کے ہر عضو فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم سے رہتے ہیں ایک فرشتہ ان میں سے اپنے طرف رہتا ہے جس کا کام ہے کہ نہ تکلم کا انسان کرتے ہیں کلمہ اللہ اور ایک فرشتہ بائیں طرف رہتا ہے وہ اس کی دیکھ لیتا ہے جو انسان سے صادر ہوں وہ اس کے علاوہ ہر عمل فرشتے رہتے ہیں ان کے ہر عمل اختلاف ہے بجز یہ ہے کہ ہر فرشتہ عین اللہ کے ہن کی نیت کی جائے ہن خاک کی تہذیبی معرورہ کے وقت ہوتی رہتی ہے۔

۱۔ امت باللہ و ملائکہ و کتبہ و رسلہ لا یعلم عدلہم الا اللہ ۱۲

(۲) جن امانت میں چادر وغیرہ سے ہاتھ نہ نکالنا یہی مقول سے مقول ہے وہ حالت عذر کی ہیں چنانچہ اور میں وائل میں حرر میں اللہ عز سے مقول ہے کہ میں چادر کے ذرائع میں نبی اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے آپ ﷺ کے صحابہ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کپڑے سے باہر نہ نکالتے تھے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ یہ ہاتھ نہ نکالنا مرد کی کے عذر سے تھا۔ ۱۳

(۳) ہوائی کے عذر کے ایک عمدہ طریقہ یہ ہے کہ جب برصائی کی آمد معلوم ہو تو اپنے دل میں یہ خیال کر لے کہ انہما کو بھی ہوائی نہیں آتی تو ہوائی نے لکھا ہے کہ میں نے ہار باگر یا کپڑا ٹھیک پلا لیا نہ شای کہتے ہیں کہ میں نے بھی اسے آرا یا صحت پلا ۱۴

(۱) پیر رکھ لینا۔ (در مختار وغیرہ)

۵۔ اہل سہ قد قامت الصلوٰۃ کے بعد فوراً تکبیر تحریر نہ کرنا۔ (در مختار وغیرہ)

۶۔ تعدد اولیٰ اور اخیر میں وہی خاص (۱) تشہید پڑھنا جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس کا بیان اوپر ہو چکا اس میں کسی زیادتی نہ کرنا۔

۷۔ قنوت میں اسی خاص دعا کا پڑھنا جو ہم اوپر لکھ چکے ہیں یعنی اللھم اما نستعینک سے ساتھ اللھم اھدنی الخ کا بھی پڑھ لینا اولیٰ ہے۔ (شامی وغیرہ)

جماعت کا بیان

چونکہ جماعت سے نماز پڑھنا ادب یا سنت یا کدہ ہے اس لئے اس کا ذکر بھی ہمارے واجبات و سنت کے بعد اور کمزور بات وغیرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوا اور مسائل کے زیادہ و قلیل اتمام ہونے کے سبب سے اس کے لئے علیحدہ عنوان قائم کیا گیا۔

جماعت کم سے کم دو آدموں کے مل کر نماز پڑھنے کو کہتے ہیں اس طرف سے ایک شخص ان میں تابع ہوا اور دوسرا متبوع اور تابع اپنی نماز کے تحت دوسرا کو امام کی نماز پر محمول کر دے بلا تظہیرہ بول بچھا چاہئے کہ جب کچھ لوگ کسی ہوشیار کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں اور سب کا مطلب ایک ہوتا ہے تو کسی کو اپنی طرف سے وکیل کر دیتے ہیں اس وکیل کی مشغولان سب کی گفتگو بھی باقی ہے اور اس کی بارائیت سے محکوم کی بارائیت ہوتی ہے ہاں فرق اس قدر ہے کہ وہاں وکیل کو صرف اپنے محکوم کا اظہار مقصود منظور ہوتا ہے اور یہاں اپنا مقصود اور دعا بھی مد نظر رہتا ہے۔

ستور و امام اور تابع کو مقتدی کہتے ہیں۔

امام کے سوا ایک آدمی کے شریک نماز ہو جانے سے جماعت ہو جاتی ہے خواہ وہ آدمی

(۱) بعض فقہاء کے نزدیک جماعت میں نہ ہاتھی نہ بکرا نہ کدو نہ چاہئے۔ (در مختار)

(۲) اس خاص امام کے چاہئے کہ وہ مختار وغیرہ میں مشغول نہ ہو کہ اس سے آفتاب کی معلوم ہوتا ہے سنت نہ کدو کا سبب بڑا بالکل غیر ظاہر ہے اس لئے کہی طاعت اسی خاص ہمارے مذمت منقول نہیں اور صحابہ کو بھی آپ سے مختلف امامین علیہ السلام میں سے منقول ہیں علیہم السلام میں سے منقول ہے یہ کہ اس امام کی مشغولان سب کا مقصود ایک ہی ہے بلکہ قرآن مجید میں اور کتب میں اس مسودہ وغیرہ نے اسے اپنے صحیفہ میں لکھا ہوا ہے کہ امام کی بارائیت سب کی بارائیت ہوتی ہے۔

مرد ہو یا عورت تمام ہو یا آزاد کچھ لازمہ یا اکابر کچھ۔ ہاں بعد وغیرہ کی نماز میں مرد سے نماز کے ساتھ ساتھ عورت کے لیے بھی جماعت نہیں ہوتی۔ (بکرا رکعتی۔ ارتقا۔ شامی وغیرہ)

جماعت کے وقت میں پہلے سرور میں نہیں کہ فرض نماز ہو چکا اگر نفل نماز بھی دوا دی ہو
حرج ایک دوسرے کے تابع ہو کر پڑھتی تو جماعت ہو جائے گی خواہ امام اور مقتدی دونوں شخص
پڑھتے ہوں یا مقتدی نفل پڑھتے ہوں۔ (شامی وغیرہ)

جماعت کی فضیلت اور تاکید

جماعت کی فضیلت اور تاکید میں صحیح احادیث اس سحر سے مالا مال ہیں کہ اگر سب
ایک جگہ کی جائیں تو بہت کافی اجر کا سہارا دیا دے گا۔ ان کے دیکھنے سے تعجب نہ ہو
ہے کہ جماعت نماز کی تکمیل میں ایک اہل وجہ کی شریعت ہے۔ نبی ﷺ نے بھی اس کو ترک نہیں فرمایا
حتیٰ کہ عورت مرض میں جب آپ کو خواہنے کی قوت نہ تھی تو وہاں کے مردانے سے مسجد
تشریف لے گئے اور جماعت سے نماز پڑھی۔ ترک جماعت پر آپ کو سخت فدا تھا اور ترک
جماعت پر ملتے سے سخت مزاحمت کو آپ بھڑکے گا جی چاہتا تھا کہ شریعت محمدیہ میں جماعت
کا بہت بڑا اہتمام کیا گیا ہے اور نہ تو ہمیں پتہ ہے تھ نماز بھی مروت کی شان بھی اسی کو چاہتی تھی
کہ جس چیز سے اس کی تکمیل ہو وہ بھی اہل اور جہل پر پہنچی دی جائے انہیں اس مقام پر پہنچے جس آیت
کو لکھ کر کہ جس سے بعض مفسرین فقہاء نے جماعت کو ثابت کیا ہے چند حدیثیں بیان کرتے
ہیں۔

قوله تعالیٰ: "واذکوا مع اہلکم" نماز پڑھنے والوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھو۔ یعنی
جماعت سے۔ (ماہنامہ انٹرنیٹ۔ ۱۱۱۱۔ نماز ادا کرو۔ ۱۱۱۱۔ تفسیر کبیر وغیرہ) اس آیت
میں نظم کرتے جماعت سے نماز پڑھنے کا ہے مگر چونکہ رسول نے صحت مفسرین نے لکھا ہے
بھی کہ میں اہل اہل بیت ثابت کرتا ہوں۔

۱۔ نبی ﷺ نے ابن عمر جماعت کی نماز میں مل کر نماز سے سنا میں روئے دو ثواب راایت
کرتے ہیں۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم وغیرہ)

۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا پڑھنے سے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنا بہت بہتر ہے اور

ایک روایت میں ہے کہ اگر مجھے چھوٹے بچوں اور عورتوں کا خیال نہ ہوتا تو میں عشاء کی نماز میں مشغول ہوتا اور خادموں کو حکم دیتا کہ ان کے گھروں کے مائل و اسباب کو مع اس کے جلا دیں۔ (مسلم)

عشاء کی تخصیص اس حدیث میں اس مصلحت سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ سونے کا وقت ہو اور غالباً ترہلوگ اس وقت گھروں میں ہوتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک جماعت کی سزا آگ میں جلانا ہے اور یہ سخت سزا شریعت میں نہیں آئی مگر ترک جماعت اور غیبت میں خیانت کی (ایضاً منہاجات شرح فارسی مشکوٰۃ) امام ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون ابن مسعود اور ابو الدرداء اور ابن عباس اور جابر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ یہ سب لوگ نبی ﷺ کے معزز اصحاب میں ہیں۔

۹۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کسی آبادی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھیں تو بیشک ان پر شیطان غالب ہو جائے گا پس اسے ابو الدرداء جماعت کو اپنے اوپر لازم سمجھ کر دیکھو بھیرا (شیطان) اسی بکری (آدمی) کو کھات (بھاتا) ہے جو اپنے گلے (جماعت) سے الگ ہوگئی ہو۔ (ابوداؤد)

۱۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے رلوکی ہیں کہ جو شخص اذان سن کر جماعت میں نہ آئے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اس کی وہ نماز جو تہ پڑھی ہے قبول نہ ہوگی۔ صحابہؓ نے پوچھا کہ وہ عذر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ خوف یا مرض (ابوداؤد) اس حدیث میں خوف یا مرض کی تفصیل نہیں کی گئی بعض احادیث میں کچھ تفصیل بھی ہے۔

۱۱۔ حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا کہ اتنے میں اذان ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے لگے اور میں اپنی جگہ پر جا کے بیٹھ گیا حضرت نے نماز سے فارغ ہو کر فرمایا اے یحییٰ تم نے جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں مسلمان تو ہوں مگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب مسجد میں آؤ اور دیکھو کہ جماعت ہو رہی ہے تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو اگرچہ پڑھ چکے ہو۔ (سوط امام مالک نسائی) اذ اس حدیث کو غور سے دیکھو کہ نبی ﷺ نے اپنے ہرگز یہ صحابی یحییٰ رضی اللہ عنہ کو جماعت سے نماز نہ پڑھنے پر کیسی سخت اور عتاب آمیز بات کہی

کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو۔

۱۲۔ یزید بن اسود رضی اللہ عنہما اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک حج میں نبی ﷺ کے ہمراہ تھے ایک دن نبی ﷺ نے صبح کی نماز سے سلام پھیر کر دیکھا کہ وہ شخص پیچھے بیٹھے ہوئے تھے اور انہوں نے جماعت سے جماعت نہیں پڑھی۔ پس آپ ﷺ نے حکم دیا کہ ان کو میرے سامنے حاضر کرو وہ اس حالت میں لائے گئے کہ ان کے بدن میں لرزہ پڑا ہوا تھا حضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم نے میرے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی وہ دونوں عرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ! ہم اپنے گھروں میں پڑھ چکے تھے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب ایسا مت کرنا جب مسجد میں جماعت ہو تو تم بھی پڑھ لیا کرو اگرچہ گھر میں پڑھ چکے ہو۔ تو دوسری نماز تمہاری نفس ہو جائے گی۔ ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون یحییٰ بن عمار رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ (جامع ترمذی)

۱۳۔ اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت کو دیکھئے کہ نبی ﷺ کے سفر حج میں جب بے شمار مجمع ہو گا دوسرا بیوں سے یہ فعل صادر کر دیا کہ جماعت کی سخت تاکید سے لوگ مطلع ہو جائیں اور کسی کو ترک جماعت کی جرأت نہ ہو۔ چند حدیثیں نمونہ کے طور پر ذکر ہو چکیں اب نبی ﷺ کے برگزیدہ اصحاب رضی اللہ عنہم کے اقوال سنئے کہ انہیں جماعت کا کس قدر اہتمام مد نظر تھا اور ترک جماعت کو وہ کیسا سمجھتے تھے اور کیوں نہ سمجھتے نبی ﷺ کی اطاعت اور ان کی مرضی کا ان سے زیادہ کس کو خیال ہو سکتا ہے۔

۱۔ اسود کہتے ہیں کہ ایک دن ام حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر رہنے کے نماز کی پابندی اور اس کی فضیلت و تاکید کا ذکر لگا اس پر حضرت عائشہ نے تائید فرمائی ﷺ کے مرض و وفات کا قصہ بیان کیا کہ ایک دن نماز کا وقت آیا اور انہوں نے دعائی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو نماز پڑھا دیں۔ عرض کیا کہ ابو بکر ایک نہایت رقیق القلب آدمی ہیں جب آپ کا جبہ پر کھڑے ہوں گے تو بے طاقت ہو جائیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے پھر وہی فرمایا پھر وہی جواب دیا گیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم تو دہی باقیں کرتے ہو جیسے پوست سے معر کی عورتیں کرتی تھیں ابو بکرؓ سے کہو کہ نماز پڑھا دیں خیر حضرت ابو بکر نماز پڑھانے کو نکلے اسے میں نبی ﷺ کو مرض میں کچھ تخفیف معلوم ہوئی تو آپ ﷺ دو آدمیوں کے سہارے سے نکلے میری آنکھوں میں اب تک وہ حالت موجود ہے کہ نبی ﷺ کے قدم مبارک زمین پر گھسٹتے

دوے ہاتے تھے یعنی اتنی قوت بھی نہ تھی کہ زمین سے چڑھ کر تھیں وہاں حضرت ابو بکر کھڑا
شراب کر چٹے تھے چپ کر چٹے۔ اس میں ٹھیک ٹھیک سے منع فرمایا اور انہیں سے کہہ دیا کہ چھوٹی
(بخاری)۔

۲۔ ایک دن حضرت امیر المومنین محمد باقر رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حمزہ صبح کی نماز
میں نہ پایا تو ان کے گھر گئے اور ان کی سڑ سے پوچھا کہ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں
نہیں دیکھا۔ انہوں نے کہا کہ وہ رات بھر نہ رہتے تھے ہیں اس وجہ سے اس وقت ان کو نیند آگئی۔
تب حضرت باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے فجر کی نماز جماعت سے پڑھنا زیادہ محبوب ہے بہ نسبت
اس کے کہ حق شب ہمارت کروں۔ (عالم ہائیک)

شیخ مفید باقر محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ صبح کی نماز
جماعت پڑھنے میں مسجد سے زیادہ ثواب ہے اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ اگر شب بیداری نماز
فجر میں نکل جائے ترک الہی ہے۔ (اشعۃ المعانی)

۳۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے شک ہم نے نماز پڑھنا اپنے کو اور
میں یہ کہہ کر کہ جماعت نہیں کرتے عمرو بن نفیل جس کا اتفاق کھڑا ہوا وہ پڑھ کر یہ بھی تو آدھیوں کا
بہادور کر رہا تھا کہ اسے نہ جانتے تھے۔ بے شک نبی ﷺ نے ہمیں ہدایت کی
راہیں بتا کر اور محمد ان کے نماز ہے ان مسجدوں میں جہاں انہوں نے ہوتی تو یعنی جماعت ہوتی
ہو۔ دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا ہے نماز پڑھ کر (قیامت کے دن) اللہ کے سامنے
مسمات ہائے اسے چاہئے کہ وہ اپنی نمازوں کی پابندی کرے ان مقامات میں جہاں نماز ہوتی
ہو (یعنی جماعت سے نماز پڑھی جاتی ہو) بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کے لئے
ہدایت کے طریقے نکالے ہیں اور یہ نماز بھی انہیں طریقہ میں سے ہے اگر تم اپنے گھر میں
میں نماز پڑھ لو گھر جیسے یہ سرفراز پڑھ لیتے ہیں تو بے شک تمہارے نبی ﷺ کے لئے
نبی کی سنت اور اگر تم چھوڑ دو گے اپنے وطن کی سنت کو تو بے شک تمہارے نبی ﷺ کے لئے کوئی شخص ایسی
طرح و صورت کے نماز کے لئے مسجد میں نہیں ہے۔ اگر یہ کہ اس کے ہر قدم پر ایک شوبہ ملتا ہے اور
ایک مرتبہ عینیت ہوتا ہے اور ایک کن بہ عاف ہوتا ہے۔ اور نہ کہ دیکھ لیا کہ جماعت سے اگلا
نہیں رہتا عمرو بن نفیل۔ ہم کو اس کی قیامت تو یہ تھی کہ بیداری کی حالت میں دو آدھیوں کا کر
جماعت کے لئے ہاتے تھے اور صبح میں کھڑے کر دیئے جاتے تھے۔ (مشکوٰۃ)

۴۔ ایک مرتبہ ایک شخص مسجد اذان کے بعد بے لہذا پڑھے ہوئے چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابو القاسم رحمۃ اللہ علیہ کی عفرانی کی اور ان کے مقدس حکم کو نہ مانا۔ (مسلم)

دیکھو حضرت ابو ہریرہؓ نے تارک جماعت کو کیا کہا کیا کسی مسلمان کو اب بھی بے عذر ترک جماعت کی جرأت ہو سکتی ہے، کیا کسی ایماندار کو حضرت ابو القاسم رحمۃ اللہ علیہ کی عفرانی کو مارا ہو سکتی ہے۔

۵۔ حضرت امرواۃ رضی اللہ عنہا ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی بی بی بنی فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ابو الدرداء میرے پاس اس حال میں آئے کہ نہایت غضب ناک تھے میں نے پوچھا کہ اس وقت آپ کو کیوں غصہ آیا کہنے لگے اللہ کی قسم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اب کوئی بات نہیں دیکھتا مگر یہ کہ وہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں یعنی اب اس کو بھی چھوڑنے لگے۔ (صحیح بخاری) یہ وہی ابو الدرداء ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر جماعت کی تاکید فرمائی تھی پھر ان کو اس قدر غصہ کیوں آتا ان سے ایک حدیث نماز کی تاکید میں بھی بہت پیارے الفاظ سے منقول ہے جسے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

۶۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اصحاب سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جو کوئی اذان سن کر جماعت میں نہ جائے اس کی نماز ناقص ہوگی۔ یہ لکھ کر، ام ترندی لکھتے ہیں کہ انہیں اہل مہاجرین نے کہا ہے کہ ختم تاکید ہے مقصود یہ ہے کہ بے عذر ترک جماعت جائز نہیں۔ (جامع ترندی)

۷۔ جو جو نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ جو شخص تمام دن روزے رکھتا ہو اور رات بھر نمازیں پڑھتا ہو مگر بعد اور جماعت میں شریک نہ ہوتا تو اسے آپ کیا کہتے ہیں فرمایا کہ روزِ رخ میں جائے گا۔ (ترمذی)

تمام ترندی اس حدیث کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ اگر جمعہ اور جماعت کا مرتبہ کم سمجھ کر ترک کرے تب یہ غم کیا جائے گا لیکن اگر روزِ رخ میں جانے سے مراعتوں سے دن کے لئے جاہلیا جوئے تو اس کا دل کی کچھ ضرورت نہ ہوگی۔

۸۔ سلف صالحین کا یہ دستور تھا کہ جس کی جماعت ترک وہ اپنی سات دان تک اس کی ماتم پری کرتے۔ (امیاء، انعم) سو بے اقوال بھی تھوڑے سے بیان دو چکے جو درحقیقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال ہیں اب اراغنا امت اور مجتہدین مات کو دیکھئے کہ ان کا جماعت کی طرف کیا خیال

ہے۔ دورانِ اس دیش کا مطلب انہوں نے کیا سمجھا ہے۔

۱۔ خارجیہ اور اہلِ احمد کے بعض مقلدین کا مذہب ہے کہ جماعت نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

۲۔ اہلِ احمد کا صحیح مذہب یہ ہے کہ جماعت فرض میں جہاں چہ نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

۳۔ مشائخ کے بعض مقلدین کا یہ مذہب ہے کہ جماعت فرض کا یہ ہے۔ اہلِ اٹھادی جو حنفیہ میں ایک بڑے درجہ کے فقیہ اور محدث ہیں ان کا بھی یہی مذہب ہے۔

۴۔ اکثر محققین حنفیہ کے نزدیک جماعت واجب ہے محققین اہلِ بزمِ اہلِ حنفیہ اور صاحبِ بحر اراکین وغیرہ ہمیں اسی طرف ہیں۔

۵۔ اکثر حنفیہ کے نزدیک جماعت سنت مآئید ہے مگر واجب کے حکم میں ہیں۔ اور حقیقت حنفیہ کے ان دونوں قولوں میں یکجہت نہیں۔ جیسے کہ ہم آگے بیان کریں گے۔

پھر فقہاء جمعیت ہیں کہ اگر کسی شعب میں لوگ جماعت چھوڑ دیں اور کہنے سے بھی نہ مانیں تو ان سے نہ جائز ہے۔ (بحر اراکین وغیرہ)

فقہ وغیرہ میں ہے کہ بے عذر تا رک جماعت کو ترک کرنا اہم وقت پر واجب ہے اور اس کے پڑوسی آرائی کے اس فعل میں کچھ نہ بولیں تو گنہگار ہوں گے۔ (بحر اراکین وغیرہ)

اگر مسجد چانے کے لئے اقامت سننے کا انتظار کرے تو گنہگار ہوگا۔ (بحر اراکین وغیرہ)

یہ سب نے کہا اگر اقامت سن کر چلا کریں گے تو ایک دو رکعت یا پوری جماعت چلے جائے؛ خوف ہے انہم خوف سے مروی ہے کہ جمعہ اور جماعت کے لئے تیز قدم چلانے سے بے شریک زیادہ آگاہ نہ ہو۔

تا رک جماعت ضرور گنہگار ہے اور اس کی گواہی قبول نہ کی جائے بشرطیکہ اس نے بے عذر صرف اہلِ انکار سے جماعت چھوڑی۔ (بحر اراکین وغیرہ)

اگر کوئی شخص اپنی مسجد کے پڑھنے پڑھانے میں دن رات مشغول رہتا ہو اور جماعت میں حاضر نہ ہو تو مذکورہ سمجھا جائے گا اور اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ (بحر اراکین وغیرہ)

جماعت کی حکمتیں اور فائدے

۱۔ دینے بہت کچھ دیوانے ہیں مگر جہاں تک میری قاصر نظر پہنچی ہے شادی و بیوی سے بہتر چارچوبہ لطیف تقریر کسی کی نہیں اگرچہ زیادہ لطف بھی تھا کہ انہی کی پاکیزہ عبادت سے وہ مضامین سنا کے جائیں مگر میں قواعد اس کا یہاں درنہ کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں۔

۲۔ کوئی چیز اس سے زیادہ سود مند نہیں کہ کوئی عبادت رسم عام کر دی جائے یہاں تک کہ وہ عبادت ایک ضروری عادت ہونے لگے کہ ان کا چھوڑنا ترک عادت کی طرح ناممکن ہو جائے اور کوئی عبادت نماز، صیام، زکوٰۃ اور حج کے ساتھ خاص اہتمام کا پابانہ ہے۔

۳۔ مذہب میں ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں جہاں بھی علم بھی لیا جائے یہ بڑی حکمت کی بات ہے کہ سب لوگ جمع ہوں ایک دوسرے کے سامنے اس عبادت کو ادا کریں اگر کسی سے کچھ تسلی ہوئے تو دوسرے سے تعلیم شروع ہو جائے کہ عبادت ایک زیور دینی کہ تمام پر کھنے والے سے دیکھتے ہیں جو خرابی اس میں ہوتی ہے بتا دیتے ہیں اور جو عمدہ گئی ہوتی ہے اسے پسند کرتے ہیں پس یہ ایک ذریعہ ترقی و تکمیل کا ہوگا۔

۴۔ جو لوگ بے نمازی ہوں گے ان کا بھی اس سے حال کھل جائے گا اور ان کے عقیدہ و نصیحت کا موقع ملے گا۔

۵۔ چند مسلمانوں کا مل کر خاندانِ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اس سے دعا کرنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے بڑی رحمت اور قبولیت کے لئے۔

۶۔ اس امر سے اللہ تعالیٰ کا یہ مقصود ہے کہ اس کا کلمہ بلند اور کلمہ کفر پست ہو اور زمین پر کوئی مذہب اسلام سے غالب نہ رہے اور یہ بات جب حق ہو سکتی ہے کہ یہ طریقہ مقرر کیا جائے کہ تمام مسلمان عام اور خاص میں مل کر اور مشہور چھوٹے بڑے اپنی کسی بڑی اور مشہور عبادت کے لئے جمع ہوا کریں اور مشن و شہادت اسلام کی غا پر کریں انہیں سب مصالح سے شریعت کی پوری توجہ جماعت کی طرف مصروف ہوگی اور اس کی ترغیب دی گئی اور اس کے چھوڑنے کی سخت ممانعت کی گئی۔ (حبیب اللہ مہتاب)

۷۔ جماعت میں یہ فائدہ بھی ہے کہ تمام مسلمانوں کو ایک دوسرے کے حال پر اطلاع ہوتی رہے گی اور ایک دوسرے کے درود و نصیحت میں شریک ہو سکتے گا جس سے ایسی اخوت اور ایمانی

محبت کا پورا اظہار و استحکام ہر بزمہ جوان شریعت کا ایک بڑا مقصود ہے اور جس کی تائید و تفسیل بنیاداً قرآن عظیم اور احادیث نبوی کریم میں بیحد قربانی کی گئی ہے۔ انیسویں صدی کے زمانہ میں ترک جماعت کی عدم عدالت ہو گئی ہے۔ ہابیلوں کا یہ ذکر ہم ملاؤ کو اس بلا میں جتنا دکھ رہتا ہے۔ انیسویں صدی کے لوگ حدیثیں پڑھتے ہیں اور ان کے معانی سمجھتے ہیں مگر جماعت کی تحت تائیدیں ان کے پچھلے زیادہ سخت دلوں پر کچھ اثر نہیں کرتیں۔ قیامت میں جب قاضی روز جزا کے سامنے سب سے پہلے نماز کے مقدمات پیش ہوں گے اور اس کے بعد ادا کرنے والے یا ادا نہیں کی گئے والوں سے باز پرس شروع ہوگی۔ یہ لوگ کیا جواب دیں گے

جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ اسلام، کافر پر جماعت واجب نہیں۔
- ۲۔ مرد ہونا۔ عورتوں پر واجب نہیں۔ (بحر الرائق، درمختار وغیرہ)
- ۳۔ بالغ ہونا۔ نابالغ بچوں پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)
- ۴۔ عاقل ہونا۔ مست، دیوانہ، ایوانے پر جماعت واجب نہیں۔
- ۵۔ آزاد ہونا۔ غلام پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق اور مفتی وغیرہ)
- ۶۔ تمام عذروں سے نالی ہونا۔ ان عذروں کی حالت میں جماعت واجب نہیں مگر ادا کرنے سے بہتر ہے شہادہ ادا کرنے میں واجب جماعت سے محروم رہے گا۔ (فتاویٰ)

ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں

- ۱۔ نماز کے صحیح ہونے کی کسی شرط کا کمالیہ علت و سبب عذر وغیرہ کے نہ پایا جاتا۔
- ۲۔ پانی بہت زور سے بہہ رہا ہو۔ کسی حالت میں اگر محمد نے مؤامسات لکھا ہے کہ اگرچہ نہ جائز ہے مگر بہتر یہی ہے کہ جماعت سے بائرنما نہ پڑھے۔
- ۳۔ مسجد کے راستے میں سخت کچھ ہو۔ امام ابو یوسفؒ نے امام صاحب سے پوچھا کہ کچھ دیکھو، کسی حالت میں جماعت کے لئے آپ کیا قصود دیتے ہیں فرمایا کہ جماعت کا چھوڑنا بھی پسند نہیں۔

۳۔ سرائی سخت ہو کہ باہر نکلنے میں یا مسجد تک جانے میں کسی بیہوشی کے پیدا ہو جانے کا یا بڑھ جانے کا خوف ہو۔

۵۔ مسجد جانے میں امن و اسباب کے بیہوشی ہو جانے کا خوف ہو۔

۶۔ مسجد جانے میں کسی دشمن کے مل جانے کا خوف ہو۔

۷۔ مسجد جانے میں کسی قرض خواہ سے ملنے کا اور اس سے تکلیف پہنچنے کا خوف ہو بشرطیکہ اس کے قرض کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر قادر ہو تو وہ ظلم سمجھا جائے گا اور اس کو ترک جماعت کی اجازت نہ ہوگی۔ (شامی)

۸۔ اندھیری رات ہو کہ راستہ نہ دکھائی دیتا ہو۔ ایسی حالت میں یہ ضروری نہیں کہ اولین وغیرہ ساتھ لے کر جائے۔

۹۔ رات کا وقت ہو اور آندھی بہت سخت پھتی ہو۔

۱۰۔ کسی سرپیش کی بیماری کرنا ہو کہ اس کے جماعت میں چلے جانے سے اس سرپیش کی تکلیف یا دشت کا خوف ہو۔

۱۱۔ کھانا تیار ہو یا تیار کرنے کے قریب ہو اور بھوک لگی ہو ایسی کہ نماز میں جی نہ لگے کا خوف ہو۔

۱۲۔ پیشاب یا پاخانہ معلوم نہ ہو۔

۱۳۔ نماز کا ارادہ رکھتا ہو اور خوف ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں ایر ہو جائے گی اور کافد نکل جانے کا۔ (شامی)

۱۴۔ میل کا مسئلہ ایسے پر قیاس کیا جاسکتا ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ ہاں ایک کافد کے بعد دوسرا کافد بہت دنوں میں ملتا ہے اور یہاں میل ایک دن میں کی بار جاتی ہے اگر ایک وقت کی ریل ملے تو دوسرے وقت ہاں مل سکتا ہے ہاں اگر ایسی ہی سخت حرج ہو تو کافد کافد نہیں ہوتی شریعت سے حرج اٹھایا گیا ہے۔

۱۵۔ قند وغیرہ کے پڑھنے پڑھانے میں سینہ مشغول رہے ہو کہ بالکل فرصت نہ ملے جو بشرطیکہ کبھی کبھی باقاعدہ جماعت ترک ہو جاتی ہو۔

۱۶۔ کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے پس پھر نہ سکے یا نہ دین ہو اگرچہ اس کا ہر تک کوئی پہنچا دینے والا مل سکے یا نہ ہو یا کوئی پیر کرنا ہو۔ (محرر اراقی۔ رد المحتار وغیرہ)

جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مقتدی کو نماز کی نیت کے ساتھ امام کی اقتداء کو بھی نیت کرنا حتیٰ یہ اراکین میں کرنا کہ میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں۔ نیت کا بیان پانچوں میں ہو چکا ہے۔

۲۔ امام اور مقتدی دونوں سے مکان کا قصد ہونا، خواہ ہیچہ قصد ہوں جیسے دونوں ایک ہی مسجد یا ایک گھر میں ہوں یا جگہاں قصد ہوں جیسے کسی دریا کے کنارے یا جماعت کی عمر کی جائے گھر امام کی طرف ہوا اور کچھ مقتدی چلے کے اس پر گھر درمیان میں برابر حصّہ لکڑی ہوں تو اس صورت میں اگرچہ امام کے دوران مقتدیوں کے درمیان میں ہو چلے کے اس پر دریا کا صل ہے اگر اس جہت سے دونوں کا مکان ہیچہ قصد نہیں تھا، چونکہ درمیان میں برابر حصّہ لکڑی ہوئی ہیں اس لئے دونوں کا مکان جگہاں قصد سمجھا جائے گا اور اقتداء صحیح ہو جائے گی۔

اگر مقتدی کسی جگہ پر کھڑا ہو اور امام مسجد کے اندر قیود دست نہ ہو، اس لئے کہ مسجد کی چھت مسجد کے قعر میں ہے اور یہ دونوں مقامات جگہاں قصد سمجھے جائیں گی۔ اسی طرح اگر کسی حرکت مسجد سے متصل ہو اور درمیان میں کوئی چیز جائے نہ ہو تو وہ بھی جگہاں قصد سے مسجد سمجھی جائے گی اور اس کے اراکین کھڑے ہو کر اس امام کی اقتداء کرنا جو مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے درست ہے۔ (در مختار وغیرہ) اگر مسجد نہ ہو بہت بڑی ہو اور اسی طرح اگر گھر بڑا بہت بڑا ہو، جگہاں قصد ہو اور مقتدی کے درمیان اتنا فاصلہ میدان ہو کہ جس میں دو حصّے (۱۰) ہو سکیں تو یہ دونوں مقامات جگہاں قصد سے کھڑا ہے اور جہاں امام ہے مختلف سمجھے جائیں گی اور اقتداء درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

اسی طرح اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں کوئی غیر ہو جس میں تاؤ وغیرہ چل سکے یا کوئی تیار یا حوض ہو جس کی طہارت کا حکم شریعت نے دیا ہو یا کوئی عام رہنما ہو جس سے پیش گاہی وغیرہ نکل سکے اور درمیان میں حصّے نہ ہوں تو وہ دونوں جگہاں قصد سمجھے جائیں گے اور اقتداء درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۱) یہ بہت بڑی مسجد کی مثال میں لیتا ہے۔ شریعت اور مذہب کی جگہ مسجد قدیمہ کو لکھتا ہے جس کے نیچے اربعہ میں یہ جزاء ہے۔ (۲) جگہاں قصد ہے۔ (۳) جگہاں قصد ہے۔ (۴) جگہاں قصد ہے۔ (۵) جگہاں قصد ہے۔ (۶) جگہاں قصد ہے۔ (۷) جگہاں قصد ہے۔ (۸) جگہاں قصد ہے۔ (۹) جگہاں قصد ہے۔ (۱۰) جگہاں قصد ہے۔ (۱۱) جگہاں قصد ہے۔ (۱۲) جگہاں قصد ہے۔ (۱۳) جگہاں قصد ہے۔ (۱۴) جگہاں قصد ہے۔ (۱۵) جگہاں قصد ہے۔ (۱۶) جگہاں قصد ہے۔ (۱۷) جگہاں قصد ہے۔ (۱۸) جگہاں قصد ہے۔ (۱۹) جگہاں قصد ہے۔ (۲۰) جگہاں قصد ہے۔ (۲۱) جگہاں قصد ہے۔ (۲۲) جگہاں قصد ہے۔ (۲۳) جگہاں قصد ہے۔ (۲۴) جگہاں قصد ہے۔ (۲۵) جگہاں قصد ہے۔ (۲۶) جگہاں قصد ہے۔ (۲۷) جگہاں قصد ہے۔ (۲۸) جگہاں قصد ہے۔ (۲۹) جگہاں قصد ہے۔ (۳۰) جگہاں قصد ہے۔ (۳۱) جگہاں قصد ہے۔ (۳۲) جگہاں قصد ہے۔ (۳۳) جگہاں قصد ہے۔ (۳۴) جگہاں قصد ہے۔ (۳۵) جگہاں قصد ہے۔ (۳۶) جگہاں قصد ہے۔ (۳۷) جگہاں قصد ہے۔ (۳۸) جگہاں قصد ہے۔ (۳۹) جگہاں قصد ہے۔ (۴۰) جگہاں قصد ہے۔ (۴۱) جگہاں قصد ہے۔ (۴۲) جگہاں قصد ہے۔ (۴۳) جگہاں قصد ہے۔ (۴۴) جگہاں قصد ہے۔ (۴۵) جگہاں قصد ہے۔ (۴۶) جگہاں قصد ہے۔ (۴۷) جگہاں قصد ہے۔ (۴۸) جگہاں قصد ہے۔ (۴۹) جگہاں قصد ہے۔ (۵۰) جگہاں قصد ہے۔ (۵۱) جگہاں قصد ہے۔ (۵۲) جگہاں قصد ہے۔ (۵۳) جگہاں قصد ہے۔ (۵۴) جگہاں قصد ہے۔ (۵۵) جگہاں قصد ہے۔ (۵۶) جگہاں قصد ہے۔ (۵۷) جگہاں قصد ہے۔ (۵۸) جگہاں قصد ہے۔ (۵۹) جگہاں قصد ہے۔ (۶۰) جگہاں قصد ہے۔ (۶۱) جگہاں قصد ہے۔ (۶۲) جگہاں قصد ہے۔ (۶۳) جگہاں قصد ہے۔ (۶۴) جگہاں قصد ہے۔ (۶۵) جگہاں قصد ہے۔ (۶۶) جگہاں قصد ہے۔ (۶۷) جگہاں قصد ہے۔ (۶۸) جگہاں قصد ہے۔ (۶۹) جگہاں قصد ہے۔ (۷۰) جگہاں قصد ہے۔ (۷۱) جگہاں قصد ہے۔ (۷۲) جگہاں قصد ہے۔ (۷۳) جگہاں قصد ہے۔ (۷۴) جگہاں قصد ہے۔ (۷۵) جگہاں قصد ہے۔ (۷۶) جگہاں قصد ہے۔ (۷۷) جگہاں قصد ہے۔ (۷۸) جگہاں قصد ہے۔ (۷۹) جگہاں قصد ہے۔ (۸۰) جگہاں قصد ہے۔ (۸۱) جگہاں قصد ہے۔ (۸۲) جگہاں قصد ہے۔ (۸۳) جگہاں قصد ہے۔ (۸۴) جگہاں قصد ہے۔ (۸۵) جگہاں قصد ہے۔ (۸۶) جگہاں قصد ہے۔ (۸۷) جگہاں قصد ہے۔ (۸۸) جگہاں قصد ہے۔ (۸۹) جگہاں قصد ہے۔ (۹۰) جگہاں قصد ہے۔ (۹۱) جگہاں قصد ہے۔ (۹۲) جگہاں قصد ہے۔ (۹۳) جگہاں قصد ہے۔ (۹۴) جگہاں قصد ہے۔ (۹۵) جگہاں قصد ہے۔ (۹۶) جگہاں قصد ہے۔ (۹۷) جگہاں قصد ہے۔ (۹۸) جگہاں قصد ہے۔ (۹۹) جگہاں قصد ہے۔ (۱۰۰) جگہاں قصد ہے۔

ای طرح اگر وہ حملوں کے درمیان میں کوئی ایسا ریلوے واقع ہو جائے تو اس صفت کی اقدہ اور ست نہ ہوگی جو ان چیزوں کے اس پار ہے۔ (درمختار وغیرہ)

یہ دسویں اقدہ اسوار کے پیچھے یا ایک سوار کی دوسرے سوار کے پیچھے صحیح نہیں دس لئے کہ دونوں کے مکان متحد نہیں ہوں اگر ایک ہی سوار پر دونوں سوار ہوں تو درست ہے۔ (راکنجہ وغیرہ)

۳۔ مقتدی اور نامزدوں کی نماز کا وقت نماز کی نماز اہم کی نماز سے بعد نہ ہوگی تو اقدہ اور ست نہ ہوگی (مراقب ملتہج - درمختار وغیرہ) مثلاً اگر منہر کی نماز پڑھتا ہو اور مقتدی عصر کی نماز کی میت کرے یا امر کل کی ظہر کی قضا پڑھتا ہو اور مقتدی آج کی ظہر کی نہ ہو اور کل کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں یا دونوں آج کی ظہر کی قضا پڑھتے ہوں تو درست ہے۔ (شرعی)

۴۔ اگر مفروض پڑھتا ہو اور مقتدی نفل تو اقدہ صحیح ہے اس لئے کہ یہ دونوں نمازیں مفروض و مقتدی اگر تراویح پڑھنا چاہے اور امر نفل پڑھتے ہو تب بھی اقدہ نہ ہوگی اس لئے کہ دونوں نمازیں مفروض ہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۵۔ اگر امر کی نماز کا صحیح ہونا امر اہم کی نماز سے بعد نہ ہوگی تو سب مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی خواہ یہ نماز شتم ہونے سے پہلے معلوم ہو جائے یا بعد شتم ہونے کے عمل اس کے کہ امر کے کپڑوں میں نجاست غایب تھا یا نہ درمست سے زیادہ تھیں اور بعد نماز شتم ہونے کے یا اٹھانے نماز میں معلوم ہوئی یا نہ ہو و نیز بعد نماز کے یا اٹھانے نماز میں اس کو خیالی آیا۔ (درمختار وغیرہ)

۶۔ امر کی نماز اگر کسی وجہ سے فاسد ہو گئی ہو اور مقتدیوں کو نہ معلوم ہو تو انہما پر ضروری ہے کہ اپنے نماز مقتدیوں کو جتنی اہم کا ان اس کی اطلاع کر دے تاکہ وہ ان کی نمازوں کا اہم و اثر نہیں خواہ واقعی کے ذریعہ سے اطلاع کی جائے یا غلط سے ذریعہ سے۔ (درمختار - راکنجہ وغیرہ)

۷۔ اگر نامزد اور مقتدی کا نہ سب ایک نہ ہو مثلاً اگر منہر کی نماز صبح ہو اور مقتدی نفل تو اس صورت میں امر کی نماز کا صرف امر کے مذہب کے موافق صحیح ہو جائے گا کافی ہے خواہ مقتدی

کے مذہب کے موافق بھی صحیح ہو یا نہ ہو ہر حال میں جا کر اہل بیت اللہ درست ہے۔ (۱) مثلاً اس امر کے کیزوں میں ایک درم ہے نہ وہ منی تھی ہوئی ہو یا نہ بھر تھے یہ خون نفلے کے بعد بے وضو کئے ہوئے نماز پر حلاوت یا وضو میں صرف دو قن بال کے مسح پر اکتفا کر کے ان سب صورتوں میں چونکہ امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح ہو جاتی ہے لہذا مقتدی کی نماز بھی صحیح ہو جائے گی۔ ہاں اگر امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح نہ ہو تو مقتدی کی نماز بھی درست (۲) نہ ہوگی اگرچہ مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ خرابی نہ آئی ہو مثلاً اگر شافعی مذہب ہو اور اس نے اپنے خاص حصے کو چھو ہوا اور اس کے بعد نے وضو کئے ہوئے نماز

[illegible]

(۲) ان لوگوں نے مخالف مذہب کے پیچھے نماز مانجھ جانے کے لئے مذہبِ مقدس کی دعامتِ قرطبی سے ان کے خلاف اس صورت میں مقدس کی طرف سے جو جاتی ہے اس کے لئے ان صورتوں میں مقدس کے مذہب کے سوا کسی نماز میں جاکر جاتی نہیں ہوتی۔ وہ مقدس کی نماز مانجھ جانے کے لئے ان کے خلاف ایک ہی قدر زانی ہے۔ اور اگر انہوں نے وہاں کوکان میں ملک ہے کہ یہی صورت میں ہرے نماز ایک مقدس کو بھی اپنی نماز کا اہدہ کر لیا جائے اس لئے جب انسانی نماز نہیں ہوتی تو مقدس کی نماز جو اس پر موقوف تھی جب کوئی نہ ہو کر رہا ہے انہیں دعوت میں مقدس کی نماز کی صورت کا کوئی دے نہ ہے۔

پڑھائے یا دوسری اس سلفیت نہ کی ہو نماز میں سورۃ فاتحہ کے شروع پر بسم اللہ نہ پڑھی ہو کہ خفی مقتدی کی نماز اس امام کے پیچھے صحیح نہ ہوگی اگرچہ اس کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ غلط نہیں ہو۔

یعنی ظہر غیر مقتدی کے پیچھے نماز پڑھنے کا ہے یعنی مقتدی کی نماز ان کے پیچھے بلا اثر است درست ہے۔ (خواجہ مقتدی کے مذہب کی رعایت کریں یہ نہ کریں۔)

۵۔ مقتدی کا امام سے آگے نہ کھڑا ہونا برابر کھڑا ہو چکھے۔ اگر مقتدی امام کے آگے کھڑا ہو تو اس کی اقتداء درست نہ ہوگی۔ امام سے آگے کھڑا ہونا اس وقت سمجھا جائے گا کہ جب مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو پڑے۔ اگر ایڑی کے آگے نہ ہو اور انگلیاں آگے بڑھ جائیں خواجہ کے بڑے ہونے کے سبب سے یا انگلیوں کے لیے ہونے کی وجہ سے تو یہ آگے کھڑا ہونا نہ سمجھا جائے گا اور اقتداء درست ہو جائے گی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

۶۔ مقتدی کو امام کے انتقالات کا مثل رکوع، قوسے، سجود اور قعدوں وغیرہ کا علم ہونا خواجہ امام کو دیکھ کر یا اس کی ہر کسی حکم (۷) کی آواز سن کر یا کسی مقتدی کو دیکھ کر۔ اگر مقتدی کو امام کی انتقالات کا علم نہ ہو خواجہ کسی چیز کے حائل ہونے کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے قوائد سمجھ نہ ہوگی اور اگر کوئی حائل مثل پردے یا دیوار وغیرہ ہو مگر امام کے اکثر انتقالات معلوم ہوتے ہو تو اقتداء درست ہے۔ (در مختار رد المحتار وغیرہ)

۷۔ مقتدی کو امام کے حال کو معلوم کرنا کہ وہ مسافر ہے یا مقیم خواجہ نماز سے پہلے معلوم ہو جائے یا نماز سے فوراً ہونے کے بعد فوراً ہی اس وقت جب امام پڑ رکعت والی نماز کو دو رکعت پڑھ کر ختم کر دے اور شہر یا گاؤں کے اندر ہو۔ اگر شہر یا گاؤں سے باہر ہو تو پھر مقتدی کو امام کے حال کا جان شرع نہیں۔ اس لئے کہ ایسی حالت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ مسافر ہو گا اور پڑ رکعت کو

(۱) ہر سوائے کے بعض متصحب مقتدی غیر مقتدی کے پیچھے نماز پڑھنے میں ایک کو اگر کسی امام کو بلند آواز سے تین کہتے ہوئے سنا لیے یا تھپانے ہوئے دیکھ تو اپنی نماز کا نہ دیکر بیٹھ جائے یعنی امام کی ہم میں یہ نصب جائے یا اسے نہ ہو۔ کوئی عقل مند بھی جو شریعت کے ماحول سے واقف ہے اس شخص کو جس سے است میں غلطی نہ ہو وہ نہ سمجھے گا کہ کوئی غیر مقتدی ہے یا نہیں۔ سب کو یہ کہنا ہے کہ وہ ایک مسلمان کی نیت کرنے سے غافل سوچنے کا جس صورت میں اس کے پیچھے نماز کراد ہوگی کہ پڑا ہو یا نہیں۔ یہی بات ہے کہ ایسے لوگوں پر تکیہ واجب ہے۔

(۲) جب نہایت زیادہ ہو جائے کہ اس امر پر خوں اور جگر گھسیٹوں کو امام کے انتقالات کا علم نہ ہو تو کچھ لوگوں کو تہیہ میں صبر کرنا ہے کہ وہ تحریر کر لیں اس بات کا یا ان کے ہوا کہ ۱۲۔

دور رکعت اس نے قصر کر کے پڑھا ہوگا۔ یہ سہو کے سبب کے، اسی طرح اگر نماز چار رکعت والی نہ ہو یا پوری رکعتیں پڑھے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

یہ شرط اس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر امام چار رکعت نماز کو دور رکعت پر ختم کر دے اور مقتدی کو اس کے مقیم یا مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو اسے سخت تردد ہوگا کہ امام نے دور رکعت سہو کے سبب سے پڑھی ہیں یا مسافر ہے اور قصر کیا ہے اور یہ تردد دو طرح طرح کی خرابیاں پیدا کرے گا۔

۸۔ مقتدی کو تمام ارکان میں سوا قرأت کے امام کا شریک نہ ہونا خواہ امام کے ساتھ ہوا کرے یا اس کے بعد یا اس سے پہلے بشرطیکہ اسی رکن کے اخیر تک امام اس کا شریک ہو جائے۔ پہلی صورت کی مثال۔ امام کے ساتھ ہی رکوع مجدد وغیرہ کرے۔ دوسری صورت کی مثال۔ امام رکوع کر کے کھڑا ہو جاوے اس کے بعد مقتدی رکوع کرے۔ تیسری صورت کی مثال۔ امام سے پہلے رکوع کرے مگر رکوع میں اتنی دیر تک رہے کہ امام کا رکوع اسے مل جائے۔ (رد المحتار)

اگر کسی رکن میں امام کی شرکت نہ جائے مثلاً امام رکوع کرے اور مقتدی رکوع نہ کرے یا امام دو سجدے کرے اور مقتدی ایک ہی سجدہ کرے یا کسی رکن کی ابتداء امام سے پہلے کی جائے اور آخر تک امام اس میں شریک نہ ہو مثلاً مقتدی امام سے پہلے رکوع میں جائے اور قبل اس کے کہ امام رکوع کر کے کھڑا ہو جائے ان دونوں صورتوں میں اقتداء اور درست نہ ہوگی۔

۹۔ مقتدی کا امام سے کم یا برابر ہونا زیادہ نہ ہونا۔ مثال۔ (۱) قیام کرنے والے کی اقتداء قیام سے عاجز کے پیچھے درست (۱) ہے (۲) خیم کرنے والے کے پیچھے خواہ وضو کا ہو یا غسل کا۔ وضو اور غسل کرنے والے کی اقتداء درست (۲) ہے۔ اس لئے کہ خیم اور وضو اور غسل کا ختم طہارت میں یکساں ہے کوئی کسی سے کم زیادہ نہیں (۳) صبح کرنے والے کے پیچھے خواہ موزوں پر کھڑا ہو یا پٹی پر ہونے والے کی اقتداء درست ہے اس لئے کہ صبح کرنا اور دھونا دونوں ایک درجے کی طہارت ہیں کسی کو کسی پر فوقیت نہیں (۴) معذور (۵) کی اقتداء معذور کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں

(۱) یعنی اگر نماز جو صبح کو پڑھائی گئی اس میں آپ ﷺ بیٹھے ہوئے تھے اور صحابہ کھڑے ہوئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حالت عذر میں قیام نہ کرنا قیام سے کم ہو قیام کرنے والوں کی اقتداء ایسے شخص کے پیچھے درست ہے۔

(۲) امام عذر کے نزدیک اس صورت میں اقتداء درست نہیں ان کے نزدیک غسل اور وضو کی طہارت ختم سے قوی ہے اس بنا پر کہ نماز ان کے نزدیک بھی درست ہے (بخاری و ترمذی)

(۳) معذور سے دوسری اصطلاحی معنی مراد ہیں جس کی تشریح جلد اول کے صفحات میں ملاحظہ ہوگی۔

ایک (۵) یعنی عذر میں مبتلا ہوں مثلاً دونوں کو غسل انہونی دیا دونوں کو خروج رک کا مرض ہو (۵) اور ان کی اقتداء ہانی کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری نہ ہو۔ (۶) عورت یا بالغ کی اقتداء بالغ مرد کے پیچھے درست ہے۔ (۷) عورت کی اقتداء عورت یا عفت کے پیچھے درست ہے۔ (۸) بالغ عورت یا بالغ مرد کی اقتداء درست ہے۔ (۹) نفل پڑھنے والے کی اقتداء واجب پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے۔ مثلاً کوئی شخص نفل کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ کسی نفل کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھے یا عید کی نماز پڑھ چکا ہو اور دوبارہ پھر نماز میں شریک ہو جائے۔ (۱۰) نفل پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے (۱۱) قسم کی نماز پڑھنے والے کی اقتداء ذکر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں کی نماز ایک ہو مثلاً ایک شخص کی نذر کے بعد دوسرا شخص کہے کہ میں نے بھی اسی چیز کی نذر کی جس کی قضاں شخص نے نذر کی ہے۔ حاصل یہ کہ جب مقتدی امام سے کہے برابر ہو گا تو اقتداء درست ہو جائے گی۔ اب ہم دوسرے صورتیں لکھتے ہیں کہ جن میں مقتدی امام سے زیادہ ہے اور اقتداء درست نہیں۔

(۱) بالغ کی اقتداء خواہ مرد یا عورت یا بالغ کے پیچھے (۲) مرد کی اقتداء خواہ بالغ ہو یا نابالغ عورت کے یا عفت کے پیچھے (۳) عفت کی عفت کے پیچھے (۴) جس عورت کو اپنے جھن کا زہ نہ پادہ ہو (۳) اس کی اقتداء اسی قسم کی عورت کے پیچھے۔ ان دونوں صورتوں میں مقتدی کا امام سے زیادہ ہونا ظاہر نہیں ہوتا اس لئے یہ شبہ کیا جاتا ہے کہ جب مقتدی امام سے زیادہ نہیں بلکہ اس کی برابر ہے تو اقتداء کیوں درست نہ ہوگی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی صورت میں جو عفت

(۱) امام صاحب بحر الرائق وغیرہ کے نزدیک وہ عذروں کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ دونوں کا وہ ایک ہونا ان میں نسبت تعلیق نہیں حدیث صغریٰ ہوتا ہے اور احکامات حدیثی دلی ہے ہاں خود ان کا اور مسلم ابدال ان کے نزدیک بھی وہ عذر ہیں بلکہ خود ان میں صرف نسبت تعلیق ہوتی ہے اور مسلم ابدال میں دونوں صاحب درختہ نے بھی اسی مطلب کو گھڑا دیا ہے مگر اگر ان میں اس کے خلاف ہے تو ان کے نزدیک عذر کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ عذر ایک ہو جو دوسرے کو ہوا اس مطلب کے سوا حق ہو۔

مسئل الاول ہر شخص کا جہاں عذر ہوں گے تیرا اتفاق اور کیرنی وغیرہ نے اسی مطلب کو اختیار کیا ہے مطلب میں اسی کو امام صاحب کا مذہب لکھا ہے علامہ ابن ماجہ میں نے راہ لکھا کہ میں اسی مطلب کو اختیار کیا ہے اور صاحب درختہ نے راہ لکھا کہ میں نے یہ کہہ دیا کہ وہ اتفاق کی اتباع کیا کرتے ہیں یہاں کو مگر ان کو چھوڑ کر بحر الرائق کی تقلید کرنی ۱۱۔

(۲) اسی وہاں ہے جسے قرآن مجید کی ایک آیت میں پادہ ہو۔ ۱۲ ذی جو بیان ہے ۱۳۔

(۳) عفت کا تالاب ۱۱۔ نہ ہونے کی صورت اور اس کا قسم بہت تفصیل سے ملاحظہ

میں بیان ہو چکا ہے ۱۴۔

امام ہے شاید عورت ہو اور جو محنت مقتدی ہے شاید مرد ہو اس لئے کہ محنت میں دونوں متماثل ہوتے ہیں مقتدی کے نام سے بڑھ جانے کا خوف ہے اسی طرح دوسری صورت میں جو عورت امام ہے شاید یہ زمانہ اس کے جنس کا ہو اور جو مقتدی ہے اس کی طہارت کا لہذا اس صورت میں بھی مقتدی کے امام سے بڑھ جانے کا خوف ہے (۵) محنت کی عورت کے پیچھے اس خیال سے کہ شاید وہ محنت مرد ہو (۶) ہوش و حواس والے کی اقتداء مجنون مست بے ہوش بے عقل کے پیچھے (۷) حاکم کی اقتداء طہارت سے معذور کے پیچھے مثل اس شخص کے جس کو غسل ایلول وغیرہ کی شکایت ہو (۸) ایک عذر والے کی اقتداء معذور والے کے پیچھے مثلاً کسی کو صرف خروج ریح کا مرض ہو اور ایسے شخص کی اقتداء کرے جس کو خروج ریح اور غسل ایلول دو بیماریاں ہوں (۹) ایک عذر والے کی اقتداء دوسرے عذر والے کے پیچھے مثلاً غسل ایلول (۱۰) ایسے شخص کی اقتداء کرے جس کو نکسیر پہنے کی شکایت ہو (۱۰) قاری کی اقتداء الی کے پیچھے (۱۱) الی کے پیچھے الی کی اقتداء جالیہ مقتدیوں میں کوئی قاری موجود ہو۔ اس صورت میں امام کی نماز قاسد ہو جائے گی اس لئے کہ محسن تھا کہ وہ اس قاری کو امام کر دیتا ہو اس کی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو جاتی اور جب امام کی نماز قاسد ہوتی تو سب مقتدیوں کی نماز قاسد ہو جاتے گی۔ جن میں وہ الی بھی ہے (۱۲) الی کی اقتداء گونجے کے پیچھے اس لئے کہ الی اگرچہ بالقطع قراءت نہیں کر سکتا مگر قارئین کو تنگے میں تو یہ بھی نہیں (۱۳) جس شخص کا جسم عورت چھیا ہوا ہو اس کی اقتداء ہر ہن کے پیچھے (۱۴) رکوع بخور کرنے والے کی اقتداء ان دونوں سے عاجز کے پیچھے۔ اگر کوئی شخص صرف سجدہ سے عاجز ہو اس کے پیچھے بھی اقتداء درست نہیں۔ (۵) فرض پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے (۱۶) نماز کی نماز پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے اس لئے کہ نماز کی نماز واجب ہے۔ (۱۷) نماز کی نماز پڑھنے والے کی اقتداء قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں آج چار رکعت پڑھوں گا اور کسی نے نماز کی تو وہ نماز کرنے والا اگر اس کے پیچھے نماز پڑھے تو درست نہ ہوگی اس لئے کہ نماز کی نماز واجب ہے اور قسم کی نفل قسم کی نماز میں اختیار نہ چاہیے نماز پڑھ کے اپنی قسم پوری کرے یا کفارہ دیدے نماز نہ پڑھے (۱۸) جس شخص سے صاف حروف ملے اور وہ کہتے ہوں مثلاً شمیم کوٹے یارے کو عین پڑھتا ہو یا اور کسی حروف

(۱) صاحب بحوالہ کی وغیرہ کے نزدیک ایسی صورت میں اقتداء درست ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز کے دو ہونے کا دوسری مطلب ہے جو (۱۰) کے ساتھ میں بیان ہو چکا ہے۔

میں ایسا ہی تبدیلی تغیر ہوتا ہو تو اس کے پیچھے صاف اور صحیح پڑھنے والے کی نواز درست نہیں ہاں آخر پوری قرأت میں ایک آدھ حرف ایسا واقع ہو جائے تو اقلیت صحیح ہو جائے گی۔ (درمختار و غیرہ)

(۱۰) امام کا واجب الی نظر ادا نہ ہونا یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جس کا منکر درہناضہ بڑی ہے پیسے مسبوق امام کی نماز ختم ہو جانے کے بعد مسبوق کو روپٹی چھوٹی ہوئی رکعتوں کا قضا پڑھنا ضروری ہے پس اگر کوئی شخص کسی مسبوق کی اقلیت کرے تو درست نہ ہوگی۔ (درمختار و غیرہ)

(۱۱) امام کو کسی کا مقتدی نہ ہونا یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جو خود کسی کا مقتدی ہو خواہ جہتہ جیسے مد رک یا حکم جیسے اقل۔ الحق اپنی ان رکعتوں میں جو امام کے ساتھ اس کو نہیں ہیں مقتدی کا حکم رکھتا ہے نہ اگر کوئی شخص کسی مد رک یا الحق کی اقلیت کرے تو درست نہیں اسی طرح مسبوق اگر اس کی یا الحق مسبوق کی اقلیت کرے تب بھی درست نہیں۔ (درمختار)

یہ گیارہ شرطیں جو ہم نے جماعت کے صحیح ہونے کی بیان کیں اگر ان میں سے کوئی شرط کسی مقتدی میں نہ پائی جائے گی تو اس کی اقلیت صحیح نہ ہوگی۔

بہت سے مقتدی کی اقلیت اہل حق ہوگی تو اس کی وہ نماز بھی نہ ہوگی۔ جس کو اس نے اہل اقلیت ادا کیا ہے۔ (درمختار و غیرہ)

جماعت کے احکام

جماعت شرط ہے۔ جمعا اور عیدین کی نمازوں میں (بحر الرائق) درمختار وغیرہ) جماعت واجب ہے۔ (۱) صحیح وقتی نمازوں میں خواہ گھر میں (۲) پر بھی جائیں یا مسجد میں بشرطیکہ کوئی حذر نہ ہو۔ اور ترک جماعت کے مقررہ پندرہ ہیں اور یہ بیان آؤ چکے۔ جماعت سنت مؤکدہ ہے۔ نماز تراویح میں اگرچہ ایک قرآن مجید جماعت کے ساتھ ہو چکا ہو اور نماز کسوف کے لئے بھی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

جماعت مستحب ہے۔ رمضان کی وتر میں (۳) جماعت مکروہ تنزیہی ہے۔ سوا رمضان کے اور کسی زمانہ کی وتر میں۔ (بحر الرائق) صحیح الرائق) اس کے مکروہ ہونے میں یہ شرط ہے کہ مواظبت کی جائے اور اگر مواظبت نہ کی جائے یکہ بھی بھیجیں (۴) آدمی جماعت سے پڑھ لیں و مکروہ نہیں۔ (مشائی) جماعت مکروہ تحریمی ہے۔ نماز خسوف میں۔ اور تمام نوافل میں بشرطیکہ اس اہتمام سے ادا کی جائیں جس سے قرآن میں جماعت ہوتی ہے یعنی اذان و اقامت کے ساتھ یا

(۱) جماعت میں اظہار امانۃ لبقاؤں و تقویٰ معلوم ہوتے ہیں بعض کتابوں میں سنت مؤکدہ لکھا ہے بعض میں واجب اور سنن و جوب کہ عذاب دوزخ اور آخر متفقین کا مذہب بیان کیا گیا۔ (بحر الرائق) درمختار وغیرہ) مگر محقق ابن جام تھتے ہیں کہ ابن کتب میں اس کو سنت لکھا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جماعت کا ثبوت سنت محض حدیث سے ہے نہ کہ خود جماعت سنت ہے ان لئے کہ تمام مشائخ مذہب کا وجوب جماعت پر اتفاق ہے وجوب کی جزئیات قائل ہیں ان کی دلیل یہی ہے کہ سنت مواظبت ہے اور ترک جماعت پر عت ہے سنت امید عمل آگ میں جلا دینے کے جو کچھ احادیث میں مذکور ہے اور احادیث و پر عمل ہو چکیں ان احادیث میں ان کو قول کو ترک جماعت کے علو سے یاد کر کے اس سزا کا اظہار کیا گیا ہے جس سے صرف ظہر ہے کہ اس سزا کا اتفق قائل ان ترک جماعت کے سب سے ہوا تھا کسی اور وصف کے سب سے نہ فرین میں جو لوگ ان سنت کے سنت ہونے کے قائل ہیں ان کے شبہات اور ان کا جواب فتح الباری میں بالتفصیل موجود ہے۔

(۲) بعض علماء کے نزدیک گھر میں جماعت کراہت ہے یہ لوگ وہی ہیں جن کے نزدیک اذان کا جواب تدم سے دنا واجب ہے مگر وہ ہم کچھ بھیجے ہیں کہ کچھ ہے کہ اذان کا جواب دینا سے درجہ واجب ہے لہذا گھر میں بھی جماعت کر لیا جائے یہاں مسجد میں ثوب مذہب کا حکم ۱۲۔ (بحر الرائق مؤید الرائق)

(۳) بعض علماء کے نزدیک رمضان کی وتر میں جماعت مستحب نہیں ہے مگر صحیح نہیں ہے اذان تمام کے نزدیک تراویح کی طرح اس میں بھی جماعت سنت مؤکدہ ہے مگر شرط مسجد میں ہے کہ اس کی مسجد تراویح کی مسجد کے مثل نہیں ہے۔

(۴) دو تین کی قیاس سے لگائی گئی ہے کہ نہیں سے زیادہ آدمیوں کی جماعت کے مکروہ ہونے میں اختلاف ہے نہیں تک باحالی مکروہ نہیں ۱۲۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اور کسی طریقے سے لوگوں کو جمع کر کے ہاں اُترے اذان و اقامت کے اور ہے بارے ہوئے وہ
تین آدمی جمع ہو کر کسی نطق کو جماعت سے پڑھیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔

ایسا ہی کہ وہ تحریر ہے۔ ہر فرض کی دوسری جماعت مسجد میں ان چار شرطوں سے۔
۱۔ مسجد محکمہ کی ہو یا مسجد کبریا۔

۲۔ پہلی جماعت بلند آواز سے اذان و اقامت کہہ کر پڑھی گئی ہو۔

۳۔ پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں رہتے ہیں اور جن کو اس مسجد کے
انتظامات کا انتہائی حاصل ہو۔

دوسری جماعت اسکی بیعت اور اجتماع سے اذان کی جائے جس بیعت اور اجتماع سے پہلی
جماعت اذان کی گئی ہے۔

اُتر ہو دوسری جماعت مسجد میں اذان کی جائے جگہ گھر میں کہ (۱) نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شرط اذان چار
شرطوں میں سے نہ پائی جائے مثلاً مسجد کا مسجد پر نہ ہو (۲) کی نہ ہو تو اس میں دوسری جگہ تیسری پڑھی
جماعت بھی کہہ کر نہیں۔ یہ پہلی جماعت بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نہ پڑھی گئی ہو تو دوسری
جماعت کہہ کر نہیں۔ یہ پہلی جماعت اس بیعت سے نہ اذان (۳) کی جائے جس بیعت سے پہلی

(۱) تین آدمی کے سبب جماعت نہ ہو بلکہ بعد جماعت ہو جانے کے گھر میں جماعت کرتے ہیں اس کے بعد اذان پڑھنے میں
کسی کو تاخیر نہیں۔

(۲) تین مسجد میں اگر اذان و اقامت ہو اور جماعت ہو اذان و اقامت میں اگر کوئی کو مسجد کو کسی کی مسجد کہتے
ہیں (۳) اگر کوئی مسجد میں اذان و اقامت نہ ہو جماعت کا وقت صبح اور عصر ۱۰ تا ۱۲ بجے کی تک نہیں۔

(۳) اگر چاہے ہر اذان میں منبر کے نزدیک دوسری جماعت کی کراہت منقول ہے اور اسی بنا پر بعض علماء اس صورت میں
بھی دوسری جماعت کو کہہ دیتے ہیں مگر علمی وجوہ عقبہ دیکھ کر دیکھ کر اُتر بیٹھتے ہیں وہی کہتے ہیں کہ اگر کوئی اذان
نہیں کے قول پر فتویٰ ہے مگر اذان میں ماہرین نے رد اذان میں اس کو بہت حد سے نکال دیا ہے اس سے بھی دوسری
جماعت کا جواز قائم ہے۔ اذان اور اذان میں جگہ جگہ پہلے سے ایک شخص کو اذان پڑھنے دیکھ کر تو یہ کہہ سکتا ہے
جو اس کے ساتھ اذان کرتے ہو اس کے ساتھ اذان پڑھنے والی اس کو جماعت کا ثواب داتا ہے جس سے ایک شخص اُترے
ہو گئے اور انہوں نے اسے ساتھ ساتھ اذان پڑھنے کی راہیں روایت میں ہے کہ وہ شخص جو اس کے ساتھ اذان پڑھنے والا ہے
اس کو ثواب داتا ہے اور اس کو ثواب داتا ہے اذان میں جو شخص اذان پڑھے کہ جس دینی ائمہ علیہ السلام نے مسجد میں اس
اور وہاں اذان پڑھنے والی جماعتوں نے وہاں پھر اذان و اقامت کے ساتھ دوسری جماعت اذان کی بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ
اُتر ہو دوسری جماعت کی اجازت دینی ہے اس لیے تو پہلی جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہے مگر اگر یہ امر جب لازم ہوگا کہ
دوسری جماعت جو اذان کے بعد پڑھی جائے اور جب اذان کے بعد پڑھی جائے اور اذان کے بعد پڑھی جائے اور اذان کے بعد پڑھی جائے
اس میں نہ اسے ثواب کی جماعت کرنے سے یہ سزا نہیں آجائے وہاں کے جب پہلی جماعت سے برابر دوسری
جماعت کا ثواب نہیں رکھا گیا تو اذان کا ثواب کی طرح پہلی جماعت میں کی گئی ہے اور وہی ثواب کی جماعت نہیں
کرتے ہیں کہ ان کے مطابق اذان و اقامت۔

جماعت ادا کی گئی ہے جس جگہ پہلی جماعت کا امام کھڑا ہوا تھا دوسری جماعت کا امام وہاں سے ہٹ کر کھڑا ہوتا ہے بدل جائے گی اور یہ جماعت مکروہ نہ ہوگی۔ (رد المحتار)

حرمین شریفین کی مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کا قلم رکھتی ہیں اس لئے کہ ان کی جماعت کا وقت معین اور معلوم نہیں لہذا ان میں جماعت مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

مقتدی اور امام کے متعلق مسائل

۱۔ مقتدیوں کو پائے کہ تمام حاضرین میں امامت کے لائق جس میں اوصاف زیادہ ہوں اس کو امام بنائیں اور اگر کسی شخص ایسے ہوں جن میں امامت کی میثقت ہو تو نصب رائے پر عمل کریں یعنی جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی رائے ہو اس کو امام بنائیں اور اگر کسی ایسے شخص کے ہوتے ہوئے جو امامت کے لائق ہے کسی نالائق کو امام کر دیں گے تو ترک سنت کی خرابی میں مبتلا ہوں گے سب سے زیادہ استحقاق امامت اس شخص کو ہے جو نماز کے مسائل خوب جانتا ہو بشرطیکہ ظاہر اس میں کوئی فرق وغیرہ نہ ہو اور جس قدر قرأت مستنون ہے اسے یاد ہو پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ پھر وہ شخص جو زیادہ عمر رکھتے ہو۔ پھر وہ شخص جو عمدہ لباس پہنتے ہو۔ پھر وہ شخص جس کا سب سے زیادہ بڑا ہو۔ پھر وہ شخص جو تقیم ہو بہ نسبت مسافروں کے۔ پھر وہ شخص جو اعلیٰ آواز ہو۔ پھر وہ شخص جس نے حدیث اصغر سے تحیم کیا ہو بہ نسبت اس کے جس نے حدیث اکبر سے تحیم کیا ہو جس شخص میں دو وصف پائے جائیں وہ زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اس کے جس میں ایک ہی وصف پایا جائے ہو مثلاً وہ شخص جو نماز کے مسائل بھی جانتا ہو اور قرآن مجید بھی اچھا پڑھتا ہو زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اس کے جو صرف نماز کے مسائل جانتا ہو قرآن مجید نہ اچھا پڑھتا ہو۔

۲۔ اگر کسی کے گھر میں جماعت کی جائے تو صاحب خانہ امامت کے لئے زیادہ مستحق ہے اس کے بعد وہ شخص جس کو وہ امام بنادے یاں اگر صاحب خانہ بالکل جاہل ہو اور دوسرے لوگ مسائل واقف ہوں تو پھر انہیں کو استحقاق ہوگا۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

جس مسجد میں کوئی امام مقرر ہو اس مسجد میں اس کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں یاں اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنادے تو پھر منسأئقد نہیں۔

۷۔ امام کو نماز میں زیادہ بڑی بڑی سورتیں جو مقدار مستنون سے بھی زیادہ ہوں یا سورت عہد سے وغیرہ میں زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے (۱) بلکہ امام کو چاہئے کہ اپنے مقتدیوں کی حاجت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو (۲) اس کی رعایت کر کے قرأت وغیرہ کرے بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار مستنون سے بھی کم قرأت کرنا بہتر ہے تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔

۸۔ اگر ایک ہی مقتدی ہوا اور وہ مرد ہو یا نابالغ لڑکا تو اس کو امام کے واسطے جانب امام کے برابر یا کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر بائیں جانب یا امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مکروہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

۹۔ اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر امام کے واسطے بائیں جانب کھڑے ہوں اور وہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر دو سے زیادہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جب دو سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کے آگے کھڑا ہونا واجب ہے۔ (در مختار - شامی)

۱۰۔ اگر نماز شروع کرتے وقت ایک ہی مرد مقتدی تھا اور وہ امام کی واسطے جانب کھڑا ہوا اس کے بعد اور مقتدی آگئے تو پہلے مقتدی کو چاہئے کہ پیچھے ہٹے تاکہ سب مقتدی مل کر امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر وہ نہ ہئے تو ان مقتدیوں کو چاہئے کہ اس کو پیچھے لیں اور اگر ناراضگی سے وہ مقتدی امام کے واسطے یا بائیں جانب کھڑے ہو جائیں پہلے مقتدی کو پیچھے نہ ہٹائیں تو امام کو چاہئے کہ خود آگے بڑھ جائے تاکہ وہ مقتدی سب مل جائیں اور امام کے پیچھے ہو جائیں اسی طرح اگر پیچھے ہٹنے کی جگہ نہ ہو تب بھی امام ہی کو چاہئے کہ آگے بڑھ جائے۔

۱۱۔ اگر مقتدی عورت ہو یا نابالغ لڑکی تو اس کو چاہئے کہ امام کے پیچھے کھڑی ہو خواہ ایک ہو یا ایک سے زائد۔

۱۲۔ اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوں کچھ مرد کچھ عورتیں کچھ مختلط کچھ نابالغ تو امام کو چاہئے کہ اس ترتیب سے ان کی صفیں قائم کرے پہلے مردوں کی صفیں پھر نابالغ لڑکوں کی پھر

(۱) حدیث میں آیا ہے کہ امام کو تکلیف اور آسانی کرا چاہئے حضرت حجاز بن جمل رضی اللہ عنہ کو نبی ﷺ نے بہت ڈانٹا کہ وہ کیوں نماز میں بی بی بڑی سورتیں پڑھتے ہیں جس سے ان کی قوم کو تکلیف ہوتی ہے (۱۲)۔

(۲) ایک مرتبہ ایک بچے کے رونے کی آواز سن کر آنحضرت ﷺ نے ہماری ناز میں صرف قل اعوذ برب اللسق درقل اعوذ برب اللسق پڑھنا کی بجائے ہماری ناز میں بھی ۱۲۔

۱۔ بالغ لڑکیوں کی پھر، بالغ مختنوں کی پھر، بالغ مختنوں کی پھر پانچ عورتوں کی۔

۱۳۔ امام کو پانے کے مضامین سیدھی کر لے لائی صرف میں لوگوں کو آگے پیچھے کھڑے ہونے سے منع کر کے سب کو برابر کھڑے ہونے کا حکم دے صرف میں ایک دوسرے سے حق کرنا ہونا چاہئے۔ درائن میں خالی جگہ نہ رہتا ہے۔ ٹھکر ٹھنڈوں کی صرف میں اب ایک دوسرے سے مل کر نہ کھڑا ہونا چاہئے درمیان میں کوئی نکل یا خالی جگہ جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے چھوڑ دی جائے اس لئے کہ ہر ٹھنڈ میں مرد و عورت دونوں کا دستاں ہے لہذا مل کر کھڑے ہونے میں نماز قاسد ہو جائے گی۔

۱۴۔ اتنا ایک شخص کا صف کے پیچھے کھڑا ہو نا کر وہ ہے بلکہ ایسی حالت میں چاہے کہ سرف سے کسی آدمی کو کھینچ کر اپنے ہمراہ لے کر لے۔

پہلی صف میں جگہ کے ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا دیکھا کر وہ ہے۔ وہیں صوبہ کی صف پوری ہو جائے تب دوسری صف میں کھڑا ہو گا چاہئے۔

۵۱۔ اگر جماعت صرف عورتوں کی ہو یعنی امام بھی عورت ہو تو امام کو مقتدیوں سے بیچ میں کھڑا ہونا چاہئے آگے نہ کھڑا ہو: چاہئے نہ او ایک مقتدی ہو یا ایک سے زائد۔

منحج یہ ہے کہ صرف عورتوں (۱) کی جماعت نکرو بیٹیں جگہ جائز ہے۔

۶۔ اُمرِ جماعت صرف پختوں کی ہوتی ہے۔ کلامِ مقتدیوں سے آگے گھڑا ہوا مقتدیوں کے حق میں یا ان کے برابر نہ گھڑا ہو گا۔ چنانچہ شیخِ مقتدی نے اگر امامِ مقتدیوں کے برابر گھڑا ہو جائے گا تو غمناک فاسد ہو جائے گی۔ جب اس کی لاپرواہی نہ ہوگی۔

۷۔ مرد کو صرف عورتوں کی اہانت سرفنا ایسی جگہ مکر وہ تحریمی ہے جہاں کوئی مرد نہ ہو نہ کوئی محرم عورت مثل اس کی زوجہ یا ماں۔ لیکن وہ غیرہ کے موجود ہو۔ پس اگر کوئی مرد یا محرم عورت موجود ہو تو

وہ کتاب ہے فقہا صرف محدثوں کی جماعت کو اکثر، پھر یہی سمجھتے ہیں کہ بزرگ اہل علم میں مذکور ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبلہ کی اہمیت کوئی شخص اور وہم و گم و حق کو حضرت احمدؒ نے نامت کی ابتدا کی تھی اس لئے کہ وہ تو نبی کریمؐ کا نسل بنو ہاشم بن عبد مناف بن قحطانی کی اہمیت ہے۔ امام احمدؒ نے کتاب اہل علم میں لکھا ہے کہ ہم وہاں چلے گئے جہاں امامت کو جہاں عبادت ہے۔ یہ وہ تھا جہاں ہے کہ خلیفہ کے نزدیک صرف جو نبیؐ کی برکت مستجاب نہیں ہے یہ کہ اگر وہ ہے جہاں نبیؐ کی برکت ہے تو جہاں ہے کہ اس سے امامت کی برکت اور احکامات نور محمدؐ نے اس مسئلہ میں ایک جامع اور تحقیقی رسالہ تصنیف فرمایا ہے۔

پھر مکروہ مکشئین۔ (در مختار و معجم)

۱۸۔ اگر کوئی شخص تہا فجر یا مغرب یا عشاء کا فرض آیت سے آواز سے چڑھ رہا ہو اسی آیت میں کوئی شخص اس کی اقتداء کرے تو اس پر بلند آواز سے قرأت کرنا واجب ہے جس آواز سے وہ آواز ہو دوسری سورت بھی آیت سے آواز سے پڑھ چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ پھر سورہ فاتحہ اور دوسری سورت کو بلند آواز سے پڑھے اس لئے کہ امام نوویؒ نے مغرب عشاء کے وقت بلند آواز سے قرأت کرنا واجب ہے۔ اس سورہ فاتحہ کے پھر ہو جانے سے تہجد پڑھ کرنا پڑے گا۔ (در مختار و معجم)

۱۹۔ امام نوویؒ اور ایسی ہی متقدمین کو مستحب ہے کہ اپنی اہل و عیال کے سامنے خواہ اپنے بائیں یا دائیں برابر ہوئی کسی چیز کی حرکت کرے جو ایک گز یا اس سے زیادہ اونچی اور ایک اٹھائی کے برابر ہوئی ہو۔ اس آیت میں نماز پڑھتا ہو یا ایسے مقام میں جہاں لوگوں کا نماز کے سامنے سے گزر نہ ہو ہو تو اس کی چٹو نہ ہرمت نہیں۔

امام کا ستر (۲۰) تھا۔ معتقدوں کی طرف سے کافی ہے ستر قائم ہو جانے کے بعد نماز کے آگے سے نکل جانے میں کچھ عیب نہیں لیکن اگر ستر کے اس طرف سے کوئی شخص نکلے گا تو وہ مکروہ مکشئین ہے۔

۲۱۔ حق یعنی وہ عبادت جس کی پیروی کھتیس و سب رکعتیں بعد شریک جماعت ہونے کے باقی رہیں خواہ وہ رمضان میں ہو جائے اور اس درمیان میں کوئی رکعت وغیرہ باقی رہے یا نہ رہے کی عزت سے رکوع بعد سے وغیرہ نہ کر سکتے یا وضو نہ کرنے کے لئے جائے اور اس درمیان میں اس کی رکعتیں باقی رہیں نماز خوف میں ۲۱ پہلے گروہا حق ہے اسی ضربت جو مقیم مسافر کی اقتداء کرے اور مسافر قیام کرنے کا وہ مقیم بعد امام کے نماز ختم کرنے کے باقی ہے یہ باقی رکعتیں ہیں مثلاً امام سے پہلے کسی رکعت کا رکوع بعد کرنے پر رکعت اس کی کا عدم بھی جائے گی اور اس رکعت کے اعتبار سے وہ باقی سمجھا جائے گا۔

ناحق کو واجب ہے کہ چھپا لے اپنی آنکھوں کو اور اگر اس کی بیانی میں بیعت کے

(۱) شخص غلبہ کے نزدیک کہ وہ کہتا ہے کہ آواز سے پڑھ چکا ہے تو پھر بلند آواز سے پڑھے تو جس قدر بلند آواز سے پڑھ چکا ہے اس قدر بلند آواز سے پڑھتا ہے جتنا اس کے ساتھ (۲) (شہدتی)

(۲) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔

(۳) اگر خوف نہ ہو تو کوئی شخص جو کہنے کے لئے کہتا ہے کہ میں نے پڑھ لیا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۴) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۵) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۶) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۷) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۸) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۹) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔ (۱۰) اگر وہ ان میں سے کسی ایک میں غلبہ کی بات کہتا ہے تو اسے پڑھنا ہے۔

ادا کرنے کے اگر جماعت باقی ہو تو شریک جماعت ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ کر
:حق اپنی گئی ہوئی رکعتوں میں بھی مقتدی سمجھا جائے گا یعنی مقتدی قرائت نہیں کرے ویسے
ہی الحق بھی قرائت نہ کرے بلکہ سکوت کے ہونے کے بعد ہے اور جیسے مقتدی کو اگر نماز ہو جائے تو
مجدد ہوئی ضرورت نہیں ہوئی ویسے ہی الحق کو بھی اگر تمام باتوں میں جیسا کہ مقتدی پر مامور کا ترجمہ
و ترتیب ہوتا ہے یہی حق اپنی ہوگی۔

۲۱۔ مسبوق کو پابست کہ پہلے امام کے ساتھ شریک ہو کر جس قدر نماز باقی ہو جس حدت سے
ادا کرے بعد امام کی نماز ختم ہونے کے کھڑا ہو جائے اور اپنی گئی ہوئی رکعتوں کو ادا کرے مسبوق کو
اپنی گئی ہوئی رکعتیں منفرہ کی طرح قرائت کے ساتھ ادا کرنا پڑے اور اگر کوئی کہو ہو جائے تو اس کو
مجدد ہو بھی کرنا ضروری ہے۔

مسبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرنی چاہئے پہلے قرائت والی پھر بے
قرائت کی اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے ان کے حساب سے بعدہ کرتے یعنی ان کی
رکعتوں کے حساب سے جو دوسری ہوں اس میں پہلا قعدہ کرے اور دوسری رکعت ہو اور نماز تین
رکعت والی ہو تو اس میں اخیر قعدہ کرے وہی بد التماس مثال۔ ظہر کی نماز میں تین رکعت ہو جانے
کے بعد کوئی شخص شریک ہو تو اس کو پابست کہ بعد امام کے سلام پھیر دیئے کے کھڑا ہو جائے اور گئی
ہوئی تین رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرے پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت
داکر کوں مجد و کر کے پہلا قعدہ کرے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب سے
دوسری ہے پھر دوسری رکعت میں بھی سورۃ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت پڑھے اور اس کے بعد
قعدہ پڑھے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب سے تیسری ہے پھر تیسری رکعت
میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت نہ ملائے کیونکہ یہ رکعت گئی نہ تھی۔

۲۲۔ اگر کوئی شخص اس میں بھی ہو اور مسبوق بھی مثلاً کچھ رکعتیں ہو جانے کے بعد شریک ہوا
ہو اور بعد شریک کے پھر کچھ رکعتیں اس کی چلی جائیں تو اس کو پابست کہ پہلے اپنی رکعتوں کو ادا
کرے جو بعد شریک کے گئی ہیں ان میں وہاں حق ہے اس کے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اس میں
شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ کر اس میں امام کی متابعت کا خیال رکھے بعد اس میں
اپنی رکعتوں کو ادا کرے اس میں مسبوق ہے۔ (مثال) مسر کی نماز میں ایک رکعت ہو جانے
کے بعد کوئی شخص شریک ہو اور شریک ہونے کے بعد اس میں سورۃ فاتحہ پڑھے اور وضو کرے یہ اس

درمیان میں نماز ختم ہوگئی تو وہیں ٹوچا پہنے کہ پہلے ان تینوں رکعتوں کو ادا کرے جو بعد شریک ہونے کے ٹہنی ہیں پھر اس رکعت کو جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور ان تینوں رکعتوں کو مقتدی کی طرح ادا کرے یعنی قراءت نہ کرے اور ان تینوں کی پہلی رکعت میں قعدہ کرے اس لئے یہ امام کی دوسری رکعت ہے اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا۔ پھر دوسری رکعت میں بھی قعدہ کرتے اس لئے کہ یہ اس کی دوسری رکعت ہے پھر تیسری رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی چوتھی رکعت ہے امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر اس رکعت کو ادا کرے جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اس کی چوتھی رکعت ہے۔ اور اس رکعت میں اس کو قراءت بھی کرتا ہوئی اس لئے اس رکعت میں وہ مسبوق ہے اور مسبوق اپنی ٹہنی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفر د کا حکم رکھتا ہے۔ (را الکن رو غیرہ)

۲۳۔ مقتدیوں کو ہر رکن کا امام کے ساتھ قیایا تا غیر ادا کر: سنت ہے۔ تحریرہ بھی امام کی تحریرہ کے ساتھ کریں رکوع بھی امام کے رکوع کے ساتھ قوسہ بھی اس کے قوسہ کے ساتھ سجدہ بھی اس کے سجدہ کے ساتھ فرض کہ ہر فعل اس کے فرض کے ساتھ ہاں اگر قعدہ ادنیٰ میں امام قبل اس کے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی التحیات تمام کریں تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے کھڑے ہوں اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اس کے کہ مقتدی التحیات تمام کریں سلام پھیر دے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے سلام پھیریں۔ ہاں رکوع سجدہ وغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھی، بوقت بھی امام کے ساتھ ہی کھڑا ہونا چاہئے۔

ہونے کا خوف ہو یاں اگر یقین ہو کہ غالب ہو کہ کوئی نہ جانے پہنچنے والے مثلاً افسر کے وقت جب فرض شروع ہو جائے اور خوف ہو کہ سخت چھننے سے کوئی رکعت جاتی رہے گی تو پھر مکہ و منقر جو فرض سے پہلے پڑھی جاتی ہیں پچھڑوں اور فرض کے بعد دو رکعت سات مکہ مکہ پڑھا کر ان سنتوں کو پڑھا لے کر فجر کی سنتیں پانچ رکعت پڑھ کر مکہ میں نماز ان کے سے حکم ہے کہ اگر فرض شروع ہو چکا ہو تب بھی (۱) کر لی جائیں بشرطیکہ قعدہ (۱) افسر ول جائے گی یہاں پر قعدہ اخیرہ نہ پڑھے نہ پڑھے کا خوف ہو تو پھر نہ پڑھے۔ (درمقاہ و خیرہ)

اور یہ خوف ہو کہ فحری ملت کی حالت میں اگر نماز کے سنن اور مستحبات وغیرہ کی پابندی سے ادا کی جائے گی تو جہاں ملت نہ ملے گی تو ایسی حالت میں چاہئے کہ صرف فرائض اور واجبات پر اکتفا کر کے سنن وغیرہ کو چھوڑ دے فرض پورے کی حالت میں ہو مگر سنن چاہیں تو ان کو فحری ہوں یا کسی اور وقت کی وہ ایسے مقام پر پڑھیں جہاں جو مسجد سے مسجد و ہوس کے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو پھر کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا شروع نہ کریں یہ اور اثر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو صاف سے علیحدہ مسجد کے کسی گوشہ میں پڑھ لے اور یہ بھی نہ ہوتا ہے کہ (در مختار وغیرہ)

۶۔ آخر جماعت کا قعدہ مل جاتا اور رکعتیں نہ پڑھیں تب بھی جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ آخر چار اصطلاح فقہان میں اس کو جماعت کی نماز کہتے ہیں۔ جماعت سے ذرا آگے یا پیچھے بھی کہا جائے گا کہ جب تک رکعتیں مل جائیں یا آخر رکعتیں مل جائیں۔ مگر چار بعض فقہاء کے نزدیک جب تک کل رکعتیں نہ پڑھیں جماعت میں حصہ نہیں ہوتا۔

۷۔ جس رکعت کا شروع امام کے ساتھ ہو جائے تو صحابہ نے گامزد رکعت کی گئی ہے اور کوئی نہ ہے تو پھر اس رکعت کا شروع ملے میں نہ ہو گا۔

[illegible]

نماز جن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے

۱۔ نماز کے شروع ہونے میں سے کسی شے کا "فتور" ہو جانا۔

مثال :- طہارت باقی نہ رہے طہارت کے باقی نہ رہنے کی بعض صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی جن کو ہم نماز کے مکروہات کے بعد ایک مستقل عنوان سے بیان کریں گے۔

۲۔ زور و حواس درست نہ رہیں خواہ بے روشی کے سبب سے یا جنون آسیب وغیرہ کی وجہ سے۔

۳۔ سینے کو قصد یا غدر قبلہ سے پھیرنا۔ اگر یہ قصد ہے یا غدر ہی کی حالت میں سینہ قبلہ سے پھر جائے تو اگر بعد ادا کرنے کسی رکعت کے مثل رکوع وغیرہ کے یہی حالت رہے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں یا کسی غدر سے قصد کو پھیرا جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کو یہ شبہ ہو کہ وضو جاتا رہا اور وضو کرنے کے لئے سینہ قبلہ سے پھیر لے اور اس کو یاد آ جائے کہ وضو نہیں کیا، اگر یہ یاد مسجد سے نکلنے کے قبل ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی۔

۴۔ نماز کے قرائن کا ترک ہو جاوے خواہ عمدی یا سہواً مثلاً قرئت بالکل نہ کرنے یا قیام رکوع بعد وہ غیر وہ غدر ترک کر دیا جائے۔

۵۔ نماز کے واجبات کا عمدہ یا چھوڑ دینا۔

۶۔ نماز کی واجبات کا سہواً چھوڑ کر عمدہ نہ ہونا۔

۷۔ حالت نماز میں کلام کرنا کلام کے مفید نماز ہونے میں یہ شرط ہے کہ کم سے کم اس میں دو حرف ہوں یا ایسا ایک حرف ہو جس کے معنی سمجھ میں آ جاتے ہوں۔ (درمختار وغیرہ)

کلام کی پانچ قسمیں ہیں۔ پہلی قسم کسی آدمی کے مخاطب میں یہ کلام ہر حال میں مفید نماز ہے خواہ عمدہ یا سہواً یا غیری زبان میں ہو یا غیر عربی و لفظ قرآن مجید میں ہو یا نہیں۔

مثال :- ایک کوئی شخص یہ کہہ کر کہ میں نماز میں نہیں ہوں یا اور کسی جھوٹے میں آ کر کسی آدمی سے یہ کہہ کر کہ میں نماز میں ہوں۔

۸۔ نہ ذاتی حالت میں کسی آدمی سے کہے کہ "افعلی العجبة" (۱)

۳۔ نماز کے عادت میں کمی سے کتب پر محو۔

۴۔ کسی نیک نام کے آدمی سے کہے کہ بیا جی خذ الکتاب (۱) یہ کسی آدمی نے اس کے آوی سے کہے کہ یہ آدمی یہ کسی سے کہے افر (۲) یہ سب الفاظ قرآن مجید کے ہیں۔ یہی نصیب عوام کے جواب کا جب کسی آدمی کے نزدیکی میں دود اور دھواں ختم ہوتا تو دوسرے کی پیچھے کتب کے جواب میں جو حتمک اللہ (۳) کتب یا انہی خبریں کہیں الحمد للہ یا ای طرح اور کوئی نفاذ زبان سے نکل پائے اگر اللہ تعالیٰ کا نام میں ہر جملہ حلالہ کتب پر لکھی جائے گا کہ اس میں نور و شریعت ہے چھپے ہوئے نماز کے عادت میں ہر جملہ کتب کے لئے اس شخص کا جواب دینا ہو۔ (درختہ وغیرہ)

حاصل :- یہ کہ جب آدمیوں کے خطابہ میں کلام کیا جائے گا تو اس کی قسم کا ہوا کسی ہاتھ میں نہ نماز کا سد ہو جائے گی۔

دوسری قسم :- یہی چاروں کے خطابہ میں ظاہر کرنا یہ کام بھی ہر سال میں عید نماز ہے۔ تیسری قسم :- خود بخود کا اثر کرنا۔ یہ قسم بھی مسند نماز ہے بشرطیکہ عربی لفظ نہ ہو اور کسی نہ ہو جو قرآن مجید میں وارد ہوئی ہو اور عربی لفظ نہ ہو اور قرآن مجید میں وارد ہو تو اس سے نماز کا سد نہ ہوگی۔ مثلاً اپنی چھت کے جواب میں ائمہ لفظ کہے یا اسی قسم کا کوئی اور لفظ زبان سے نکل جائے تو کوئی لفظ کسی شخص کی طرف سے ہو تو اس کے کہنے سے کسی نے بھی نماز کا سد ہو جائے گی اگرچہ وہ لفظ قرآن مجید میں وارد ہو مثلاً غفر کسی کا حق ہو گیا ہو تو ائمہ کہتے ہیں اس کی نہ نماز کا سد ہو جائے گی اگرچہ یہ لفظ قرآن مجید میں ہے۔

چوتھی قسم :- ذکر اور یہ قسم بھی مسند نماز ہے بشرطیکہ عربی مہارت میں ہو اور قرآن مجید اور احادیث میں وارد نہ ہو نہ اس کا مطلب قرآن مجید خدا سے حرام ہو مثلاً نہ مسند نماز میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ السہو اعطی (۴) ائمنع یا اللہم زوجنی وللا (۵) ایہ میں نے قرآن مجید میں ہیں نہ احادیث میں نہ ان کا مطلب کرنا غیر خدا سے ممنوع ہے نہ خدا

(۱) قرآن کے کتب پر آوی۔

(۲) افر۔ چھوڑ۔

(۳) حتمک اللہ۔

(۴) ائمنع۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کر۔

(۵) زوجنی۔ اسے میرا کر۔

ایسی دعاؤں سے نماز کا سد نہ جانے کی ہاں اُترقہ آن مجید میں یا احادیث میں کوئی دعا وارد ہوئی ہو یا اس کا مطلب کرنا غیر خدا سے ناجائز ہو تو ایسی دعا سے نماز کا سد نہ ہوگی اُترچہ بے موقعہ پڑھی جائے مثلاً رکوع یا مجیدوں میں۔

پانچویں قسم:- حالت نماز میں اُترقہ دینا یعنی کسی کو قرآن مجید کی غلط پڑھنے پر آگاہ کرنا۔ یہ قسم بھی منہ نماز ہے بشرطیکہ دینے والا مقتدی اور لینے والا اس کا امام نہ ہو۔

مسئلہ:- چونکہ اُترقہ دینے کا مسئلہ فقہاء کے درمیان میں اختلافی ہے۔ بعض علماء نے اس مسئلہ میں مستغنی رسالے تصانیف کئے ہیں اس لئے ہم چند جزئیات اس کے اس مقام پر ذکر کرتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ مقتدی اُترقہ اپنے منہ سے اُترقہ دے تو نماز کا سد نہ ہوگی خواہ امام بقدر ضرورت قرأت کر چکا ہو یا نہیں بقدر ضرورت سے وہ مقدار قرأت کی تقصیر ہے جو مسنون ہے۔ (سیر الخلفاء شامی، غیرہ)

امام اگر بقدر ضرورت قرأت کر چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ رکوع کر دے مقتدیوں کو اُترقہ دینے پر مجبور نہ کرے۔ مقتدیوں کو چاہئے کہ جب تک ضرورت شدید نہ پیش آئے اس وقت تک نہیں۔ ضرورت شدید سے مراد یہ ہے کہ مثلاً اُترقہ امام غلط پڑھ کر آگے بڑھنا چاہتا ہو یا رکوع نہ کرنا ہو یا سکوت کر کے نماز بند ہو جائے۔ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے والے کو اُترقہ دے اور اُترقہ دینے والا اس کا مقتدی نہ ہو خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ شخص اُترقہ لے لے گا تو اس کی نماز کا سد نہ ہو جائے گی ہاں اگر اس کو خود بخود یاد آجائے خواہ اس کے اُترقہ دینے کے ساتھ ہی یہ پہلے پہلے اس کے اُترقہ دینے کو کچھ خلل نہ ہو تو اس کی نماز میں عذر نہ آئے گا۔ (شامی)

اگر کوئی نماز پڑھنے والا کسی ایسے شخص کو اُترقہ دے جو اس کا امام نہیں خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں ہر حال میں اس اُترقہ دینے والے کی نماز کا سد نہ ہو جائے گی۔ (بحر الرائق، غیرہ)

مقتدی اگر دوسرے شخص کا پڑھنا سیکرے قرآن مجید میں دیکھ کر امام کو اُترقہ دے تو اس کی نماز کا سد نہ ہو جائے گی اور امام اُترقہ لے لے گا تو اس کی نماز بھی۔

ای ضریح اگر حالت نماز میں قرآن مجید دیکھ کر قرأت کی جائے جب بھی نماز کا سد نہ ہو جائے گی۔ (درمختار)

مقتدی نوپا ہے کہ اُترقہ دینے میں عداوت قرآن کی نیت نہ کرے بلکہ اُترقہ دینے کی اس لئے کہ وہ اپنے نزدیک مقتدی کو قرأت قرآن نہ کرنا چاہئے۔ (فتح القدیر، غیرہ)

۶۔ کھانا ہے کسی عذر یا غرض صحیح کے۔ اگر کوئی عذر ہو مثلاً کسی کو کھانسی کا مرض ہو یا بے اختیار کھانسی آجائے یا کوئی غرض صحیح ہو تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی۔ (غرض صحیح کی مثال)
۱۔ آواز صاف نہ کرنے کے لئے کھائے۔

۲۔ متعدی مامہ کو اس کی غلطی پر ڈاکر کرنے کے لئے کھائے۔

۳۔ کوئی شخص اس غرض سے کھائے کہ دوسرے لوگ سمجھ لیں کہ یہ نماز میں ہے۔

۷۔ روٹیاں آدیاں وغیرہ کھانا ہٹھکے کسی مصیبت یا درد سے دواور بنے اختیار کی نہ ہو اگر بے اختیار کی ہے یہ ہاتھ صاف ہوں یا مصیبت درد سے نہ ہوں بلکہ خدا کے خوف یا حسرت و زحمت سے پادے ہیں تو پھر نہ فاسد نہ ہوگی۔ (درمختار وغیرہ)

۸۔ کھانا چٹا اگرچہ بہت سی قسمیں ہوں۔ ہنس اگر دائیں کے درمیان میں کوئی چیز چٹنے سے متعارف نہ ہو جاتی ہو اور اس کو کھل جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی حاصل یہ کہ جس قسم کے کھانے پینے سے روزے میں فساد آتا ہے نماز بھی اس سے فاسد نہ ہوتی ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۹۔ عمل کثیر۔ بشرطیکہ افعال نماز کی جنس سے یا نماز کی اصلاح کی غرض سے نہ ہو۔ اگر اعمال نماز کی جنس سے ہو مثلاً کوئی شخص ایک رکعت میں دو رکوع کرے یا تین جہد کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ رکوع و جہد وغیرہ افعال نماز کی جنس سے ہیں اسی طرح اگر نماز کی اصلاح کے غرض سے ہو تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ مثلاً نماز میں کسی کا وضو نہ جانے اور وہ شخص وضو کرنے کے لئے جائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگرچہ چلتا پھرتا وضو کرنا عمل کثیر ہے مگر چونکہ اصلاح نماز کے لئے ہے لہذا معاف ہے۔

۱۰۔ حالت نماز میں کسی عورت کا پستان چوسا جائے اور اس سے دودھ نکل آئے تو اس عورت کی نماز فاسد نہ ہو جائے گی اس لئے کہ یہ دودھ کا یا ناکل کثیر ہے (درمختار وغیرہ)
اگر حالت نماز میں کوئی شخص علیل یا چھینے والا کسی جانور کے اذانے کی غرض سے ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا ہے تو عمل کثیر سمجھا جائے گا اور نماز فاسد نہ ہو جائے گی۔ (درمختار وغیرہ)

۱۱۔ نماز میں بے عذر چٹنا پھرنا۔ ہنس اگرچہ چٹنے کی حالت میں سینہ قبضہ سے نہ پھرنے پانے اور جماعت میں ہو تو ایک رکعت میں ایک صلف سے زیادہ نہ چٹے اور جب نماز پڑھتا ہو تو اپنے جہد کے تمام سے آگے نہ بڑھے اور کھان نہ پانے مثلاً کچھ میں دو کچھ سے و غیرہ

۱۱۔ امام نے اس عورت امامت کی نیت نہ کر شروع کرتے وقت کی جو خیر امام نے اس کی امامت کی نیت نہ کی ہو تو پھر اس میں اذاعہ سے نماز نافہ سہت ہوگی۔ یہ اسی عورت کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

۱۲۔ نماز کی صحت کے لئے اذاعہ مفتوحہ ہو جانے کے بعد کسی رکعت کا ادا کرنا بقدر ادا کرنے کی رکعت کے اسی حالت میں رہنا۔ (درمختار وغیرہ)

۱۳۔ امام کا بعد حدیث کے بے خفیہ کے ہونے سب سے باہر نکل جانا۔ (درمختار وغیرہ)

۱۴۔ امام کا کسی ایسے شخص خلیفہ نہ رہنا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں مثلاً کسی بچہ یا عیاق یا کسی عورت کو۔ (درمختار وغیرہ)

۱۵۔ مقتدی کا حق کا ہر حال میں اور امام الحق کا اگر جماعت باقی ہو تو موضع اقتدہ میں باقی نماز کو ناسم کرنا۔

۱۶۔ قرآن مجید کی قرأت میں غلطی ہو جانا خواہ یہ غلطی اعراب (۱) میں ہو یا کسی مشدود حرف کے مختلف پڑھنے میں یا کسی مختلف حرف کے مشدود پڑھنے میں کوئی حرف یا کلمہ پڑھ جائے یا نہ پڑھ جائے۔

۱۔ اس غلطی سے معنی بدل جائیں ایسے کہ جن کا اعتقاد کفر ہو تو اس عبادت قرآن مجید میں نہ یا نہیں۔ ۲۔ معنی بدل گئے ہوں اگرچہ ایسے نہ ہوں کہ جن کا اعتقاد کفر ہو مگر وہ عبادت قرآن مجید میں نہ ہو۔ ۳۔ معنی میں تغیر آگیا ہو اور وہ معنی وہاں مناسب نہ ہوں اگرچہ وہ لفظ قرآن مجید میں ہو۔ ۴۔ معنی میں تغیر آگیا ہو کہ جس سے لفظ بے معنی ہو گیا ہو جیسے سرائیکی جگہ کوئی شخص سرائیکی پڑھ جائے۔ اگر وہی غلطی ہو جس سے معنی میں بہت تغیر آئے اور مشکل اس کا قرآن مجید میں موجود ہو تو نماز نافہ سہت ہوگی۔

اگر کسی شخص نے کلمہ پڑھ کر پڑ جائے اور اس کے معنی بھی سمجھ میں آجائیں تو نماز نافہ سہت ہوگی۔ اگر کسی شخص کے جسم عورت پر نظر پڑ جائے تب بھی نماز نافہ سہت ہوگی۔ (بحر المرائی)

(۱) ہمیں جو صورتیں سامنے بیان کی ہیں، مقتدی کے قواعد کے سرائیکی میں اور انہیں کے سب میں احتیاط زیادہ ہے مثلاً سرائیکی کے نزدیک اعراب کی غلطی سے نماز نافہ سہت نہیں ہوتی لہذا امام نے حد میں کلمہ سب غلطی نہ دی۔ (تجلی خیر)۔

اور صورت کسی مرد کے حالت نماز میں ہو۔ لہذا اس مرد کی نماز کا سدقہ نہ ہوگی۔ ہاں اگر شہوت کے ساتھ ہو۔ اتنا بہت نماز قاسد ہو جائے گی۔ (درمختار)

اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکل جائے تب بھی نماز قاسد نہ ہوگی اگرچہ نماز کے سامنے سے نکلنے والے پر سخت کن ہوگا۔ اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکلتا چاہے وہ حالت نماز میں شخص سے عزامت کرنا اور اس کو اس فعل سے باز رکھنا جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

تادمۃ احوال نماز جن کا بیان اوپر ہو چکا اگر کسی قعدۂ اخیرہ کے واقعہ کا خیرہ میں قیل القیات پڑھنے کے پائے نہ تھیں تو مفید نماز ہیں ورنہ مفید نہیں بلکہ مقمّم (۱) نماز ہیں۔ یعنی ان کے پائے جانے سے نماز قاسم ہو جائے گی مگر ان چند صورتوں میں اگر بعد اقیات پڑھنے کے قعدہ کا خیرہ میں کسی خیرہ کرنے والے کو تصور قدرت ہو جائے یا موزوں پر مس کرنے والے کی حالت نماز جائے یا بقی پر مس کرنا ہو اور وہ خیرہ جس پر بقی بندھی ہو اچھ ہو جائے یا کسی کا موزہ تار جائے یا خواتار کے گھر میں کثیر نہ ہونے پائے کسی ایسی کو کوئی صورت یا ایسا پائے کسی پر بہت نماز پڑھنے والے کا پتہ

مل جائے یا اشاروں سے نماز پڑھنے والے کو سجید پر قادر ہو جائے یا اس کو محدث ہو جانے اور وہ کسی ایسے شخص کو غلط نہ کر دے جس میں امامت کی مزا حیت نہیں یا فجر کی نماز میں آفتاب نکل آئے یا نہی کی نماز میں عصر کا وقت آجائے یا کوئی شخص وضو سے معتدور ہو اور اس کا عذر بابت نہ ہو یا کسی صاحب ترتیب کو قصداً نماز یا آجائے اور آیت میں اس کے ادا نہ کرنے کی محنت نہ ہو تو ان سب صورتوں میں نماز نہ سد ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ امور اگر کان نماز کے تمام ہو جانے کے بعد پائے گئے ہیں۔

(۱) یہ درمختار میں ہے جن میں امام صاحب نے نماز قاسد ہو جانے سے بعد میں کے نزدیک نماز قاسد نہیں ہوتی بلکہ مقمّم ہوتی ہے اس لئے کہ ان صورتوں میں مفید نماز قعدہ اخیرہ میں بعد اقیات پڑھ چکے ہوں گے یا یہ جب کہ کوئی ارکان نماز کا بقی نہیں رہا اور ایسے وقت میں اگر کوئی چیز مسلمہ نماز کی پائی ہوئی ہے تو نماز قاسم ہو پائی ہے مگر چونکہ احتیاطاً امام صاحب کے نزدیک جب میں سے اور علامات میں جہاں تک احتیاط ممکن ہو بہتر ہے کہ بوقت کے جملہ ارکان میں اسی مذہب کو اختیار کیا جائے جس کے لئے مجھے یہی کو اختیار کیا۔ (امام صاحب رحمہ اللہ)

نماز جن چیزوں سے ٹکرو ہو جاتی ہے

اس حالت میں کچھ سے کا خوف، تصور چھٹان یعنی جو طریقہ اس کے پہنچنے کا وہاں اس طریقہ سے اس کو اس تہذیب پہنچتے ہوں اس کے خوف اس کا، تو مانی کرتا کھرا کچھ بھی ہے۔

مثلاً۔۔۔ کوئی شخص چور ہو جائے ہو، اس کا کہہ دینا کہ پر نہ واسطے یا نہ۔۔۔ پہنچے ہو۔۔۔

۴۔ زونیا مسجد۔ میں جاؤں وقت اپنے کچھ بڑوں کو بھی وغیرہ بتا دے کہ یہ مریخی
گھر سے اٹھانے کا مکر ہے۔ (راہنما وغیرہ)

۳۔ ست نماز میں کوئی انقضائے روز جو ٹہل لکھ کر حد تک نہ پہنچے یا نہ تو بدعت کی ہے۔

مثلاً :- ۱۔ کوئی شخص اپنے ہاتھ میں ہاتھ میں لے۔

— 222 —

۳۔ اپنے دین و باطن پر توجہ دے۔

میں حاست نماز میں دوپٹے نے پیٹھ، گھر و گھر کی میں زمین کو جیسے کہ غافل طور پر لوگوں سے چھپا کر دکھاتا ہوں۔ ان کے لئے سوچو برا بیٹے ان کے لئے سوچو برا بیٹے۔

۱۰۔ کوئی کھڑا نہ ہو سکتا ہے یا پتھر و ٹیڑھ کا مزہ میں دھنپنا کمزور و سہرا کی ہے بشرطیکہ قرأت میں غفلت نہ ہو اگر قرأت میں غفلت ہو تو پھر نہ دافعا نہ جانی۔ (امام غزالی)

۴۔ برہنہ نماز پڑھنا یا اس پر تھل اور خشوع نہ کر کے کھڑے ہو کر پڑھنا۔

کڑائی کی کوئی پامی نہ تھا چڑھتے ہیں کڑی سے تو انھیں یہ کہ ان کو اتنے میں اتنے افسانہ
کو چھوڑے لیکن انہیں اس کے سینے میں اٹھائی گئی تھی اور وہ چڑھتے چڑھتے چلے گئے۔ (دعا گار)

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسی نو بعد از شرم و خجالت کے ایک نئی حالت پیدا ہوئی۔ اس میں پانی نہ صرف شرب و خیر کا تصور ہوتا بلکہ لہو و جنت کا تصور بھی پیدا ہوا۔ اس نئی حالت کے پانی کے پانی میں پانی کا تصور بھی پیدا ہوا۔ اس نئی حالت کے پانی کے پانی میں پانی کا تصور بھی پیدا ہوا۔

ہر حالت میں ہے۔ ہاں اگر یہ حقیقت ہو کہ وقت نماز کا نہ ہو سکے گا، چنانچہ کی نماز ہو اور یہ خوف ہو کہ نماز ہو پائے گی تو نہ توڑے۔ بلکہ اسی حالت میں نماز قائم کرے۔ (شامی)

۸۔ مردوں کو اپنے بائیں کان پر نماز وغیرہ پاندہ کرنا اور پڑھنا مکروہ و حرام نہیں ہے اور اگر حالت نماز میں ہرگز وغیرہ پاندہ کرے تو نماز صحیح ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہ عمل شیعہ ہے۔ (درمختار۔ شامی وغیرہ)

۹۔ جہد کے مقاصد سے ٹکریوں وغیرہ کا بندنا مکروہ و تحریمی ہے۔ ہاں اگر بیک بنائے جہد بالکل ممکن ہو تو وہ پھر بنانا ضروری ہے اور اگر مسنون طریقہ سے بند نہ ہو سکے تو ایک مرد بند کرے اور نہ بنانا بہتر ہے۔ (درمختار۔ شامی وغیرہ)

۱۰۔ نماز میں انگلیوں کا ٹوڑنا ایک باتحقی انگلیوں کا اور سے باتحقی انگلیوں میں داخل کرنا مکروہ و تحریمی ہے۔ (درمختار۔ شامی وغیرہ)

۱۱۔ حالت نماز میں ہاتھ کا کونے پر رکھنا مکروہ و تحریمی ہے۔ (بخاری۔ شامی وغیرہ)

۱۲۔ حالت نماز میں منہ کا قبلے سے پھیرنا مکروہ و تحریمی ہے۔ غویہ پورا منہ پھیرا جائے تو تعملاً نہ (شامی وغیرہ)

۱۳۔ ٹوٹے چتر سے بے ضرورت شہید اور اہل بیت کا کمرہ و منزلہ نہیں ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۱۴۔ حالت نماز میں اس صرح نہ لگنا کہ دونوں ہاتھ اور سر میں زمین پر تلوں اور دونوں زونوں کھڑے ہوئے ہیں سے گتے ہوں مکروہ و تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

۱۵۔ مردوں کو اپنے دونوں ہاتھوں کی کہنہ کا جہد کرنے کی حالت میں زمین پر بیٹھ کر نماز کرنا تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

۱۶۔ کسی آدمی کی طرف سے نماز پڑھنا مکروہ و تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

۱۷۔ سلام کا جواب دینا ہاتھ یا سر کے اشارے سے مکروہ و تحریمی ہے۔ (شامی)

۱۸۔ جہد و سہل پیشانی یا سر پر رکھنا مکروہ و تحریمی ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۱۹۔ غنائے تکبیر پر جہد کرنا مکروہ و تحریمی ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۲۰۔ نماز میں سب سے زیادہ غویہ پاندہ و تحریمی ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۲۱۔ حالت نماز میں ہاتھ لپکنا مکروہ و تحریمی ہے۔ (شامی)

۲۲۔ حلت نماز میں آنکھوں کا بند کر لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر آنکھ بند کر لینے سے خشوع زیادہ ہوتا، تو مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۲۳۔ صرف امام کا بے ضرورت کسی بلند مقام پر کھڑا ہونا جس کی بلندی ایک مرتبہ کم نہ ہو۔ مکروہ تنزیہی ہے اگر امام کے ساتھ مقتدی بھی ہو تو مکروہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۲۴۔ مقتدیوں کا بے ضرورت کسی اور نیچے مقام پر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے ہاں کوئی ضرورت مثلاً جماعت زیادہ ہو اور جگہ کثرت نہ کرتی ہو تو مکروہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۲۵۔ حلت نماز میں کوئی ایسا چیز اپنانا جس میں کسی چانداری تصویر ہو مکروہ تحریمی ہے۔ اسی طرح ایسے مقام میں نماز پڑھنا جہاں چھت پر یادا ہے یا نہیں جانب کسی چانداری تصویر ہو۔ (درمختار وغیرہ)

اگر فرش پر جہاں کھڑے ہوئے ہوں تصویر ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر تصویر کچھی ہوئی ہو یا اس قدر چھوٹی ہو کہ اگر زمین پر لکھ دی جائے اور کوئی شخص کھڑے ہو کر اس کو دیکھے تو اس کے غصے محسوس نہ ہوں یا اس کا سر و چہرہ دکات دیا گیا ہو یا تصویر چانداری نہ ہو تو مکروہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۲۶۔ حلت نماز میں آنکھوں یا سورتوں کا یا تشبیح کا ٹھیکوں سے شمار کرنا مکروہ تنزیہی ہے بار بار ٹھیکوں پر شمار نہ کرے بلکہ ان کے دبانے سے حساب رکھے تو مکروہ نہیں جیسے صدقاً تسبیح نے بیان میں گزار چکا۔ (شرعی)

۲۷۔ جانب نماز میں نہ کھانے یا اسی طرح کوئی اور عمل قلیل بے ضرورت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۲۸۔ نہ کھانا نہ کسی چیز کا طریقہ سے بند کر کے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۲۹۔ مقتدی کو اپنے امام سے پہلے کسی فعل کا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۳۰۔ قرأت ختم ہونے سے پہلے رکوع کے لئے جھک جانا اور جھکنے کی حالت میں قرأت تمام کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۳۱۔ رکوع اور جگہ سے قلیل زمین مرتبہ تسبیح کہنے سے سرائی لینا مکروہ تنزیہی ہے۔

۳۲۔ کسی ایسے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جس میں بلند معافی نہایت ہو

مثلاً ایک استظافہ ایک درہم سے زیادہ ہو یا فقیر یا محتاجی قصہ سے زیادہ نہ ہو۔ (رسائل ارکان)

۳۳۔ فرض نمازوں میں قصہ اگر حلیہ قرآنی کے خلاف قرائت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ یعنی جو وقت پیچھے جہاں کو پہلی رکعت میں پڑھنا اور جو پہلے ہے اس کو دوسری رکعت میں مثلاً: اقل یہ ایسا اگلا قرون پہلی رکعت میں اور اہم ترکیف دوسری رکعت میں اگر سہواً خلاف ترتیب ہو جائے تو ترمیم نہیں۔ تاہم اس میں اگر قصہ ابھی خلاف کرے تو کچھ کراہت نہیں۔ اگر کسی سے سہواً خلاف ترتیب ہو جائے اور مع اس کو خیال آجائے کہ میں خلاف ترتیب قرائت کر رہا ہوں تو اس کو چاہئے کہ اسی صورت کو قائم نہ کرے اس سے کہ اس صورت کے شروع کرتے وقت اس کا قصد خلاف ترتیب نہ ہوتا تھا اور قصہ نہ دہانے سے اس کا پڑھنا مکروہ نہ رہا۔ (شرعی)

۳۴۔ ایک ہی صورت کی تہجہ آیتیں ایک جگہ سے ایک رکعت میں پڑھنا اور یا پھر آیتیں دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے بشرطیکہ درمیان میں دو آیتوں سے تم پھوڑ دی جائے مگر مسلسل قرائت کی جائے یعنی درمیان میں کچھ آیتیں چھوڑنے نہ پائیں یہ دو آیتوں سے زیادہ پھوڑ دی جائے تو مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر دو صورتیں دو رکعتوں میں پڑھی جائیں اور ان دونوں صورتوں کے درمیان میں کوئی معمولی صورت جس میں تین آیتیں ہوں پھوڑ دی جائے تو مکروہ تحریمی ہے۔

مثلاً: یہ بھی رکعت میں سورۃ النکاح پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں سورۃ الزمر اور یہ دونوں میں سورۃ صمر جو تین آیتوں کی صورت ہے پھوڑ دی جائے۔ یہ کراہت بھی قرآن میں ساتھ خاص ہے نفس نہ زوں میں اگر ایسا نیا جائے تو کچھ کراہت نہیں (شرعی)

۳۵۔ ایسی دو صورتوں کا ایک رکعت میں پڑھنا جن سے درمیان میں کوئی صورت ہو خواہ پھوڑی یا بڑی ایک یا اس سے زیادہ مکروہ تحریمی ہے اس کی کراہت بھی صرف قرآن میں ہے۔ (شرعی)

۳۶۔ نماز کے سنی میں کسی سنت کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (بکر الزاکی و فیہم)

۳۷۔ مقتدی کو جب کہ امام قرائت کر رہا ہو کوئی دہ و فیہم پڑھنا یا قرآن مجید کی قرائت کرنا خواہ وہ سورۃ فاتحہ یا کوئی سورۃ ہو مکروہ تحریمی ہے بشرطیکہ اس نے پڑھنے سے قرآن مجید کے

نماز میں حدت کا بیان

نماز میں اگر حدت ہو جائے تو اگر حدت اکبر ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر حدت اصغر ہو جائے تو دو رکعتوں سے غائی نہیں، اختیاری ہو جائے یا بے اختیاری یعنی اس کے وجود میں یا اس کے سبب میں بندوں کے اختیار کو ضمن ہو جائے یا نہیں، اگر اختیاری ہوگا تو نماز فاسد ہو جائے گی مثلاً کوئی شخص نماز میں قہقہہ کے ساتھ جسے یا اپنے بدن میں کوئی ضرب لگا کر خون نکالے یا عداً اربعین رتج کرے یا کوئی شخص چھت کے اوپر چلے اور اس چھت کے سبب سے کوئی پتھر وغیرہ چھت سے گر کر کسی نماز پڑھنے والے کے سر میں لگے، خون نکلے آئے ان سب صورتوں میں نماز فاسد نہ جائے گی اس لئے کہ یہ تمام افعال بندوں کے اختیار سے صادر ہوئے ہیں اور اگر بے اختیاری ہوگا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا نہ در الوقوع ہوگا جیسے قہقہہ، خون، بیہوشی وغیرہ یا کثیر الوقوع جیسے فرو رتج، چپشاب یا قحانہ، دستی وغیرہ، اگر نہ در الوقوع ہوگا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر در الوقوع نہ ہوگا تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اس شخص کو اختیار ہے کہ بعد اس حدت کے رفع کرے یا اسی نماز کو تمام کر لے اور اگر نماز کا مادہ کر لے تو بھتر ہے۔

اس صورت میں نماز فاسد نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں۔

۱۔ کسی رکن کو حالت حدت میں ادا نہ کرے۔

۲۔ کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے مثلاً ذب وضو ہو جائے یا وضو کر کے ادا نہ کرے

قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے اس لئے کہ قرأت نماز کا رکن ہے۔

۳۔ کوئی ایسا فعل جو نماز کے مٹانی ہو نہ کرے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احتراز ممکن

نہ ہو۔

۴۔ بعد حدت کے بغیر کسی عذر کے بقدر ادا کرنے کسی رکن کے توقف نہ کرے۔ بلکہ فوراً

وضو کرنے کے لئے جائے یا اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو کچھ مسلمانہ نہیں مثلاً حصص زیادہ ہوں اور خود پہلی صف میں ہوا وضو کو پھر آنا مشکل ہو۔

۵۔ مقتدی کو ہرجاں میں اور نام کو اگر جماعت باقی ہو تو باقی نماز میں پڑھنا جہاں پہنچ

شروع کی تھی۔

۶۔ اگر کسی ایسے شخص کو قضا کرنا جس میں امامت کی سلسلہ میراث نہ ہو۔

مقررہ اُثر حدیث ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کر لے اور جس قدر وجہ ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو میں ہنسن اور مستحبات کے ساتھ کرنا چاہئے اور اس درمیان میں وقفی کلام وغیرہ نہ کرے۔ پانی اگر قریب مل سکے تو دور نہ جائے، واصل یہ کہ جس قدر حرکت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نہ کرے وضو کے بعد چاہے وہیں اپنی نماز تمام کر لے چاہے جہاں پہنچے تھا وہیں جا کر پڑھے۔

امام کو اُثر حدیث ہو جائے اگرچہ قعدۃ الخیرہ میں ہو تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرنے کے لئے چلا جائے اور ہتھیر یہ ہے کہ اپنے مقتدیوں میں جس کو اس وقت کے پانی جمعت ہو اس کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے مددک کو خلیفہ کرنے بہتر ہے اگر مسہوق و مدمر دے تب بھی جائز ہے اور وہ مسہوق کو اشارہ سے بتا دے کہ اتنی رکعتیں وغیرہ میرے اوپر باقی ہیں تو وہ انگلی سے رکعت باقی بتا دے خلیفہ پر ہاتھ رکھ دے۔ بعد باقی ہو تو پیشانی پر قرأت باقی ہو تو سر پر بعد احوال دے باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر بعد کھڑا ہو تو سینے پر۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اُثر جماعت باقی ہو تو جماعت میں آکر اپنے خلیفہ کا مقتدی بن جائے اور جماعت ہو چکی ہو تو اپنی نماز تمام کر لے خواہ جہاں وضو کیا ہے وہیں یا جہاں پہنچے تھا وہاں اگر اپنی مسجد کے اندر موجود ہو تو پھر خلیفہ کرنا ضروری نہیں چاہئے کہ اسے اور چاہئے نہ کرے بلکہ جب خود وضو کر کے آئے پھر امام بن جائے اور اتنی رکعت تک مقتدی اس کا تھا تو میں رہیں۔ (شافعی وغیرہ)

خلیفہ کر دینے کے بعد امام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو جاتا ہے لہذا اگر جماعت ہو چکی ہو تو امام اپنی رکعت کی غرض سے ترک کرے۔ اگر امام کسی کو خلیفہ نہ کرے بلکہ مقتدی لوگ کسی کو اپنے میں سے خلیفہ کر دیں یا خود کوئی مقتدی آگے بڑھ کر امام کی جگہ پر کھڑا ہو جائے اور امام کی نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ امام مسجد سے باہر نکل چکا ہو اور اگر نماز مسجد میں نہ ہوتی ہو تو صفوں سے یا سترے سے آگے نہ بڑھا ہو۔ اگر ان حدو سے آگے بڑھ چکا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

اگر مقتدی کو حدیث ہو جائے اس کو بھی فوراً سلام پھیر کر وضو کرنا چاہئے بعد وضو کے اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں شریف ہو جائے ورنہ اپنی نماز تمام کر لے۔

مقتدی کو ہر حال میں اپنے مقام پر بیکر نماز پڑھنا چاہئے خواہ جماعت باقی ہو یا نہیں۔ اگر امام مسہوق کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے تو اس کو چاہئے کہ جس قدر رکعتیں وغیرہ امام پر

باتی تھیں ان کو ادا کر کے کسی حد تک کو اپنی بہتر کردے تاکہ وہ سو مرتبہ پھر اے اور یہ مسنون پھر اپنی ٹی ہوئی رکنوں کے ادا کرنے میں مصروف ہو۔

اگر کسی قعدہ یا اخیرہ میں بعد اس کے کہ بقدر احتیاج کے بیٹھ چکا ہو انہوں نے جو بانی یا حدیث آئیں ہو جانے یا حدیث اصغر کر لے یا بے ہوش ہو جانے یا قعدہ کے ساتھ بیٹھتے تو نماز فی حد ہو جانے کی اور پھر اس نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔

نماز کے اقامت اور ان کے پڑھنے کا طریقہ اور نماز کے فرائض اور واجبات اور منہ و مستحبات وغیرہ اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جو چیزیں حائث نماز میں مکروہ ہیں ان سب کا بیان تفصیل ہو چکا۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ ان سب مضامین کو مختلف تفصیلات میں تقسیم کریں۔ پہلے نقشہ میں نماز کے اقسام دوسرے نقشہ میں نماز کے فرائض واجبات منہ و مستحبات تیسرے نقشہ میں نماز کے مکروہات و مفاسد تاکہ یہ درجہ کی صورت میں آئیں ہو جائے اور ماسبق کی تفصیل بھی از سر نو تازہ ہو جائے۔

پہلا نقشہ

فرض نمازیں :- فرض نمازیں دن رات میں جمعہ کے دن پندرہ اور دوسرے دنوں میں ستر رکعت ہیں۔ دو فجر کے وقت۔ چار ظہر کے وقت اور جمعہ کے دن چھائے چار رکعت کے دو۔ چار عصر کے وقت۔ تین مغرب کے وقت۔ چار عشاء کے وقت یہ نمازیں فرض ہیں اور ہنگامہ کی نماز فرض کفایہ ہے۔

واجب نمازیں :- شریعت کی طرف سے تعین نمازیں واجب ہیں وتر اور عیدین۔ وتر تین رکعت ہر روز عشاء کے بعد اور عیدین دو در رکعت سال بھر کے بعد ان کے علاوہ جو نماز تندر کی جائے وہ بھی واجب ہے اور ہر نماز بعد شروع کر دینے کے واجب ہو جاتی ہے یعنی اس کا تمام کرنا اور قاسد ہو جانے میں اس کی قضا ضروری ہے۔

مسئلہ نماز میں :- فجر کے وقت فرض سے پہلے دو رکعت ظہر کے وقت چار رکعت لی رات میں سے پہلے دو فرض کے بعد مغرب کے وقت دو رکعت فرض کے بعد شام کے وقت دو رکعت فرض کے بعد نماز تہجد :- تہجد بعد نماز تراویح میں رکعت :- نماز اترانا نماز سونے ۱۱ رکعت اور خسوف دو رکعت۔

مستحب نمازیں :- وتر کے بعد دو رکعت - سنت و نفل دو رکعت - نماز سفر دو رکعت نماز استحراء دو رکعت - نماز حاجت دو رکعت - صلوٰۃ ۱۱ وائیں چار رکعت - صلوٰۃ اتین چار رکعت - نماز قریہ دو رکعت - نماز فرض دو رکعت۔

دوسرا نقشہ

فرائض :- ۱۔ قیام ۲۔ قرأت ۳۔ رکوع ۴۔ جہد ۵۔ قعدہ کاغیر ۶۔ نماز کا اپنے محل سے تمام کرنا۔

واجبات :- ۱۔ تکبیر تحریر کا اہتمام کے لفظ سے ہونا ۲۔ بعد تکبیر تحریر کے بقدر سورہ فاتحہ کے قیام کرنا ۳۔ فرض نمازوں کی دو رکعت باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا ۴۔ سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملانے فرض کی پہلی اور رکعت اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں ۵۔ قیام ۶۔ قعدہ طیاران میں ۷۔ رکوع جہدوں میں اتنی اور تک ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ تسبیح پڑھی جاسکے ۸۔ جہد ۹۔ قعدہ اپنی بقدر احتمیات کے ۱۰۔ دونوں قعدوں میں ایک مرتبہ احتمیات پڑھنا ۱۱۔ نماز میں اپنی طرف سے کوئی ایسا فعل نہ کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے ۱۲۔ نماز وتر میں دسائے قنوت ۱۳۔ عیدین میں چھ تکبیریں ۱۴۔ عیدین کی دوسری رکعت کے شروع میں تکبیر ۱۵۔ نماز کو فجر مغرب عشرہ کی پہلی دو رکعتوں میں باندھا واز سے قرأت کرنا اور باقی نمازوں میں قہر آواز سے ۱۶۔ نماز کو دو مرتبہ اسلام علیہ کہہ کر قہر کرنا۔

سکن : ۱۔ تعمیر تحریر کے وقت مرتبہ کا ۲۔ تعمیر تحریر سے پہلے دونوں ہاتھوں کا غماز اور دونوں کو کانوں تک عورتوں کو نشانہ نہ رکھنا۔ ۳۔ آٹھ سوے ہاتھوں کی ہتھیلیاں قید رخ ہوں۔ ۴۔ ہاتھ اٹھانے کے وقت انگلیوں کی کشادہ کرنا نہ ملانا۔ ۵۔ بعد تعمیر تحریر کے فوراً ہاتھ باندھنا۔ ۶۔ ہاتھوں کو مال کے نیچے عورتوں کو پسے پر۔ ۷۔ مردوں کو اس طرح کہ بائیں کھڑکیں رہنے لگے اور پھوٹی آگنی کے حلق میں ہوا اور آگنی میں انگلیاں نہیں کھڑکی کے اوپر ہوں اور عورتوں کو صرف ہاتھ پر ہاتھ رکھ لینا۔ ۸۔ ہاتھ باندھنے کے بعد فوراً بیٹھ کر اللہ پر۔ ۹۔ منہ زور اور ہم کو بعد چٹا کھانہ کے اٹھنا ہاتھ۔ ۱۰۔ ہاتھ باندھنا۔ ۱۱۔ ہر حرکت کے بعد چٹا کھانہ پر چٹا۔ ۱۲۔ بعد سورہ فاتحہ کے آیتہ آواز سے آتشیں کہنا۔ ۱۳۔ حالت قیام میں دونوں آسمان کے درمیان چار انگلیاں کھینچ کر ۱۴۔ ہر کلمہ کے فرض میں خوال مفعول مسموع شامیں اوسط غریب میں مقدار پڑھنا۔ ۱۵۔ ہر کلمہ کی رکعت میں اس کی رکعت سے ڈیڑھ سیورت پڑھنا۔ ۱۶۔ دو کلمہ بعد میں ہاتھ وقت اور جدوں سے اٹھتے وقت اللہ آیت کہنا۔ ۱۷۔ مردوں کو رکوں میں ٹھٹھوں کا دونوں ہاتھ سے چڑھنا اور عورتوں کو صرف رکھ لینا۔ ۱۸۔ مردوں کو نشانہ دہ کر کے ٹھٹھوں پر رکھنا عورتوں کو مال کر کے رکوں کی حالت میں پٹہ زون کا سیدھا رکھنا۔ ۱۹۔ مردوں کو رکوں میں انہی طرح جھک پٹا عورتوں کو صرف اس قدر کہ ہاتھ ٹھٹھوں تک پہنچ جائیں۔ ۲۰۔ کمر سے خم نہیں مرتبہ بھان رنی انہی کمر کو رکوں میں اور بھان رنی انہی کمر کو رکوں میں کہنا۔ ۲۱۔ رکوع میں مردوں کو ہاتھ پیرو سے چڑھنا۔ ۲۲۔ قوسے میں ہم کو صرف اتنے مقدی کو صرف دن منظر کو دونوں کہنا۔ ۲۳۔ کمر سے چلتے وقت پہلے ٹھٹھوں کا پھر ہاتھوں کا پھر تاک کا پھر یہ بتانی کا زمین پر رکھنا اور اٹھتے وقت اس کے برعکس۔ ۲۴۔ کمر سے چلتے میں منہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھنا۔ ۲۵۔ کمر سے چلتے میں مردوں کو اپنے پیروں کا ران سے اور کمر سے کا پٹلو سے چار رکھنا اور ہاتھوں کی ہانسیوں کا زمین سے اٹھا ہوا رکھنا۔ ۲۶۔ کمر سے چلتے میں دونوں ہاتھ کی انگلیوں کا ملا دھار رکھنا اور پھر کی انگلیوں کا رخ قبیلے کی طرف اور دونوں زانوؤں کا ملا دھار رکھنا۔ ۲۷۔ کمر سے چلتے میں ہاتھوں کے وقت میں سے سہارا نہ لینا۔ ۲۸۔ دونوں کمر کے درمیان اور قعدہ آگنی واٹری میں ہی خاص کیفیت سے چھتہ جوادیم یون ہوا۔ ۲۹۔ الحیات میں ہی خاص کیفیت سے اٹھنا رکھنا۔ ۳۰۔ فرض کے پہلے دو رکعت کے بعد ہر حرکت میں سورہ فاتحہ پڑھنا۔ ۳۱۔ قعدہ فاتحہ میں الحیات کے بعد دو رک پڑھنا۔ ۳۲۔ بعد دو رک کے کوئی دعا سے شروع پڑھنا۔ ۳۳۔ السلام شکر کہتے وقت داہنے بائیں طرف منہ پھیرنا پسے داہنے طرف بائیں طرف۔ ۳۴۔ ہم کو چند آواز سے سر ہٹنا۔ ۳۵۔ سر سے سر کی آواز کا پہلے سلام سے پست ہونا۔ ۳۶۔ امام کو سلام میں مقتدیوں اور فرشتوں کی ہر طرف کو صرف فرشتوں کی ہیبت کرنا۔

مستحبات :- ۱۔ تعمیرِ قبر بعد کے وقت مردوں کو استین وغیرہ سے چھو نہ کرنا لینا ۲۔ قبر میں نہ لٹ میں بعد سے کے متحرم پر رکوں میں قدم پر بعد سے میں نہ کر پر بیٹھنے کی حالت میں زانو پر سلاہ کی نہ لٹ میں شام پر نظر رکھنا ۳۔ کھانسی، جھکی، کاروکتہ ۴۔ اگر ہمائی آجائے تو نہ لٹ قیام میں رہتے ہاتھ ورنہ بائیں ہاتھ کی پشت سے منہ بند کر لینا ۵۔ بعد لہ لڑت است اسفلو کے فوراً ہاتھ کو تعمیرِ قبر بعد نہ کرنا ۶۔ دونوں تعداد میں وہی نہ میں التیات پر چھنا ۷۔ قنوت میں اسلہم اننا نستعینک اور اللہم اہدیٰ پر چھنا۔

تیسرے نقشہ

جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے :- ۱۔ نماز کے شرائط میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا ۲۔ نماز کے فرائض کا چھوٹ جانا ۳۔ نماز کے واجبات کا سبوا چھوڑ کر بعد و سبوت کرنا ۴۔ نہ لٹ نماز میں کھانا کرنا ۵۔ بے عذر اور بے کسی غرض صحیح کے کھانا کرنا ۶۔ کسی مصیبت یا درد کے سبب سے رو دیا اویال کرنا ۷۔ کھانا چینا ۸۔ وہ جس کثیر جو فعل یا فعلیہ کی وجہ سے نہ ہو ۹۔ نماز میں بے عذر چھوٹا چھوٹا ۱۰۔ العورت کا حالت نماز میں بخاؤنی ہو جانا ۱۱۔ جس شرطوں کے ساتھ زواو پر برین ہو چھوٹا ۱۲۔ نماز کے صحت کے شرائط مفقود ہو جانے کے بعد کسی اکین کا ادا کرنا ۱۳۔ امام کا بعد صلی کے بے غلبہ کے ہوئے مسجد سے چلا جانا ۱۴۔ ایسے شخص کا حقیقہ کر دینا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں ۱۵۔ امتدادی لاحق کا ہر حال میں اور امام لاحق کا اگر جماعت باقی ہو باقی نماز کو غیر موجب اکتہ میں تمام کرنا ۱۶۔ قرآن مجید کی قرأت میں غلطی کرنا یہ تفصیل تحریر۔

جو چیزیں نماز میں مکروہ ہیں :- ۱۔ حالت نماز میں کپڑے کا خلاف دستور پہننا۔ ۲۔ رکوع بچہ کے لئے جاتے وقت منی وغیرہ سے بچانے کے لئے کپڑوں کا اٹھا لینا۔ ۳۔ حالت نماز میں کوئی انوکھل کرنا جو عمل کثیری حد تک نہ پہنچے۔ ۴۔ جو غراب کپڑے لوگوں کے سامنے دکھانے سے گھٹ کرنا۔ ۵۔ برہنہ سر نماز پڑھنا بشرطیکہ اظہار خشوع کے لئے نہ ہو۔ ۶۔ پیشاب پاجانہ یا فروج رتخ کی ضرورت کے وقت بے ضرورت رفع کئے ہوئے نماز پڑھنا۔ ۷۔ بچہ کے مقام سے منکر یوں کا بنانا بشرطیکہ بے ہنائے ہوئے بچہ ممکن ہو۔ ۸۔ حالت نماز میں انگلیوں کا توڑنا یا ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا۔ ۹۔ نماز میں ہاتھ کو لمبے پر رکھنا۔ ۱۰۔ منہ قبلے سے پھیرنا۔ ۱۱۔ حالت نماز میں اس طرح بیٹھنا کہ دونوں ہاتھ اور سرین زمین پر ہوں اور زانو کھڑے ہوئے سینے سے ملے ہوں۔ ۱۲۔ مردوں کو ہاتھوں کی کہنیوں کا بچہ میں زمین پر بچھا دینا۔ ۱۳۔ کسی آدمی کی طرف نماز پڑھنا۔ ۱۴۔ صرف پیشانی یا ناک سے بچہ نہ کرنا۔ ۱۵۔ غلامے کے پیچ پر بچہ نہ کرنا۔ ۱۶۔ حالت نماز میں وہ کپڑا پہننا جس میں جاندار کی تصویر ہو یہ تفصیل مذکور۔ ۱۷۔ حالت نماز میں بے ضرورت عمل قلیل کرنا۔ ۱۸۔ اور منہ کپڑے سے بند کر لینا۔ ۱۹۔ قرأت فتم ہونے سے پہلے رکوع کے لئے جھک جانا اور اس جھکنے کی حالت میں باقی قرأت تمام کرنا۔ ۲۰۔ کسی ایسے کپڑے کو پہننا جس میں بقدار معافی نجاست ہو۔ ۲۱۔ فرض نمازوں میں قصداً ترتیب قرآنی کے خلاف قرأت کرنا۔ ۲۲۔ نماز کی سُنن میں کسی سنت کا ترک کر دینا۔ ۲۳۔ مقتدی کو امام کے پیچھے کچھ پڑھنا جس سے قرآن مجید کے سننے میں خلل واقع ہو یا امام کی قرأت میں انتشار ہو۔

مکروہ تنزیہی :- ۱۔ کوئی ٹکڑا چاندی سونے پتھر وغیرہ کامت میں رکھ لینا بشرطیکہ قرأت میں خلل نہ ہو۔ ۲۔ مردوں کے اپنے بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا۔ ۳۔ گوشت چسٹم سے بے ضرورت ادھر اُدھر دھکچکانا۔ ۴۔ سلام یا سلام کا جواب اشارے سے دینا۔ ۵۔ نماز میں بے عذر چوڑا زانو بیٹھنا۔ ۶۔ جھٹکی لینا۔ ۷۔ آنکھوں کا بند کر لینا۔ ۸۔ امام کا حجاب میں کھڑا ہونا۔ ۹۔ صرف امام کا کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا۔ ۱۰۔ مقتدیوں کا بے ضرورت کسی مقام پر کھڑے ہونا۔ ۱۱۔ آنکھوں یا سورتوں وغیرہ کا انگلیوں پر شمار کرنا۔ ۱۲۔ فرض نمازوں میں ایک ہی سورت کی کچھ تیس ایک رکعت میں کچھ دوسری رکعت میں پڑھنا بشرطیکہ درمیان میں دو آنکھوں سے کم چھوڑا جائے۔ ۱۳۔ فرض نمازوں میں ایک سورت کا درمیان میں چھوڑ کر دوسورتوں کا ایک ہی رکعت میں پڑھنا۔

نماز میں سہو کا بیان

نماز کے نفل اور مستحبات کے ترک سے نماز میں کچھ خرابی نہیں آتی یعنی صحیح ہو جاتی ہے جس میں نفل کے چھوڑ دینے سے نماز میں کراہت تحریرہ آ جاتی ہے ان کے ترک سے الہست نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ جو نماز کراہت تحریرہ کے ساتھ ادا کی جائے اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔ (شافی)

نماز کے لواظیف میں اگر کوئی چیز سہو یا عمدہً اچھوٹ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اس کا کوئی تدارک نہیں ہو سکتا۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز چھوڑ دی جائے تو اس کا بھی تدارک نہیں ہو سکتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز سہوً اچھوٹ جائے تو اس کا تدارک ہو سکتا ہے وہ تدارک یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں اتقیات پڑھنے کے بعد دہنی طرف ایک مرتبہ سلام پھیر کر دو جہدے کئے جائیں اور بعد جہدوں کے فجر قعدہ کیا جائے اور اتقیات اور دو شریف اور دو دستور معمولی پڑھ کر سلام پھیرا جائے ان جہدوں کو جہدۂ سہ کہتے ہیں۔ (شافی)

جہدۂ سہو کر لینے سے وہ خرابی جو ترک واجبات کے سبب سے نماز میں آتی تھی رفع ہو جاتی ہے خواہ جس قدر واجبات چھوٹ گئی ہوں وہی جہدے کافی ہیں یہاں تک کہ اگر کسی سے نماز کے سبب واجبات چھوٹ گئے ہوں اس کو بھی وہی جہدے کرنا چاہئے دو سے زیادہ جہدۂ سہ مشروع نہیں۔ (در مختار)

جہدۂ سہو اس شخص پر واجب ہے جس سے کوئی واجب نماز کا چھوٹ گیا ہو اور بعد جہدے کے اتقیات پڑھنا بھی واجب ہے۔ افضل یہ ہے کہ دہنی طرف سلام پھیرنے کے بعد یہ جہدے کئے جائیں اگر بے سلام پھیرے یا سامنے ہی سلام پہر کر جہدے کر لئے جائیں جب بھی جائز ہے۔

نماز کے واجبات چونکہ اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں لہذا یہاں اب ہر واجب کے ترک کا ذکر کرنا بیجا ہے اس چند واجبات کا محاسب ضرورت ذکر کیا جا رہا ہے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ یا دوسری سورت چھوڑ دیا ہے اور اسی رکعت کے رُکوع میں یا بعد رُکوع

کے پڑا جائے تو اس کو چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور چھوٹی ہوئی سورت کو پڑھ لے اور پھر رکوع کرے اور سجدہ سکبرہ کرے اس لئے کہ رکوع کے ادا کرنے میں تاخیر ہوگئی اور اگر سورۃ فاتحہ وغیرہ پھوٹ جائے اور دوسری رکعت میں یاد آئے تو اگر دوسری سورت چھوٹی ہے تو اس کو پڑھ لے اور سورۃ فاتحہ چھوٹی ہو تو اس کو نہ پڑھے ورنہ ایک رکعت میں دو سورۃ پڑھنا صحیح نہیں ہے اور اگر سورۃ فاتحہ کی مشروع نہیں اس صورت میں بھی سجدہ سکبرہ کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ سے پہلے دوسری سورت پڑھ جائے اور اسی وقت اس کو خیال آجائے تو پڑھنے کے بعد پھر سورت پڑھے اور سجدہ سکبرہ کرے اس لئے کہ دوسری سورت کا سورۃ فاتحہ کے بعد پڑھنا واجب ہے اور یہاں اس کے خلاف ہوا۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ دوسرے پڑھ جائے تو اس کو بھی سجدہ سکبرہ کرنا چاہئے اس لئے کہ سورۃ فاتحہ ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا واجب ہے۔

اگر آہستہ آواز کی نماز میں کوئی شخص بلند آواز سے قرأت کر جائے یا بلند آواز کی نماز میں آہستہ آواز سے قرأت کرے تو اس کو سجدہ سکبرہ کرنا چاہئے۔ ہاں اگر آواز کی نماز میں بیت تھوڑی قرأت بلند آواز سے کی جائے جو نماز صحیح ہونے کے لئے کافی نہ ہو مثلاً دو تین غلط بلند آواز سے نکل جائیں تو کچھ مشابہ نہیں۔

اگر کوئی شخص حالت قیام میں التیات پڑھ جائے تو اگر پہلی رکعت ہو اور سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھے تو کچھ حرج نہیں اس لئے کہ تحریمہ اور سورۃ فاتحہ کے درمیان میں کوئی ایسی چیز پڑھنا چاہئے جس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو اور التیات بھی اسی قسم سے ہے اور اگر قرأت کے بعد پڑھے یا دوسری رکعت میں پڑھے تو بقرأت سے پہلے یا قرأت کے بعد اسکو سجدہ سکبرہ کرنا چاہئے اس لئے کہ قرأت کے بعد فوراً رکوع کرنا واجب ہے اور دوسری رکعت کی ابتدا بھی قرأت سے کرنا واجب ہے۔

اگر کوئی شخص قیام بھول جائے یا سجدوں کے درمیان میں جہلہ نہ کرے تو اس کو بھی سجدہ سکبرہ کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں ایک ہی سجدہ کرتے دوسرا سجدہ بھول جائے اور دوسری رکعت میں یا دوسری رکعت کے بعد یا قعدہ اخیرہ میں قبل التیات پڑھنے کے یاد آجائے تو اس سجدہ کو ادا کر لے اور سجدہ سکبرہ کرے اور اگر قعدہ اخیرہ میں بعد التیات کے یاد کرے تو اس سجدہ کو ادا

فرض کے بعد دو رکعتیں پڑھی گئی ہیں یہ ان مؤکدہ سنتوں کے کاظم مقام نہیں دو رکعتیں جو فرض کے بعد ظہر، مغرب و شام کے وقت مسنون ہیں کیونکہ ان سنتوں کا فی تحریر سے ادا کرنا ہی کافی ہے۔ (روحاۃ، رد المحتار)

اگر کوئی شخص نماز میں ایسا فعل کرے جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے تو اس کو جہد و سبکو کرنا چاہیئے۔

مثلاً اگر ۱۔ سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی شخص اس قدر سکوت کرے جس میں کوئی رکعت ادا ہو سکے۔ ۲۔ کوئی شخص قرأت کے بعد اتنی دیر تک سکوت کرے کہ ہوائے ہمارے ۳۔ کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں بعد اثنائے کھڑکی جہد و سبکو کرے یہ اور دشریف پڑھے یہ کوئی دعا، نفلے ان سب مسورتوں میں جہد و سبکو واجب ہوگا۔

اگر کسی شخص سے سبکو ہو گیا ہو اور جہد و سبکو کرنا اس کو وجہ ہے یہاں تک کہ نماز ختم کرنے کی فرض سے عدم پھیر دے اس کے بعد اس کو جہد و سبکو کا خیال آئے تو اب بھی وہ جہد و سبکو کرنا ہے تاہم قیاساً قبلہ نہ پھرے یا کبھی نہ کرے۔

اگر کسی نے نمبر کی فرض میں دو رکعت کے بعد یہ سمجھ کر کہ میں چاروں رکعتیں پڑھ چکا ہوں نماز صحیحہ دیا اور بعد سبزو کے خیال آیا تو اس کو چاہئے کہ وہ رکعتیں اور پڑھے کہ نماز تمام کر دے اور جہد و سبکو کر لے۔

اگر کسی کو نماز میں تنگ ہو جائے کہ نعتی رکعتیں پڑھ چکا ہے تو اگر اس کی حالت تنگ کرنے کی نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ پھر نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر اس کو تنگ ہو کر رہا ہو تو اپنا جانب گمان پر عمل کرے یعنی بقی رکعتیں اس کو غالب گمان سے یا درجین اسی قدر رکعتیں سمجھ کر پڑھ چکا ہے اور اگر غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو کسی کی جانب کو اختیار کرے مثلاً کسی کو ظہر کی نماز میں تنگ ہو کہ تین رکعتیں پڑھ چکا ہے یا چار اور غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ تین رکعتیں شمار کرے اور ایک رکعت اور پڑھے کہ نماز پوری کرے اور سب مسورتوں میں اسی کو جہد و سبکو کرنا چاہئے۔ اور اگر کسی شخص کو کسی وقت کے بعد یہ شبہ ہو کہ اس کے بعد قعدہ کرنا چاہئے تو وہ قعدہ اولیٰ کا شیعہ ہو یہ قعدہ کا شیعہ ہو گا تو اس کو چاہئے کہ اس قعدہ کر دے اور جہد و سبکو کر لے۔

قضا نمازوں کا بیان

بے عذر نماز کا قضا کرنا گناہ کبیرہ ہے جو بے صدق دل سے توبہ کئے ہوئے بہتاف نہیں ہوتا۔ حج کرنے سے بھی گنہ کبیرہ و معاف ہوتے ہیں اور ارحم الراحمین کو اختیار ہے کہ بے کسی وسیلہ اور سبب کے معاف کر دے۔

اگر چند لوگوں کی نماز کسی وقت کی قضا ہوگئی ہو تو ان کو چاہئے کہ اس نماز کو جماعت سے ادا کریں اگر بلند آواز کی ہو تو بلند آواز سے قرأت کی جائے اور آہستہ آواز کی ہو تو آہستہ آواز سے۔

قضا نماز کا اہل اعلان ادا کرنا غناہ ہے اس لئے کہ نماز کا قضا ہونا غناہ ہے اور غناہ کا ظاہر کرنا گنہ ہے نماز قضا کے پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو ادا نماز کا ہے قضا نماز میں یہ بھی نیت کرتا چاہئے کہ میں افلاں نماز کی قضا پڑھتا ہوں اور اگر نیت کرے تب بھی جائز ہے اس لئے قضا بہ نیت ادا اور ادا بہ نیت قضا درست ہے۔

فرض نمازوں کی قضا بھی فرض اور واجب کی قضا واجب ہے وتر کی قضا واجب ہے اور اسی طرح نذر کی نماز کی اور اس نفل کی جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو اس لئے کہ نفل بعد شروع کرنے کے واجب ہو جاتی ہے۔ سنن و کدو وغیرہ یا اور کسی نفل کی قضا نہیں ہو سکتی بلکہ جو نماز ان کی قضا کی غرض سے پڑھی جائے گی وہ مستقل نماز علیحدہ سمجھی جائے گی اس کی قضا نہ ہوگی ہاں فجر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر فرض کے ساتھ قضا ہو جائے اور فرض کی قضا قبل زوال کے پڑھی جائے تو وہ سنتیں بھی پڑھیں جائیں اور اگر زوال کے بعد پڑھی جائے تو نہیں اور اگر صرف سنتیں قضا ہوئی ہوں تو بعد طلوع آفتاب کے زوال سے پہلے پڑھ لی جائیں۔ اور ظہر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ جائیں تو وقت کے اندر قبل ان دو سنتوں کے جو فرض کے بعد ہیں پڑھ لی جائیں وقت کے بعد نہیں پڑھیں چاہئیں خواہ فرض کے ساتھ دو جائیں یا تھما۔

وقتی نماز اور قضا نماز میں اور ایسی ہی قضا نمازوں میں باہم ترتیب ضروری ہے بشرطیکہ وہ قضا فرض نماز ہو یا وتر کی مثلاً کسی کی ظہر کی نماز قضا ہوگئی ہو تو ظہر کی قضا اور عصر کی وقتی نماز میں اس کو ترتیب کی رعایت ضروری ہے یعنی جب تک پہلے ظہر کی قضا نہ پڑھ لے گا عصر کا فرض نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نفل ہو جائے گی اور اگر کسی نے وتر نہ پڑھی ہو تو وہ فجر کا فرض ہے وتر ادا

کئے ہوئے نہیں پڑھ سکتا اسی طرح اُترسی کے ذمہ فجر اور ظہر کی اقامت تو ان دونوں کے آگے ہیں بھی ترتیب ضروری ہے یعنی جب تک پہلے فجر کی قضا نہ پڑھ لے گا ظہر کی قضا نہیں پڑھ سکتا اور اُتر پڑھنے کا تو وقت اس پر چلے گا اور ظہر کی قضا بدستور اس کے ذمہ باقی رہے گی۔ ہاں اگر بعد اس قضا کے پچھلے نمازیں اسی طرح پڑھ لی جائیں تو پھر یہ پانچوں صلوٰۃ جو پڑھیں گے یعنی ظہر، عصر، عشاء اور فجر کی قضا رہیں گی۔ چنانچہ ان کے بیان ہوگا ترتیب ان میں بصورتِ ان میں ساتھ ہو جاتی ہے۔

چوتھی صورت۔۔۔ تیسری۔۔۔ یعنی قضا نہ رکھا اور نہ اُترسی کے ذمہ قضا نماز ہو اور اس کو وقتی نماز پڑھتے وقت اس کے انکار نے کا خیال نہ رہے تو اس پر ترتیب واجب نہیں اور اس کی وقتی نماز جس کو ادا کر دیا ہے صحیح ہو جائے گی اس کے لئے کہ قضا نماز پڑھنے کا قصہ یاد کرنے پر مشروط ہے۔ اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں مختلف ہو میں قضا ہوئی ہوں مثلاً ظہر ہی دن کی اور عصر کی رات کی اور اس کو یہ نہ یاد رہے کہ جس کون قضا ہوئی تھی تو اس صورت میں ان کی آیات کی ترتیب ساتھ ہو جائے گی جس کو چاہے پہلے اور اگر چاہے پچھلے ظہر کی قضا پڑھے یا عصر کی یہ مغرب کی۔ (شامی)

مگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز کا خیال نہ تھا بعد شروع کرنے کے خیال آیا تو اگر قبل قعدہ اخیر میں احتیات پڑھنے کے یا بعد احتیات پڑھنے کے عمر میں سہم کے یہ خیال آیا ہے تو وہ نماز اس کی غلط ہو جائے گی اور فرض اس کو صحیح پڑھنا ہوگا۔ (شامی)

مگر کسی شخص کو واجب ترتیب کا علم نہ ہو گئی یہ نہ ہو کہ جو کہ پہلے قضا نمازوں کو بغیر پڑھے ہوئے وقتی نمازوں کو نہ پڑھنے پر پہنچے تو اس کا یہ غلط بھی نہیں ان کے ضمیر میں رہی جائے گا اور ترتیب اس سے ساتھ ہو جائے گی۔ (رد المحتار)

دوسری صورت۔۔۔ وقت کا ٹکف ہو پھر اُترسی کے ذمہ کوئی قضا نماز ہو اور وقتی نماز نیسے تک وقت پڑھے جس میں صرف ایک نماز کی کچھ کٹ ہو نہ کہ اس وقت کو پانچ لے یا اس قضا نماز اس صورت میں ترتیب ساتھ ہو جائے گی اور بغیر اس قضا کے پڑھے ہوئے وقتی نماز کا پڑھنا اس شخص کے لئے درست ہوگا۔ عصر کی نماز میں وقت مستحب کا اعتبار کیا گیا ہے یعنی اگر مستحب الوقت میں صرف اسی قدر تھا جس کو کہ صرف عصر کا فرض پڑھا ہو سکتا دوسرے زیادہ کی کچھ کٹ نہ ہو تو ترتیب ساتھ ہو جائے گی اگرچہ اس وقت میں غیاض ہو اس لئے کہ بعد آفتاب زار ہو جانے کے نماز گزرا ہے۔ (شامی)

اگر کسی کے ذمہ کئی نمازوں کی قضا ہو اور وقت میں سب کی گنجائش نہ ہو بعض کی گنجائش ہو تب بھی صحیح یہ ہے کہ ترتیب ساقط ہو جائے گی اور اس پر یہ ضروری نہ ہوگا کہ جس قدر قضا نمازوں کی گنجائش وقت میں نہ ہو پہلے ان کو ادا کر لے اس کے بعد وقتی نماز ادا کی جائے مثلاً کسی کی عشا کی نماز قضا ہوئی تھی اور فجر و ایسے تنگ وقت میں اٹھا کر صرف پانچ رکعت کی گنجائش ہو تو اس پر یہ ضروری نہیں کہ پہلے وتر پڑھ لے تب صبح کی نماز بلکہ بے وتر ادا کئے ہوئے بھی اگر صبح کے فرض پڑھی گا تو درست ہے۔

تیسری صورت :- قضا نمازوں کا پانچ سے زیادہ ہو جانا۔ وتر کا حساب ان پانچ نماز میں نہیں سہا گروہ بھی ملانی جائے تو یوں کہیں گے کہ چھ سے زیادہ ہونا یہ قضا نماز میں خواہ حقیقہ قضا ہوں جیسے دو نمازیں جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائیں یا حکماً قضا ہوں جیسے وہ نمازیں جو کسی نماز کے بعد باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے تو یہ نمبر کی نماز حکماً قضا میں شمار ہوگی اس کے بعد عصر کی نماز بھی ممکنہ قضا میں سمجھی جائے گی اگر بے ادا رکھے ہوئے ان دونوں نمازوں کے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے اسی طرح مغرب اور عشا کی بھی پھر جب دوسرے دن کی فجر پڑھے گا تو چونکہ اس سے قضا نمازیں پانچ ہو چکی تھیں ایک حقیقہ اور چار حکماً لہذا اب اس کے لو پر ترتیب واجب نہ تھی اور یہ فجر کی نماز اس کی سمجھ ہوگی۔

پانچ نمازوں تک ترتیب باقی رہتی ہے اگر چندہ مختلف اوقات میں قضا ہوئی ہوں اور نہ نہ بھی گزر چکا ہو مثلاً کسی کی کوئی قضا نماز نہ ہوئی تھی اور وہ اس کو یاد نہ رہی چند روز کے بعد پھر اس کی کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کا بھی خیالی اس کو نہ رہا پھر چند روز کے بعد اس کی کوئی نماز قضا ہوئی اور اس کا بھی اس کو خیال نہ رہا پھر چند روز کے بعد اور کوئی نماز قضا ہوئی اور وہ بھی اس کو یاد نہ رہی تو اب یہ پانچ نمازیں ہوئیں اب تک ان میں ترتیب واجب ہے یعنی ان کے یاد ہوتے ہوئے باوجود وقت میں گنجائش کے وقتی فرض اگر پڑھے گا تو وہ صحیح نہ ہوگی اور نفل ہو جائے گی۔ (در مختار - رد المحتار)

ترتیب ساقط ہو جانے کے بعد پھر عود نہیں کرتی مثلاً کسی کی قضا نمازیں پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور اس سبب سے اس کی ترتیب ساقط ہو جائے بعد اس کے وہ اپنی قضا نمازوں کو ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ ادا کرتے کرتے پانچ رو جائیں تو اب وہ صاحب ترتیب نہ ہوگا اور بغیر ان کے ادا کئے ہوئے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے جو فرض نماز پڑھے گا وہ صحیح

ہوئی۔

اگر کسی کی کوئی نماز قضا ہوگئی ہو اور اس کے بعد اس نے پہلے نمازیں اور پھر چلی ہوں اور اس قضا نماز کو یا دہویہ دہونے کے اور وقت میں سمجھاؤں گے نہ پڑھا ہو تو پانچویں نماز کا وقت گزر جانے کے بعد یہ پانچویں نماز اس کی صحیح ہو جائے گی جتنی فرض رہی تھی اس لئے کہ یہ پانچویں نماز میں حکماً قضا ہیں اور ہر ایک ہفتہ قضا سب مل کر پہلے سے زیادہ آٹھ گھنٹیں بعد ان میں ترتیب ملاحظہ ہوگئی اور ان کا ادا کرنا خلاف ترتیب درست ہو گیا۔

اگر کسی کی نمازیں حالت سفر میں قضا ہوگئی ہوں اور اقامت کی حالت میں ان کو ادا کرے تو قصر کے ساتھ قضا کرنا چاہئے۔ جتنی چار رکعت جتنی نماز کی دو رکعت ہی طرح حالت اقامت میں جو نمازیں قضا ہوئی تھیں ان کی قضا حالت سفر میں پڑھے تو پوری چار رکعتیں پڑھے قصر نہ کرے۔ (درمختار وغیرہ)

نفل نمازیں شروع کر دینے کے بعد واجب ہو جاتی ہیں اگرچہ دو کسی وقت مکروہ میں شروع کی جائیں یعنی ان کا تمام کرنا ضروری ہے اور اگر کسی قسم کا فساد یا ممانعت ہو۔ اس میں آجائے تو ان کی قضا پر عدا واجب ہو جاتی ہے بشرطیکہ وہ نفل قضا شروع کی جائے اور شروع کرنا اس کا صحیح ہو اگر قضا نہ شروع کی جائے مثلاً کوئی نفل یہ خیال کرے کہ میں نے ابھی فرض نماز نہیں پڑائی فرض کی نیت سے نماز شروع کرے بعد اس کے اس کو یاد آجائے کہ میں فرض پڑھا ہوں تو یہ نماز اس کی نفل ہو جائے گی اس کا تمام کرنا اس پر ضروری نہ ہوگا اور اگر اس میں قضا وغیرہ ہو جائے گا تو اس کی قضا بھی اس کو نہ پڑھنا پڑے گی اسی طرح اگر کوئی قضا آخر میں ہوا کھڑا ہو جائے اور دو رکعتیں پڑھ لے تو یہ دو رکعتیں ان کی نفل ہو جائیں گی اور چونکہ قضا انہیں شروع کی تھیں اس لئے ان کا تمام کرنا اس پر ضروری نہیں نہ قضا ہو جانے کی صورت میں اس کی قضا ضروری ہے اور اگر شروع کرنا صحیح نہ ہو تب بھی اس کا تمام کرنا اور قضا ہو جانے کی صورت میں اس کی قضا نہ کرنا ہوگی مثلاً کوئی مرد کسی عورت کی اقتدا میں نفل نماز شروع کرے تو یہ شروع کرنا ہی اس کا صحیح نہ ہوگا۔

اگر نفل نماز شروع کر دینے کے بعد قضا ضروری جائے تو صرف دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اگرچہ نیت دو رکعت سے زیادہ کی ہو اس لئے کہ نفل کا ہر قطع جتنی برابر دو رکعتیں صلیحہ و نماز کا نقص ہر گز نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص پندرہ رکعت کی نیت کرے اور اس کے دونوں شفع میں قرأت نہ کرے یا پہلے شفع میں قرأت نہ کرے یا دوسرے میں نہ کرے یا صرف پہلے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے یا صرف دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے یا پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں اور دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے تو ان سب پر صورتوں میں دونوں رکعت کی قضا اس کے ذمہ لازم ہوگی۔ چوتھی دوسری صورت میں صرف پہلے شفع اس لئے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کے سبب سے اس کی تحریمہ فاسد ہوئی اور دوسرے شفع کی جگہ پر پہلے شفع نہ ہوئی گویا دوسرا شفع شرعی نہیں کیا گیا پس اس کی قضا بھی لازم نہ ہوگی۔ تیسری صورت میں صرف دوسرے شفع کی اس سبب سے کہ پہلے شفع میں ہاتھ بٹھائیں یا فہم دوسرے شفع میں آیا ہے۔ چوتھی صورت میں صرف پہلے شفع کی اس لئے کہ وہ صرف اس میں آیا ہے دوسرا شفع ہاتھ بٹھانے پر چوتھیں صورت میں صرف دوسرے شفع کی اس لئے کہ فہم دوسرے میں آیا ہے پہلے شفع یا کھلنا ہے۔ چوتھی صورت میں صرف پہلے شفع کی اس لئے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کے سبب سے اس کی تحریمہ فاسد ہو جائے گی اور دوسرے شفع کی قضا اس پر صحیح نہ ہوگی بلکہ اس کی قضا اس کے ذمہ لازم نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص پندرہ رکعت نفل کی نیت کرے اور ہر شفع کی قیامہ ایک رکعت میں قرأت نہ کرے ایک نفل میں نہ کرے یا پہلے شفع کی ایک اور دوسرے کی دونوں صورتوں میں پندرہ رکعت کی قضا پانچ نہ ہوگی اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں پہلے شفع کی تحریمہ فاسد نہیں ہوئی بلکہ دوسرے شفع کی جگہ پر پہلے شفع اور فہم دونوں شفعوں میں آیا ہے۔

نفل و قضا کی حالت میں اگر نماز میں نہ پڑھی ہو یا کسی وجہ سے اس کی قضا نہ کر لی جائے یا اس نے نماز میں دوسرے کسی ایسے وقت میں فراغت حاصل ہو جائے کہ اس میں تحریمہ کی بھی کوئی نفل ہو تو اس وقت کے لئے یہی قضا اس کو پڑھنا ہوگی۔ اور اگر وقت میں زیادہ نفل پڑھیں تو یہی وقت اس نماز کو پڑھنے کے لئے اگرچہ پڑھنا ہو تو اس نے کد میں سے پہلے اس پرانی نفل نہ بھی اسے فرض ہوئی ہے اس سے پہلے پڑھنے کا کچھ اعتبار نہیں یعنی فرض نہیں مگر قضا ہو سکتا ہے اسی طرح اگر کوئی مبالغہ ایسے وقت میں بالغ ہو تو اس کو بھی اس وقت کے لئے یہی قضا پڑھنا ہوگی اس مسئلے کی تفصیل بعض کے بیان میں ہو چکی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکا یا لڑکی کی نماز پڑھ کر سوئے اور بعد طلوع فجر کے بیدار ہو کر نماز کا ادا کیا تو اس نے معصوم ہوا کہ اس کو ادا نہ ہو جیسا ہے تو اس کو پڑھنا

کہ عیناً کی نماز کا پھر ادا نہ کرے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

اگر کسی صورت کو آخر وقت میں جنس یا نفاس آجائے اور ابھی تک اس نے نماز نہ پڑھی ہو تو اس وقت کی نماز اس سے معاف ہے جس کی قضا اس کو نہ کرنا ہوگی۔ (شرح وقایہ وغیرہ)

اگر کسی کو جنون یا بیہوشی یا بوجھ سے اور بچہ نمازوں کے وقت تک رہے تو اس کے بارے میں نمازوں کی قضا نہیں وہ نمازیں معاف ہیں بائیں سر پر شعا نمازوں تک بیہوشی رہے اور بچہ نماز میں اس کو بھول آجائے تو ان نمازوں کی قضا اس کو کرنا ہوگی۔

جو کہ فرار الحرب میں اسلام لائے اور مسائل نہ جانتے کے سبب سے نماز نہ پڑھے تو عین دن وہاں رہنے کے سبب سے اس کی نمازیں گئی ہوں ان نمازوں کی قضا اس کے لئے نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کسی کی بہت نمازیں قضا ہو چکی ہوں اور ان کو ادا کرنا چاہے تو قضا کے وقت ان کی تعیین ضروری ہے اس طرح کہ میں اس خبر کی قضا پڑھتا ہوں کہ جو سب کے اخیر میں مجھ سے قضا ہوئی ہے پھر صبح کے بعد یہ نیت کرے کہ میں اس خبر کی نماز پڑھتا ہوں جو اس سے پہلے مجھ سے قضا ہوئی تھی اس طرح ظہر وغیرہ کی نماز میں بھی تعیین کرے۔

اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں حالت مرض میں فوت ہوئی ہوں اور وہ ان کے ادا کرنے پر قادر تھا اگرچہ اشارے ہی سے بھی تو اس کو پڑھنے کے مرتے وقت اپنے وارثوں سے وصیت کر چکا ہے کہ میرے مال میں سے ہر نماز کے عوض میں صدقہ دے دینا اور اس کے ورثہ اس کے مال کی تہائی سے ہر نماز کے عوض میں موائیہ لیں یا زحانی میر جو یہ ان کی قیمت محتاجوں کو دے دیں انشاء اللہ بعد تو ان کی نمازوں کی قضا اس نیت سے ادا نہ کرتا رہا ہے۔

نماز کا شروع کر کے قطع کر دینا یا کسی عذر کے حرام ہے خواہ فرض نماز ہو یا واجب یا نفل اور اگر مال کے خوف سے قطع کر دیا جائے تو وہ اپنا مال دوسرے مسلمان بھائی کا تو ہوتا ہے مثلاً کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور کسی اور نے اسے اس کا یا کسی دوسرے کا مال چھوئے لئے یا تباہ کر دیا اس کی تکمیل کے لئے قطع کرے تو مستحب ہے مثلاً کوئی شخص تہ فرض پڑھ رہا ہو اور نہایت میں شریک ہوئے کی فرض سے جو نماز کی تکمیل کا زریعہ ہے اس فرض کو ترک کر دے اور اپنی یا کسی دوسرے کی جان بچانے کے لئے قطع کرنا فرض ہے۔

اگر کوئی شخص کسی کو نہز کی حالت میں قیادری کے لئے بائے تو ایسی حالت میں بھی تو زریعہ

فرض ہے اگرچہ یہ نہ معلوم ہو کہ اس پر کون مصیبت آئی ہے یا معلوم ہو اور جانتا ہو کہ میں اس کی عدد تر سکون لگا۔

اگر کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں اس کے دس باپ بچا رہیں تو اگر فرض نماز ہو تو نہ توڑے اور نفس ہو اور وہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہے تو بھی نہ توڑا بہتر ہے اور توڑ دے تو چھ مصلحتیں اور دائرہ لوگ نہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہے تو توڑ دے اس خیال سے کہ وہ ناخوش نہ ہو جائیں۔ (شامی وغیرہ)

مریض اور معذور کی نماز

اگر کوئی شخص کسی مرض کی وجہ سے نماز کے ارکان ادا کرنے پر پورے طور سے قادر نہ ہو تو اس کو پابندی طاعت اور قدرت کے موافق ارکان نماز کو ادا کرے۔

اگر قیام پر قدرت نہ ہو کہ اگر کھڑا ہو تو گر پڑے یا کسی مرض کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہو یا کھڑے ہونے سے ہن میں کہیں سخت درد ہونے لگتا ہو تو اس پر قیام فرض نہیں اس کو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر سجدے کر کے اشارے سے کرے اگر مسنون طریقہ سے بیٹھ نہ ہو یعنی کسی طریقہ سے التحیات پڑھنے کے لئے حالت صحت میں بیٹھنا چاہئے تو اسی طرح بیٹھ بیٹھ جس طریقہ سے بیٹھنے میں اس کو آسانی ہو اسی طرح بیٹھنے اور اگر تمھوڑی دیکھنا ہو سکتا ہو تو اس کو چاہئے کہ نماز کھڑے ہو کر شروع کرے اور جتنی دیر تک کھڑا ہو سکتا ہے کھڑا رہے بعد اس کے بیٹھ جائے حتیٰ کہ اگر صرف بقدر تکبیر تحریر کے کھڑے ہونے کی قوت ہو تب بھی اس کو چاہئے کہ تکبیر تحریر کھڑے ہو کر کہے بعد اس کے بیٹھ جائے اگر نہ کھڑا ہو گا تو نماز نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی چیز کے سہارے سے خواہ لکڑی کے یا حکم کے یا کسی آدمی کے کھڑا ہو سکتا ہو تب بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

اگر کسی شخص کے پاس کپڑا اس قدر ہو کہ کھڑا ہونے کی حالت میں اس کا نیم عورت نہ چھپ سکتا ہو یا بیٹھنے کی حالت میں چھپ جاتا ہو تو اس صورت میں بھی کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ اسی طرح اگر کوئی کھڑا آدمی کھڑے ہونے سے ایسا ہی طاقت یا نفس میں مبتلا ہو جاتا ہو کہ قرأت نہ کر سکے تو اس کو بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

اگر کوئی اور جہ سے یہ صرف جہ سے پر قدرت نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور چہ کھڑے ہونے کی قوت ہو اور کوئی اور جہ سے کھڑے ہو کر نماز پڑھے اس کے لئے رکوع کی پانچ نسبت زیادہ سر جھکاوے۔ کسی چیز کا پیشانی کے برابر اٹھا کر اس پر جہ کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر کوئی اونٹنی چیز پیشانی کے برابر رکھ دے تو اس پر جہ دیکھا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی مریض بیٹھنے سے بھی معذور ہو یعنی نہ اپنی قوت سے بیٹھ سکا ہو نہ کسی کے سپرد سے تو اس کو چاہئے کہ ایست کر اشارے سے نماز پڑھے۔ لیکن کی حالت میں بہتر یہ ہے کہ چست لیٹے پھر قبلہ کی طرف ہوں اور سر کے نیچے کوئی ٹکڑی وغیرہ رکھ لے تاکہ منہ قبلہ کے سامنے ہو جائے اور اگر یہ ہو پر لیٹے خواہ داہنے پر یا بائیں پہلو پر تب بھی درست ہے بشرطیکہ نہ قبلہ کی طرف نہ ہو سر سے رکوع جہ سے کا اشارہ کرنا چاہئے جہ کا اشارہ رکوع کوں کے اشارے سے جھکا ہوا ہے۔ آنکھ یا ابرو وغیرہ کے اشارے سے جہ کرنا کافی نہیں۔ (درمیان وغیرہ)

اگر کوئی عورت دروزہ میں مبتلا ہو مگر پوشی اس قائم ہوں تو اس کو چاہئے کہ بہت جلد نماز پڑھ لے تاخیر نہ کرے مبادا غاس میں مبتلا ہو جائے ہاں اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں یہ خوف ہو کہ اگر ایسی حالت میں بچہ پیدا ہو جائے گا تو اس کو صدمہ پہنچے گا تو بیٹھ کر پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی عورت کے خاص حصے سے بچے کا کچھ حصہ نصف سے کم یا ہر آگیا ہو مگر ابھی تک غاس نہ ہوا ہو تو اس کو بھی نماز میں تاخیر کرنا جائز نہیں بیٹھنے بیٹھ کر نماز پڑھے اور زمین میں کوئی گڑبغا کھود کر روٹی وغیرہ بچھا کر بچے کا سر اس میں رکھ دے یہ بھی نہ ٹھیک ہوتا اشاروں سے نماز پڑھ لے۔ (آخرت اور آیات وغیرہ)

اگر کوئی مریض سر سے اشارہ بھی نہ کر سکتا ہو تو اس کو چاہئے کہ نماز اس وقت نہ پڑھے بعد صحت کے اس کی قضا پڑھ لے پھر اگر کسی حالت اس کی پانچ نمازوں سے زیادہ تک رہے تو اس پر ان نمازوں کی قضا بھی نہیں جیسا کہ قضا کے بیان میں گزر چکا۔

اگر کسی مریض کو رختوں کا شہ یا دستہ چٹ ہو تو اس پر بھی اس وقت کی نماز کا ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بعد صحت کے ان کی قضا پڑھ لے پس اگر کوئی شخص اس کو مبتلا تا جائے اور وہ پڑھ لے تو جائز ہے یہی قہم ہے اس شخص کا جو زیادہ بڑھاپے کے سبب سے مغلوب العقل ہو گیا ہو یعنی دوسرے شخص کے بتانے سے اس کی نماز درست ہو جائے گی اور اگر کوئی بتانے والا نہ ملے تو وہ اپنے غائب رائے پر عمل کرے۔ (نقل المصنف)

اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں بیمار ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ باقی نماز جس طرح پڑھ سکتا، وہ تمام کر لے مثلاً اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا تھا اور اب کھڑے ہونے کی طاقت نہ رہی تو بیٹھ کر پڑھے رکوع بعد سے سے بھی معذور ہو گیا ہو تو اشارے سے رکوع سجدہ کر کے بیٹھنے سے بھی معذور ہو گیا ہو تو ایست کر۔

اگر کوئی معذور حالت نماز میں بیمار ہو جائے تو اگر صرف قیام سے معذور تھا اور بیٹھ کر رکوع سجدہ کر سکتا تھا اور اب کھڑے ہونے کی قدرت ہو گئی تو باقی نماز کھڑے ہو کر تمام کرے اور اگر رکوع سجدہ سے سے بھی معذور تھا اور اس نے اشارے سے رکوع سجدہ کرنے کا ارادہ کر کے نیت پانچویں تک اٹھ کر ابھی تک کوئی رکوع سجدہ اشارے سے ادا نہیں کیا تھا اور اب اس کو رکوع سجدہ سے پھر قدرت ہوئی تو وہ باقی نماز اپنی رکوع سجدہ سے کے ساتھ ادا کرے اور اگر اشارے سے توئی رکوع سجدہ نہ پڑھا سو وہ نماز اس کی قدر سے ہو جائے گی اور پھر نئے سرے سے اس نماز کا پڑھنا اس پر لازم ہوگا۔

اگر کوئی شخص قرأت کے طویل ہونے کے سبب سے کھڑے کھڑے تھک جائے اور تکلیف ہونے لگے تو اس کو کسی دیوار یا درخت یا لکڑی وغیرہ سے تکیہ لگانا مکروہ نہیں نہ اذان کی نماز میں ضعیف اور بوزھ لوگوں کو اس کی ضرورت پیش آتی ہے۔ شافعی وغیرہ)۔

نفل نماز میں جیسا کہ ابتدا میں بیٹھ کر پڑھنے کا اختیار حاصل ہے ویسا ہی درمیان نماز میں بھی بیٹھ پڑھنے کا اختیار ہے اور اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)۔ چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اگر یہ خوف ہو کہ چلتی ہوئی کشتی میں کھڑے ہونے سے سر ٹھوٹے۔ گتے گا۔

اگر کوئی کشتی دریا کے کنارے رکی ہوئی ہو تو وہ کشتی سے حکم میں ہے اور اس پر بیٹھ کر نماز کسی طرح جائز نہیں اور اگر دریا کے اندر رکی ہوئی ہو اور نہ دوات اس کو جنبش و حرکت بھی ہوتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے۔ کشتی میں نماز پڑھنے کی حالت میں استقبال قبلہ ضروری ہے اور جب کشتی اور کسی طرف پھیرے کہ قبلہ بدل جائے تو نماز پڑھنے والے کو کبھی پھر پانا چاہئے تاکہ استقبال قبلہ نہ جانے پائے اگر استقبال قبلہ ممکن نہ ہو تو بغیر وقت تک چل کر سے جب دیکھے کہ اب نماز کا وقت جاتا ہے تو پھر جس طرف چاہئے نماز پڑھ لے۔ (در مختار وغیرہ)۔

اگر کوئی شخص کسی جانور پر سوار ہو اور اپنے گاون یا شکر کی آبدی سے یا پر ہو تو اس کو تمام نوافل کا سوائے سنت فجر کے وہی سوار کی پریشی سے بیٹھ پڑھنا جائز ہے رکوع سجدہ اشارے سے کرے ایسی

حالت میں استقبال کیا۔ بھی شریک نہیں نہ نماز شروع کرتے وقت نہ حالت نماز میں بلکہ جس طرف وہ چاہے اور چاہے کسی طرف نماز پڑھتا ہے۔

اگر کسی شخص نے سواری پر نہیں نماز شروع کی اور بعد اس کے پہلے شیر کے اس سواری سے ہٹ کر چلا تو وہ اسی نماز کی بقیہ حصہ کو قیام کر لے۔ نئے سرے سے نماز پڑھنے کی حاجت نہیں مگر اسے استقبال قبلہ ضروری ہو جائے گا اور شروع مجدد و اشارے سے کافی نہ ہو گا۔ اور اگر کسی نے اپنے گاؤں یا شہر سے باہر سواری پر نماز پڑھنا شروع کی تھی اور ابھی نماز تمام نہ ہونے پائی تھی کہ گاؤں یا شہر میں پہنچ گیا تو اس کو اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشاروں سے بقیہ نماز تمام کر لینا چاہئے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

گازی وغیرہ کی سواری میں بھی نفس کا پڑھنا جائز ہے خواہ چلتی ہوئی گاڑی ہو یا کھڑی ہوئی فراخ اور واجبہ کا کسی جانور یا گاڑی کی سواری میں پڑھنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً سواری سے خود اتر نہ سکتے ہو یا اترنے کے بعد چلے جانا یا عذر ہو یا اترنے میں کسی دیر نہ دے چاہے یا دشمن کا خوف ہو یا عورت کو اپنی بے حرمتی کا خوف ہو یا کچھ وغیرہ اس قدر ہو کہ اگر یہ بچاؤ کر نماز پڑھے تو منہ وغیرہ میں کچھ بھر جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ اگر اتر کر نماز پڑھے گا تو ساتھ کے لوگ آئے بڑھ جائیں گے اور خود تنہا رہ جائے گا ایسی صورتوں میں اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشارے سے فرض اور واجب نمازوں کا پڑھنا بھی جائز ہے۔ مگر استقبال ضروری ہے۔ اور اگر گاڑی کا کوئی جزو جانور پر نہ ہو خواہ کھڑی ہو یا چلتی ہو یا جانور اس کو قسمہ یا رسی کے سہارے سے کھینچ رہا ہو جس کا ایک سر اس جانور پر ہو اور دوسرا اس گاڑی پر فراخ اور واجبہ کا بے عذر پڑھنا بھی جائز ہے مگر کھڑے ہو کر اور استقبال قبلہ کے ساتھ۔ (شامی وغیرہ)

ریل کی سواری میں نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور اترنے سے معذور ہو یا نہیں پس استقبال قبلہ ضروری ہے اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (عمدۃ العارین)

اگر کھڑے ہونے میں ریل کی حرکت سے گر جانے کا خوف ہو جیسا کہ بعض نااہل مسافروں میں ہوتا ہے تو پھر بیٹھ کر پڑھے۔

اگر کسی کے راسخوں میں درد ہو اور بغیر منہ میں سر پائی یا کوئی دوا ڈالے ہوئے درمیں سکون نہیں ہوتا تو اس کو چاہئے کہ اگر کوئی شخص لائق امامت کے مل جائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھے ورنہ اس حالت میں یعنی منہ میں دوا رکھے ہوئے خود ہی نماز پڑھے اور قرأت وغیرہ نہ کرے۔ (مندیہ)

مسافر کی نماز

مسافر جب اپنے گاہوں یا شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے تو اس کو قصر یعنی چار رکعت کے فرض میں وہی رکعت پڑھنا واجب ہے اگرچہ وہی چار رکعت پڑھے گا تو گنہگار ہوگا اور وہ اس سے ترک ہوں گے ایک قصر دوسرے قصر کا خیر و کئے بعد فوراً سلام پھیرنا اس لئے کہ چار قصر و مسافر کے حق میں قصر کا خیر ہے اس کے بعد اس کو فوراً سلام پھیر دینا چاہئے تھا اور اس سے نہیں بچتا بلکہ کھڑا ہو گیا تین رکعت یہ رکعت کے فرائض میں قصر نہیں ہے۔ (درمختار وغیرہ)

مسافر اگر چار رکعت پڑھے گا تو پہلی دو رکعتیں اس کی فرض ہو جائیں گی اور دوسری شخص یا کسی کوئی شخص اس مسافت کو جو متوسط چال سے تین دن سے کم میں طے کر لے نہیں سٹے ہو سکتی کسی تیز سواری کے ذریعہ سے مثلاً ٹھوڑے یا ریل وغیرہ کے تین دن سے کم میں طے کر لے سکتا ہے تو مسافر سمجھا جائے گا کہ متوسط چال سے مراد آدمی یا اونٹ کی متوسط رفتار ہے۔ تین دن کی مسافت سے یہ مراد ہے کہ صبح سے دوپہر تک چلنا نہ یہ صبح سے شام تک ہی لئے ہمارے اس مسافت کا انداز چھتیس میل کیا ہے جیسا کہ اوپر لکھ چکے صبح سے دوپہر تک آدمی متوسط چال سے بارہو میل سے زیادہ نہیں چلا سکا۔

سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز مثلاً کوئی شخص پیوری کی غرض سے یا کسی نے قتل کے ارادے سے یا کوئی غلام اپنے مولیٰ کی بے اجازت یا کوئی لڑکا اپنے والدین کی خلاف مرضی سفر کرے ہر حال میں اس کو قصر کرنا چاہئے۔

مسافر کو اس وقت تک قصر کرنا چاہئے جب تک اپنے وطن یا وطن یا وطن یا کسی مقام پر کم سے کم پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد نہ کرے بشرطیکہ وہ مقام ٹھہرنے کے لائق ہو۔ اگر کوئی شخص پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس کو قصر کرنا چاہئے ہی صرح اگر پندرہ دن کی نیت نہ کرے مگر وہ مقام بدل سکوت نہ ہو مثلاً کوئی شخص دریا میں ٹھہرنے کی نیت کرے یہ دریا کرب میں یا جنگل میں تو اس نیت کا کچھ استہارہ نہ ہو کہ باں خانہ یا دوش وک اگر وہ جنگل میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ وہ جنگلوں میں رہنے کے عادی ہوتے ہیں (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قبل قطع کرنے اس مقدار مسافت کے جس کا اعتبار سفر میں کیا گیا ہے کسی مقام میں ٹھہرنے کی یا اپنے وطن لوٹ جانے کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہو جائے گا اگرچہ پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی ہو یہ سمجھا جائے کہ اس نے اپنے ارادہ سفر کو ختم کر دیا۔ (رد المحتار)

ان چند صورتوں میں اگر کوئی مسافر بعد قطع کرنے مسافت سفر کے پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہر جائے تو وہ مقیم نہ ہوگا اور قصر کرنا اس پر واجب رہے گا۔ ارادہ پندرہ دن ٹھہرنے کا نہ ہو مگر کسی وجہ سے بے قصد و ارادہ زیادہ ٹھہرنے کا اتفاق ہو جائے۔ ۲۔ کچھ نیت ہی نہ کی ہو بلکہ امر و زفر دا میں اس کا ارادہ وہاں سے چلے جانے کا ہو خواہ اسی یکس و پیش میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ بھی ٹھہر جائے۔ ۳۔ پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو۔ ۴۔ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام میں بشرطیکہ ان دونوں مقاموں میں اس قدر فاصلہ ہو کہ ایک مقام کے اذان کی آواز دوسرے مقام میں نہ جاسکتی ہو مثلاً دس روزہ معدہ معظمہ میں رہنے کا ارادہ کرے اور پانچ روزہ منیٰ میں مکہ سے منیٰ تین میل کے فاصلہ پر ہے اور اگر رات کو ایک مقام پر رہنے کی نیت کرے اور دن کو دوسرے مقام میں تو جس موضع میں رات کو ٹھہرنے کی نیت کر لی ہے وہ اس کا وطن اقامت ہو جائے گا وہاں اس کو قصر کی اجازت نہ ہوگی اب دوسرا موضع جس میں دن کو رہنا ہے اگر اس پہلے موضع سے سفر کی مسافت پر ہے تو وہاں جانے سے مسافر ہو جائے گا ورنہ مقیم رہے گا اور اگر ایک موضع دوسرے موضع سے اس قدر قریب ہوگا کہ ایک جگہ کی اذان کی آواز دوسری جگہ جاسکتی ہے تو وہ دونوں موضعے ایک سمجھے جائیں گے اور ان دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم ہو جائے گا۔ ۵۔ خود اپنے سفر وغیرہ میں دوسرے کا تابع ہو مثلاً عورت اپنے شوہر کے ساتھ سفر میں ہو یا ملازم اپنے آقا کے ساتھ یا لڑکا اپنے باپ کے ساتھ ان سب صورتوں میں اور ان کے امثال میں اگر یہ لوگ پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں تب بھی مقیم نہ ہوں گے اور ان پر قصر واجب رہے گا ہاں اگر وہ لوگ جن کے یہ تابع ہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بھی مقیم ہو جائیں گے خواہ یہ لوگ ارادہ کریں یا نہیں بشرطیکہ ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم ہو جائے اگر ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم نہ ہو تو یہ لوگ مقیم نہ ہوں گے مسافر ہی رہیں گے یہاں تک کہ ان کو علم ہو جائے۔ (رد المحتار و غیرہ)

تیمم کی اقدہ مسافر کے پیچھے ہر حال میں درست ہے خواہ اونماز ہو یا قضا اور مسافر امام جب دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے تو مقیم مقتدی کو چاہئے کہ اپنی نماز اٹھ کر تمام کر لے اور اس

میں قرأت نہ کرے بلکہ چپ کھڑا رہے اس لئے کہ وہ اہل حق ہے اور قعدہ اولیٰ اس مقتدی پر بھی فرض ہوگا۔ مسافر امام کو مستحب ہے کہ اپنے مقتدیوں کو بعد سلام پھیرنے کے فوراً اپنے مسافر ہونے کی اطلاع کر دے۔ (در مختار وغیرہ)

مسافر بھی مقیم کی افتاء کر سکتا ہے مگر وقت کے اندر بعد وقت کے نہیں اس لئے کہ مسافر جب مقیم ہیں افتاء کرے گا تو یہ حیثیت امام کی پوری چار رکعت یہ بھی پڑھے گا اور امام کا قعدہ اولیٰ افضل ہوگا اور اس کا فرض امام کی تحریر قعدہ اولیٰ کے افضل ہونے کے ساتھ ہوگی اور مسافر مقتدی کی اس کی فرضیت مسافر پر نہیں فرض پڑھنے والے کی افتاء افضل پڑھنے والے کے پیچھے ہوگی اور یہ درست نہیں۔ (در مختار۔ رد المحتار)

مسافر فجر کی سنتوں کو ترک نہ کرے اور مغرب کی سنت کا بھی نہ ترک کرنا بہتر ہے اور باقی سنتوں کے ترک کا اعتقاد ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اگر چل رہا ہو اور اطمینان نہ ہو تو نہ پڑھے ورنہ پڑھ لے۔ (رد المحتار۔ رد المحتار)

ایک وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطن ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں تمام عمر سکونت کے ارادے سے مقیم تھا بعد اس کے اس نے اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اہل نیت سے سکونت اختیار کی تو اب یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائے گا اور پہلا مقام وطن نہ رہے گا یہاں تک کہ اگر ان دونوں مقاموں میں سفر کی مسافت ہو اور اس دوسرے مقام سے سفر کر کے پہلے مقام میں جائے تو مقیم نہ ہوگا۔ (در مختار وغیرہ)

وطن اصلی وطن اقامت سے باطن نہیں ہوتا یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں چند روز کی سکونت اختیار کرے بعد اس کے اپنے وطن اصلی میں جائے تو معاویاں پہنچتے ہی مقیم ہو جائے گا۔ وطن اقامت وطن اصلی میں جانے سے باطن ہو جاتا ہے یعنی جب وطن اقامت سے وطن اصلی میں پہنچ جائے گا تو مقیم ہو جائے گا پھر جب وہاں سے اس وطن اقامت میں جائے تو مقیم نہ ہوگا۔ ہاں پھر وہاں پہنچ کر اگر چند روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو دوبارہ وطن اقامت ہو جائے گا اور وطن اقامت وطن اقامت سے بھی باطن ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص ایک مقام پر چند روز یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت سے اقامت کرے بعد اس کے اس مقام کو چھوڑ دے اور بجائے اس کے دوسرے مقام میں اہل نیت کے ساتھ اقامت کرے تو وہ پہلا مقام وطن نہ رہے گا وہاں جانے سے مقیم نہ ہوگا۔

اگر کوئی مسافر کسی نماز کے وقت گودا وغیرہ وقت ہو جس میں صرف تحریر کی تکمیل ہو چکا ہو اور وہ دن اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا اور اگر ابھی تک اس وقت کی نماز نہ پڑھی ہو اور چار رکعت والی نماز ہو تو اسے قصر جائز نہیں اور اگر قصر کے ساتھ پڑھا ہو تو پھر اہل دو رکعت نماز نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی مسافر نماز میں اقامت کی نیت کرنے خواہ اولیٰ نماز میں یا درمیان میں یا اخیر میں عمرہ و سہویہ سلام سے پہلے تو اس کو وہ نماز پوری پڑھنا چاہئے اس میں قصر جائز نہیں۔ پس اگر نماز کا وقت نماز جائے کے بعد نیت کرے یا باقی ہو تو اس کی نیت کا اثر اس نماز میں خارج نہ ہوگا اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر کرنا اس میں واجب ہوگا یا بعد اس نماز کے ایستہ اس کو قصر جائز نہ ہوگا۔

مثال :- اگر کسی مسافر نے ظہر کی نماز شروع کی بعد ایک رکعت پڑھنے کے وقت نماز کیا بعد اس نے اقامت کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کرے گی اور یہ نماز اس کو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ اگر کوئی مسافر کسی مسافر کا مقتدی ہو اور اہل حق ہو گیا پھر جب اپنی اپنی دو رکعتیں ادا کرنے لگا تو اس نے اقامت کی نیت کر لی تو اس نیت کا اثر اس نماز پر کچھ نہ پڑے گا اور نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر سے نماز پڑھنا ہوگی۔ (درمختار وغیرہ)

خوف کی نماز

جب کسی دشمن کا سامنہ ہونے والا ہو تو اہل دشمن انسان ہو یا کوئی درندہ یا نور یا کوئی اثر دینا وغیرہ اور ایسی حالت میں سب مسلمان یا بعض لوگ بھی مل کر جماعت سے نماز نہ پڑھ سکیں اور سوار ہوں سے اترنے کی بھی مہلت نہ ہو تو سب لوگوں کو پاب ہے کہ سوار ہوں پر بیٹھے بیٹھے اشاروں سے خیمہ نماز پڑھ لیں استقبال قبلہ بھی اس وقت شرط نہیں ہے اگر دو آدمی ایک علی سوار پر بیٹھے ہوں تو دونوں جماعت کر لیں اور اگر اس کی بھی مہلت نہ ہو تو معذور ہیں اس وقت نماز نہ پڑھیں (۱) اگر ان کے بعد اس کی قضا پڑھ لیں۔

(۱) اگر ان کے احباب کو ایسی ہی صورت کی حالت میں پادشہ کی نماز اہل آپ کی کوئی عذر تھا تو کسی بھی آپ نے بعد اذان تک سے راکھ ۱۲۔

اور اگر یہ ممکن ہو کہ کچھ لوگ مل کر جماعت سے نماز پڑھ سکیں، اگرچہ سب آدمی نہ پڑھ سکتے ہوں تو ایسی حالت میں ان کو جماعت نہ چھوڑنا چاہئے اس قاعدے (۱) سے نماز پڑھیں۔ تمام مسلمانوں کے دو حصے کر دیئے جائیں ایک حصہ دشمن کے مقابلے میں رہے اور دوسرا حصہ نماز شروع کرے اگر قتل یا چار رکعت کی نماز ہو جیسے ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشاء بشرطیکہ یہ لوگ مسافر نہ ہوں۔ اور قصر نہ کریں تو جب امام دو رکعت نماز پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگے اور نہ ایک ہی رکعت کے بعد یہ حصہ چلا جائے جیسے فجر۔ جمعہ۔ عیدین کی نماز یا ظہر۔ عصر عشاء کی نماز قصر کی حالت میں۔ اور دوسرا حصہ وہاں سے آکر امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھے امام کو ان لوگوں کے آنے کا انتظار کرنا چاہئے پھر جب بقیہ نماز امام تمام کر چکے تو تہما سلام پھیر دے اور یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور پہلے لوگ پھر یہاں آکر اپنی بقیہ نماز پڑھ کر اُت کے تمام کر لیں اس لئے کہ وہ لوگ لاحق ہیں پھر یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرا حصہ یہاں آکر اپنی نماز قرأت کے ساتھ تمام کرے اس لئے کہ وہ مسبوق ہیں۔ حالت نماز میں دشمن کے مقابلے میں جاتے وقت یا وہاں سے نماز تمام کرنے کے لئے آتے وقت چاند چلنا چاہئے اگر سوار ہو کر چلیں تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہے اور عین شریکی وہی قدر اجازت دینی گئی ہے جس کی سخت ضرورت ہو۔ اگر امام تین یا چار رکعت والی نماز میں پہلے حصے کے ساتھ ایک رکعت دوسرے کے ساتھ دو یا تین رکعت پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (شامی)

دوسرے حصے کا امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر چلا جانا اور پہلے حصے کا پھر یہاں آکر اپنی نماز تمام کرنا اس کے بعد دوسرے حصہ کا سبیل آکر نماز تمام کرنا مستحب اور افضل ہے یہ بھی جائز ہے کہ پہلا حصہ نماز پڑھ کر چلا جائے اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر اپنی نماز وہیں

(۱) امام نماز پڑھنے کا خلاف قیاس ہے اس میں بہت عمل کثیر کرنا ہوتا ہے قبلے سے بھی انحراف ہوتا ہے مگر چونکہ امام نہایت میں ویز قرآن مجید میں یہ طریقہ نماز خوف کا وارد ہو گیا ہے اس لئے شروع رکھا گیا ہے حاجی ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ طریقہ نماز ہے ان کے نزدیک یہ طریقہ صرف نبی اکرمؐ کے زمانے کے ساتھ خاص تھا آپؐ کے بعد پھر اس طریقے سے نماز پڑھنا جائز ہے۔ بحر المحیط نے ارکان ابوہریرہؓ میں اسے کو پوچھا کیا ہے مگر حضرت ذوالکلیانؓ نے فرمایا: او کامل چنانچہ میں نے ایک دلیل ان کی ہے کہ قرآن مجید میں اس طریقہ نماز کو حضرتؐ کے زمانے کے ساتھ خاص کہا ہے اور انہیں سے خطاب کر کے کہا ہے کہ جب تم کسی ٹھکانے میں ہو اور نماز پڑھنا تو یہ طریقہ کرو کہی دوسرے کو اجازت نہیں دی مگر درحقیقت اس آیت سے خصوصیت نہیں ثابت ہو سکتی بہت سی آیتیں لکھیں جن میں حضرتؐ سے خطاب کیا گیا ہے اور ان میں

تہا نہ کر لے تب دشمن کے مقابلہ میں ہائے جب یہ لوگ وہاں پہنچے تو پورا ہوا کہ اپنی نماز وہیں پڑھ لے یہاں نہ آئے۔ (در مختار۔ ثانی وغیرہ)

یہ طریقہ نماز پڑھنے کا اس وقت کے لئے ہے کہ جب سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں مثلاً کوئی بزرگ شخص جو اور سب چاہتے ہوں کہ اسی کے پیچھے نماز پڑھیں ورنہ ہجریہ ہے کہ نیک حصہ ایک امام کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے اور دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے پھر اور اور حصہ دوسرے شخص کو امام بنا کر پوری نماز پڑھ لے۔

اگر یہ خوف ہو کہ دشمن بہت ہی قریب ہے اور چند سیال پہنچ جائے گا اور اس خیال سے ان لوگوں نے پہلے قاعدہ سے نماز پڑھ لی بعد ازاں اس کے یہ خیالی غلط فہمی تو اس نماز کا اعادہ کرینا چاہئے اس لئے کہ وہ نماز نہایت سخت ضرورت کے وقت خلاف قیاس عمل کثیر کے ساتھ شروع کی گئی ہے بے ضرورت شدہ اس قدر عمل کثیر منسوخ نماز ہے۔

اگر کوئی ناجائز لڑائی ہو تو اس وقت اس طریقہ سے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں مثلاً باقی لوگ بادشاہ و امام پر چڑھائی کریں یا کسی دنیاوی عرش سے کوئی کدو سے لڑے تو ایسے لوگوں کے لئے اس قدر عمل کثیر معفو نہ ہوگا۔

نماز خلاف جہت قبلہ کی طرف شروع کر چکے ہوں کہ اسے میں دشمن بھاڑ رہا ہے تو ان کو چاہئے کہ فوراً قبلہ کی طرف پھر جائیں ورنہ نماز نہ ہوگی۔

اگر اطمینان سے قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے ہوں اور اسی حالت میں دشمن آجائے تو فوراً من و دشمن کے طرف پھر جانا چاہئے اور اس وقت استقبال قبلہ شرط نہ رہے گا۔

اگر کوئی شخص دریا میں تیر رہا ہو اور نماز کا وقت تاخیر ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ اگر ممکن ہو تو تھوڑی دیر تک اپنے ہاتھ پیر کو جنبش نہ دے اور اٹھاروں سے نماز پڑھ لے۔

یہاں تک پہنچ دینی نمازوں کا اور ان کے متعلقات کا ذکر تھا۔ اب چونکہ بھگت اللہ اس سے فراغت علیٰ لبہ نماز جمعہ کا بیان لکھا جاتا ہے اس لئے کہ نماز جمعہ بھی اعظم شعائر اسلام سے ہے اسی لئے عیدین کی نماز سے اس کو مقدم کیا گیا ہے۔

نماز جمعہ کا بیان

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں عقد تہائی وقت سے زیادہ کوئی عبادت پسند نہیں اور اسی واسطے کہی عبادت کی اس قدر سخت تاکید اور فضیلت شریعت صافیہ میں وارد نہیں ہوئی اور اسی وجہ سے پروردگار عالم نے اس عبادت کو اپنے ان غیر متماثل نعمتوں کے واسطے شکر کے لئے جن کا سلسلہ ابتدائی پیدائش سے آخر وقت تک یکسویت سے جاری رہا ہے پیدائش کے بھی منقطع نہیں ہوتا ہر دن میں پانچ وقت ضرور ہوتا ہے اور جمعہ کے دن چونکہ تمام دنوں سے زیادہ بخشش و بخش ہوئی ہے حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام ہر انسانی نسل کے لئے افضل اول ہیں اسی دن پیدا کئے گئے پہلا آدمی دن ایک خاص نور کا نعمت ہوا اور تمام ارباب عبادت کی حکمتیں اور فائدے بھی بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی ظاہر ہو چکا ہے کہ جس قدر جماعت زیادہ ہو اسی قدر ان فوائد کا زیادہ فائدہ ہوتا ہے اور یہی وہی وقت محسن ہے کہ جن مختلف شعبوں کے لوگ اس مقام کے باشندے ایک جگہ جمع ہوتے نماز پر حصہ دار ہوں اور یہ وقت یا امرائے تکلیف کا باعث ہوتا ہے سب و جمیع شریعت کے لئے بخشش میں ایک دن ایسا مقرر فرمایا جس میں مختلف شعبوں اور کھوس کے مسلمان و عیسائی میں جمع ہو کر اس عبادت کو ادا کریں اور چونکہ جمعہ کو دن تمام دنوں میں افضل و اشرف تھا جیسے فقہاء میں اسی دن کے لئے کی گئی۔ اگلی امتوں کو بھی خدا نے تعالیٰ نے اس دن عبادت کا عہد فرمایا تھا مگر یہی دن اپنی یہ نجسیت سے اس میں اضافہ کیا یہ اور اس برائی کا یہ نتیجہ ہوا کہ وہ اس عبادت کو بھی سے محروم رہے اور یہ فضیلت بھی اس امت کے لئے تھی میں پڑی۔ یہ جو اس لئے متعلق کا یہ مقربان میں جن میں سے کہ اس دن میں خدا تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے لئے امر کرنے سے فرغت کی تھی۔ خدا کی لئے اور ان دن متقرر کیا اس خیال سے کہ یہ دن اللہ کی آفرینش کا ہے چنانچہ اب تک یہ دنوں فراتے ان دنوں میں بہت اہتمام کرتے ہیں اور تمام دنیا کے تمام کھجور و عبادت میں مصروف رہتے ہیں۔ لہذا انی سبقتوں میں ادا کرنے دن اسی سبب سے تمام دنیا میں تقبیل ہو جاتی ہے۔

نماز جمعہ کی فرضیت آنحضرت علیہ السلام کی میں معلوم ہوئی تھی مگر غلبہ کے سبب سے اس کے ادا کرنے کا وہ جمعہ نہ تھا جو جمعہ ہفت کے مدینہ منورہ میں شریف اتے ہی آپ کے ہاتھ سے نماز ہو کر شروع ہوئی آپ علیہ السلام کے شریف اتے ہی سے پہلے مسجد میں نماز اور غرضی بندوں نے مدینہ منورہ میں اپنے اپنے اصحاب اور شرف و شرف صاف سے نماز بند شروع کر دی تھی۔ (فتح الباری)

جمعہ کے فضائل

۱۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمام دنوں سے بہتر جمعہ کا دن ہے اسی میں حضرت آدم پیدا کئے گئے اور اسی دن وہ جنت میں بھیجے گئے اور اسی دن جنت سے باہر لائے گئے اور قیامت کا دُور بھی اسی دن ہوگا۔ (صحیح مسلم)

علامہ میں اختلاف ہے کہ جمعہ کا دن افضل ہے یا عرفہ کا یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ مگر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کا دن تمام دنوں سے بہتر ہے جس میں عرفہ بھی داخل ہے۔

۲۔ امام احمد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا شب جمعہ کا سترہ لیلۃ القدر سے بھی زیادہ ہے اس لئے کہ اس شب میں نبی ﷺ اپنی والدہ ماجدہ کے شکم طبر میں علاوہ فرزند ہوئے اور حضرت ﷺ کا تشریف لانا اس قدر خیر و برکت دنیا و آخرت کا سبب ہوا جس کا شمار حساب کوئی نہیں کر سکتا۔ (الحدیث الملعنات - شرح فارسی - مشکوٰۃ)

۳۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اس وقت اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو ضرور قبول ہو۔ (صحیح بخاری - مسلم)

عما مختلف ہیں کہ یہ ساعت جس کا ذکر حدیث میں گزرا کس وقت ہے شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعاده میں چالیس کوئی نقل کئے ہیں مگر میں سب میں دو قولوں کو ترجیح دی ہے ایک یہ کہ وہ ساعت خضہ پڑھنے کے وقت سے نماز کے ختم ہونے تک ہے دوسرے یہ کہ وہ ساعت اخیر دن میں ہے اور اس دوسرے قول کو ایک ہفت ساعت کثیرہ نے اختیار کیا ہے۔ اور بہت احادیث صحیحہ اس کی موید ہیں شیخ دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت غاثر رضی اللہ عنہ جمعہ کے دن کسی خادمہ کو تھم دیتی تھیں کہ جب جمعہ کا دن ختم ہونے لگے تو ان کو خبر دے تا کہ وہ اس وقت ذکر و دعا میں مشغول ہو جائیں۔ (الحدیث الملعنات)

۴۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے سب دنوں میں جمعہ کا دن افضل ہے اسی دن صود (۱) پھونکا جائے گا اور اسی دن تمہارے اعمال میرے سامنے پیش کئے جائیں گے صحابہؓ نے عرض کیا

(۱) بعض علماء کے نزدیک ہر چہ صود پھونکا جائے گا مگر اکثر علماء کے نزدیک امر تباہ مرتبہ و گرجا میں گئے و دوسری مرتبہ مکرر نہ ہو جائیں گے۔

کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ پر کیسے چشیں کہ جانے گا حنا کد آپ جتنی ہی ہڈیاں بھی نہ ہوں گی حضرت
 ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کا بدن خرا کر دیا ہے۔ (ابوداؤد)

۵۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ شاید سے سزاو جمعہ کا دن ہے کوئی دن جمعہ سے زیادہ بزرگ نہیں
 اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ کوئی مسلمان اس میں دعا نہیں کرتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا
 ہے اور کسی چیز سے بڑا نہیں۔ (تفہیم) کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو چنا دیا ہے۔ (ترمذی)
 شعبہ کا لفظ سورہ بروج میں واقع ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کی قسم کھائی ہے۔

والسماوات ذات البروج والیوم الموعود وشاهد ومشہود
 قسم ہے آسمان کی جس میں بروج ہیں اور قسم ہے یوم موعود (قیامت) کی اور قسم ہے
 شاہد (جمعہ) کی اور مشہود (عرقہ) کی ۱۲۔

۱۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب
 دنوں سے بزرگ ہے اور عید الفطر اور عید النبی سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی عظمت
 ہے۔ (ابن ماجہ)

۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا شب جمعہ کو مرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو
 عذاب قبر سے محفوظ رکھتا ہے۔ (ترمذی)

۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آیۃ الیوم اکملت لکم دینکم کی سزاوت
 فرمائی ان کے پاس ایک یہودی بیٹھا ہوا تھا اس نے کہا کہ اگر ہم پر ایسی آیت اترتی تو ہم اس
 دن کو عید بنا لیتے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن اترتی تھی جمعہ کے
 دن اور عرسے کا دن یعنی ہم کو پانے کی کیا جنت اس دن تو خود ہی دو عیدیں تھیں۔

۹۔ نبی ﷺ جمعہ کا اہتمام پنجشنبہ سے کرتے تھے شب جمعہ کو فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات
 سفید رات ہے اور جمعہ کا دن روشن دن ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۰۔ قیامت کے بعد جب اللہ تعالیٰ مستحقین جنت کو جنت میں اور مستحقین روزخ کو روزخ
 میں بھیج دے گا اور یہی دن وہاں بھی ہوں گے اگرچہ وہاں ان رات دنوں کے عمر اللہ تعالیٰ ان کو
 دن اور رات کی مقدار اور گھنٹوں کا شمار تعلیم فرما دے گا پس جب جمعہ کا دن آئے گا اور وقت ہوگا
 جس وقت مسلمان دنیا میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلتے تھے ایک ستاویں آواز دے گا کہ اے اہل
 جنت مزید کے جنگل میں چلو وہاں یہ جنگل ہے جس کا طول و عرض مواخدا کے کوئی نہیں جانتا وہاں
 مختلف کے ذخیر ہوں گے آسمان کے برابر فدا انبیاء علیہم السلام نور کے منبروں پر بٹھائے جائیں

کے اور مومنین یہ قوت کی کرسیوں پر ابھیں جب سب لوگ اپنے اپنے مقام پر بیٹھ جائیں گے حق تعالیٰ ایک ہوائیہ کا جس سے اوٹھک جو ہاں ڈھیر ہو گا کرانے کا وہ دوا اس مشکل کو ان کے پیڑوں کے اندر لے جائے گی اور منہ میں اور بالوں میں لگائے گی وہ دوا اس مشکل کے لگانے کا طریقہ اس عورت سے بھی زیادہ جانتی ہے جس کو تم دنیا کی خوشیاں میں وہی جائیں پھر حق تعالیٰ حاضرات عرش کو نعمت دے گا کہ عرش کو ان لوگوں کے درمیان میں لے جائے کہ ان کو پھر ان لوگوں کو خطاب کرے فرمائے گا کہ اب میرے بند جو طعیہ پر ایمان لائے ہو حالانکہ مجھ کو دیکھ نہ تھا اور میرے پیغمبر جنت کی تصدیق کی اور میرے عقیم کی راحت کی اب کچھ مجھ سے مانگو یہ ان مزید تخی زیادہ اتمام کرنے کا ہے۔ سب لوگ ایک زبان کہیں گے کہ ہے پروردگار ہم تجھ سے خوش ہیں توحی ہم سے راضی ہو یا حق تعالیٰ فرمائے گا کہ اے مل جلے! ہمارے تلو سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی بے بیعت میں نہ رکھتا اور کچھ مانگو یہ دن مزید کا ہے تب سب لوگ متفق المغان ہو کر عرض کریں گے کیا ہے پروردگار ہم کو اپنی صورت زیبا دکھائے کہ ہم حیرتی مقدس ذات کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں یا نہیں حق سبحانہ ہر دے انھارے گا اور ان لوگوں پر طے ہو جائے گا اور اپنے جہاں آراء سے ان لوگوں کو ٹھہرنے کا امر اہل جنت کے لئے یہ نعمت نہ دیکھا جو کہ یہ لوگ بھی جلائے نہ جائیں تو بے شک وہ اس نور کی تاب نہ لائیں اور جل جائیں پھر ان سے فرمائے گا کہ اب اپنے اپنے مقامات پر لوٹیں ہاں اور ان لوگوں کا حسن و جمال اس جمال قیسی کے اثر سے ان کو نہ ہو کر ہوگا یہ لوگ اپنی بی بیوں کے پاس آئیں گے نہ بی بیوں کو دیکھیں گی نہ بی بیوں کو تھوڑی دیر سے بعد جب دلوں اور جان کو چھپائے ہوئے تھا بہت چائے گا تب یہ آئیں میں ایک دوسرے کو دیکھیں گے ان کی بی بیوں کہیں گی کہ بے وقت تھیں صورت تمہاری کبھی وہاں نہیں یہ لوگ ہوا میں نے کہ ہاں اس سب سے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو ہم پر حاضر کیا تھا اور ہم نے اس جہاں کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ (شرح سفر لہ عاۃ) دیکھئے ہمدون تخی بڑی نعمت ملی۔

۱۱۔ ہر روز وہ چہرے کے وقت دوزخ تیز کی جاتی ہے مگر جمعی کی برکت سے جمعہ کے دن نہیں تیز کی جاتی۔ (امیاء العلویہ)

۱۲۔ نبی محمد نے ایک بڑے اور شریف مالدار کے مسلمانوں اس دن کو اللہ تعالیٰ نے عید مقرر فرمایا ہے پس اس دن غسل کرادے جس کے پاس خوشبو ہو وہ خوشبو لگائے اور سواک کو اس دن لازم کرلو۔ (ابن ماجہ)

دیا جائے پھر جب خطبہ ہونے لگتا ہے تو فرشتے وہ دفتر بند کر لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

اگلے زمانے میں صبح کے وقت اور بعد فجر کے راستے گلیاں بھری ہوئی نظر آتی تھیں تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے اور سخت ڈرڈھام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں پھر جب یہ طریقہ جاتا رہا تو لوگوں نے کہا کہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں پیدا ہوئی۔ کہہ کر امام غزالی فرماتے ہیں کہ کیوں نہیں شرم آتی مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ سے کہ وہ لوگ اپنی عبادت کے دن یعنی یہود شیجر و اور نصاریٰ انوار کو اپنے عبادت خانو اور گر جا گھرہوں میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کہتے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لئے پہنچ جاتے ہیں پس طالبان دین کیوں چوٹیں قدمی نہیں کرتے۔

در حقیقت مسلمانوں نے اس زمانہ میں اس مبارک دن کی قدر بالکل گنہادی ان کو یہ بھی خبر نہیں ہوئی کہ آج کون دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہے انہوں وہ دن جو کسی زمانے میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی ﷺ کو فخر تھا اور جو دن اعلیٰ امتوں کو نصیب نہ ہوا تھا آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اس کی ایسی ذلت اور تافہ دی ہو رہی ہے خدا کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

۵۔ نبی ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ الف سجدہ اور اہل اسی اعلیٰ انسان پڑھتے تھے لہذا انہیں سورتوں کو جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سنت سمجھ کر پڑھا کرے کبھی ترک بھی کر دے تاکہ لوگوں کو جو بکافیاں نہ ہو۔

۶۔ جمعہ کی نماز میں نبی ﷺ سورۃ 'جمعہ اور سورۃ منافقون واسبغ اسم رکب الاعلیٰ اور اہل انک حدیث الغائبہ پڑھتے تھے۔

۷۔ جمعہ کے دن خواہ نماز سے پہلے یا نیچے سورۃ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جو کوئی سورۃ کہف پڑھے اس کے لئے عرش کے نیچے سے آسمان کے برابر بلند ایک نور ظاہر ہوگا کہ قیامت کے اندھیرے میں اس کے کام آئے گا اور اس جمعہ سے پچھلے جمعہ تک جتنے گناہ اس سے ہوئے تھے سب معاف ہو جائیں گے۔ (شرح سفر سعادت)

علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں گناہ وغیرہ مراد ہیں اس لئے کہ کبیرہ ہے تو یہ کہ نہیں

معاف نہ کرے واللہ اعلم وجوارحہم الراحمین۔

۸۔ جو کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہے اس سے اور بیش میں وارد ہوا ہے کہ جو کے دن درود شریف کی کثرت کرے۔ اس کے علاوہ یہ وقت کا ثواب جمعہ کے دن زیادہ ملتا ہے۔

نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید

نماز جمعہ فرض ہے۔ قرآن مجید اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ اے اللہ! عظم شعرتہ اسلام سے ہے مگر میں تم کا قراور پ نہ کر اس کا تارک فاسی۔ ہے۔

۱۔ قرآنہ تعالیٰ۔ یا ایہ الذین آمنوا اذا مودیٰ لصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذلکم اللہ وذرور انبیع ذلکم حیر لکم ان کنتہ تعلمو۔

جب نماز جمعہ کے دن اذان پڑھی جائے تو غم فوک باندھ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لئے بکثرت تکرر ہے۔ آخر سے مدام اس آیت میں نماز جمعہ اور اس کا خطہ بیان کرنے سے مقصود یہ آیت اہتمام کے ساتھ چنانچہ۔

۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل اور جہارت بھڑامکان کرے بعد اس کے اپنے ہاتھوں میں گیل لکائے اور خوشبو کا استعمال کرے اس کے بعد نماز کے سنے چلے اور جب مسجد میں آئے تو کسی آدمی کو اس کی ہلکے سے اٹھا کر نہ بیٹھے پھر جس قدر نوافل اس کی قسمت میں ہوں پڑھے جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے تو گدشتہ جمعہ ہے اس وقت تک کے دن وہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے (صحیح بخاری)

۳۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن ثوب غسل کرنے اور سویرے مسجد میں پیادہ پانی سے سوارہ و کمر نہ جائے پھر خطبہ سنے اور اس درمیان میں کوئی انفعالی نہ کرے تو اس کو ہر قدم کے عوض میں ایک سال کامل کی عبادت کا ثوب ہے گا ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا (ترمذی)

۴۔ ابن عمر اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی ﷺ کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص جمعہ کے ترک سے باز رہے وہ خدا کے تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر کرے گا

یہ بوجہ نعت میں پڑھا نہیں گئے۔ (صحیح مسلم)

۵۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص تین جمعے سستی سے یعنی بے ہڈ و تراب گردیات اس کے دل پر اللہ تعالیٰ مہر کرتے ہے۔ (ترمذی) اور ایک روایت میں ہے کہ خداوند عالم اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

۶۔ طارق بن شیبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ہر مسلمان پر حق واجب ہے مگر پام پر (نہیں) (۱) کلمہ (۲) اور (۳) عزک۔ (۴) یار۔ (۵) داور۔

۷۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایتی ہیں کہ نبی ﷺ نے تارکین ہمد کے حق میں فرمایا کہ میرا صحرا اور دیوار کسی کو اپنی جد امہ کروں اور خود ان لوگوں کے گھر کو بادلوں جو نماز جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے۔

۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بے ضرورت جمعے کی نماز ترک کر دیتا ہے وہ منافق سمجھا جاتا ہے ایسی کتاب میں کہ بتو غیر تہیٰ سے ہر اکمل مخلوق ہے (مشکوٰۃ) یعنی اس کے لائق کو حکم پیش کرے گا یا اگر توبہ کرے۔ یا اگر امر آمین اپنی مجلس صحت سے غافل فرمانے تو دوسری بات ہے۔

۹۔ جابر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبریل نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور قریب سے ان پر ایمان رکھتا ہو اس کو بعد کے دن نماز جمعہ پڑھنا ضروری ہے مگر مریض اور مسافر اور عورت اور بزرگ اور غلام پس اگر کوئی شخص ان کو مایا تجارت میں مشغول ہو جائے تو خداوند عالم بھی اس سے امرائش فرماتا ہے اور وہ بے نیاز اور مجبور ہے (مشکوٰۃ) یعنی اس کو کسی کی عبادت کی پاداش نہیں دے گا کچھ فائدہ ہے اس کی ذات ہر صفت موسوف ہے کوئی اس کی حمد و ثناء کرے یا نہ کرے۔

۱۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے آپ کوئی جمعہ ترک کر دینے پر اس نے اسلام کو پائے پشت ڈال دیا۔ (بخاری، المعانی)۔

۱۱۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ ﷺ کو کیا اور وہ جمعے اور جماعت میں شریک نہ ہوتا تھا اس کے حق میں آپ کیا فرماتے ہیں انہوں نے جواب دیا کہ وہ روزِ جمعہ میں

پھر وہ شخص ایک مہینے تک برابر ان سے یہی سوال کرتا رہا اور وہ بھی جواب دیتے رہے۔ (احیاء
(اعداد ۱)

ان احادیث سے سرسری نظر کے بعد بھی یہ نتیجہ بخوبی نکل سکتا ہے کہ نماز جمعہ کی سخت تاکید
شریعت میں ہے اور اس کے ترک پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ کیا اب بھی کوئی شخص بعدد دولت
اسلام کے اس فرض کے ترک کرنے پر جرأت کر سکتا ہے۔

نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ مقیم ہونا۔ مسافر پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۲۔ تندرست ہونا۔ مرض پر نماز جمعہ واجب نہیں۔ جو مرض پہ منع مسجد تک پناہ جانے
سے مانع ہو اسی مرض کا مقدر ہے۔ بدحالی کی وجہ سے اگر کوئی شخص کھڑا ہو گیا ہو کہ مسجد تک نہ
یا نہ پناہ دینا ہو یہ سب لوگ مرخص سمجھے جائیں گے اور نماز جمعہ ان پر واجب نہ ہوگی۔

۳۔ آزاد ہونا۔ غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۴۔ مرد ہونا۔ عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۵۔ ہر امت کے ترک کرنے کے جو عذر اوپر بیان ہو چکے ہیں ان سے خالی ہونا اگر ان
عذروں میں سے کوئی عذر موجود نہ ہو تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔

مثال :- اگر اپنی بہت زور سے راستہ ہو۔ کسی مرض کی بنا پر کوئی عذر ہو۔ ۳۔ مسجد
جانے میں کسی دشمن کا خوف ہو۔

۶۔ اور نمازوں کے واجب ہونے کی جو شرطیں اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں وہ بھی اس میں معتبر
ہیں یعنی عاقل ہونا بالغ ہونا سفیدان ہونا۔

یہ شرطیں جو بیان ہوئیں نماز جمعہ کے واجب ہونے کی ہیں۔ اگر کوئی شخص باوجود ان پانچ
جانے ان شرطوں کے کہ نماز جمعہ پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یعنی خیر کا فرض اس کے ذمے
ساتر پائے گا مثلاً کوئی مسافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے۔

نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں

مصر۔ (۱) گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں۔ اہل اُتر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قریب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اُتر کوئی شخص آئے تو دونوں ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی مصر کے حکم میں ہے اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے۔ (شرح مغرر السعاده)

مصر (۲) خطبہ کی اصطلاح میں اس مقدم کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر اہل کی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو اس مسجد سے مراد جامع مسجد نہیں ہے بلکہ چھوٹی نماز کی مسجد مراد ہے۔ جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں نہ صادق ہو وہ قریہ ہے۔ (خریۃ المفتین۔ بحر الرائق۔ مختصر وقایہ وغیرہ)

(۱) اولیٰ سب خطبہ کا ہے امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایسا مقام شرط ہے جہاں پانچ سو مرد زلا مطلق رہتے ہوں امام مالک کے نزدیک ایک اور جگہ شرط ہے جہاں بیسویں آدمی اور مسجد اور بازار ہو خاص یہ کہ بائیس سو جمع ہونے سے است و اجازت مجتہدین میں مختلف ہے بعض نے فریضہ جمعہ مکان کے بارے میں مطلق نہیں بلکہ ضرور کوئی نہ کوئی خاص مکان سے ہے اور ہندو حضرت علی مرتضیٰ سے منصف عبد الرزاق وغیرہ میں ہندو کی ضرورت ہے کہ انہوں نے فرمایا جو دار قرآن میں جمع ہوں مصر جامع میں اس لئے خطبہ جمعہ کے مصر کی شرمانی۔ اور مصر سے متعلق کہیں کہا نہیں۔ نہ کسی گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ پڑھی ہو۔ (شرح المقدر) حضرت علی کی اس حدیث پر اگرچہ بعض محدثین نے خریش کی ہے مگر وہ قابل اعتبار نہیں بعض محدثین میں اس کی بالکل بھی ہیں حدیث بھی حدیث حدیث شرح بخاری میں کہتے ہیں کہ بخاری نے کہا ہے کہ حدیث علی کا ضعف متعلق علیہ ہے یہ شاید وہ مطلق نہیں ہوئے اس حدیث پر جس میں تاجان ہیں انہیں سند پر جس میں سے روایت ہیں اس لئے کہ وہ سند میں ہے اگر یہ سند میں ان کو معلوم ہو جائے تو انہیں نہ کہتے۔ بعض لوگوں نے اس حدیث کو مطلق قرار دیا ہے ان کے نزدیک ہر جگہ نماز جمعہ درست ہے گاؤں یا شہر یا عبادی کی اس حدیث سے کہ ان میں انہوں نے فرمایا کہ سب سے پہلا جمعہ جو مسجد نبوی کے بعد پڑھا جائے اس میں تھا جو ایک آریہ ہے اور ان کا اس حدیث سے استدلال نہیں ہو سکتا کہ قریش کا اطلاق شہر پر تھا یا نہ خود قرآن مجید میں جائز استعمل واضح ہے سورہ یوسف میں مصر سے شہر کو اور سورہ یسین میں قہار شہر کو آریہ سمجھا ہے۔ (فتاویٰ طہر)

(۲) مصر کی تعریف میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے تعریف کی ہے کہ جہاں عائد نہ ہو سکی۔ جو سورہ مدثر میں جاری کرے۔ بعض نے تعریف کی ہے کہ جہاں کسی نہ آدمی رہے ہوں۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں پانچ سو جمع ہوں چنانچہ چار کے بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں اس قدر لوگ رہے ہوں کہ اُتر کوئی شخص ان سے متنبہ نہ کرے تو وہ اس کے دفاتر یا عمارت ہوں۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں مرد و عورت کوئی نہ کوئی شخص ہو مگر اکثر فقہاء کے نزدیک عمارت اور عورتین کا کافی ہے اقل قول ہے جو عمر نے لکھا ہے (۱) بحر الرائق۔ خزانة المفتین فتاویٰ زایدی)

۴۔ دارالاسلام ہونا۔ دارالخرب میں نماز جمعہ درست نہیں۔ دارالاسلام وہ مقام ہے جہاں کا دوسرا مسلمان ہو یا وہاں ایک مسلمان چاہے وہاں اور کافروں کی طرف سے کوئی مزاحمت یا کام شروع نہ ہو تو نماز اور اعلیٰ اسلام وہاں بائیں و آستان با اجازت کفار کے روکتے ہوں جہاں جہاں یہ باتیں نہ ہوں وہ دارالخرب ہے۔

جو مقام کسی زمانے میں دارالاسلام تھا اس کے دارالخرب ہونے میں تین (۱) شرطیں ہیں۔
۱۔ اس میں کفر کے احکام جاری نہ رہے ہوئے نکلیں۔ ۲۔ دارالخرب سے متصل ہو اس کے اور دارالخرب کے درمیان میں کوئی دوسرا شہ نہ ہو۔ ۳۔ کوئی مسلمان اس میں بغیر اذن کفار نہ رہ سکے۔ (فرغ فیہ التحقیق)

۳۔ بادشاہ۔ (۲) اسلام یا اس کی طرف سے کسی شخص کا موجود ہونا۔ اس میں احتمالات میں کفار کا قبضہ ہو اور وہاں کے تاجرانہ اور کفر سب کافریوں۔ وہاں یہ شرط نہیں ملتا ہے۔ نہ کہ میں ہندوستان کا یہی حال ہے لہذا درپس گئے یہ شرط نہیں مسلمان خود ہی جمع ہو کر نماز پڑھ لیں درست ہے۔ (رد المحتار)

۴۔ ظہر کا (۳) وقت۔ وقت ظہر سے پہلے اور اس کے بعد نماز جمعہ درست نہیں۔ حتیٰ کہ اگر نماز جمعہ پڑھنے کی حالت میں وقت چلتا رہے تو نماز کا سد جو جائے گی اگرچہ قعدہ اخیر و البتہ تشہد کے ہو چکا ہو اور اسی وجہ سے نماز جمعہ کی قطعاً نہیں پڑھی جاتی۔

(۱) ہندوستان کو تین ٹکڑے دارخرب سمجھتے تھے۔ دارخرب کی طرف سے کسی غیر مسلم کی کسی آئی و نہ جہاں سے جب مروجہ کے کسی میں کوئی سے اس سے کسی شخص کی تصویر میں موجود ہیں جس میں کہیں سے کسی کی عورتوں کی نقل کی ہیں کہ جوشیا کی نقل کفار کے قبضہ میں ہیں۔ ۱۔ اسلام میں اس کے گاہاں کا مسلمان مروجہ کی میں سے کفار کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ (۲) دارالاسلام

(۴) یہ شرط اس مصلحت سے کی گئی ہے کہ نماز جمعہ بہت بڑی سعادت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں ہر قسم کے دُک و وجہ ہوتے ہیں جو عقائد کا بھی خوف ہوتا ہے۔ یہ شرط نہیں ہونی کہ کسی طرف سے مروجہ کو کسی کا اندازہ نہ کر سکے گا اور کچھ مروجہ سے بڑی حد تک ظہر فقہ کے سمجھتے۔ بادشاہ کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ ظہر فقہ کے سمجھنے کے یہ شرط ہے کہ یہ شرط صرف اعلیٰ علیٰ غلبہ ہے۔ اس کے شرعاً نہ کہ شرعاً مروجہ کی عورتوں کی نقل کی ہیں کہ جوشیا کی نقل کفار کے قبضہ میں ہیں۔ ۱۔ اسلام میں اس کے گاہاں کا مسلمان مروجہ کی میں سے کفار کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ (۲) دارالاسلام

(۳) انصاف کو اس سے بعد کی غلطیوں سے پہلے بھی جائے۔ اعلیٰ سے مازگاہ کسی حد تک سے تاکہ اس میں ہر قسم کے غلطیوں سے بچا جائے۔ (۴) دارالاسلام

۵۔ خطبہ یعنی لوگوں کی سامنے اللہ کا ذکر کرنا خواہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ دیا جائے اگرچہ صرف اسی قدر پراکتنا کرنا جو پختہ سنت کے گروہ ہے۔ (ارتقا و غیرہ)
۶۔ خطبہ کا نماز سے پہلے ہونا۔ اگر نماز کے بعد خطبہ پڑھا جائے تو نماز نہ ہوگی۔
۷۔ خطبے کے وقت ظہر کے بعد نہ ہونا وقت آنے سے پہلے اگر خطبہ پڑھا لیا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

۸۔ جمعہ یعنی امام کے سوا کون سے کہ تین آدمیوں کا شروع خطبہ سے نماز ختم ہونے تک موجود رہنا مودعین آدمی جو خطبے کے وقت قیام پور ہوں اور نماز کے وقت اور اگر یہ تین آدمی ایسے ہوں جو امامت کر سکیں اگر صرف عورت یا نابالغ لڑکے ہوں تو نماز نہ ہوگی۔ (بحر المرائی۔ نہ دزیہ۔ رد المحتار)

اگر مسجد و گھر سے پہلے لوگ چلے جائیں اور تین آدمیوں سے کم ہوں تو جائیں یا نہ ہوں۔ وہ جائے نماز نہ سمجھ جائے گا۔ اگر مسجد و گھر سے بعد چلے جائیں تو پھر یکے طرح نہیں۔ (رد المحتار و غیرہ)

۹۔ امام ابوزید کے ساتھ علیؑ اذان نماز جمعہ کا پڑھنا کسی خاص مقام میں جیسے کہ نماز جمعہ پڑھنا درست نہیں۔ اگر کسی ایسے قارئین نماز جمعہ پڑھیں جسے جہاں عام لوگوں کو اذان کی اجازت نہ ہو یا جامع مسجد کے دروازے بند کر لئے جائیں تو نماز نہ ہوگی۔
یہ شرط رکھنا جو بیان ہوئے نماز صحیح ہونے کے لئے تھے اگر کوئی شخص یا دو یا تین پائے جائے ان شرائط کے بعد نماز جمعہ پڑھے تو اس کی نماز نہ ہوگی یعنی خطبہ کا فرض اس کی ذمہ ہے۔ نماز کے گانا یا خطبہ پھر اس کو پڑھنا نہ ہوگی اور چونکہ یہ نماز نفل ہوگی اور نفل کا اس اہتمام سے پڑھنا مکروہ ہے لہذا ہر کسی حالت میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ قرار دیا ہے۔ (رد المحتار)

خطبے کے مسائل

۱۔ سب لوگ جماعت میں آجائے تو امام کو پڑھنے پر بیٹھ جائے اور سوا ان کے کہ نہ تھے۔ جو کہ ان کے آواز کے بعد قرائت امام نے پڑھ کر خطبہ شروع کر دے۔
۲۔ خطبہ پڑھنے والے کا باغ ہونا شرط نہیں اگر کوئی باغ شریک خطبہ پڑھا دے تب بھی جائز

ہے۔ (در مختار وغیرہ)

خطبے میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا فرض ہے اگر نہ کیا جائے تو وہ خطبہ معتبر نہ ہوگا اور نماز بھی مکمل نہ ہوگی۔ یا اگر صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ کہ لیا جائے مگر یہ نہ خطبہ کی نیت سے تب بھی خطبہ ادا نہ ہوگا۔

خطبے میں بارہ چیزیں مستنون ہیں۔ ۱۔ خطبے پڑھنے کی حالت میں خطبے پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔ ۲۔ دو خطبے پڑھنا۔ ۳۔ دونوں خطبے کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں۔ ۴۔ دونوں حدیثوں سے طہارت کی حالت میں خطبے پڑھنا۔ ۵۔ خطبے پڑھنے کی حالت میں منہ لوٹوں کی طرف رکھنا۔ ۶۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا۔ ۷۔ خطبہ اسکی آواز سے پڑھنے کے لوگ سن سکیں۔ ۸۔ خطبے میں ان آٹھ قسم کے مضامین ہونا۔ (۱) اللہ تعالیٰ کا شکر اور (۲) اس کی تعریف۔ خداوند المکمل کی وحدت اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت۔ (۳) نبی ﷺ پر درود۔ (۴) دعا و نصیحت۔ (۵) قرآن مجید کی آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا۔ (۶) دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا احاطہ کرنا۔ (۷) دوسرے خطبے میں بچائے و حفظ و نصیحت کے مسلمانوں کے لئے دعا کرنا۔ (۸) خطبے کو زیادہ طویل نہ کرنا۔ بلکہ نماز سے کم رکھنا۔ (۹) خطبہ منبر پر پڑھنا اگر منبر نہ ہو تو کسی لاشعری وغیرہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا نہ کرنا۔ ہاتھ کا ہاتھ پر رکھ لینا جیسا کہ بعض لوگوں کی ہمارے زمانے میں عادت ہے منقول نہیں۔ (۱۱) دونوں خطبوں کا مغربی زبان میں ہونا۔ کسی اور زبان میں خطبے پڑھنا یا اس کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار وغیرہ ملا کر پڑھنا کہ ہمارے زمانے میں بعض عوام کا دستور ہے خلاف سنت ہو کہ وہ اور مکروہ (۱) تحریری ہے خطبہ سننے والوں کو قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

(۱) بارہ صد ہجری تک جو کہ سنہ ۱۰۰۰ میں فتح ہو گئے تھے اور وہیں کے لوگ عربی سے بالکل واقف نہ تھے سوائے ان کے لئے خطبان کی زبان میں کسی بدلا اور عربی زبان میں پڑھا گیا جسے شرعاً مسموع تھا ہے کہ جب ہم سے نبی ﷺ اور ان کے خاندان اہل بیتؑ منبر پر تھے ان کے سامنے اور پیچھے کے خطبوں کو دیکھتا تو اس میں چند چیزیں مسموعہ جو میں اللہ تعالیٰ کی حمد اور وصہ اور رسالت کی شہادت نبی ﷺ پر درود و مسلمانوں کا تقویٰ کی نصیحت قرآن مجید کے کسی آیت کی تلاوت مسلمانوں کے لئے دعا اور خطبے کا عربی یا سبب اکثر مسلمانوں کے شرقی سے مغربی تک میں عربی خطبے پر یا جو کچھ ان لوگوں کو سمجھتا تھا عربی میں ہوتا تھا اور ہمارے فقہاء جو کہتے ہیں کہ خطبہ عربی زبان میں جائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز جمعہ کی شرط ادا ہونے کی تہہ کہ بالکل خالی از کراہت ہے زیادہ تفصیل اس مسئلے کی مولانا علی محمد عینی رحمہ اللہ کے رسالہ انکشاف الحقائق میں موجود ہے۔

دوسرے خطبے میں نبی ﷺ کے آل و اصحاب و ازواج مطہرات خصوصاً خلفائے راشدین اور حضرت خزہ و عباس رضی اللہ عنہم کے لئے دعا کرتا مستحب ہے یا شاہ وقت کے لئے بھی دعا کرنا جائز ہے مگر اس کی ایسی تعریف کرنا جو غلط ہو مکر وہ تحریری ہے۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

جب امام خطبے کے لئے اٹھ کھڑا ہو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں بات چیت کرنا مکروہ تحریری ہے ہاں قضا نماز کا پڑھنا اس وقت بھی جائز بلکہ واجب ہے پھر جب تک امام خطبہ ختم نہ کرے یہ سب چیزیں منوع ہیں۔

جب خطبہ شروع ہو جائے تو تمام حاضرین کو اس کا شننا واجب ہے خواہ امام کے نزدیک بیٹھے ہوں یا دور اور کوئی ایسا فعل کرنا جو سننے میں خلل ہو مکر وہ تحریری ہے اور کھانا چوتاب چیت کرنا چلنا پھرنا سلام یا سلام کا جواب یا تسبیح پڑھنا کسی کو شرعی مسئلہ بتانا جیسا کہ حالت نماز میں منوع ہے ویسا ہی اس وقت بھی منوع ہے ہاں خطیب کو جائز ہے۔ (۱) کہ خطبہ پڑھنے کی حالت میں کسی کو شرعی مسئلہ بتا دے۔ مگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور خطبہ شروع ہو جائے تو جماعت حاصل کرنے کے طریقہ پر عمل کرے۔ (خزانة المفتیین)

دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنے کی حالت میں ان کو یا متقید یوں کو ہاتھ اٹھا کر دعا (۲) پڑھنا مکروہ تحریری ہے۔ ہاں بے ہاتھ اٹھائے ہوئے اگر دل میں دعا مانگی جائے تو جائز ہے لیکن نبی ﷺ اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں۔

رمضان کے اخیر جمعہ کے خطبے میں وداع و فراق رمضان کے مضامین پڑھنا اگرچہ جائز ہے لیکن نبی ﷺ اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں نہ کتب فقہ میں کہیں اس کا پتہ ہے لہذا اس پر مداومت کرنا جس سے عوام کو اس کے سنت ہونے کا خیال پیدا ہوا نہ چاہئے۔

ہمارے زمانہ میں اس خطبے پر ایسا التزام ہو رہا ہے کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو وہ مورد طعن ہوتا ہے اور اس خطبے کے سننے میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے۔ (درع الاخوان)

خطبے کا کسی کتاب وغیرہ سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔

(۱) مکر یہ ضروری ہے کہ اگر مکر کہے تو عربی زبان میں کہے کسی اور زبان میں کہے گا تو کر۔ (۲) بعض لوگ اس زمانے میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور طرفہ دیکھ کر اس کو سننا سمجھتے ہیں۔ یہی چوک بعض لوگ اس طرف گئے ہیں کہ جمعہ کی دعا سماعت میں نہ دعا قبول ہوتی ہے اسی وقت اس لئے اگر آہستہ چل چل میں دعا مانگے۔ ۱۲ یوم رمضان تک جس کو اٹھا کر نہ چاہئے احادیث میں صاف صریح موجود ہے کہ حضرت ﷺ اس وقت تک کام نہ کرتے تھے نہ دعا فرما دے۔ فتح مبدیٰ محدث دہلوی وغیرہ نے شرح سفر سعادت وغیرہ میں اس مسئلے کو صاف لکھ دیا ہے۔ (مختار الم ۱۲)

نبی ﷺ کا وہ مہارک اگر خطبہ میں آئے تو مقتدیوں کو اپنے دل میں درود شریف پڑھ لینا بہتر ہے۔

نبی ﷺ کا خطبہ جمعہ کے دن

ہم نبی ﷺ کا خطبہ اس غرض سے نقل نہیں کرتے کہ لوگ اسی خطبے پر التزام کریں۔ بلکہ شہ اور طریقہ معنویہ کرنے کے لئے ہیں۔ کبھی کبھی لغزشِ تہدک و اجتناب اس کے مقدس الفاظ بھی خطبے میں شامل کر لئے جاتے ہیں تو مناسب ہے کہ بہتر یہی ہے کہ ہر مرتبہ اپنا خطبہ پڑھا جائے اور لوگوں کو جن مسائل کی زیادہ ضرورت ہو خطبے میں بیان کئے جائیں۔

نبی ﷺ کا خطبہ من اولیٰ آخراً بھی تک کسی کتاب میں بوردی نظر سے نہیں گزرا ہوا ہے۔ لہذا خطبے کے لوگوں نے نقل کئے ہیں۔

حدیث شریف یہ تھی کہ آپ سب کو جمع ہو جاتے اس وقت آپ ﷺ تشریف لاتے اور صبرین کو سلام کرتے اور حضرت بلالؓ اذان کہتے۔ جب اذان ختم ہو جاتی آپ ﷺ غزیرے ہو جاتے اور خطبہ شروع فرمادیتے۔ جب تک منبر نہ ہوتا تھا انھیں یا کمان سے ہاتھ کو سداوت لیتے تھے اور کبھی کبھی اس کمری کے ستون سے جو عراب کے پاس تھا جہاں آپ خطبہ پڑھتے تکیہ لگا لیتے تھے بعد منبر بن (۱) جانے کے پھر کسی انھیں وغیرہ سے سہارا دینا مقبول نہیں۔

وہ خطبہ پڑھتے اور دونوں کے درمیان میں کچھ تھوڑی دیر بیٹھ جاتے اور اس وقت باتِ کلام

(۱) اذان صحیح شریف بحری میں مذکور ہے کہ خطبہ پڑھنے کا قاعده یہ ہے کہ وہ کسی ایک انفرادہ نہیں جن کا قاعدا ہوا۔ ان کے پاس حضرت ﷺ کا شاندار بیچ کر ہوتے تھے اس کا کوئی نام نہیں ہے۔ لہذا یہ خبر مذکور ہے۔ جب وہ لوگ انہیں سے اپنے منبر کی کھڑکی سے جس میں تین سیڑھیاں تھیں اُتر کر مسجد شریف میں نکلا دیا جس مقام پر آپ منبر شریف پر بیٹھتے اور مقدس منبر پر آپ ﷺ کا خطبہ منبر پر خطبہ پڑھنے کے لئے نکلتے۔ ہوتے اور ستون جس سے پہلے آپ ﷺ کا چلتے تھے حضرت کے فرقہ بہت سے تھے بہت گرسے اور اولیٰ آذان سے دو چکر بیٹھنے لگتی تھیں۔ وہ جت میں آپ کو بیٹھتے۔ تاہو آپ کا چپ کیا یا نہ کر مہاجران کے حال سے دیکھنے کے حضرت بہت ترحم فرماتے۔ ان ستون کو ابلیس نے تکیا پر یہاں خطبہ کرنا کاروانہ مستوف ہو کر یہ رازت بہت کچھ اور شیعہ تھے انھیں نے کھانے کے سوا کچھ نہیں کیا۔ حدیث صحابہ میں مذکور ہے اس واقعہ میں کہ انھیں کو بیٹھنے سے نفرت میں شام نے جان پر یہ خبر بیٹھنے والی خبر چلی کہ۔ انہوں نے کہ آپ اب میں خفت میں ہیں نہ کہ میں کہ ستر کے نظر آئے تھے انھیں کو کچھ کہہ کر اپنے دروازے سے باہر سے بیٹھنے لگے۔

میں جب مسجد شریف میں ایک سیڑھی پر اتر رہا تھا (۲) (شرح مغرب و مشرق ج ۲ ص ۲۰۷)

نہارتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب اس وقت فوج ہے آپ ﷺ کو فراغت ہوئی حضرت ہمارے دوست نے
 پورے آپ نماز میں دفرماتے غلطی پر ہے۔ وقت حضرت ﷺ کی آواز بلند ہوئی تھی اور میرے
 آنکھیں سرخ ہوئی تھیں۔ معصوم میں ہے کہ غلطی پر ہے۔ وقت حضرت ﷺ کی ایسی حالت ہوئی
 تھی جیسے وہی شخص کسی دشمن کے لشکر سے جو تھوڑے بڑا کھانا بنا رہا ہے۔ انوں کو روک رہا ہو۔ اٹھ غلطی
 میں نہ ہوتا ہے۔

بعثت بالرسالة كهيئتكم.

میں ہوتا تھا کہ میں نے اپنے لیے ایک خاص جگہ چن لی تھی۔

اور بچ کی نقلی پور شہادت کی بجائی کو سزا دے گا۔ عدالت کے فرماتے تھے۔

۱۰ ما بعد فان حیر الحذیق کفایت اللہ و غیر الہدی ہادی محمد وشر
 ۱۱ سور محمد تنہا اے کل مدحہ ضلالتہ اے نوئی بکھل عوص من بقسمہ من مرک مالہ
 ۱۲ فذہ ہند و من تم کہ دینا اے ضیاء عا فعلی

نہیں۔ خداوند ہندوؤں کی سب کٹاواؤں سے کہتے خدا کی کاہنہ ہے اور سب اہمیتوں سے
 زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ اور سب چیزوں سے برتر کی باتیں ہیں۔ پر یہ مت اور مذہب میں سب سے
 پر مہمان کی اس کی جان سے بھی زیادہ دوستیوں جو انھیں پہنچا کر۔ تو اس کے اعزاز کا ب
 ورتار کے طور پر خصوصاً حضرت یسوعیہ کی تعظیم اور تعظیم کے لئے ہیں۔ ۱۴۔

يا ايها الناس سوبوا قبل ان تموتوا وابشروا بالا عمل انصالحة وصنوا
الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة بالسرو العلانية
لوجوبها ونحمدوا انزلقوا واعلموا ان الله قد عرض عليكم الجماعة مكتوبة في
مقامي هذا في شهر ربه هذا في عامي هذا التي يوم القيمة من وجد اليه سبيلا
فمن تركها في حياتي اوبعدى حرداً بها او استخفافاً بها ولداً من جابر او
عادل فلا جمع الله شمله ولا يترك له في امره الا ولا صلاة له الا ولا صوم
له الا ولا زكاة له الا ولا حج له الا ولا بر له حتى يتوب فان تاب الله الا ولا
تؤمن امرأه رجلاً الا ولا تؤمن امرأى مهاجراً الا لا يؤمن فاحتر صوماً الا ان
يقراءه سلطان بحافه سبغه سوطه.

اے لوگوں! توبہ کرو موت آنے سے پہلے اور جلدی کرو نیک کام کرنے میں اور پورا کرو اس عہد کو جو تمہارے اور تمہارے پروردگار کے درمیان ہے اس کے ذکر کی کثرت اور صحت دینے سے ظہر اور باطن میں اس کا ثواب پکڑو گے اور جان لو کہ اللہ نے تمہارے باوجود جبہ کی نماز فرض کی ہے میرے اس مقام میں اسی شہر میں اسی سال میں قیامت تک بشرط امکان جو شخص اس کو ترک کرے میری زندگی میں یا میرے بعد اس کی فرضیت کا انکار کرے یا اسل انکاری سے بشرطیکہ اس کا کوئی بادشاہ ہو ظالم یا عادل تو اللہ اس کی پریشانیوں کو نہ دور کرے۔ نہ اس کے کسی کام میں برکت دے۔ سنو جی نہ اس کی نماز قبول ہوگی نہ روز و نہ زکوٰۃ نہ حج نہ کوئی نیکی یہاں تک کہ توبہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ سنو جی نہ امامت کرے کوئی عورت کسی مرد کی نہ کوئی عرابی یعنی جو بلی کسی مہاجر یعنی غائب کی نہ کوئی فاسق کسی صالح کی نہ کوئی بادشاہ جبرائیل کرائے جس کی صورت کوڑے کے خوف ہو۔ (ابن ماجہ)

کبھی بعد حمد و صلوة کے یہ خطبہ پڑھتے۔ (۱)

الحمد لله نحمده ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا بنينا وبعثه بالحق بالحق ورسوله فقد رشدوا هتدي ومن يعصها فانه لا يضره الا نفسه ولا يضر الله شيئا

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اور اس سے گناہوں کی بخشش چاہتے ہیں اور نفسوں کی شرارت اور اعمال کی برائی سے پناہ مانگتے ہیں جس کو اللہ ہدایت کرے اس کو کوئی مگر انہیں کر سکتا اور جس کو وہ مگرہ کرے اس کو کوئی ہدایت نہیں کر سکتا اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور پیغمبر ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے سچے باتوں کی بشارت اور ان سے ڈرانے کے لئے قیامت کے قریب بھیجا ہے جو کوئی اللہ اور رسول کی تابعداری کرے گا وہ ہدایت پائے گا اور جو نافرمانی کرے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا اللہ کا یہ کچھ نقصان نہیں۔ (ابوداؤد وغیرہ)

اس کا ذکر اس مقام میں صرف عادتاً فرمایا ہے ورنہ جلدی نماز تو کئے ہی میں فرض ہو چکی تھی

اعرابی چونکہ اکثر جاہل اور مہاجر عالم تھے اس لئے اعرابی سے جاہل اور مہاجر علم مراد لیا گیا۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ سورہ "قی" خطبے میں اکثر پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ میں نے سورہ "قی" حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے سن سن کر یاد کی ہے جب آپ منبر پر اس کو پڑھا کرتے تھے۔ (مسلم) اور کبھی سورہ العصر اور کبھی۔

لا یستوی اصحاب النار واصحاب الجنة اصحاب الجنة هم الفائزون۔
دوزخ والے اور جنت والے برابر نہیں ہو سکتے جنت والے اپنی مرادوں کو پہنچیں گے اور کبھی۔

وما دوا یا مالک لیفرض علینا ربک فقال انکم ما کثرون۔
دوزخ والے کہیں گے کہ اے مالک (داروند دوزخ) اب تیرا رب اس عذاب کو ختم کر دے وہ کہے گا تم ہمیشہ سینہ رہو گے ۲۔ (بخاری و ترمذی)

نماز کے مسائل

بہتر یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی نماز بھی پڑھائے اور اگر کوئی دوسرا پڑھائے تب بھی جائز ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی دوسرا شخص امام بنایا جائے تو وہ ایسا شخص ہو جس نے خطبہ سنا ہو اگر وہی شخص ایسا امام بنادیا جائے جس نے خطبہ نہیں سنا تو نماز نہ ہوگی اور اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنالے تب بھی جائز نہیں۔ ہاں بعد نماز شروع کر دینے کے اگر امام کو محدث ہو جائے اور اس وقت کسی کو امام بنائے تو اس میں یہ شرط نہیں جس نے خطبہ نہیں سنا اس کا امام بنانا بھی درست ہے۔ خطبہ ختم ہوتے ہی فوراً اقامت کہہ کر نماز شروع کر دینا مسنون ہے۔ خطبہ اور نماز کے درمیان میں کوئی دنیاوی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اسکے بعد خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے ہاں کوئی اپنی کام و مشاغل سے کوثری مسئلہ بتائے یا وضو نہ دے یا اور اٹھو کہنے جائے یا بعد خطبے کے معلوم ہو کہ میں کوثری کی ضرورت تھی اور غسل کرنے کے لئے تو یہ چیز اہمیت نہیں نہ اور خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے۔ (در مختار وغیرہ)

نماز جمعہ اس نیت سے پڑھی جائے۔

میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں۔

بہتر یہ ہے (۱) کہ جو کسی نماز ایک مقام میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ جمع ہو کر پڑھیں اور چاہے ایک مقام کی متعدد مسجدوں میں بھی نماز بعد پڑھے۔ (بخاری و غیرہ)

آخر کوئی مسنون فقہ و اخیرہ میں انقیاد پڑھتے وقت یا مسجد مسبو کے بعد آ کر ملے نماز میں شرکت صحیح ہو جائے گی۔ (۲) اور اس کو جو کسی نماز تمام کر لیا جائے یعنی دو رکعت پڑھنے سے ضروری نماز اس کے ذمہ نہ آتا جائے گی۔ (بخاری و غیرہ)

سب ہی مقام میں جمعہ کے صحیح ہونے کی کسی شرط میں شک پڑ جائے مثلاً مصر ہونے یا جیسا

بعض (۳) علماء کے نزدیک نماز جمعہ ایک مقام کی ایک ہی مسجد میں ہونا چاہئے تو ایسی حانت میں وہاں کے لوگوں کو بہتر یہ ہے کہ بعد جمعہ کے فرض اور سنت پڑھ چکے کے چار رکعت بہ نیت ظہر

اعتقاد پڑھ لیا کریں اور اس کی نیت یوں کریں سویت ان اصلی اخر ظہر اور رکعت وقفہ و لم اصلہ بعدہ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو آخری تسبیح جس کا وقت مجھے ملا اور اب تک اس کو

میں نے نہیں پڑھا اور کروں اور اس کی نذر چاروں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا ضروری ہے۔ اس نذر کو کچھ ضروری نہ سمجھے نذر یہ خیال کرے کہ جو کسی نماز نہیں ہوئی۔

کسی زمانہ میں ہوئے۔ نذرے جاہلوں کو اس خیال میں داخل دیا تھا کہ جو کسی نماز فرض میں نہیں اسی سبب سے صاحب بخاری اراق لکھتے ہیں کہ میں نے کئی مرتبہ فتویٰ دیا کہ یہ نماز نہ پڑھی جائے تاکہ جاہلوں کا اعتقاد خراب نہ ہونے پائے۔

(۱) بعض علماء کے نزدیک جمعہ کی نماز ایک مقام کی متعدد مساجد میں جائز نہیں مگر یہ قول مختارہ و مطلق نہیں ہے۔ (بخاری و غیرہ)

(۲) امام محمد رحمۃ اللہ کے نزدیک اگر دوسری رکعت کا کلمہ معطل ہو جائے تو شرکت صحیح ہوگی اور اس کی جو کسی نماز تمام نہ ہوگی۔ تاہم امام کے سامع کے بعد کسی نماز تمام نہ کرنا چاہئے مثلاً ایک رکعت نام کے ساتھ ملی ہو تو بعد امام کے سرام کے تین رکعت اور پڑھے مگر فتویٰ میں قول نہیں کہ کسی کوئی فتویٰ ایسا ہے۔ (بخاری و غیرہ)

(۳) اب میں یہ فقہ دانوں کے فتوے دہوں نے علماء نے احتیاط پر رعایت ظہر احتیاطی پڑھنے کا حکم دیا ہے کہ وہاں کو اسے دیا۔ (فقہ ۱)

میدانِ عمر کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ یہ نیت کرے سویت ان اصل سی رکعتیں
 الواجب صلوٰۃ عند الفطر مع ست تکبیرات واجبة میں نے یہ نیت کی کہ اور رکعت
 واجب نماز عید کی چھ واجب تکبیرات کے ساتھ پڑھوں یہ نیت کر کے ہاتھ باندھ لے اور ہاتھ تک
 اتھم پڑھ کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور ہر مرتبہ میں تیسری تحریر کے دونوں کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور
 بعد تکبیر کے ہاتھ نڈکا دے اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک توقف کرے کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ
 سکیں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لڈکائے بلکہ باندھ لے ذرا عود باللہ۔ ہم اللہ پڑھ کر سورۃ فاتحہ اور
 کوئی دوسری سورت (۱) پڑھ کر حسب دستور دُعا سمجھ کر کے کھڑا ہو اور اس دوسری رکعت میں
 پہلے سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت پڑھ لے اس کے بعد تین تکبیریں اسی طرح کہے لیکن یہاں
 تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے (۲) بلکہ لڈکانے رکھے اور پھر تکبیر کہہ کر رکوع میں جانا
 ۔ (جو اس امر پر)

بعد نماز کے دو خطبے پڑھ کر پڑھیں اور دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی دیر تک
 بیٹھ جتنی دیر جمعہ کے خطبہ میں۔

بعد نماز عیدین کے یا بعد نصیے کے دعا مانگنا نبی ﷺ اور ان کے اصحاب اور تابعین اور صحابہ
 تابعین رضی اللہ عنہم سے مستحسن نہیں اور ائمہ اربعہ نے بھی دعا مانگنی بیوقوفی تو ضرور نقل کی
 جاتی۔ لہذا بعض اہل اتباع وعاہد، ائمہ و امامان سے بہتر ہے۔

عیدین کے خطبے میں پہلے تکبیر سے ابتدا کرے پہلے خطبہ میں نور تبارک اللہ اکبر کہے دوسرے
 میں سنان و تہجد (بحر الرائق و تہجد)۔

عید النہی کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہے اور اس میں بھی وہی سب چیزیں مسنون ہیں جو
 عید الفطر میں فرق اس قدر ہے کہ عید النہی کی نیت میں نہانے عید الفطر کے عید النہی کا لفظ داخل
 کرے۔ اور عید الفطر میں عید کا وجہ ماننے سے پہلے کوئی شریعتی چیز کھانا مسنون ہے یہاں نہیں

(۱) عیدین کی نماز میں بھی شریعت کے قدر کے سورۃ ہود و سورۃ مائتوں یا صحاح اربعہ میں ایک حدیث خاصہ ہی روایت
 ہے۔ (۲)

(۳) علامہ صفحہ ص ۱۱۱، فتح مہدی فرماتے ہیں کہ عید الفطر کے بعد ہاتھ باندھ لے اور نہ
 ہاتھ سے میں ستر دھواں پڑھنے کے بعد اس کا سبیل بھی نہیں کر سکتا ہے نہانی جواب نہ دے یہاں تک کہ میں کاٹس
 ۱۱: ۱۱ کی جس حدیث پر معلق ہوا اللہ تعالیٰ کا میں نے بہت فکر کیا کہ اس میں صاف تصریح ہے نہ ہاتھ سے نہ کھم سجدہ

(۴) (۱) فتح مہدی جزاء اللہ اور دوسری جگہ ص ۱۱۱ میں بھی اپنے لفظی میں یہی لکھا ہے۔

غیر الفجر میں راست چلتے وقت آہستہ آہستہ زینب مسنون ہے اور زینبیاں پلٹتے آواز سے حمید الفجر کی تہنید و ترکر کے پڑھنا شروع کرتی ہیں۔ اور حمید الفجر کی سویرے۔ نوافل و اقامت نہ یہاں ہے نہ وہاں جہاں عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اور کوئی نماز پڑھنا شروع نہ نماز سے پہلے بھی اور پیچھے بھی۔ یہاں بعد نماز کے گھر میں آ کر نماز پڑھنا شروع نہیں اور قس نماز کے یہ بھی شروع ہے۔ (بحر اوراق)

غور قس اور دو لوگ جو کسی جگہ سے نماز عید نہ پڑھیں ان کو قس نماز حمید کے کوئی نفل وغیرہ پڑھنا شروع ہے۔

عبدالغفر کے خطبے میں صدقِ قطر کے ادیب مہر میر تقی کے خطبے میں قربانی کے مسئلہ اور غلام جعفری کے ادیب مرزا یونس نے۔

تعمیر تشریق یعنی یہ فرض نہیں نماز کے بعد ایک مرتبہ اللہ اکبر واللہ اکبر لا ایلہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد۔ یہاں الہامی ہر لفظ پر فرض ہے عت سے یہ خاص ہے تو اور وہ من مضمون ہے۔ (۱) یہ تعمیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں ہے اگر یہ وہ کسی ایسے شخص کے مقتونی ہوں جس پر تعمیر واجب ہے تو ان پر بھی تعمیر واجب ہو جائے گی۔ (۲) (۱) (۲)

اس تکبر کا جہنم آواز سے کہتا تھا جب آپ ہاں مورتیں آتے تھا تو اسے کہیں۔ (روایت ہے)۔
 نماز کے بعد فوراً تکبیر کہتا ہے۔ اگر کوئی عمل منافی نماز کے عدا کرتے مثلاً قویہ سے
 پیسے یا بات کرے یا دھواں یا مسجد سے چھایا سے تو پھر ان چیزوں کے بعد تکبیر نہ پڑھتا اگر کسی
 کا وضو نماز کے بعد فوراً نہ ہو تو یہ کہتا کہ اسی حالت میں فوراً تکبیر کہہ کر وضو کرے نہ
 پائے اور اگر وضو کر کے کھینچ لے کر ہے۔ (ابن سرائس)

[illegible][illegible]

اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدیوں کو پتا ہے کہ فوراً تکبیر کہہ دیں یہ انتظار نہ کریں کہ جب امام تکبیر کہیں۔ (درمختار۔ بحر الرائق وغیرہ) (۱)

عید (۲) اٹھنی کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہہ لینا واجب ہے۔ (بحر الرائق۔ رد المحتار)

عیدین کی نماز با اتفاق متعدد مساجد میں جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

آخر کی توبہ کی نماز نہ ملے، نو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص چنانچہ نماز عید نہیں پڑھ سکتا ہے کہ بتا دیتا اس میں شرع ہے اسی طرح اگر کوئی شریک نماز ہوا ہو اور کسی وجہ سے اس کی نماز نہ ہو تو وہ بھی اس کی اقتدا نہیں پڑھ سکتا اس پر انکی اقتدا واجب ہے ہاں اگر کچھ لوگ بھی اس کے ساتھ شریک ہو جائیں تو پڑھ سکتا ہے۔

آخر کی حد سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطر کی نماز دوسرے دن اور عید الاضحیٰ کی تیرہویں تاریخ تک پڑھی جاسکتی ہے اور یہ نماز قضا بھی جائز ہے۔

عید الاضحیٰ کی نماز میں بضرر بھی تیرہویں تاریخ تک تاخیر نہ جاتا ہے مگر عید اور عید الفطر میں بضرر یا نکل جائز نہیں۔ (بحر الرائق۔ درمختار وغیرہ)

حذر کی مثال۔ ۱۔ کسی وجہ سے امام نماز پڑھانے نہ آیا ہو۔ ۲۔ پانی برس رہا ہو۔ ۳۔ چاند کی تاریخ تکلیف نہ ہو اور بعد زوال کے جب اوقت جاتا رہے تکلیف ہو جائے۔ ۴۔ اگر کے دن نماز پڑھی گئی ہو اور بعد از تکلیف جانے کے معذور ہو کہ بوقت نماز پڑھی گئی۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت آخر شریف نہ آئے کہ امام تکبیر اس سے فراغت کر چکا ہو تو قیوم میں آخر شریف ہو ہو تو فوراً بعد نیت باندھنے کے تکبیر کہہ لے اور چارہ وقت شروع

(۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے کسی شاگرد کو یہی حکم دیا کہ اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدیوں کو پتا ہے کہ فوراً تکبیر کہہ دیں یہ انتظار نہ کریں کہ جب امام تکبیر کہیں۔ (درمختار۔ بحر الرائق وغیرہ) (۱)

(۲) عیدین کی نماز با اتفاق متعدد مساجد میں جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

آخر کی توبہ کی نماز نہ ملے، نو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص چنانچہ نماز عید نہیں پڑھ سکتا ہے کہ بتا دیتا اس میں شرع ہے اسی طرح اگر کوئی شریک نماز ہوا ہو اور کسی وجہ سے اس کی نماز نہ ہو تو وہ بھی اس کی اقتدا نہیں پڑھ سکتا اس پر انکی اقتدا واجب ہے ہاں اگر کچھ لوگ بھی اس کے ساتھ شریک ہو جائیں تو پڑھ سکتا ہے۔

آخر کی حد سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطر کی نماز دوسرے دن اور عید الاضحیٰ کی تیرہویں تاریخ تک پڑھی جاسکتی ہے اور یہ نماز قضا بھی جائز ہے۔

عید الاضحیٰ کی نماز میں بضرر بھی تیرہویں تاریخ تک تاخیر نہ جاتا ہے مگر عید اور عید الفطر میں بضرر یا نکل جائز نہیں۔ (بحر الرائق۔ درمختار وغیرہ)

حذر کی مثال۔ ۱۔ کسی وجہ سے امام نماز پڑھانے نہ آیا ہو۔ ۲۔ پانی برس رہا ہو۔ ۳۔ چاند کی تاریخ تکلیف نہ ہو اور بعد زوال کے جب اوقت جاتا رہے تکلیف ہو جائے۔ ۴۔ اگر کے دن نماز پڑھی گئی ہو اور بعد از تکلیف جانے کے معذور ہو کہ بوقت نماز پڑھی گئی۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت آخر شریف نہ آئے کہ امام تکبیر اس سے فراغت کر چکا ہو تو قیوم میں آخر شریف ہو ہو تو فوراً بعد نیت باندھنے کے تکبیر کہہ لے اور چارہ وقت شروع

(۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے کسی شاگرد کو یہی حکم دیا کہ اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدیوں کو پتا ہے کہ فوراً تکبیر کہہ دیں یہ انتظار نہ کریں کہ جب امام تکبیر کہیں۔ (درمختار۔ بحر الرائق وغیرہ) (۱)

کی۔ چاروں پر مشتمل ایسے آرونی قفس کی بنا پر نرپ کھڑے ہو کر نماز پڑھے جس میں کعبہ کی عبادت بالکل مجازات ہے۔ تو اس کی نماز کا فلاحی راستہ ہے لیکن چونکہ اس میں کعبہ کی عبادت بالکل ہی ہے اور اس سے بھی بڑے منع بھی فرمایا ہے اس سے گمراہ کر لیا ہوگی۔

کعبہ کے اندر تین نمازیں سنائی جاتی ہیں اور جماعت سے بھی دور وہاں یہ بھی شرط نہیں کہ امام مقتدیوں کا ایک ہی حرف ہو اس لئے کہ وہاں ہر حرف قہر ہے۔ ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ مقتدی امام سے آگے نہ بڑھ کر نہ آئے ہوں۔ اور مقتدی کا متادم کے لئے کے سامنے ہو تب بھی درست ہے اس لئے اس صورت میں وہ مقتدی امام سے آگے نہ بڑھا جائے گا آگے جب رہتا کہ جب دونوں کا متادل ہی طرف ہوتا ہے تو ہاں اس صورت میں نماز مکروہ ہوگی اس لئے کہ کسی آدمی کی طرف متاد کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی چیز کے میں حاکم رہتی جائے تو یہ درست نہ رہے گی۔ (درمختارہ فیروہ)

نماز میں کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ سے باہر حلقہ قائم رکھتے ہیں۔ جب بھی نماز فاسد ہو جائے تو لیکن اگر صرف امام کعبہ کے اندر ہو گا اور کوئی مقتدی اس کے ساتھ نہ ہوگا تو یہ مکروہ ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں امام کا متاد بقدر ایک قدم کے مقتدیوں سے اونچا ہوگا۔ (رد المحتار)

اگر مقتدی اندر ہوں اور امام باہر تب بھی نماز درست ہے بشرطیکہ مقتدی امام سے آگے نہ ہوں۔ (رد المحتار)

نہ ہونے کی توفیق سے ان نمازوں کا بیان تمام ہو چکا لیکن میں قرآن مجید کی قرأت فرض ہے لہذا اب ضرورتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ساتھ ہی کچھ حالات قرآن مجید کے اور اس کی عادت وغیرہ کے احکام بھی ملے دیں اور سی کے بعد نے بعد نماز کا بیان ابھی تب نہیں کیا اگرچہ ہمارے فقہاء ہی۔ دست ہے کہ بعد ہر سب کے بعد بعد نماز کا بھی ذکر کرنا چاہیے ہیں۔ اگر نماز کے چاہا تو یہ نماز بھی نہایت اچھے اور مفید ہوگا جس کی تفصیل سے اکثر فقہ کی کتاب میں خانی ہیں اس بحث میں سب سے پہلے ہم یہ قاعدہ پڑھتے ہیں کہ قرآن مجید کیا چیز ہے اور وہ ہم تک کیسے پہنچا اس کے بعد اس کے پڑھنے پڑھانے کی فضیلت اور ثواب بیان کریں گے اس کے بعد جو مسائل اس سے تعلق رکھتے ہیں ان کا ذکر کریں گے۔ واللہ حسبی ونعم الوکیل۔

۱۰۔ فرشتہ حالت خواب میں آ کر کلام کرے۔ مگر اخیر وقت صبح کی دہائی سے قبل آن مجید خالی ہے۔
 تمام قرآن مجید حالت بیداری میں نازل ہوا، مگر چہ بعض علماء نے سورہ کوثر کو اخیر قسم میں قرار
 دیا ہے مگر محققین نے یہ کورہ کر دیا ہے اور ان کے شبہ کا کافی جواب دے دیا ہے۔ (الفتح)
 ۱۱۔ قرآن مجید کے بعد فحاش نازل ہونے میں یہ بھی خدمت تھی کہ اس میں بعض آیتیں وہ تھیں
 جن کا کسی وقت مسخ کر دینا خدا نے تعالیٰ کو منظور تھا۔ قرآن مجید میں تین قسم کے مسخوعات
 ہوئے بعض وہ جن کا حکم بھی مسخ اور تلاوت بھی مسخ۔

مثال :- (۱) وَلَوْ كُنَّا كُنَّا لَا يَمْلِكُنَّ لِآدَمِ بْنِ آدَمَ مَا لَنَا لَحِبَّ وَلَا حِبَّ لَا يَكُونُ

الْبَهِ الْمَسْنَىٰ وَلَوْ كُنَّا لَمْ يَكُنْ لَنَا لَحِبَّ وَلَا حِبَّ وَلَا يَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ وَلَا يَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ وَلَا يَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ
 آدَمَ وَلَا الْمَرْبَ وَيَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ وَلَا يَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ وَلَا يَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ وَلَا يَكُونُ الْبَهِ الْمَسْنَىٰ
 سورہ تیسرے بعض وہ ہیں جن کی تلاوت منسوخ ہوئی مگر خصوصاً یہ ہے جیسے آیت رجم کہ خدا اس کا
 بانی ہے مگر تلاوت اس کی نہیں ہوتی یہ دونوں قسمیں قرآن مجید سے نکال دی گئیں اور ان کا تلفظ
 بھی قرآن مجید میں جائز نہیں بعض وہ ہیں جن کی تلاوت باقی ہے مگر حکم مسخ ہو گیا ہے یہ مگر
 قرآن مجید میں داخل ہے اور اس کی بہت مثالیں ہیں بعض ان لوگوں نے مستغنی تصنیف میں ان کو
 جمع کیا ہے قرآن مجید میں اس سے بہت بحث ہوئی ہے مگر یہ سقاہ میں تفصیل کا نہیں (تفسیر
 التلک)

حسب شائع قیامت پندار است حضرت محمد رسول اللہ ﷺ نے رفیق اعلیٰ جلی مجدہ کے ہوا
 رحمت میں سکونت اختیار فرمائی اور رسول کی موقوف ہو گیا قرآن مجید کسی سبب میں جیسا کہ آج
 کل ہے جمع نہ تھا متفرق پڑھوں پر ساریں اور آیتیں ضعیف ہوتی تھیں اور دو تلفظ لوگوں کے پاس
 تھیں۔ اکثر صحابہ کو یہ قرآن مجید نہ پائی یا تمام سب سے پہلے قرآن مجید کے ایک جائزے کا
 دنیاں حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دل میں پیدا ہوا اور حق تعالیٰ نے ان کے
 ذریعہ سے اپنے اس سچے وعدے کو پورا کیا جو اپنے پیغمبر سے لیا تھا یعنی یہ کہ قرآن مجید کے بعد نہ ہو
 ہیں اس کا جمع کرنا اور حفاظت کرنا ہمارا سہا ہے۔ یہ زمانہ حضرت امیر المومنین صدیق اکبر
 کی خلافت راشدہ کا تھا۔ حضرت فاروق نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ یہ قرآن شہید
 ہوتے جاتے ہیں اور بہت سے جگہ غلطی میں شہید ہو گئے مجھے خوف ہے کہ اگر یہی حال رہے گا
 تو بہت بڑا عرصہ قرآن مجید کا ہاتھ سے جاتا رہے گا لہذا میں تمام سبب سمجھتا ہوں کہ آپ اس طرف

وجود فرمائے اور قرآن مجید سے جمع کرنے کا اہتمام کیجئے۔ حضرت صدیق نے فرمایا کہ جو کام نبی ﷺ نے نہیں کیا اس کو تم نہیں کر سکتے یہ حضرات فاروق نے عرض کیا کہ خدا کی قسم یہ بہت اچھا کام ہے پھر اسی وقت حضرت فاروق اس کی تحریک کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت صدیق کے دل مبارک میں بھی یہ بات جم گئی انہوں نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور یہ سب قصہ بیان کر کے فرمایا کہ قرآن مجید کو جمع کرنے سے نئے میں نے آپ کو منتخب کیا ہے آپ کا تب وحی تھی اور یہ ان صانع ہیں انہوں نے بھی وہی حکم دیا کہ جو کام نبی ﷺ نے نہیں کیا اس کو آپ ٹوک کیسے کر سکتے ہیں کیا؟ ان کو بھی راضی ہو گئے اور انہوں نے بہت اہتمام بیغ سے قرآن مجید کو جمع کرنا شروع کیا۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے منتخب کرنے کی وجہ سے یہ لکھی ہے کہ ہر سال رمضان میں حضرت جبرائیل علیہ السلام سے نبی ﷺ قرآن مجید کا دور پڑھ کر لیتے تھے (۱) اور سال وفات میں دوسرے قرآن مجید کا دور پڑھا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس ذخیرہ دورے میں شریک تھے اور اس ذخیرہ دورے کے بعد پھر کوئی آیت منسوخ نہیں ہوئی۔ جس قدر قرآن اس دورے میں پڑھا کیا وہ سب باقی رہا بعد ان کو منسوخ آیات اور آیتوں کا نوٹ علم تھا۔ (شرح السنہ)

دس قرآن مجید صحابہ کے اہتمام بیغ سے جمع ہو چکا حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس کی نظر عائی کی اور جہاں کہیں کتابت میں غلطی ہوئی تھی اس کی تصحیح فرمائی۔ ہر سال اس قدر میں رہتا اور اکثر اوقات صحابہ سے مناظرہ بھی کیا کبھی محبت اسی بکتوب کی ظاہر ہوتی تھی کبھی اس کے خلاف بات فوراً اس کو سمجھ کر دیتے تھے پھر جب یہ سب عروج سے ہو چکے حضرت فاروق نے اس کے پڑھنے پڑھانے کا سخت اہتمام کیا حفاظ صحابہ کو دروازہ ملکوں میں قرآن و فرائض تعلیم کے لئے بھیجا جس کا سہ مدد بہتک پہنچا۔

حق یہ ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا احسان اس بارے میں تمام امت محمدیہ ﷺ پر ہے انہی کی بدولت آج ہمارے پاس قرآن مجید موجود ہے اور ہم اس کی تلاوت سے فیضیاب ہوتے ہیں۔ اس احسان کی مکافات کس سے ہو سکتی ہے اے اللہ اپنے رسولان کی مخلصین ان کی نسیب و نافرمانی اور تاج کرامت و عظمت ان کے مقدس سر پر رکھ۔ آمین۔

(۱) حدیث میں معارف سے لے کر حدیث کا مطالب یہ ہو گیا کہ نبی ﷺ نے ان کو کتابت تھے کبھی وہ آپ کو فتح لہائی۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس احسان کو اور بھی کامل کر دیا اپنے زمانہ خلافت میں انہوں نے اس مصنف شریف کی سات نسخیں کرا کر مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور کوفہ قرأت کی وجہ سے جو فسادات برپا ہو رہے تھے اور ایف و سرسختی قرأت خلاف حق اور باطل سمجھا تھا ان سب انگڑاؤں سے دین اسلام کو پاک کر دیا۔ صرف ایک قرأت پر سب کو متفق کر دیا۔ بحمد اللہ تعالیٰ جیسی منسوب و متبہ اہل اسلام کے پاس یہ کوئی مذہب و نیا میں اس کی مثال نہیں اسکن انجیل و توریت کی ممانعت نہ تھی۔ ہاں میں وہ تحریف و تبدیلی ہوئی کہ الامان۔ قرآن مجید کی نسبت مخالفوں کو بھی اقرار ہے کہ ہاں یہ وہی کتاب ہے جس کی نسبت محمد ﷺ نے کام خدا ہونے کا دعویٰ فرمایا تھا اس میں کسی قسم کی زیادتی ان کے بعد نہیں ہوئی۔ والحمد للہ علیٰ ذلک۔

قرآن مجید میں آیتوں اور سورتوں کی ترتیب جو اس زمانہ میں ہے یہ بھی صحابہؓ نے دی ہے مگر نہ اپنی رائے اور قیاس سے بلکہ نبی ﷺ جس ترتیب سے پڑھتے تھے اور نہ ترتیب اس عہد مبارک میں تھی اس کے ذرا بھی خلاف نہیں کیا۔ صرف وہ سورتوں کی ترتیب الیہ صحابہؓ نے اپنے قیاس سے دی ہے۔ براۓ اور انڈل تو یہ بھی ایسی خلاف نہ ہو محفوظ نہ ہوگی جس کا قادر قوی مافوق ہو ان میں ترتیب بھی خلاف مرضی نہیں ہوسکتی۔

بعض اور صحابہؓ نے بھی مثل ابن مسعود اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے قرآن مجید کو جمع کیا تھا کسی کی ترتیب رزوں کے موافق تھی کسی کی اور کسی طرح جا بجا منسوخ و استواء و آیتیں بھی ان میں کسی غرض سے مندرج تھیں نہیں کہیں تفسیری اغلاط بھی ان میں لکھے ہوئے تھے ان سب مصنف کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لے لیا۔ ورنہ آگے چل کر ان کی وجہ سے سخت اختلاف پڑتا۔ علاوہ اس کے یہ متفقہ قوت جو اس مصنف کی منع کرنے میں تھی ان مصنف میں کہاں وہ صرف ایک ہی شخص کی محنت کا نتیجہ تھے اس سبب سے اور بھی فرمایا ان میں نہوں گی۔

صحابہؓ نے زمانہ میں قرآن مجید میں سورتوں کے نام پاروں کے نشانات و ملحوظات جو نہ تھے بلکہ حرفوں پر نقطہ بھی نہ دیے تھے بلکہ بعض صحابہؓ کو برا سمجھتے تھے وہ چاہتے تھے کہ مصنف میں سوا قرآن کی اور کوئی چیز نہ لکھی جائے۔ عید المنکب کے زمانہ میں ابوالاسود دیماسی نے اس میں نقطہ بے لے اور ان کے بعد بحر شمس اور عشر لکھے گئے اور سورتوں اور پاروں کے نام بھی لکھ دیئے گئے۔ مسلمان سب چیزوں کے جواز پر متفق ہیں ان لئے کہ یہ ایک چیز میں نہیں ہیں جن کے قرآن ہونے کا ثبوت اور منع ان چیزوں کا منع ہے جن کے قرآن ہونے کا شہد پڑے۔

۴۔ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ تمہیں قسم کے لوگوں کو قیامت میں خوف نہ ہوگا۔ ان سے حساب لیا جائے گا اور ان تمہیں میں سے قرآن مجید پڑھنے والے وہ آپ نے بیان فرمایا۔ (دارقطنی)

۵۔ نبی ﷺ نے ایک مرتبہ اپنے گھوڑے میں فرمایا کہ اب لوگوں میں بھی قلیل آدمی ہوں قریب ہے کہ میرے پروردگار کی طرف سے کوئی بھگوانے آئے اور میں چل چاؤں میں تمہیں روکنے کی قیمت اور بڑے چیزیں چھوڑے گا تاہم میں ایک خدا کی حمد میں کتاب اس میں ہدایت اور نور ہے جس کو لوگ اللہ کی کتاب کو مشیہ طے پڑا اور اس پر عمل کر دے۔ (رواہی کہتے ہیں کہ پھر آپ نے لوگوں کو اس پر بہت رغبت دلائی اور اسے میرے من بہت پسند تھا خدا کا خوف یاد دلاتا ہوں اپنے اہل بیت کی رعایت حقوق میں۔) (دارقطنی)

۶۔ قرآن مجید کی تلاوت سے وقت۔ بعد اور رحمت کا نزول ہوتا ہے صحیح بخاری میں اسید بن فضالہ سے مروی ہے کہ ایک رات وہ دوسرا قرآن پڑھ رہے تھے اور ان کا گھوڑا قریب ہی بندھ ہوا تھا وہ چڑھتے لگاؤ میں چپ ہو گئے گھوڑے کو بھی سکون ہو گیا پھر انہوں نے پڑھنا شروع کیا پھر اس کی دبی۔ ات ہوئی تب انہوں نے تلاوت موقوف کر دی اس خیال سے کہ ان کے مناجات اور سنی قریب ہی تھے کہیں گھوڑا قریب دھڑکنے اور وہ چل نہ پائیں صحیح بخاری میں واقعہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب اسیں حاضر پڑھے جو تمہیں انہوں نے اپنا وہ خوف جدار میں پیش کیا اور کیا کہ بعد تلاوت کے تمہارے من سے نہ اٹھا کر دیکھا تو انہیں کچھ اور کا تھا جس میں چراغ روشن تھے یہاں تک کہ وہ میری نکتہ سے غائب ہو گیا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کہ ہاں یہ کیا چیز تھی انہوں نے عرض کیا کہ میں آپ ﷺ سے پھر نے فرمایا یہ فرشتے تھے تمہاری قرأت کے سب سے نزدیک آگے تھے کہ تم پڑھتے ہو تو وہ فرشتے تمہارے پاس آجاتے اور صحیح سب لوگ ان کو دیکھتے۔ اسی قسم کا واقعہ کئی صحابہ کو قرأت قرآن مجید کے وقت پیش آیا جو صحیح انداز میں مروی ہے نبی ﷺ تو صحیح بخاری میں ہیں۔

۷۔ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ "مہ کی قربات نہیں مگر دو گتھوں پر ایک دو جو قرآن مجید پڑھتا ہوا اور وہ اس کی تلاوت میں راتوں کو مشغول رہتا ہو دوسرے وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہو اور وہ اس کو رات اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہو۔" (صحیح بخاری)

اسی حدیث میں "مہ سے مراد وہ ہے جو دنیاوی امور میں فرقی یہ ہے کہ کسی شخص کی نعمت کے زائل ہونے کی خواہش نہ کرے۔ اور اس نعمت کا اپنے لئے خواہش نہ کرے۔" (غیر اس کے کہ دوسرے شخص

سے زائل ہو غلط ہے غلط مطلقاً جائز ہے حسب مطلقاً جائز اس حدیث میں غلطی کی اجازت صرف انہیں دونوں چیزوں میں منحصر کرنا مقصود نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ کوئی نعمت ان دونوں سے بڑھ کر نہیں جس کے مصل ہوئے کی خواہش کی جائے۔

۸۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قرآن مجید اپنے پڑھنے والوں کی قیامت میں سفارش کرے گا جس اس کو لباس کرامت پہنایا جائے گا پھر قرآن مجید کہے گا کہ اے اللہ اور زیادہ اس کے اوپر نفع مفرح، تب اس کو تاج کرامت پہنایا جائے گا پھر کہے گا اے اللہ اور زیادہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنی رضا مندی کی کراں بہا خلعت اس شخص کو عطا فرمائے گا۔ (سنن دارمی)

۹۔ جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس نے حلال کو حلال اور حرام کو حرام سمجھ کر اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے دس اعزازوں کے حق میں جو مستحق درج ہوں گے اس کی سفارش قبول فرمائے گا۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

۱۰۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید پڑھنے سے ہر حرف کے عوض تیس تیس نیکیاں ملتی ہیں جس میں کہتا کہ اَلَمْ ایک حرف ہے بَلَا۔ اَلَمْ ایک حرف ہے اِمَّا ایک حرف ہے۔ اے ایک حرف ہے۔ (سنن دارمی) مقصود یہ ہے کہ صرف اَلَمْ کہنے سے تیس نیکیاں ملتی ہیں۔ اللہ اکبر۔

۱۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب میں بہتر وہ شخص ہے جس نے قرآن مجید کو پڑھا اور پڑھا یا یہ حدیث ابو عبد الرحمنؓ نے حضرت عثمانؓ سے سن کر قرآن مجید پڑھا شروع کیا حضرت عثمانؓ کے وقت خلافت سے تاج کے زمانہ تک پڑھاتے رہے اور فرماتے تھے کہ اسی حدیث نے مجھ اس جگہ بخدا دیا ہے کہ قرآن پڑھانے میں مشغول ہوں۔ (صحیح بخاری۔ سنن دارمی)

۱۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جو شخص اپنے لڑکے کو قرآن مجید تعلیم کرتا ہے حق تعالیٰ اس کو قیامت میں ایک تاج دیتا ہے کہ پھانے گا۔ (طبرانی)

۱۳۔ معاذ ابن اسد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس پر عمل کرے قیامت کے دن اس کے دامدین کو ایک تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی آفتاب کی روشنی سے بدرجہا بہتر ہوگی پھر یہ کہنا اس شخص کا جس نے پڑھا اور تمس کیا۔ (ابوداؤد)

۱۴۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ یہ قرآن اللہ کا نعمت خانہ ہے اس سے جو جس قدر لے سکے میرے نزدیک اس گھر سے زیادہ کوئی بہتر گھر نہیں جس گھر میں خدا کی کتاب

اسی طرح قرآن کی نہ صرف خاص سورتوں کے لفظ کئی بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں مثلاً چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں سورہ فو تو کی نسبت احادیث میں وارد ہوا ہے کہ سب سے مثالی اور ترین و عظیم الٰہی ہے۔ (صحیح بخاری) اسی سورت کسی نبی پر نہیں نازل ہوئی۔ (مسند رک حاکم)

سورہ بقرہ کے حق میں آیا ہے کہ جس گھر میں پڑھی جائے وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے۔ (ترمذی) اس کو پڑھو برکت ہوگی ورنہ حسرت ہوگی (مسلم) اور تار کا زونچہ زونچہ بٹا کر دو۔ بقرہ، آل عمران، یہ دونوں قیامت میں اپنے پڑھنے والے کی شفاعت کریں گی اور ہر ملک روزِ بڑا سے جنت و نار میں کو بخشائیں گی۔ آیت الکرسی تمام آیات قرآن کی بزرگ اور سرور ہے (مسلم) اخیر سورہ بقرہ کی دو آیتیں جس گھر میں پڑھی جائیں ان تک شیطان اس گھر کے قریب نہیں جاتا۔ (ترمذی)

سورہ النور حسب اثری و مضرت طبع سے نتیجہ پڑھی اور فرمایا کہ اس قدر فرشتے اس کے ساتھ تھے کہ آسمان کے دروازے کھل گئے۔ (مسند رک حاکم)

سورہ یوسف جمعہ کے دن پڑھنے پر جسے اس کے لئے ایک نور ہوگا اور اسے جمعہ تک (مسند رک) اس کے لئے نور ہوگا قیامت کے دن۔ (حسن حصین)

سورہ النور قرآن مجید کا دل ہے جو کوئی اس کو خدا کے لئے پڑھے وہ بخش دیا جائے گا اس کو اپنے مزار پر پڑھو۔ (مسند رک حاکم)

سورہ فتح کو تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے۔ (صحیح بخاری)

سورہ بقرہ اللہ نے ایک شخص کی سفارش کی یہاں تک کہ بخش دیا گیا۔ (سخا ستہ) یہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دوائے مغفرت کرتی ہے یہاں تک کہ وہ بخش دیا جائے گا۔ (صحیح ابن ماجہ)

میں چاہتا ہوں کہ یہ سورت ہر مومن کے دل میں رہے (مسند رک حاکم) یہ سورت اپنے پڑھنے والے کو خدا پرست بناتی ہے جو اس کو رات کو پڑھ لے اس نے بہت نیکی کی اور اچھا کام کیا۔ (مسند رک)

قرآن مجید میں سب سے اعلیٰ ہے کہ اسے فر کو سب مثالی اور قرآن عظیم ہوتا ہے ایسا کہ اسے بیان فرماتا ہے صحیح بخاری و ترمذی عظیم سے یہی سورت ہے۔

سورہ ہذا زکرات نصف قرآن کی برابر ثواب رکھتی ہے۔ (ترمذی)

سورہ قل یا ایہا الکافرون میں ربیع قرآن کے برابر ثواب ہے۔ (ترمذی)

سورہ اذہاب کا ثواب ربیع قرآن کا ثواب ہے۔ (بخاری) ایک شخص اس سورت کو ہر نماز میں پڑھا کرتے تھے نبی ﷺ نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھتے ہیں۔ (صحیح بخاری) اس کی محبت تم کو جنت میں داخل کرے گی۔ (صحیح بخاری)

ایک شخص کو یہ سورت پڑھتے ہوئے آپ ﷺ نے منادو آپ نے فرمایا کہ جنت ضروری ہوگی۔ (ترمذی)

سورہ فلق اور ناس اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے (مسند رک) اس سے بڑھ کے کوئی دعا یا استغفار نہیں ہے۔ (نسائی) یعنی یہ بہت اعلیٰ درجہ کی دعا ہے اور اس کے پڑھنے سے تمام بڑاؤں سے نجات ملتی ہے۔ جب سے یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں نبی ﷺ نے ان کو کورد کر لیا۔ اور دوسری دعائیں جو شجر جن یا حسد وغیرہ سے بچنے کے لئے پڑھتے تھے چھوڑ دیں۔ (ترمذی)

قرآن مجید تمام امر بخیر و سمانی و روحانی کی دعا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ شفاء و رحمة لکم منین و شفاء لعافی المصدور۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی سچے دل سے قرآن مجید پڑھے تو پہلے بھی اہل جائے طاعہ سے پہلی انگلیاں میں لکھتے ہیں کہ قرآن مجید طب روحانی ہے بشرطیکہ ایک لوگوں کی زبان سے ادا ہو اللہ کے قلم سے ہر مرض کی شفا اس سے حاصل ہوتی ہے مگر چونکہ ایک لوگ سم ہیں اور ہر کس و نامکس کی زبان میں اثر نہیں ہوتا اس لئے لوگوں نے طب ہسانی کی طرف رجوع کیا۔

خاص خاص سورتوں کے خواص بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں پیغمبروں مریدوں کو اس سے شفا ہوئی ہے۔ بڑاؤں بلائیں اس سے دفع ہوئی ہیں۔

صحیح بخاری میں متعدد طرق سے مروی ہے کہ ایک شخص کو سانپ نے کاٹ لیا تھا کچھ صابن وہاں مسافر لاتا رہے ہوئے تھے ان سے ایک شخص نے آکر کہا کہ یہاں کے سردار کو سانپ نے کاٹ لیا ہے آپ نوٹوں میں اگر کوئی جھانے ہوں تو چلیں ان میں سے ایک صابی چلے گئے اور انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھا کہ پھونک دی وہ اچھا ہو گیا۔

کشتی پر سوار ہوتے وقت بسم اللہ مجرب رہا و مرہا ان ربی لغفور رحیم پڑھا

پیشہ سے تعلق رکھنے والوں سے کھانا نہ لیں (انجیل)

فلسفہ حوالہ : دعوۃ الازلی - آخرت سے پہلے سے پوری ہے ایمان کا ہے
(یقیناً)

ہے جو جس وقت اٹھنا چاہے وہ جس وقت آغوشِ کرب پڑے۔ لے اس وقت صبرِ ہر آنہ
 نصیب ہے۔ ایسا ہی بندہ کسے کہے جیسے۔ یہ میری آزمائش ہے۔ (آمین)

”قُلِ الْمَالُ لِلْمَلِكِ يُؤْتِيهِ الْمَلِكُ بِغَيْرِ حِسَابٍ“ عجب چاہیجہ
 مال کے قسطن نے نہ منید ہے۔ (تھیں) یہ بات اس بندہ ناجی کی آزمودہ ہے کہ اس کے
 پیٹنے کا ایک خاص طریقہ تھا کیا ہے وہ یہ کہ ہر مال و آخرت میں تین مرتبہ روٹھ کر
 چاہا نہ سات مرتبہ چاہے اقلیٰ بہت مبالغہ آمیز ہے چاہیں وہ بھی نہیں کر رہے پست کہ اثر
 ظاہر ہونے لگتا ہے

"اے رب! میں نے اپنے لیے خیر کی چیزیں چھوڑ دی ہیں، جس عورت کے لئے کہ وہ بوجھ بن جائے اور
تک پڑ جائے۔ کامیاب ہو جاتی ہے یا بھی میرے سامنے کسی مرتبہ آجائی گی۔"

قرآن مجید کے فضائل اور اس نے پڑھنے پر حقائق کا ثواب مختصر بیان ہو چکا ہے۔

[illegible]

یہ بھی شرط نہیں ہے۔ (۱) کہ قرآن مجید کے معانی سمجھ لیتے ہو اور اگر قرآن مجید میں اعراب نہ ہوں جب بھی اس کے صحیح اعراب پڑھتے ہیںے پر قادر ہو۔

صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کی نیت صرف انسان کو دی گئی ہے شیطان وغیرہ اس کی تلاوت پر قادر نہیں۔ بلکہ فرشتوں کو بھی یہ نعمت نہیں ہوئی وہ بھی اس امر کو نہیں سمجھتے ہیں کہ کوئی انسان تلاوت کرے اور وہ شمس۔ ہاں مومنین جن کے والدین یہ نعمت انھیں سب نے اور وہ تلاوت قرآن پر قادر ہیں (تفظہ العربیان۔ النقا)

شاید اس سے حضرت جبرائیلؑ یا اسلام مستثنیٰ ہوں۔ اس لئے کہ ان کی نسبت حدیث میں وارد ہوا ہے کہ ہر رمضان میں نبی ﷺ سے قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے اور وہ ان کا اہل حجر مستقل فی سے فتح الہادی میں تصریح کر دیتی ہے کہ کبھی وہ پڑھتے تھے اور حضرت سنتے تھے اور کبھی آپ ﷺ پڑھتے تھے اور وہ سنتے تھے واللہ اعلم۔

بمقتضیٰ ہے کہ قیود و ہنوز با غلبہادت نہایت اب سے کسی پائیز و مقام میں نہ کر قرآن مجید پڑھا جائے سب سے بہتر اس کام سے لئے مسجد ہے۔ جہاں بوقت یا اکثر اوقات اس کی تلاوت میں مشغول رہنا پڑے ان کے لئے ہر حال میں قرآن مجید پڑھنا بہتر ہے۔ لیکن جو یا انھیں یا انہوں میں بے وضو ہاں بناہت کی حالت میں ایستہ نہ چاہئے۔

اسلامت مائشہ یعنی اللہ کہہ نبی ﷺ کی کیفیت بیان فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ ہر حال میں تلاوت فرمادیتے کرتے تھے وضو کی حالت میں بھی بے وضو بھی ہاں بناہت کی حالت میں ایستہ نہ کرتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت میں نیک خاص وقت مقرر کر لینا بھی درست ہے و اگر صحابہؓ ہجری نماز کے بعد قرآن مجید پڑھا کرتے تھے۔ وقت مقرر کر لینے میں نادر بھی نہیں ہوتا۔

مسلمون یہ ہے کہ پڑھنے والا شروع کرنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لے۔ اور اگر پڑھنے کے درمیان میں کوئی دنیاوی کلام کرے تو اس کے بعد پھر اس کا اعوذ چاہئے۔

(۱) اعراب سے بھی وغیرہ کی تہذیب سے جوہر انہی کتاب ہے اور اس شرط کی کوئی چیز بھی نہیں مہم ہوئی علماء اس سب کے لئے پیش لافانی نے تو ان سے یہ ہم کو ان کی تہذیب کی دہندہ اسلام۔

قرآن مجید ۳۰۴ صفحات میں دیکھ کر یہ (نوٹ) اب آ کر چھٹی ہے بہ نسبت زبانی پڑھنے کے لئے کہ ہر ایک ۱۰ محاورے لکھتی ہیں۔ ایک کتاب ۳۰۴ صفحات دوسرے صحیفہ شریف کی زبانت۔

قرآن مجید کی ہر آیت کی حالت میں کوئی کام نہ کرنا یا اور کسی ایسے کام میں مصروف ہونا جو دل کو دوسری طرف متوجہ کرے۔ گھر و بیگم، قرآن مجید پر ہستہ داشت اپنے کو بعد تن اسی طرف متوجہ کرے۔ نہ کہ نہ جان سے اتفاق چاہی ہوں نوران میں الاہر الاہر کے خیالات۔

قرآن مجید کی ہر صورت کے شروع میں بسم اللہ ہے۔ یہ مستحب ہے مگر سورہ کو برائت کے
شروع میں بسم اللہ نہ پڑھنا منع ہے۔

کہتا یہ ہے کہ قرآن مجید کی سورتوں کو ایسی ترتیب سے پڑھئے جس پر ترتیب سے مکتوب شریف میں آگئی ہیں۔ ہاں بچوں کے لئے آسان کنی فرض سے سورتوں کا خلاصہ ترتیب پڑھنا بھی ماک آئی ہے۔ بارہ مہینوں میں استور سے پڑھنا ہر روز (درآمد)

اور یہ نکلے گا صرف تریب و تہذیب کا اتفاق نہ ہوئے۔ (انتہا)

قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں آیتوں کے ایفہ سر جو مل کر پڑھنے کو عشاء نے مکر و دنگھ ہے
 اس وجہ سے کہ حضرت زبیرؓ کو آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا تھا۔ (احسان وغیرہ)

غرض سے یہ کہ جس نے یہ روایت اس وقت ہونی جب ان آیتوں کی عبادت ثواب کی غرض سے ہو اس سے کہ ہمارا پھونک کے واسطے مختلف آیتوں کا ایک ساتھ پڑھنا ہی چاہیے اور ان کے صحابہ سے پہلے سے مختلفوں ہے۔ اور ہر ایک آیت کے خواص جدا گانہ ہیں لہذا جو حدیث میں اثر ہیں مطلوب ہے۔ چنانچہ ان آیتوں میں دو گام کو ان کا پڑھنا ضروری ہے۔

قرآن مجید نہایت خوش آواز کی ہے پڑھنا چاہئے جس سے جس قدر کہ وہ سکے ادا پڑے میں
روا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید خوش آواز کی ہے وہ پڑھے وہ امر میں
سے نہیں ہے (ابو یوسف) مگر جس کی آواز نہ اچھی ہو وہ بھی پڑھ رہا ہے۔ اور تو اے (قرآن کی) پابندی
قرآن مجید پڑھنا چاہئے رات کے پڑھنے اور کان قرآن مجید کا ہانا تلقی کر دے اور سچائی ہے۔

۱۱) اجلاس میں تمام اہل بیہوشی کو مدعو کیا گیا ہے۔ ان میں سے کچھ افراد جدیدین بھی ہیں۔ یہ سب تقابل کی چیز نہیں ہیں اس لئے ان کے متعلق میں بے تحاشیہ رائے رکھتا ہوں۔ میں خواہاں ہوں کہ سب کے اندر اتفاق ہو جائے۔ درج ذیل اور چھ :-

۱۲) ان میں سے بعض شخصیات نے کہا کہ میں خود کو اہل بیہوشی کہتا ہوں۔ یہ سب جہاں تک شخصیات کے ان کا ذکر ہے :-

۱) محمد علی صاحبزادہ، ۲) علی محمد صاحبزادہ، ۳) محمد علی صاحبزادہ، ۴) محمد علی صاحبزادہ، ۵) محمد علی صاحبزادہ، ۶) محمد علی صاحبزادہ۔

قرآن مجید نظم نظم نماز پر ہے بہت ثبات سے پڑھا جاتا تھا قمریہ ہے۔ (۱)

پورے قرآن مجید کے معنی سمجھ سکتا ہو اس کو قرآن مجید پڑھنے سے وقت اس کے معنی پر غور کرنا اور ہر مضمون کے موافق اپنے من اس کا اثر ظاہر کرنا مسنون ہے۔ مثلاً: اب کوئی ایسی آیت پڑھے جس میں اللہ یا کسی رحمت کا ذکر ہو تو صاحب رحمت مرے اور عذاب کا ذکر ہو تو عذاباں آگے کوئی یہ اب حسب مضمون یہ اس کا جواب دے مثلاً: حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و الطین کے اخیر میں چٹکتے ڈالو (۱) ہنسی وانا عفی ذلک من الغاہلین پڑھ لیتے (ترجمہ) کیا سورۃ قیامت کے اخیر میں یہ چٹکتے ڈالو۔ (۲) کہ سلسلی (ترجمہ) سورۃ تھو حسب ترجمہ سورۃ آء میں کہتے ہیں یہ جواب دینا یا جاننا اس وقت مسنون ہے کہ قرآن مجید فرض نماز میں یہ تراویح میں نہ پڑھا جاتا ہو نہ فرض یا تراویح میں نہ عذاب نہ عذاب دینا چاہئے۔ (۳) اور انکار۔

قرآن مجید پڑھنے کی حالت میں نہ مستحب ہے نہ سر روٹنا نہ آگے بڑھنا اپنی شعلہ پڑھنے اور انہیں نہ۔

سورۃ و انجیل کے بعد اس اخیر تک ہر سات کے اخیر ہو کر کے بعد ازاں کون مستحب ہے قرآن مجید نظم ہونے کے بعد وہ نکل مستحب ہے اس لئے کہ یہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر قسم کے بعد وہ مسنون ہوتی ہے۔ (۱) (۲) (۳)

قرآن مجید نظم کرتے وقت سورۃ خدا میں تو میں مرتب پڑھتا ہوں قرین کے نزدیک بہتر ہے بلکہ یہ قرآن مجید نماز نماز میں پڑھا جائے۔

اب ایک مرتبہ قرآن مجید نظم کرتے وقت مسنون ہے کہ نور اور دوسرے شروع کر دے یہ حکم ہے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نہایت خوب ہے کہ جب قرآن مجید ایک مرتبہ ختم ہو جائے تو اور اشعار شروع نہ کرے اور اس دوسرے وصف اہلک ہمما اظفون تک پہنچے کر چھوٹے بعد اس کے نہ دے ورنہ دماغ کی طرح بنی جاتا ہے صحیح اس روایت میں مروی ہے۔

(۱) اس وقت کیا اس سے غلط ہے مجھے میں وقت ہو و اللہ قمریہ و جب نظم نظم نماز پڑھنے میں نہ کی یہ وہ وقت ہے کہ اس کی نہ ہو قرآن مجید کے معنی سمجھ سکتا ہو اس کو قرآن مجید پڑھنے سے وقت اس کے معنی پر غور کرنا اور ہر مضمون کے موافق اپنے من اس کا اثر ظاہر کرنا مسنون ہے۔ مثلاً: اب کوئی ایسی آیت پڑھے جس میں اللہ یا کسی رحمت کا ذکر ہو تو صاحب رحمت مرے اور عذاب کا ذکر ہو تو عذاباں آگے کوئی یہ اب حسب مضمون یہ اس کا جواب دے مثلاً: حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و الطین کے اخیر میں چٹکتے ڈالو (۱) ہنسی وانا عفی ذلک من الغاہلین پڑھ لیتے (ترجمہ) کیا سورۃ قیامت کے اخیر میں یہ چٹکتے ڈالو۔ (۲) کہ سلسلی (ترجمہ) سورۃ تھو حسب ترجمہ سورۃ آء میں کہتے ہیں یہ جواب دینا یا جاننا اس وقت مسنون ہے کہ قرآن مجید فرض نماز میں یہ تراویح میں نہ پڑھا جاتا ہو نہ فرض یا تراویح میں نہ عذاب نہ عذاب دینا چاہئے۔ (۳) اور انکار۔

(۲) اس وقت کیا اس سے غلط ہے مجھے میں وقت ہو و اللہ قمریہ و جب نظم نظم نماز پڑھنے میں نہ کی یہ وہ وقت ہے کہ اس کی نہ ہو قرآن مجید کے معنی سمجھ سکتا ہو اس کو قرآن مجید پڑھنے سے وقت اس کے معنی پر غور کرنا اور ہر مضمون کے موافق اپنے من اس کا اثر ظاہر کرنا مسنون ہے۔ مثلاً: اب کوئی ایسی آیت پڑھے جس میں اللہ یا کسی رحمت کا ذکر ہو تو صاحب رحمت مرے اور عذاب کا ذکر ہو تو عذاباں آگے کوئی یہ اب حسب مضمون یہ اس کا جواب دے مثلاً: حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و الطین کے اخیر میں چٹکتے ڈالو (۱) ہنسی وانا عفی ذلک من الغاہلین پڑھ لیتے (ترجمہ) کیا سورۃ قیامت کے اخیر میں یہ چٹکتے ڈالو۔ (۲) کہ سلسلی (ترجمہ) سورۃ تھو حسب ترجمہ سورۃ آء میں کہتے ہیں یہ جواب دینا یا جاننا اس وقت مسنون ہے کہ قرآن مجید فرض نماز میں یہ تراویح میں نہ پڑھا جاتا ہو نہ فرض یا تراویح میں نہ عذاب نہ عذاب دینا چاہئے۔ (۳) اور انکار۔

جہاں قرآن مجید پڑھا جاتا ہو وہاں سب لوگوں کو چاہئے کہ ہر تن اسی طرف متوجہ رہیں۔ کسی دوسرے کام میں جو سننے میں حارج ہو مشغول نہ ہوں اس لئے کہ قرآن مجید کا سننا فرض ہے۔ ہاں اگر حاضرین کو کوئی ضروری کام ہو جس کی وجہ سے وہ اسی طرف متوجہ نہ ہو سکیں تو پڑھنے والے کو چاہئے کہ آہستہ آواز سے پڑھے اور اگر ایسی حالت میں بلند آواز سے پڑھے گا تو گناہ اسی پر ہوگا۔

اگر کوئی لڑکا قرآن مجید بلند آواز سے پڑھ رہا ہو اور لوگ اپنے ضروری کاموں میں مشغول ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ جرح شریعت سے انھادیا گیا ہے اور لڑکا اگر آہستہ آواز سے پڑھے تو عادتاً یاد نہیں ہوتا۔ (رد المحتار)

سننے والوں کو تمام ان امور کی رعایت کرنا چاہئے جو لو پر مذکور ہوئے سو ائحوۃ باللہ اور ہم اللہ کے۔ اور حالت جنابت میں بھی قرآن مجید کا سننا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص خوش آواز ہو قرآن اچھا پڑھتا ہو اس سے قرآن مجید پڑھنے کی درخواست کرنا مستحسن ہے۔ نبی ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درخواست فرمائی۔ حضرت فاروق اعظم ابو موسیٰ اشعرئ سے درخواست فرمایا کرتے تھے۔ رضی اللہ عنہما۔

سجدہ تلاوت کا بیان

قرآن مجید میں چودہ آیتیں ایسی ہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے ایک سجدہ واجب ہوتا ہے تحصیل ان آیتوں کی یہ ہے۔ (سورۃ اعراف کے اخیر میں یہ آیت)

۱۔ ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون۔

ترجمہ:۔ بے شک جو لوگ تیرے رب کے پاس ہیں (فرشتے) وہ اس کی عبادت سے غرور اور انکار نہیں کرتے اور اس کا سجدہ کرتے ہیں۔ اس آیت میں لفظ "وله يسجدون" پر سجدہ ہے۔

۱۶۔

۲۔ سورۃ زمرہ کے دوسرے رکوع میں یہ آیت۔

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مِنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهَا وَظِلّٰلُ الْاَشْجَارِ

کیا نہیں دیکھا تو اسے کھانڈ کا تہہ دہرتی ہیں وہ چلیں یہاں جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں اور آسمان پر تپا پ اور ستارے اور ذرات اور چاند اور سورج بہت سے آدھنی اور بہت سے آدمیوں پر تپا پ ثابت ہو چکا ہے اور جس کو اللہ تعالیٰ مرتے ان کو کوئی عزت دینے والا نہیں ہے ٹھیک مذکور چاہتے رہتا ہے یہ کہ اللہ کے کاروان کا حال ہے کہ وہ کھدو کر کے میں اپنی ذات سمجھتے تھے ان آیت میں خطہ "تجدو" پر تجدو ہے مگر بعد آیت تمام تجدو نے کے تجدو کرنا چاہئے ہے۔

۷۔ سورہ فرقان کے پانچویں آیت میں یہ آیت۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ الْمَسْجِدُ لِمَا تَأْمُرُونَ وَإِنَّا بِلَهُمْ غُلُوٌّ

اور جب کہا جائے کہ اسجدو اور زمین کا تو کہتے ہیں زمین یہ چاہئے کیا اسجدو کر لیں اس کا جس کو تم کہتے ہو اور ہم آخرت پر مہم ہے عرب نے کا فر خدا کو زمین نہ جانتے تھے لہذا آیت کے اخیر میں تجدو ہے۔

۸۔ سورہ نمل کے دوسرے رکوع میں یہ آیت۔

الَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمُوتِ وَالْأَرْضِ وَيُعَلِّمُهُ مَا

تَخْفُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

یہ کہ تم نے تجدو کر کے اللہ کا جو کلمات دہرتی ہیں کہ آسمانوں اور زمین میں تمہیں ہیں اور جاننا ہے وہ چلیں زمین کو تم بھیجے ہو اور تمہارے وہی خدا ہے کوئی اس کے سوا خدا نہیں ہے۔ نسب سے عرش عظیم کا۔ آسمانوں میں چھپی ہوئی چیزوں سے مردہ پانی اور زمین میں چھپی ہوئی چیزوں سے مردہ کو جس (مردہ مٹریں) یہ اللہ تعالیٰ نے یہ اللہ کا ہے ان سے ہم پہلے آ کر بیان کیا تھا آج یہ انہیں "سہا" میں ہوا تھا وہیں کی بادشاہ محمدت ہے (نام اس کا یقین تھا) وہ اور اس کی قوم "قیابہ" پر متعلق رہتے ہیں۔ شیعیان نے ان کو سخت کراہ کر رکھا ہے ان کو ہدایت نہیں ہوتی یہ کہ انہیں یہ دہرتے اللہ کا اٹھ آیت میں یہ ہے۔

اعرش عظیم پر تجدو ہے اور اللہ "مشدد" پر تجدو ہے جس کا اللہ دوسری قرأت ہے اور "مشدد" مشدد ہے اور اللہ کی قرأت کے موافق وہ تجدو ہے (رواجدار)

۹۔ سورہ مہتمل اسجدہ کے دوسرے رکوع میں یہ آیت۔

إِصْبَايُومِن صَابِغَاتِ الْمَدِينِ إِذَا ذُكِرَ اسْمُكَ اسْجُدُوا اسْجُدُوا اسْجُدُوا

وہم لا یستکبرون

ہر کی آیتوں پر وہی ٹوک اٹھان رکھتے ہیں کہ سب انہیں وہ آیتیں یاد آئی جائیں تو جہد کرنے کے لئے نکل جائیں جو اللہ کی مدد سے ممکن کریں اور یہ لوگ غرور نہیں کرتے اس آیت کے آخری فقرہ میں نہایت۔

۱۰۔ سورہ بقرہ کے دوسرے دو رکعہ میں یہ آیت۔

و خوروا کما کفروا انمافعفوا لہ ذلک وان لہ عندنا لزلزلی وحسن عاب

اور کھانا کھاؤ جیسے کفر کرتے ہو اور کچھ بخش دیا ان کو اور اسے شک نہ ہو یہاں ان کا تقرب ہے اور تم وہی سیدھے۔ یہ مال وافر دے گا۔ یہ آیت اس کا بہت طویل نشانہ آیت میں "و حسن عاب" کے غلط ترجمہ ہے بعض ممالک کے نزدیک اللہ کے غلط ترجمہ یہ قول محقق نہیں۔ (روا مختار)۔

۱۱۔ سورہ بقرہ کے چوتھے دو رکعہ میں یہ آیت۔

ماں سنکبروا ان الذین عند ربک یسبحون لہ باللیل والنہار وہم لا

یسلمون

پس ان کو غرور نہ کریں جہد کرنے سے یہ لوگ نہیں جو لوگ (فرشتے) تیرے رب کے پاس ہیں اس کی تسبیح پڑھتے ہیں رات و دن اور جھکے نہیں اس آیت میں "وہم لا یسلمون" کی نظر پر تہہ ہے۔ ان میں اور وہاں ان بھروسے سے کہ اللہ تعالیٰ کی بزرگوں کی کہنم ابنا فعلوں پر ہے وہاں آیت سے پہلے ہے استیذان ہم نے اس کو انھیں نہیں کیا۔ (روا مختار)۔

۱۲۔ سورہ بقرہ کے آخر میں یہ آیت۔

فاسجدوا للہ واعبدوا

سجدہ کرو اللہ کا اور عبادت کرو

۱۳۔ سورہ انعام میں یہ آیت۔

فما لہم لا یؤمنون واذا فری علیہم القرآن لا یسجدون

کیونکہ ان کے ایمان کا کہ سب قرآن پڑھا تو انہیں نہیں کرتے۔

۱۴۔ سورہ بقرہ میں یہ آیت۔

واسجدواقرب

یہ سجدہ کر اور اللہ سے نزدیک ہو جو یہ خطبہ پڑھنے سے آغوشِ رحمت سے ہے۔

۱۔ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے تین وجوہ ہیں۔ (۱) آیت سجدہ کی تلاوت خواہ پوری آیت کی تلاوت کی جائے یا صرف لفظ کی جس میں سجدہ ہے اور اس کے (۱) ساتھ تھل یا بعد کا کوئی لفظ اور خواہ آیت سجدہ کی بعینہ تلاوت کی جائے یا اس کا ترجمہ کسی اور زبان میں اور خواہ تلاوت کرنے والا خود اپنی محذورات کو طے مثلاً کوئی بہرِ اطلاع کرے۔ صحیح یہ ہے کہ اگر کوئی یا سجدہ سے یہ تشبیہ میں آیت سجدہ سے کی تلاوت کی جائے تب بھی سجدہ واجب ہو جائے گا۔ اور اسی حالت میں اس کی بھی نیت کرنی جائے۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص سوئے کی حالت میں آیت سجدہ تلاوت کرے اس پر بھی بعدِ اطلاع کے واجب ہے۔

۲۔ آیت سجدہ کا کسی انسان سے سننا۔ خواہ پوری آیت سننے یا صرف لفظ سجدہ مع ایک لفظ

ما قبل یا بعد کے اور خواہ عربی زبان میں سننے یا اور کسی زبان میں اور خواہ سننے والا جانتا ہو کہ یہ ترجمہ آیت سجدہ کا ہے یا نہ جانتا ہو لیکن نہ جانتے سے (۱) کے سجدہ میں جس قدر تاخیر ہو اس میں دو محذورات ہیں جو ہے گا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

کسی جانور سے مثلاً طوطے وغیرہ کے اگر آیت سجدہ کی سنی جائے تو صحیح یہ ہے کہ سجدہ واجب نہ ہوگا۔ اسی مخرج اگر ایسے بھٹوں سے آیت سجدہ سن جائے جس کا بھٹون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے اور ان کے نہ ہو تو سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (۳) ایسے شخص کی اقتدا کرنے جس نے آیت سجدہ کی تلاوت کی ہو خواہ اس کی اقتدا سے پہلے یا اقتدا کے بعد اور خواہ اس نے انہی آیت سے آواز سے تلاوت کی ہو کہ کسی مقتدی نے نہ سنا ویلا بلند آواز سے کی ہو۔ اگر کوئی شخص کسی امام سے آیت سجدہ سننے اس کے بعد اس کی اقتدا کرے تو اس کو امام کے ساتھ سجدہ کرنا چاہئے اور اگر امام سجدہ کر چکا ہو تو اس میں دو محذورات ہیں۔ جس رکعت میں آیت سجدہ کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اس کو اگر ٹل جائے تو اس کو سجدہ سے کی ضرورت نہیں اس رکعت سے مل جائے سے سجدہ جائے گا کہ وہ سجدہ بھی مل گیا اور وہ رکعت نہ ملے تو پھر اس کو بعد نماز تمام کرنے کے خارج نماز

(۱) اس وجہ سے نفاق سے بچنے کے لئے کہ کوئی شخص سجدہ کر کے نہ سجدہ کرے اور اقرب نہ ہو۔ (۲) یہ سجدہ واجب ہے گاؤں سے مسجود ہونے کے لئے کہ سجدہ کے لئے کہہ دے کہ اللہ کی رحمت سے ہے۔ (۳) جب اگر کسی نے سجدہ کر کے نہ سجدہ کرے تو اس کو بعد نماز تمام کرنے کے خارج نماز ہے۔

میں جہد و کرنا واجب ہے۔ (مخبر الرائق۔ رد المحتار)

مشددی سے اگر آیت جہد معنی جائے تو جہد واجب نہ ہوگا اس پر اس کے ماسم پر زبان لوگوں پر جو اس نماز میں شریک ہیں ہاں جو لوگ اس نماز میں شریک نہیں خواہ وہ کونسا ہی نہ پڑھتے ہوں یا کوئی دوسری نماز پڑھ رہے ہوں تو ان پر جہد واجب ہوگا۔ (رد المحتار)

چہن سبب جہد کے واجب ہونے کے بیان کئے گئے ان کے سوا اور کسی چیز سے جہد واجب نہیں ہوتا مثلاً اگر کوئی شخص آیت جہد نکھے یا دل میں پڑھے نہ کہے یا نیک حرف نہ کرے نہ پڑھے پوری آیت ایک دم نہ پڑھے یا اسی طرح کسی سے سنے تو ان سب صورتوں میں جہد واجب نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

۲۔ جہد تلاوت انہیں لوگوں پر واجب ہے جن پر نماز واجب ہے اور انہیں بعض وقتوں سے والی عورت پر واجب نہیں تا بلق پر اور ایسے جہتوں پر واجب نہیں جس کا جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو گیا خواہ اس کے بعد زائل ہو گیا نہیں۔ جس جنون کا جنون ایک دن رات سے نہیں ہے اس پر واجب ہے اسی طرح عورت اور جنب پر بھی۔

۳۔ جہد تلاوت کے صحیح ہونے کی وہی سبب شرطیں ہیں جو نماز کے صحیح ہونے کی ہیں جنی طہارت اور ستر عورت اور نیت استقبال قبلہ تحریم اس میں شرط نہیں اس کی نیت میں آیت کی تعلیم شرط نہیں کہ یہ جہد فلاں آیت کے سبب سے بنا اور اگر نماز میں آیت جہد پڑھی جائے اور فوراً جہد کیا جائے تو نیت بھی شرط نہیں۔ (رد المحتار)

۴۔ جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے ان چیزوں سے جہد کا سہو میں بھی آجاتا ہے اور پھر اس کا نفاذ واجب ہو جاتا ہے۔ ہاں اس قدر فرق ہے کہ نماز میں قبضہ سے وضو نہ رہتا ہے اور اس میں قبضہ سے وضو نہیں جاتا اور عورت کی محاذات بھی یہاں مستند نہیں۔

۵۔ جہد تلاوت اگر خارج نماز میں واجب ہوں ہو تو بھرتیہ ہے کہ فوراً اور اگر لے کر اور اگر اس وقت نادان کرے تب بھی جائز ہے مگر عروہ ستر بھی ہے۔ اور اگر نماز میں واجب ہوا ہو تو اس کا نفاذ و کرنا فوراً واجب ہے تاخیر کی اجازت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

۶۔ خارج نماز کا جہد و نماز میں اور نماز کا خارج میں جہد دوسری نماز میں بھی نہیں اور کیا ہ سکتا نہیں اگر کوئی شخص نماز میں آیت جہد پڑھے اور جہد کرنا بھول جائے تو اس کا کماؤ اس کے ذمہ ہوگا جس کی تہیر اس کے سوا کوئی نہیں کہ تو پڑھے یا اگر اترتین اپنے افسل و سب سے مخالف

فرہ دے گا۔ (بخاری راقی)

نماز کا عہدہ خارج نماز میں اس وقت ادا نہیں ہو سکتا جب کہ نماز قاسد نہ ہو اگر نماز قاسد ہو جائے اور اس کا مقصد خروج حیض نہ ہو تو وہ عہدہ خارج میں ادا کر لیا جائے۔ اور اگر حیض کی وجہ سے نماز میں نہ آیا ہو تو وہ عہدہ معاف ہو جاتا ہے۔ (بخاری راقی۔ در مختار وغیرہ)

۸۔ اگر کوئی شخص حالت نماز میں کسی دوسرے سے آیت تہجد سے خواہ وہ دوسرا بھی نماز میں ہو تو یہ عہدہ خارج نماز کا سمجھا جائے گا اور نماز کے اندر نہ ادا کیا جائے گا بلکہ خارج نماز میں۔

۹۔ اگر ایک آیت تہجد کی تلاوت ایک ہی مجلس میں تکی باری کی جائے تو ایک ہی عہدہ واجب ہوگا۔ اور ایک آیت تہجد کی تلاوت کی جائے پھر دوسری آیت مختلف لوگوں سے کی جائے تب بھی ایک ہی عہدہ واجب ہوگا۔ اگر سننے والے کی مجلس نہ بدلے تو ایک ہی عہدہ واجب ہوگا خواہ پڑھنے والے کی مجلس بدل جائے نہ بدلے۔ اور اگر سننے والے کی مجلس بدل جائے تو اس پر متعدد عہدے واجب ہوں گے خواہ پڑھنے والے کی بدلے یا نہ بدلے اگر پڑھنے والے کی بدل جائے گی تو اس پر بھی متعدد عہدے واجب ہوں گے۔ (بخاری راقی)

مجلس کے بدلنے کی دو صورتیں ہیں ایک حلقہ دوسری تنہا۔ اگر مکان بدل جائے تو حقیقی اور اگر مکان نہ بدلے بلکہ کوئی ایسا شخص صادر ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ پہلے فصل کو قطع کر کے اب یہ دوسرا فصل شروع کیا جائے تو تنہا ہے۔ (بخاری راقی وغیرہ)

حقیقی کی مثال :- ۱۔ دو گھر جدا جدا ہوں اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں چلے جائے بشرطیکہ ایک دو قدم سے زیادہ چل پڑے۔ ۲۔ سوار ہو اور اتر پڑے۔ ۳۔ راستے میں چاہے تازہ ہو۔ کسی درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جائے خواہ وہ دوسری شاخ اس پہلی شاخ سے قریب ہو یا دور۔ ۴۔ کسی نہریں جو جس میں تیرہ پاؤں۔ اگر ایک گھر ہو اور اس کے مختلف مقامات پر عمارت کیا جائے تو مجلس نہ بدلے گی مثلاً مسجد کے گوشوں میں۔ کشتی اگر چہ جاری ہو مگر مجلس نہ بدلے گی۔ اگر نماز پڑھتا ہو گا گھوڑے پر سوار یا ہاتھوں میں نہ بدلے گی وں لئے کہ نماز پڑھنے کی وجہ سے شرب ایک ہی مجلس کا تصور آیا گیا ہے۔ اس صورت میں فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص گھوڑے پر سوار حالت نماز میں ایک ہی آیت تہجد کی تکرار کر رہا ہو تو اس پر ایک ہی عہدہ واجب ہوگا اور اس گھوڑے کے ہر اہل اگر کوئی شخص پیادہ جا رہا ہو تو اس پر ہر مرتبہ سننے سے ایک عہدہ واجب ہوگا۔ اگر وہ شخص غنیمہ گھوڑوں پر سوار نماز پڑھتے ہوئے جا رہے ہوں اور ہر شخص ایک ہی آیت

تجدید کی عداوت کرے اور ایک دوسرے کی عداوت کو سننے تو ہر شخص پر واجب ہے۔ وہ آپ اس کے ایک عداوت کے سبب سے دوسرا شخص کے سبب سے متاثر ہوا اس لئے کہ سبب سے جو بوجھ نماز کا تجدید ہائے عداوت میں اس نے کیا ہے اس کا اور شخص کے سبب سے جو بوجھ نماز کا تجدید ہائے عداوت کے اور بعد نماز کے ادا کیا جائے گا۔

حکم کی مثال :- آیت تجدید کی عداوت کر کے وہ ایک شخص سے زیادہ عداوت کیا جائے گی۔ دو ایک شخص سے زیادہ عداوت کیا جائے گی۔ لیکن اگر سبب فرید و غرضت میں ملے گا تو وہی صورت نکالوں کو دو عداوت چلائے گی۔ اور ایک وقت سے زیادہ عداوت ہے۔ کسی سے دو ایک عداوت ہے۔ زیادہ عداوت کر کے لیٹ کر نہ سونے بلکہ بیٹھے بیٹھے ان سبب سمجھوں میں ملے گا۔ نہ ہو سکتی۔ اس طرح اگر کوئی شخص تین تین سے لے کر بیٹھے سے کھڑا ہو جائے تب بھی مجلس مختلف نہ ہوگی۔

۲۔ اگر آپ آیت تجدید کو مرتب ایک ہی مجلس میں پڑھی جائے تو اختیار ہے کہ سب سے تجدید کیا جائے۔ پہلی ہی ۱۴۵ سے تجدید ہوگا۔ ایک ہی تجدید اپنے مجلس اور ما بعد نماز عداوت کے لئے کافی ہے۔ اگر احتیاط اس میں ہے کہ سب کے بعد کیا جائے۔ (بکر المراقب)

اگر آیت تجدید نماز میں پڑھی جائے اور نماز کو ختم کیا جائے یا بعد دو تین وقتوں کے اور اس روع میں بھٹکتے وقت تجدید ۱۴۵ کی بھی نیت کر لی جائے تو تجدید واجب ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر آیت تجدید کی ۱۴۵ کے بعد نماز تجدید کیا جائے تب بھی یہ تجدید واجب ہو جائے گا اور اس میں نیت کی بھی ضرورت نہ ہوگی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

۱۰۔ تجدید اور عیدین اور آیت ۱۴۵ کی نمازوں میں آیت تجدید نہ پڑھنا چاہئے اس لئے کہ تجدید کرنے میں مقتدیوں کے اشتباہ کا خوف ہے۔ (بکر المراقب)

۱۱۔ کسی سورت کا پڑھنا اور خاص کر آیت تجدید کو پچھوڑنا ضرور ہے۔ (بکر المراقب وغیرہ)

۱۲۔ اگر حاضرین با وضو مسجد کے لئے مستعد نہ بیٹھے ہوں تو آیت تجدید کا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا بہتر ہے اس لئے کہ وہ لوگ اس وقت تجدید نہ کریں گے اور دوسرے وقت شاید بھول جائیں اس لئے کہ وہ گمراہ ہوں گے۔ (در مختار وغیرہ)

تجدید ۱۴۵ کا یہ طریقہ ہے کہ قبلہ رو ہو کر نیت کر کے اللہ اکبر کہے اور تجدید کرے۔ پھر اٹھتے وقت اللہ اکبر کہہ کے اٹھے اور کھڑے ہو کر تجدید کرنا مستحب ہے۔ تجدید ۱۴۵ کی آدمی میں کر بھی کر سکتے ہیں اس طرح کہ ایک مجلس کو مشاہدہ کرے۔ پھر ان میں۔ اور ان کے مقتدیوں کی طرف صرف

ہم بعد کر چھپے کھڑے ہوں اور اس کی اتباع کریں یہ صورت درحقیقت جماعت کی نہیں ہے۔ اسی لئے آراء ہم کا تہہ و کسب سے فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کا فاسد نہ ہوگا اور اسی سبب سے عورت کا آگے کھڑا کر دیا بھی جائے۔

آیت سجدہ اور فرض نمازوں میں پڑھنی جائے تو اس کے سجدے میں مثل نماز کے سجدہ۔ کعبہ کی راہ میں بہتر ہے اور غسل نمازوں میں پڑھنا نماز میں پڑھنی جائے تو اس کے سجدہ میں اختیار ہے کہ سجدہ راہی الا علی نہیں یہ اور نہیں ہیں جو ادب میں وارد ہوئی ہیں وہ پڑھیں مثل ہی صحیح ہے۔

سجدہ رجھی لٹلی خلقہ و صوره و شق سمعہ و بصرہ بحولہ و قوۃ قیاسہ ک اللہ احسن الخالقین ۔

میرے منہ نے سجدہ کیا اس کا جس نے اس کو پیدا کیا ہے اور جس نے اس کا بند باندھا ہے اور اس کا نورا کھوپیدا کیسے اپنی طاقت اور قوت سے جس پر رگ ہے اتنا چھپیدا کرنے والا۔ اور دونوں کو جمع کر لیں تو اور بھی بہتر ہے۔

مناہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص تمام عبادت سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کرے تو حق تعالیٰ اس کی مثل کو رفع فرماتا ہے اور اسکی حالت میں اختیار ہے کہ سب آیتیں ایک دفعہ پڑھے لیں اور بعد اس کے چودہ سجدے کرے یا ہر آیت کو پڑھ کر اس کا سجدہ کرتا جائے۔ (رد المحتار) سجدہ شکر مستحب ہے جب کوئی بڑی نعمت میں تعاضد کی طرف سے فائز ہو جائے تو اس خطبے راشدین سے منقول ہے مگر بعد نماز کے ہی الاتصال سجدہ نہ کرو ہے تاکہ چہ ہوں وہ اس کی حالت ہو سنے کا خیال نہ پیدا ہو۔

جنس و انتہی کوک و ترے و سجدے کرتے ہیں اور اس کو سنون سمجھتے ہیں۔ بعض لوگ ان سجدوں کے لئے ایک حدیث بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کو ان سجدوں کا حکم دیا تھا کہ یہ حدیث تشریح محمد بن موسیٰ اور ہے فصل ہے لہذا ان سجدوں کا خیال سنت اور نہ کرو ہے اور بہر حال اس کا ترک بہتر ہے۔ (رد المحتار و غیرہ)

جنازے کی نماز وغیرہ کا بیان

چونکہ اسلام کی مقدس شریعت میں اپنے دینی بھائیوں کے ساتھ عہد و سلوک اور احسانات اور ہر قسم کی مہربانیاں ایک جزو و اعظم قرار دی گئی ہے اور شریعت نہیں چاہتی کہ اس دنیا اخوت اور محبت کا سلسلہ موت سے منقطع ہو جائے اسی وجہ سے نبی ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ جب کوئی مسلمان دنیا سے انتقال کرے اس کے ساتھ وہ بہت احسان کرتے اور جو چیزیں اس کے لئے قبر و رقیامت میں مفید ہوں ان کی کوشش فرماتے اور اس کے اعزاء اور اقارب سے بھی سلوک کرتے تفصیل ان مضامین کی آئندہ دیانات سے بخوبی ظاہر ہے۔ یہی سبب ہے کہ جنازے کی نماز جو درحقیقت میت کے لئے دعائے مغفرت ہے۔ مسلمانوں پر خدا کی طرف سے فرض کر دی گئی ہے اور اس کو پاک و صاف کر کے ایک عہد و اہتمام سے آخری منزل تک پہنچانا ایک امر لازم کر دیا گیا۔ فی الواقع میت کے حقوق کی رعایت اس کی بیماری سے آخری وقت تک بلکہ اس کے بعد بھی جیسی اسلام میں ہوتی ہے کسی مذہب میں ان کا ایک شہرہ بھی نہیں اگر کسی کی چشم بصیرت روشن ہو تو وہ ان معاملات کو نہایت قدر کی نگاہوں سے دیکھنے کے قابل سمجھے گا۔

بیمار کی عیادت کا بیان

جب کوئی شخص اپنے دوستوں میں بیمار ہو تو اس کے دیکھنے کو جانا اور اس کے حالات کو دریافت کرنا مستحب ہے اسی کو عیادت کہتے ہیں۔ اور اگر اس کے اعزاء وغیرہ میں کوئی اس کی خبر گیری کرنے والا نہ ہو تو ایسی حالت میں اس کی تیمارداری عام مسلمانوں پر جن کو اس کی حالت معلوم ہو فرض کفایہ ہے۔

عیادت کی فضیلت وہ کثیر اور اس کا ثواب اعلا یت میں ہے حد و حد وہاں ہے مگر اہم اس بیان کو زیادہ بڑھانا نہیں چاہئے صرف دو تین حدیثیں بیان کر دیتے ہیں۔

صحیح مسلم میں ہے کہ حق تعالیٰ قیامت میں فرمانے کا کما سے میرے بندے میں تیرا پروردگار ہوں میں بہ رہا اور میری عیادت کو نہ آیا بندہ عرض کرے گا کہ خداوند اتو تمام عہد کا پروردگار ہے تیری عیادت کیسے ہو سکتی ہے تو یہی تو بیماری نہیں ہو سکتا ارشاد ہو گا کہ فلاں میرا بندہ نہ رہا اور تو نے

اس کی عیادت نہ کی۔ اُسے تو اس کی عیادت کرنے چاہتا تو مجھ کو اسی کے پاس چاہی ہوگا کہ اور شہ ہے کہ جو شخص صبح کو عیادت کرتا ہے اس کے لئے ستر ہزار فرشتے شام تک دعا کے ساتھ عیادت کرتے ہیں اور جو شام کو کرتا ہے اس کے لئے ستر ہزار فرشتے استغفار کرتے ہیں لیکن تک۔ (نور العیادت)

جو کوئی اپنے بھائی مسلمان کی عیادت کرے اس کو ایک بارغ شے گا۔ بہشت میں۔ (ترمذی)

نبی ﷺ نے اپنے برکزیہ و اصحاب کو یہ حکم دیا تھا کہ تم لوگ عیادت کیا کرو اور جنازے کے ہمارا جانا کرو۔ (صحیح بخاری)

عیادت کے آداب میں ہے کہ وضو کر کے بخش ڈاؤب اور حق تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے جائے اور جب بیمار کے پاس پہنچے تو اس کا حال پوچھو اور اس کی تسکین کرنے اور اس کو تسلی دینے اور اس کو صحت کا امیدوار کرنے اور بیماری کے جو جو فتنائل اور شراب حدیث میں وارد ہوئے ہیں اس کو سنائے اور اس کے لئے دعا سے صحت کرے اور اپنے لئے بھی اس سے دعا کی درخواست کرے اور یہ دے کہ پاس زیادہ دیر تک نہ بیٹھے ہاں اگر بیمار اس کے بیٹھنے سے خوش ہو جائے تو زیادہ دیر بیٹھو بہتر ہے اور عیادت میں جلدی نہ کر سہ جگہ جب دو تین روز بیماری کو گزر جائیں تب عیادت کو جائے یہی عادت نبی ﷺ کی تھی۔ (شرح سفر و معاش)

نبی ﷺ کی عادت شریف یہ تھی کہ جب کوئی آپ ﷺ کے دوستوں میں بیمار ہوتا تو آپ ﷺ اس کی عیادت کو شریف لے جاتے اور یہ دے کہ سربائے بیٹھ جاتے اور اس کا حال پوچھتے اور فرماتے کہ تم کو اپنی طبیعت کی معصومہ ہوتی ہے اور تمہارا دل کس چیز کو چاہتا ہے اگر کئی چیز کو وہ خواہش کرتا اور وہ اس کے لئے سفر نہ ہوتی تو اس کے دینے کا غم فرماتے اور اپنے سیدھے ہاتھ کو یہ دے کہ جان پر دکھاؤ اس کے لئے دعا فرماتے کبھی ان الفاظ سے۔

اللھم رب الناس اذهب البأس واشف انت الشافی لا شفاء الا شفاءک لا یعادر سقماً

اے اللہ اے تمام لوگوں کے پروردگار بیماری کو دور کر دے اور صحت عطا فرما تو ہی صحت دینے والا ہے صحت دہی ہے جو تو عیادت فرمائے لیکن صحت دے کہ پھر کوئی بیماری باقی نہ رہے

کے بغیر ہیں ۱۲۔

پڑھا جائے تاکہ دوم یعنی اس دن کو خود بھی پڑھے اور اس بشارت کا مستحق ہو جائے جو صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے کہ جس کا آخری کلام : لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ (بخاری و ترمذی)

عمر مرینس سے یہ کہا جائے کہ تم بھی پڑھو مبادا کہ شہدے مرثیٰ یا بدحواسی کے سبب سے اس کے منہ سے انکار نکل جائے۔ سو کہ تمہیں کا ایسے مرینس کے پاس پڑھنا مستحب ہے۔ (در المختار)

اس آخری وقت میں نیک اور پرہیزگار لوگوں کا مدد ہوگا۔ بہتر ہے کہ ان کی برکت سے رستہ نازل ہوتی ہے۔ (فتاویٰ تفسیری)

اس وقت مرینس کے پاس کوئی خوشیہ دار چیز رکھنا تو گم میں ملکہ دینہ مستحب ہے۔
پھر جب اس کی رات بدن سے غارت کر جائے تو اس کی آنکھیں نہایت تری اور آفتابی سے بند کر دی جائیں تو اس کا منہ کسی کپڑے کی پٹی سے باندھ دیئے جائے اس طرح کہ وہ اپنی خوبزی سے نیچے رکھی جائے اور سر پہ لے جائیں اس کے دونوں کندھے باندھ دیئے جائیں اور اس کے اعضاء سیدھے کر لئے جائیں اور روز نرم کر دیئے جائیں اس طرح کہ ہر روز کو اس سے مفتی نکلا پہنچ کر کھینچ لیا جائے اور آنکھیں بند کر لئے وہ آنکھ بند کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اللھم یسر علیہ امرہ و یسہل علیہ ما وعدہ و یسعذہ بلفانک و اجعل
عاجلہ حیرا صفا یخرج عہ

وے اللہ آسان کر اس میت پر کام اس کا اور تہل کر اس پر و جزا نہ جواب آئے گا و مشرف
فرمان ہوا اپنے دیدار سے اور جہاں گیا ہے (یعنی آخرت) اس کو بہتر کر و سن اس جگہ سے جہاں
سے آیا ہے (یعنی دنیا سے)

بعد ان سب مراتب کے اس کے غسل اور تغلیب اور نماز سے جس کہ وجہ نقص ہو فراغت کر
کے دفن کر دیا جائے۔

غسل میت کے مسائل

میت کو غسل دینا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے اگر کوئی میت بے غسل کے دفن کر دی جائے تو

تھا سو یہ مسلمان۔ جن کو اس کی خبر ہو گئی شہنشاہ ہوں گے۔

اگر میت کو بے غسل کے قبر میں رکھا جائے تو کفر بھی مٹن نہ ڈالی گئی تو اس کو قبر سے نکال کر غسل دے دین ضروری ہے ہاں اگر مٹی پر چکی ہو تو پھر نہ نکالنا چاہئے۔ (بخاری، مشکوٰۃ وغیرہ)

اگر کوئی مضمومیت کا عتف رہ گیا ہو اور دشمن پہنانے کے بعد یا آگے تو کفن کھول کر اس عضو کو جو دینا چاہئے ہاں اگر کوئی آگئی یا اس کے برابر کوئی حصہ جسم کو عتف نہ جائے اور بعد مضمومیت کے یا آگے تو پھر اس کے جوئے کی ضرورت نہیں۔ (بخاری، مشکوٰۃ)

ہے۔ بعد اس کے چھ ماہ تک وہ نہیں پہلو پر نہ کر تھا۔ مدت پہنچتی ہی وہ جو نے یہ شہرا سر تہ ہوا۔
پہلی مرتبہ جنہیں پانی سے غسل دیا گیا وہاں دوسری مرتبہ اس پانی سے جس میں بیری کی پتی دھبی
جوڑی تھی وہاں تیسری مرتبہ اس پانی سے جس میں کافور ہوا۔ جب غسل سے فراغت ہوا ہے تو
میت کا بدن کسی کپڑے سے خشک کر دیا جائے تاکہ بدن کی تری سے شبنم نہ ٹپکے۔ بعد اس
کے زعفران اور دوسرا لالے سوا اور کوئی خوشبو اس کے سر اور دھڑکی میں لگا دی جائے۔ اس کی چشم بٹائی
اور انک اور دوسرا بالٹھوس پر ہتھوں تک ہٹھنوں پر کافور پانی دیا جائے۔ میت کے ہاتھوں میں کھجور
تکی جائے اور انھوں پر ہاتھ اس کے کندھے پر رکھے جائیں۔ سر پر کھجور کی پتی لگائی جائے۔
نوٹ ہے کہ تو اس نے تہہ و تنے میں ہاتھ جھکائیں۔ (بحرہ نرائی)

میت کے بعد آنے والے اجرت لینا چار شخص اس کے لئے کہ میت کا مہمان خدا کی طرف سے
فرائض پڑھیں اس پر اجرت لکھی جائے اور ان کی حق میں ہونے والے دیان مویہ دیوں کو پچھ جائے۔ اس
نے کہ ایسی صورت میں کسی خاص شخص پر اس کا بند نہ فرض نہیں۔ (در مختار و طہرہ)

شہداء کے لئے وہاں بیٹائیں ہوں چاہئے کہ اس کو میت کا دیکھا جائے اور عورت کو مرد کا اور مرد کو
عورت کا غسل دینا چار شخصوں میں منکوہ عورت اپنے شوہر کا غسل دے سکتی ہے اس کے کہ وہ عدت
کے زمانہ تک اس کے مکان میں بھی جائے گی۔ بخلہ شوہر کے کہ وہ عورت کے مرتے ہی اس
عورت کے مکان سے تہہ و تنہہ نہ سمجھ جائے گا اور اس کو اس عورت کا غسل دینا جائز ہوگا۔

آئمہ ولی عورت ایسی چار مرتبہ ہوتی ہیں۔ اولی عورت شہداء کو غسل دے تو آئمہ ولی مرد اس
کا عزم سوجہ ہو تو وہ اس کو تہہ و تنہہ کرے اور آئمہ ولی عزمینہ جو طہرہ حرم اپنے ہاتھوں میں کچھ انہیں نہ
اس کو تہہ و تنہہ کرے۔ یاں لوندی کو انہیں بھی بچہ ایسی ہے۔ وہ نے تہہ و تنہہ کر سکتی ہے اسی طرح آئمہ ولی مرد
ایسی چار مرتبہ۔ جہاں کوئی مرد غسل دیتا ہے وہاں وہ اس کو تہہ و تنہہ کر سکتی ہے۔ اور طہرہ حرم
ہاتھوں میں کچھ الیوت کر تہہ و تنہہ کرے۔

نابین لڑکے اور لڑکیاں عورت اور مرد دونوں غسل دے سکتے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ شہداء کے لئے والا
میت کا کوئی عزیز ہو اور اگر عزیز نہ ہو تو کسی متقی پر مہر کا رادی اس کو غسل دے۔
آئمہ ولی کا اگر یہ شخص آدمی ہو تو غسل دے میت کا دیکھا جائے نہ تہہ و تنہہ کرے۔

(۱) اس باب میں بیان ہوا ہے کہ میت کی تدفین کے لئے چار مرتبہ غسل دینا ہے۔ اولی مرتبہ اس کے ہاتھوں میں کچھ انہیں نہ
ہاں تہہ و تنہہ کرے۔ اور دوسری مرتبہ اس کے ہاتھوں میں کچھ انہیں نہ

عقل صحیح ہو جائے گا۔ اگرچہ مرد ہوگا۔ (قادیانی و ٹیکیری)

بہتر یہ ہے کہ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے وہاں غسل دینے والے اور اس شخص کے جو اس کا شریک ہو کوئی دوسرا شخص نہ جائے اور غسل دینے والا اگر اس میں کوئی معدومیت دیکھے تو توہمگوں سے بیان کر دے اور اگر کوئی بڑی عانت دیکھے تو کسی پر ظاہر نہ کرے جس کی میت کوئی مشہور بدعتی ہو اور اس میں کوئی بڑی بات دیکھے تو ظاہر کر دے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور اس بدعت کے ارتکاب سے باز رہیں۔ (بحر الرائق - مہینہ ٹیکیری وغیرہ)

اگر کوئی شخص دیر یا میں ذرا بکر مر گیا ہو تو وہ جس وقت نکالا جائے اس کا غسل دینا فرض ہے پانی میں دینا غسل کے لئے کافی نہ ہوگا اس لئے کہ میت کا غسل دینا زندوں پر فرض ہے اور ذوبے میں کوئی ان کا غسل نہیں ہوگا ان کو نکالتے وقت غسل کی نیت سے اس کو پانی میں حرکت دے دی جائے تو غسل ہو جائے گا اسی طرح اگر میت کے اوپر مینہ کا پانی برس جائے یا اور کسی طرح سے پانی پہنچ جائے تب بھی اس کا غسل دینا فرض رہے گا۔ (قادیانی و قاضی ندوی بحر الرائق - روحیہ وغیرہ)

اگر کسی آدمی کا صرف سر نکلیں دیکھا جائے تو اس کو غسل نہ دیا جائے گا بلکہ یونہی دفن کر دیا جائے گا اور اگر کسی آدمی کا بدن نصف سے زیادہ نکلیں مٹے تو اس کا غسل دینا ضروری ہے خواہ سر کے ساتھ مٹے ہو یا سر کے اور اگر نصف سے زیادہ نکلیں مٹے تو اس کا غسل دینا ضروری ہے اگر نصف سے کم ہو تو غسل نہ دیا جائے گا خواہ سر کے ساتھ ہو یا بے سر کے۔ (بحر الرائق - روحیہ وغیرہ)

اگر کوئی لڑکا پیدا ہوتا ہے یا مر جائے اس کا غسل دینا بھی فرض ہے اور اگر مرنا ہوا پیدا ہوا خواہ اس کے سب اعضا نہ بن چکے ہوں یا نہیں تو بہتر یہی ہے کہ اس کو بھی غسل دیا جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی میت کہیں کہیں جائے اور کسی قرینے سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ مسلمان تھا یا کافر تو اگر دارالاسلام میں یہ واقعہ ہوا ہو تو اس کو غسل دینا جائے گا اور نہ دیکھی جائے گی۔

اگر مسلمان کی نعشیں کافروں کی نعشوں میں مل جائیں اور کوئی تیز نہ باقی رہے تو ان سب کو غسل دیا جائے گا اور اگر تیز باقی ہو تو مسلمانوں کی نعشیں علیحدہ کر لی جائیں اور صرغہ انہیں کو غسل دیا جائے۔ کافروں کی نعشیں کو غسل نہ دیا جائے۔

اگر کسی مسلمان کا کوئی عزیز کافر ہو اور وہ مر جائے تو اس کی نعش اس کے کسی اہم مذہب کو دے دی جائے اور اس کا کوئی اہم مذہب نہ ہو یا وہ مگر بین قبول نہ کرے تو بدیع مجبوری وہ مسلمان اس کافر کو غسل دے مگر نہ مسنون طریقے سے یعنی اس کو وضو نہ کرائے اور سر اس کا نہ صاف کرایا جائے کافر وغیرہ اس کے بدن میں نہ ملایا جائے بلکہ جس طرح نجس چیز کو دھوتے ہیں اسی طرح اس کو دھوئیں اور کافر دھونے سے پاک نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اس کو لئے ہوئے نماز پڑھے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

باقی لوگ یہ ڈاکہ زن اگر مارے جائیں تو ان کے مردوں کو غسل نہ دیا جائے بشرطیکہ مین کرانی کے وقت مارے گئے ہوں۔

مرتد اگر مر جائے تو اس کو بھی غسل نہ دیا جائے اور اگر اس کے اہل مذہب اس کی نعش مانگیں تو ان کو بھی نہ دی جائے۔ (بحر اراکین وغیرہ)

اگر پانی نہ ہونے کے سبب سے کسی میت کو تحفہ کیا گیا ہو اور پھر پانی مل جائے تو اس کو غسل دینا چاہئے۔

جب میت کو غسل دے چکیں اور اس کی ترقی کپڑے سے چھچھ کر دو کر دیں تو اس کو نعش پہنایا جائے۔

کفن کے مسائل

میت کو کفن دینا مثل غسل کے فرض کفایہ ہے۔ (بحر اراکین۔ رد المحتار)

مرد سے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں۔ (۱) بندہ۔ (۲) کفنی۔ (۳) چادر اور شامہ مکروہ ہے۔ (بحر اراکین وغیرہ)

عورت کے کفن میں پانچ کپڑے مسنون ہیں۔ (۱) بندہ۔ (۲) کفنی۔ (۳) دو پندہ۔

(۱) بندہ کو ترقی میں ازاد اور کفنی کو بغض اور چادر کو مارا کہتے ہیں اور پندہ طائرہ تو اس چادر کو کہتے ہیں یہ چادریں سر سے پہنے گئی ہوتی ہیں اور طائرہ کا ہر ازاد سے کچھ فرق ہے یعنی وہ کفنی کی طرح کمر کا کمرہ ہے جو کمران سے لے کر پیچ تک پہنچتا ہے کمران کے اسٹوں میں جو کپڑے ہیں (۲) چادر۔ (۳) کفنی۔

(۲) بندہ اور پندہ کفنی کی جہت سے جو مرد کے کفن میں پہنے جاتے ہیں وہ کپڑے ہیں بندہ دو پندہ کفنی کمر کا ہوتا ہے جو سر سے لے کر نہ پھیل رہا ہوتا ہے لیکن چادر پندہ بندہ سے لے کر انگوٹھ تک ۲۴ ہے۔ (کفنی خالص) ۱۲۔

(۳) بندہ بندہ (۵) چادر۔ اگر مرد کے کفن میں صرف تہ بند اور چادر پر استغاثہ کی جائے یہ عورت کے کفن میں صرف کفنی اور تہ بند یا صرف دو تہ بندوں پر استغاثہ کی جائے تب بھی جائز ہے اور اگر اس قدر کفن بھی ممکن ہو تو جس قدر ہو سکے مگر کم سے کم اس قدر کپڑے ضروری تہ جو پورے بدن کو چھپا دے اگر اس قدر بھی نہ ہو تو کونوں سے ماتہ لے کر چادر اکٹھا کر کے یہ بھی بندہ ہو سکے تو جس قدر ہوسکے کھارو میوہ کھائے وغیرہ (۱) اسے پسند دیا جائے۔

نفل اس کے کہ میت کو کفن پہنایا جائے کفن پر تین مرتبہ کسی خوشبودار چیز کی دھونی دے دینا مستحب ہے۔ (بکرالرائی)

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کی تخت وغیرہ پر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر تہ بند بچھا دیا جائے اور میت کو کفنی پہنا کر تہ بند پر لٹا دیں اور پہلے تہ بند لپیٹ دیں اس طرح کہ پہلے دایاں جانب اس کا میت کے بدن پر رکھیں اس کے بعد داہنا تاکہ داہنے جانب بائیں کے اوپر رہے بعد اس کے پھر چادر کو اسی طرح لپیٹ دیں تاکہ داہنا جانب بائیں کے اوپر رہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کی تخت وغیرہ پر بچھا کر اس کے اوپر تہ بند بچھا دیں اور عورت کو کفنی پہنا کر اس کے بالوں کے درمیان سے ایک حصہ گردن کے نیچے سے داہنے جانب لاکر دوسرا گردن کے نیچے سے بائیں لاکر سینے پر رکھ دیں کفنی کے اوپر بعد اس کے داہنے اس کے سر سے لے کر منہ تک ڈال دیں بعد اس کے تہ بندوں پر اس کو لٹا دیں اور مثل سابق پہلے تہ بند کو لپیٹ دیں اس کے بعد چادر کو ان سب کے بعد سینہ بند کو لپیٹ دیں اگر دو وغیرہ سے کفن سے کفن جانے کا خوف ہو تو ہواں کو کئی چیز سے ہندھ دیں۔ (روح الروی وغیرہ)

بالغ اور بالغہ محرم اور حلال سب کا کفن یکساں ہوتا ہے۔

جوڑ کا مرد اور اپیداہ یا حاملہ ساقط ہو جائے اس کے لئے صرف کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے کفن مسنون کی ضرورت نہیں۔ (روح الروی وغیرہ)

ہی طرح اگر انسان کا کوئی عضو یا نصف جسم بغیر سر کے پٹا جائے اس کو بھی کسی کپڑے میں

(۱) اگر کسی سے سب معصوب یا غیر مضمی نہ ہو جب احد میں شہید ہوئے تو ان کے پاس صرف ایک چادر کفنی کی گرائی سے نہ دوسرے چادر یا تہ تو بچھا کر دیا جائے جسے اور کپڑے بندھے جاتے تھے تو سر کفن یا تہ تو بچھا کر دیا جائے نہ کہ کپڑے چادر سے بندھ کر اور بچھا کر دیا جائے اور اگر کسی سے کفن ہے۔

پیشہ دینا کافی ہے ہاں اگر نصف جسم کے ساتھ مر بھی ہو یا نصف سے زیادہ جسم کا ہو کمر بھی نہ دو تو پھر کثرت مسنون دینا چاہئے۔ (رد المحتار وغیرہ)

کسی انسان کی قبر کھل جائے یا اور کسی ہپ سے اس کی نعش باہر نکل آئے اور کفن نہ ہو واسطہ جس کفن مسنون دینا چاہئے بشرطیکہ وہ نعش پھٹی نہ ہو اور پھٹ گئی نہ ہو تو صرف کسی کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے۔

کفن انیس کپڑوں کا ہونا چاہئے جن کا پینہ زندقہ کی حالت میں جائز تھا مرد کے لئے ناصیہ ریشمی یا زعفرانی کسم کے رنگے ہوئے کپڑے کا کفن نہ دیا جائے ہاں عورتوں کو اس قسم کا کفن ایسا نہ ملتا ہے اس لئے کہ وہ کون کون حالت زندقہ میں ایسے کپڑوں کا پہننا جائز تھا۔ کفن ناصیہ قیمت کا بیانا کمروہ ہے اور بہت برے کپڑے کا بھی نہ ہو چاہئے بلکہ ایسے کپڑوں کا جن کو میت اپنی زندگی کی حالت میں جھوڑا مریدین میں پہنتا ہو اور موت کے لئے ایسے کپڑے کا جس کو اپنے ماں باپ کے پاس پہن کر جاتی ہو کفن سفید رنگ کے کپڑے کا بہتر ہے پرانے اور نئے کی یکسو کثرت نہیں۔

میت کا کفن اس شخص کو دینا چاہئے جو حالت حیات میں اس کی کفالت کرتا ہو خواہ وہ بچہ ہاں چھوڑا کمرہ دار یا نہیں جیسے عورت کا کفن اس کے شوہر کے ذمے ہے خواہ وہ بیکمال چھوڑا کمرہ دار ہو یا نہیں اور خود شوہر امیر ہو یا غریب وہی طریقہ تدفین کا کفن اس کے آقا کے ذمے ہے خلاصہ یہ کہ جن لوگوں کا کھانا اور کپڑا زندگی میں جس شخص کے ذمے ہو گا وہی شخص کے ذمے بعد مرنے کے اس کو کفن بھی ہوگا۔ (آخر المراثی)

نور اگر ایسا کوئی شخص نہ ہو جس پر حالت حیات میں اس کی کفالت ضروری تھی اور وہ میت نیچہ والی چھوڑا کمرہ دار ہو تو اس کا کفن اس مال سے دیا جائے جو میت اہل مال سے اگرت میت اہل مال نہ ہو جیسے اہل مال سے نہ دے میں ہندوستان میں نہیں ہے تو مسلمانوں سے چند روپے مران کا کفن دیا جاتا ہے۔

کافر اگر مر جائے تو اس کا کفن مسنون طریقے سے نہ دیا جائے بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے بچہ اور مردہ کو باطل کفن نہ دینا جائے لگانے مسنون نہ غیر مسنون۔

جب میت کو کفن پڑنا چاہیے تو اس کی عمر بڑھ چکی ہو اس کے لئے مہاجر اور حبیبہ و اہل محلہ وغیرہ کر دینا کہ وہ لوگ بھی اس کے حق سے اور ہوا جائیں اور نماز میں آ کر شریک ہو میں۔

۱۔ (۱) اللّٰهُمَّ اغفر لنا ولوالدینا وعلیٰنا وصغیرنا وکبیرنا وذاکرنا
واستأنا اللّٰهُمَّ من اٰحیة منا فاحیة علی الاسلام ومن توفیة منا فوفیة علی الایمان
۲۔ (۲) اللّٰهُمَّ اغفر لہ ووارحمہ وعافہ واعف
عہ واکرم نزلہ ووسع مدخلہ واغسلہ بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطایا
کذا یستفی الثوب الابيض من الدنس وابدلہ دارا خیرا من دارہ واهلاً خیرا من
اہلہ وزوا خیرا من زوجہ وادخلہ الجنة واعده من عذاب القبر وعذاب النار
۳۔ اور ان میں سے دو تین دعاؤں کو پڑھ لے تب بھی بہتر ہے۔ جگہ شامی نے درالکھار میں دونوں دعاؤں کو
ایک ہی میں ملا کر لکھا ہے اور دونوں دعاؤں کے حوالہ اور دعا میں بھی احادیث میں وارد ہوئی ہیں ان
کو ہمارے فقہاء نے بھی نقل کیا ہے جس دعا کو پڑھا ہے اقیات کرے۔ اور اس ریت نہال ہے تو یہ
دعا پڑھے۔ (۳) اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا فرحاً اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا ذوقاً اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا شافعاً
و مشفعاً جب یہ پڑھ لیں پھر ربک مرتبہ اللہ اکبر کہیں اور اس مرتبہ بھی پڑھو نا لکھا میں اور اس
غیر کے بعد سلام پھیر دیں جس طرح نماز میں سلام پھیرتے ہیں۔ اس نماز میں اقیات اور
قرآن مجید کی قرأت وغیرہ نہیں ہے ہاں اگر کوئی شخص سورہ فاتحہ پڑھ کر تکبیر کے بعد اس ریت سے
پڑھے کہ اس میں حق تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے تلاوت کی ریت سے پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (۴)

(۱) اسے اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے خدا کی طرف سے بھیجا ہے۔ اور ان کو جو مخالف ہیں، میں نے ان کے ساتھ کیا؟

[illegible]

اس حدیث میں بائیں اور برف اور گنے سے کس کو ہے کسی کا مطلب ہے جو ہے کھائیں کوڑا اور وہ کسی لہذا سے ہے
 حاشیہ ۳۱۔ بزرگی کے لئے کہ اس کو بائیں سے ہے۔ ۱۱۔

[illegible]

نماز جنازہ امام اور مقتدی دونوں کے حق میں ہیں ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ امام
تیسریں اور اس امام بلند قوافل سے کہے گا اور مقتدی آہستہ آواز سے ہاتی چنے میں یعنی شہادہ اور دوا
۱۰ مقتدی بھی آہستہ آواز سے پڑھیں گے اور امام بھی آہستہ آواز سے پڑھیں گے۔

جنت زدہ کی نماز میں مستحب ہے کہ حاضرین کی تعین شخص (۱) کر دی جائے کہیں یہاں تک کہ اگر
صرف سات آدمی ہوں تو ایک قافیہ ان میں سے امام بنادیا جائے اور چکی صف میں تعین آدمی
کھڑے ہوں اور دوسری صف میں دوا اور تیسری میں ایک۔ (راہ التمام)

جنازہ کی نماز بھی ان چیزوں سے فائدہ دہن ہے جن چیزوں سے دوسری نمازوں میں
فائدہ نہ ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ جنازہ کی نماز میں قیام سے پیشو نہیں چاہتا اور صورت کی
معاذات سناں میں لمبا نہیں آتا۔

جنازہ کی نماز میں مسجد میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جو پیشو واقعی نماز میں یا نیک عیدین کی نماز
کے لئے جاتی تھی جو خواہ جنازہ مسجد کے اندرون یا مسجد سے باہر ہوں جو مسجد میں جنازہ لے
لئے جاتی تھی وہ اس میں مکروہ نہیں۔ (روایت کردہ درمختار و بحارائق وغیرہ)

میت کی نماز میں اس غرض سے زیارت خیر کرنا کہ جماعت ڈیوہ ہو جائے مکروہ ہے۔
(درمختار و بحارائق وغیرہ) جنازہ کی نماز پیشو کرنا صوابی کی حالت میں پڑھنا جائز نہیں بشرطیکہ
کوئی عذر نہ ہو۔ (درمختار وغیرہ)

اگر ایک ہی وقت میں کئی جنازے پڑھنا ہو جائیں تو بہتر یہ ہے کہ ہر جنازہ کی نماز علیحدہ
پڑھی جائے اور اگر سب جنازوں کی ایک ہی نماز پڑھی جائے شب بھی جائز ہے اور اس وقت
چاہئے کہ سب جنازوں کی صف قائم کر دی جائے خواہ اس طرح کہ ایک کے آگے ایک رکھ دیا
جائے کہ ہر ایک کے سر کے پاس دوسرے کی پیٹھ ہوں خواہ اس طرح کہ ایک جنازہ کے سامنے
دوسرا جنازہ رکھ دیا جائے کہ سب کے پیچھے ایک طرف ہوں اور اس کے سر ایک طرف اور خواہ اس
طرح کہ ہر ایک کا سر دوسرے کے شانے کے محاذی ہو ان سب صورتوں میں دوسری صورت بہتر
ہے کہ اس میں سب کا سینہ امام کے محاذی ہو جائے تاکہ جو سنوں ہے اور باقی صورتوں میں امام کو
اختیار ہے کہ جس جنازہ کے سامنے کھڑے ہو۔ (درمختار و بحارائق وغیرہ)

(۱۰) اس نے صاحب نوئے کی یہ حدیث ہے کہ گیارہ صدی میں نبی سے منقول ہے کہ اس میت پڑھیں نماز پڑھیں اور
چلی جائے (۱۰۰۰)

اگر جنازے کا کف اسٹاف کے ہوں تو اس ترتیب سے ان کی صف قائم کی جائے امام کے قریب مردوں کے جنازے ان کے بعد لڑکوں کے ان کے بعد بچوں کے ان کے بعد عورتوں کے ان کے بعد بائیں ہاتھ کیوں گے۔ (درمختار وغیرہ)

اگر جنازے کا کف اصناف کے ہوں تو اس ترتیب سے ان کی صف قائم کی جائے امام کے قریب مردوں کے جنازے ان کے بعد لڑکوں کے ان کے بعد بچوں کے ان کے بعد عورتوں کے ان کے بعد بائیں ہاتھ کیوں گے۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص جنازے کی لڑائی میں ایسے وقت پہنچا کہ کچھ تکبیریں اس کے آنے سے پہلے ہو چکی ہوں تو جس قدر تکبیریں ہو چکی ہیں ان کے اعتبار سے وہ شخص مسبوق سمجھا جائے گا اور اس کو پناہ بنے کہ فوراً آتے ہوئے شخص اور نمازوں کے تکبیر تحریر کر شرعی نہ ہو جائے بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے جب امام تکبیر کہے تو اس کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے یہ بھی تکبیر اس کے حق میں تکبیر تحریر ہوگی پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص اپنی اپنی ہوئی تکبیروں کو ادا کرے۔ اگر کوئی شخص ایسے وقت پہنچے کہ امام پہنچتی تکبیر بھی کہہ چکا ہو تو وہ شخص اس تکبیر کے حق میں مسبوق نہ سمجھا جائے گا اور اس کو پناہ بنے کہ فوراً تکبیر کہہ کر شرعی نہ ہو جائے اور بعد ختم نماز کے اپنی اپنی ہونی چاہئے تکبیروں کا ادا کرے۔

اگر کوئی شخص تکبیر تحریر نہ کرے اپنی تکبیر اور کسی تکبیر کے وقت موجود تھا اور نماز میں شریعت کے لئے مستعد تھا تو اس کو فوراً تکبیر کہہ کر شرعی نماز ہو جائے گا۔ امام کی دوسری تکبیر کا اس کو انتظار نہ کرنا چاہئے اور جس تکبیر کے وقت وہ ضرورتاً اس تکبیر کا ادا ہوا اس کے ذمہ نہ ہوگا بشرطیکہ جس اس کے سامنے دوسری تکبیر کہے یہ اس تکبیر کو ادا کرے گا، مگر معیت نہ ہو۔ (بخاری، ترمذی وغیرہ)

جنازے کی نماز کا مسبوق (۱) جب اپنی اپنی ہوئی تکبیروں کو ادا کرے اور خوف ہو کہ اگر دعا پڑھنے لگا تو دیر ہوگی اور جنازہ اٹھ جائے گا تو دعا نہ پڑھے۔

(۲) یہ سب وجہی ہو جو سبب سے امام کا ہے ان کے لئے نماز کا جنازہ بھی اس وقت کوئی شخص پہنچے جس کا شرعی ہو پناہ چاہئے اور اس تکبیر کے حق میں وہ مسبوق نہ ہوگا اور امام صاحب اور امام کے لئے نماز کا شرعی تکبیر کے بعد وہ نہیں آئے۔ اگر وہ نماز میں پہنچے جس وقت اس لئے کہ جنازے کی نماز جو شخص تکبیر سے فرسوا جائے نہیں اس لئے میں امام جو سبب سے قریب رہتا ہے اگرچہ بعض علماء سے اس مسئلہ میں بھی امام صاحب کے مابقی کوئی روئے۔ علامہ شافعی نے اس مقام کا ثبوت دیا کہ میں بہت صاف لکھ رہا ہوں کہ اگر نماز کے اس مقام کو چند شخص نماز کی عمر سے بعد ہو سکے یہ جوتے ہیں اور بھی شافعی سے امام صاحب نے ہیں۔ (۱۲)

جنازے کی نماز میں اگر کوئی شخص اہل حق ہو جائے تو اس کو یہی حکم ہے جو اہل نمازوں کے اہل حق ہے۔ (بحرانِ اہل حق)

جہاز کے غماز میں مامست کا وقت شوق سب سے زیادہ بادشاہ وقت کو ہے بشرطیکہ مسلمان ہو جو تقویٰ اور ورع میں اس سے بہتر لوگ بھی وہاں موجود ہوں اگر بادشاہ وقت وہاں نہ ہو تو اس کا نائب یعنی جو شخص اس کی طرف سے سے مکرشہر ہو وہ مستحق مامست ہے و ورع اور تقویٰ میں اس سے افضل و مک وہاں موجود ہوں وہ بھی نہ ہو تو کسی شہر و دیہی نہ ہو تو اس کا نائب ان کو مک کے ہوتے ہوئے دوسرے کا مامطان جائز نہیں (۱) انہیں کا مامطان واجب ہے اگر یہ مک کوئی دوسرا موجود نہ ہو تو اس محلہ کا امام تحقق ہے بشرطیکہ میت کے اعزاء میں کوئی شخص اس سے افضل نہ ہو ورنہ میت کے وہ اعزاء جن کو حق وارثیت (۲) حاصل ہے مامست کے مستحق ہیں یہ وہ شخص جس کو وہ اجازت دیں اگر سب اجازت والی میت کے کسی ایسے شخص سے اجازت پر حادی ہو جس کو مامست کا استحقاق نہیں تو وہی کو اختیار ہے کہ پھر دوبارہ نماز پڑھے حتیٰ کہ اگر میت فوت ہو چکی ہو تو اس کی قبر پر نماز پڑھ سکتا ہے تا وقتیکہ غسل کے بعد نہ چلے گا خیال نہ ہو۔

اُمیر بے اجازت وہی میت کے کسی ایک شخص نے غریب پر حاوی ہو جس کو امامت کا تحقیق ہے تو پھر وہی میت نماز کا امام ہو نہیں سکتا اسی طرح اُمرولی میت نے بحالت نہ موجود ہونے پر بارش وقت وغیرہ کے نہ پڑھاوی ہو تو بارش وقت وغیرہ کو امامانے کا اختیار نہیں ہے یہ بھی یہ ہے کہ اُمرولی میت بحالت موجود ہونے پر بارش وقت وغیرہ کے نماز پڑھنے کے سبب بھی بارش وقت کو امامانے کا اختیار رہے ہوگا۔ انہیں حالت میں بارش وقت کے امام نہ بننے سے ترک واجب کا حکم امامانے میت مریدگار (مردانگہ)

حاصل یہ کہ آپ جنازے کی زندگی مرتبہ پڑھنا چاہئے۔ نہیں مگروں میت کو بشرطیکہ اس کی بے اجازت کسی غیر متعلق نے نماز پڑھا ہی ہو۔

(1) اناجیہ۔ ہے جب حضرت امام حسن مثنیٰ مدظلہ العالی مدظلہ العالی کو لے کر حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ منورہ میں لے کر گئے۔ ان کا بیٹا کہہ رہا تھا کہ وہ خود اناجیہ میں مدینہ سے بدرجہا افضل تھے چنانچہ علی بن ابی طالب نے مدینہ سے اپنی گارا اور حضرت سلامہ بن اکرمؓ کو لے کر مدینہ منورہ میں لے گئے۔

[illegible]

دفن کے مسائل

میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے جس طرح اس کا نفس اور عذر۔

جب میت کی نماز سے فراغت ہو جائے تو فوراً اس کو دفن کرنے کے لئے جہاں قبر گھدی ہو جائے چاہئے۔ اگر میت کوئی شیئ غوار پچھا اس سے کچھ بڑھو تو کون کو چاہئے کہ اس کو دست بستہ لے جائیں یعنی آپہ آبی اس کو اپنے اوٹوں پر تھام لے پھر اس سے دھڑا دی لے لے اسی طرح بہتے ہوئے لے جائیں اور اگر میت کوئی بڑا آدمی ہو تو اس کو کسی چار پائی وغیرہ پر رکھ کر لے جائیں اور اس کے چاروں پاؤں کو ایک ایک آبی اٹھائے میت کی پیاد پائی ہاتھوں سے اٹھا کر شامس پر رکھنا چاہئے مثلاً ہلی اسباب کے شانوں میں مان کر وہ ہے اسی میں اس کا کسی بے نور یا گاڑی وغیرہ پر رکھ لے جائے بھی مکرر ہے۔

میت کے اٹھانے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس کا اٹھا دیا جائے اپنے اپنے شانے پر رکھ کر اور کمر سے کمر قدم چلے بعد اس کے پچھلا دیا جائے اپنے شانے پر رکھ کر کمر سے کمر قدم چلے اس کے بعد اٹھا دیا جائے اپنے شانے پر رکھ کر پچھلا دیا جائے اپنے شانے پر رکھ کر کمر سے کمر قدم چلے تاکہ چاروں پاؤں کو دھڑا کر چلیں قدم قدم ہو جائیں جنازے کا جیو قدم لے جائے مسنون ہے مگر جس قدر کہ لعش کو درست و اضطراب ہونے لگے۔ (رد المحتار)

جو لوگ جنازے کے ہمراہ جائیں ان کو قبل اس کے کہ جنازہ شانوں سے اٹھا دیا جائے منعنا مکروہ ہے ہاں اگر کوئی ضرورت جیسے کی پیش رفت تو کچھ عفو نہ ہوگی۔ (رد المحتار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ساتھ نہ ہوں بلکہ کہیں ایٹھے ہوئے ہوں ان کو جنازے کو دیکھ کر مکروہ ہو جائے چاہئے۔ (رد المحتار و رد المحتار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں ان کو جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اگرچہ جنازے کے آگے چلنا بھی جائز ہے ہاں اگر سب لوگ جنازے کے آگے ہو جائیں تو مکروہ ہے اسی طرح جنازے کے آگے کسی سواری پر چلنا بھی مکروہ ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

عند موت میں درود ہو جائے کہ جو شخص جنازے کو دیکھ کر پانچ قدم چلے اس کے چاہئے کہ وہ دعا گو ہو جائے جس میں ۱۲ (شہادۃین)

عند کتب الحدیث میں مروی ہے کہ جو شخص جنازہ دیکھ کر نہ پانچ قدم چلے تو خیرات میں نقصان ہے اس کو ترک کر دے۔ (پچھلے نسخہ میں ہے)۔ (کتاب مسند وغیرہ)

قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی وہ گرہ جو کفن کھل جانے کے خوف سے دی گئی تھی کھول دی جائے۔ (بخاری و غیرہ)

بعد اس کے کچی کوفیوں (۱) یا نرکل سے اس کو بند کر دیں پختہ کوفیوں یا نکلڑی کے تختوں سے بند کرنا ضرور ہے جہاں زمین بہت نرم ہو کہ قبر کے بیٹھ جانے کا خوف ہو تو پختہ کوفیوں یا نکلڑی کے تختے رکھ دینا بھی جائز ہے۔ (در مختار و غیرہ)

عورت اور عورت کو قبر میں رکھتے وقت پردہ کر کے رکھنا مستحب ہے اور اگر میت کے بدن کے ظاہر ہو جانے کا خوف ہو تو پھر پردہ کرنا واجب ہے۔ (رد المحتار)

مردوں کے دفن کے وقت قبر پر پردہ کرنا نہ چاہئے ہاں اگر عذر ہو مثلاً پانی برس رہا ہو یا برف گر رہی ہو یا دھوپ سخت ہو تو پھر جائز ہے۔ (رد المحتار و غیرہ)

جب میت کو قبر میں رکھ چکیں تو جس قدر مٹی اس کی قبر سے نکلے ہو تو سب اس پر ڈال دیں اس سے زیادہ مٹی ڈالنا مکروہ ہے بشرطیکہ بہت زیادہ ہو کہ قبر ایک یا لشت سے زیادہ اونگے ہو جائے اگر اس سے کم رہے تو پھر مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

قبر میں مٹی ڈالتے وقت مستحب ہے کہ سر ہانے کی طرف سے ابتداء کی جائے اور ہر شخص اپنے دونوں ہاتھوں میں مٹی بھر کر قبر میں ڈال دے اور پہلے مرتبہ پڑھے منہا خلقناکم (۲) اور دوسری مرتبہ ولھیا نعبدکم اور تیسری مرتبہ ومنھا نخبر جکم تبارک العزیز (۳) (رد المحتار)

بعد دفن کے تھوڑی دیر تک قبر پر ٹھہرنا (۴) اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا یا قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچانا مستحب ہے۔ (در مختار و غیرہ)

بعد مٹی ڈال چکنے کے قبر پر پانی چھڑک دینا (۵) مستحب ہے (رد المحتار و غیرہ) کسی میت کو چھوٹا ہو بڑا ارکان کے اندر دفن کرنا نہ چاہئے اس لئے کہ یہ بات انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے۔ (در مختار و غیرہ)

- (۱) گچی ایک قسم کی اینٹ کہتے ہیں لیکن یہ اینٹ عمارت کی معمولی اینٹوں سے زیادہ لمبی ہوتی ہے۔
- (۲) یہ قرآن مجید کی آیت ہے مٹی اس کے پتے میں کرکسی (از سنن ابی داؤد) ہم نے قبر کو پیدا کیا اور اسی میں ہے جو میں نے ہم کو اور اسی سے بھر دیا وہ تم کو نکالیں گے۔
- (۳) نبی ﷺ جب میت کے دفن سے فراغت پاتے تو تھوڑی دیر اس کی قبر پر ٹھہرتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے وہ نے مغفرت کرو اور اللہ سے سوا کسی کو ایمان پر قائم رکھے اس لئے کہ اس وقت اس سے سوا کسی اور ہے (ابو داؤد)۔
- (۴) نبی ﷺ نے اپنے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا تھا اور بھی بعض صحابہ کی قبروں پر پانی چھڑکے کا حکم پایا تھا جیسا کہ مشابہ عاریث سے ظاہر ہے۔

قبر کا مربع (۱)۔ نانا مکروہ ہے مستحب یہ ہے کہ کٹھی ہوئی شکل کو بان بستر کے بنائی جائے اس کی بلندی ایک باشت یا اس سے بچھڑا دیا جانا چاہئے۔ (در المختار و رد المحتار)
 قبر کا ایک باشت سے بہت زیادہ (۲) بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
 قبر پر سب سے زیادہ (۳) بان اس پر مٹی لگانا مکروہ ہے۔ (در مختار و غیرہ)
 بعد دفن کر پھینکے کے قبر پر کوئی غیر رت (۴) مثل گندہ یا تیل وغیرہ کے نانا بغرض زینت حرام ہے اور مہلوگی کی زینت سے مکروہ ہے۔ (در المختار و غیرہ)
 میت کی قبر پر کوئی چیز بطور یادداشت کے لکھنا جائز ہے بشرطیکہ ضرورت ہو ورنہ (۵) جائز نہیں۔ (در المختار و غیرہ)

(۱) یہ کہ سب خلیفہ تھے، ان میں سے کسی ایک مربع (۱) بستر کے برابر میں آٹھ سو چھترے قبرستان کو مربع بنائے جانے کی ایک بلندی بستر کے برابر۔
 (۲) آٹھ سو چھترے میں سے کسی ایک بلندی بستر کے برابر میں آٹھ سو چھترے قبرستان کو مربع بنائے جانے کی ایک بلندی بستر کے برابر۔
 (۳) آٹھ سو چھترے میں سے کسی ایک بلندی بستر کے برابر میں آٹھ سو چھترے قبرستان کو مربع بنائے جانے کی ایک بلندی بستر کے برابر۔
 (۴) آٹھ سو چھترے میں سے کسی ایک بلندی بستر کے برابر میں آٹھ سو چھترے قبرستان کو مربع بنائے جانے کی ایک بلندی بستر کے برابر۔
 (۵) آٹھ سو چھترے میں سے کسی ایک بلندی بستر کے برابر میں آٹھ سو چھترے قبرستان کو مربع بنائے جانے کی ایک بلندی بستر کے برابر۔

(۵) اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ مارا گیا تو قویہ بھی شریعہ ہے کہ کسی آئہ چارہ (۱) سے مارا گیا ہو اگر کسی مسلمان ذمی کے ہاتھ سے بڑا نچوڑا آئہ غیر چارہ کے مارا گیا ہو مثلاً کسی پتھر وغیرہ سے تو اس پر شیعہ کے احکام جاری نہ ہوں گے اور اگر کوئی فحش حربی کافروں یا ذمیوں یا ذکاؤں کے ہاتھ سے مارا گیا ہو یا من سے معرکہ جنگ میں قتل ہو تو اس میں آئہ چارہ سے مقتول ہونے کی شرط نہیں تھی کہ اگر کسی پتھر وغیرہ سے بھی دو ٹوک ماریں اور مرجانے تو شیعہ کے احکام میں جاری ہو جائیں گے بلکہ یہ بھی شرط نہیں کہ دو ٹوک فوراً مر چکے ہوں بلکہ اگر وہ سبقت ہوئے ہوں یعنی ان سے وہ امور موقوف میں آئیں جو باعث قتل ہو جائیں تب بھی شیعہ کی احکام جاری ہوں گے۔

مثال :- اگر کسی حربی وغیرہ نے اپنے جانور سے کسی مسلمان کو مار دیا (۲) کوئی مسلمان کسی جانور پر سوار تھا اس جانور کو حربی وغیرہ نے بھگاڑ دیا جس کی وجہ سے مسلمان اس جانور سے مارا مر گیا (۳) کسی حربی وغیرہ نے کسی مسلمان کے گھر یا جائز میں آگ لگا دی جس سے کوئی اجل اور غیر (۴) (بحر الرائق وغیرہ)

(۶) اس قتل کی سزا اگر ابتدائے بیعت کی طرف سے کوئی باغی عوض مقرر نہ ہو پھر قصاص اور مافی عوض مقرر ہو گا تب بھی اس قتل پر شیعہ کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

مثال :- (۱) کوئی مسلمان کسی مسلمان کو غیر آئہ چارہ سے قتل کر دیا (۲) کوئی مسلمان کسی کو آئہ چارہ سے قتل کر دیا مگر خطا یا غلطی سے یا کسی بھٹانے پر حملہ کر دیا اور وہ کسی انسان کے گٹ جانے (۳) کوئی فحش کسی جلد سے معرکہ جنگ کے مقتول یا ذکاؤں کے قتل اس کا معلوم نہ ہو۔ ان سب صورتوں میں چونکہ آئہ قتل کے عوض میں ماں و ابا سب ہوتا ہے قصاص نہیں واجب ہوتا اس لئے یہاں شیعہ کے احکام جاری نہ ہوں گے۔ مافی عوض کے قتل میں ابتدائی قید اس وجہ سے لگائی تھی کہ اگر ابتدائے بیعت میں مقرر نہ ہو تو اگر کسی باغی کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے جلد میں ماں و ابا ہوتا تو وہاں شیعہ کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

مثال :- اگر کسی حربی کافر نے کسی مسلمان کو مار دیا اور اگر اس مسلمان کے وارثوں سے اور اس کافر سے کچھ مال کے عوض میں صلح ہو گئی تو اس صورت میں چونکہ ابتدائے بیعت میں ماں و ابا

(۱) اگر جانور سے مراد آٹا ہے تو اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ جانور کی جانور یا جانور کی جانور سے مارا گیا ہو یا جانور کی جانور سے مارا گیا ہو۔ (۲) اگر کوئی مسلمان کسی کو آئہ چارہ سے قتل کر دیا تو اس کے وارثوں سے اور اس کافر سے کچھ مال کے عوض میں صلح ہو گئی تو اس صورت میں چونکہ ابتدائے بیعت میں ماں و ابا

اور مال ابتداء میں واجب نہیں ہوا تھا بلکہ صلح کے سبب سے اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گی (۲) کوئی باپ اپنے بیٹے کو آئندہ چارہ سے مار ڈالے تو اس صورت میں ابتداء قصاص تک واجب ہوا تھا مال ابتداء نہیں واجب ہوا بلکہ باپ کے احترام و عظمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہے لہذا یہاں بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۷) بعد زخم لگنے کے پھر کوئی امور راحت و زندگی کے مثل کھانے پینے سونے دوا کرنے خرید و فروخت وغیرہ کے اس سے وقوع میں نہ آئیں اور نہ بعد اوقات ایک نماز کے اس کی زندگی حالت ہوش و حواس میں گزرے اور نہ اس کو حالت ہوش میں معرکہ سے اٹھا کر لائیں ہاں اگر چہ انوروں کے پامال کرنے کے خوف سے اٹھا لائیں تو کچھ حرج نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص بعد زخم کے زیادہ کلام کرے تو وہ بھی شہید کے احکام میں داخل نہ ہوگا اس لئے کہ زیادہ کلام کرنا زخموں کی نشان سے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وصیت کرے تو وصیت اگر کسی دنیاوی معاملے میں ہو تو وہ شہید کے حکم سے خارج ہو جائے گا اور اگر دینی معاملے میں ہے تو نہ خارج ہوگا۔ اگر کوئی شخص معرکہ جنگ میں شہید ہو اور اس سے یہ باتیں صادر ہوں تو اگر معرکہ جنگ کے بعد صادر ہوں گی تو شہید کے احکام سے خارج ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

جس شہید میں یہ سب شرائط پائے جائیں اس کا ایک حکم (۱) یہ ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے اور اس کا خون اس کے جسم سے زائل نہ کیا جائے اسی طرح اس کو دفن کر دیں دوسرا حکم یہ ہے کہ جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں کپڑوں کو اس کے جسم سے نہ اتاریں ہاں اگر اس کے کپڑے کفن مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون کے پورا کرنے کے لئے اور کپڑوں کا زیادہ کر دینا جائز ہے اسی طرح اگر اس کے کپڑے کفن مسنون سے زیادہ ہوں تو زائد کپڑوں کا اتار لینا بھی جائز ہے اور اگر اس کے جسم پر ایسے کپڑے ہوں جن میں کفن ہونے کی صلاحیت نہ ہو جیسے پوشین وغیرہ تو ان کو بھی

(۱) شہید کے بدنوں کو صحیح عادت سے ثابت ہیں جنگ احد میں جو صحابہ شہید ہوئے تھے ان کو پانی سے غسل کے دن نہ دیا گیا نہ کھانا نہ پانی نہ دیا گیا نہ ان کے کفن کا حکم فرمایا تھا اور ان پر نماز پڑھا نہ تھا احادیث سے ثابت ہے اگرچہ ہر جرحہ میں ضعیف بھی ہو مگر مجموعہ ان سب کا حسب اصول حدیث ضرر حسن ہے اور صحیح بخاری کی نماز پڑھنے کی روایت پر ثابت دہائی کے قاعدے سے اسی کو ترجیح ہے باقی رہے یہ شرائط انکی وجہ یہ ہے کہ میت کو غسل نہ دیا ہو کفن نہ پہنا یا خلاف قیاس ہے اور جو حکم خلاف قیاس مروی ہو چاہے وہ ان خصوصیات میں مختصر جتا ہے اور یہ حکم شہداء کے احکام سے باہر ہے اس لیے صادر ہوا تھا لہذا ان کے حالات اور خصوصیات کا لحاظ کر کے ان شرائط کا استہرا کیا گیا (۲) (ملاحظہ کرو)

اجار لینا چاہئے ہاں اگر ایسے کپڑوں کے سوا اس کے جسم پر کوئی کپڑا نہ ہو تو پھر پوشین وغیرہ کو نہ اتارنا چاہئے، نوئی، بوتہ، موزو، ہتھکڑی وغیرہ ہر حال میں اتار لینا چاہئے گا اور باقی سب احکام جو اور موتی کے لئے ہیں مثل نماز وغیرہ کے وہ سب ان کے حق میں بھی جاری ہوں گے۔

اگر کسی شہید میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور نیا کفن بھی پہنایا جائے گا۔

متفرق مسائل

(۱) اگر میت کو قبر میں قبلہ رو کرنا یاد نہ رہے اور بعد دفن کرنے اور مٹی ڈال دینے کے خیابان آئے تو پھر قبلہ رو کرنے کے لئے اس کی قبر کھودنا جائز نہیں ہاں اگر صرف کوئی رکھی گئی ہو مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو وہاں کو نصیباغہ کر اس کو قبلہ رو کر دینا چاہئے۔

(۲) عورتوں کو جنازے کے مراء جان کر وہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۳) روئے والی عورتوں کا جنازہ کرنے والیوں کا جنازے کے ساتھ چنا ممنوع ہے۔

(در مختار وغیرہ)

(۴) میت کو قبر میں رکھتے وقت اذان کہنا مکروہ نہیں بلکہ بدعت ہے۔ (رد المحتار)

(۵) اگر امام جنازے کی نماز میں چار تکبیر سے زیادہ کہے تو حضتی مقتدیوں کو چاہئے کہ ان

زائد تکبیروں میں امام کا اتباع نہ کریں بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑے رہیں جب امام سلام

پھیرے تو خود بھی پھیر دیں ہاں اگر یہ زائد تکبیریں امام سے نہ سنی جائیں بلکہ مسلم (۱) سے تو

مقتدیوں کو چاہئے کہ اتباع کریں اور ہر تکبیر کو تکبیر تحریمہ سمجھیں یہ خیالی کر کے کہ شاید اس سے پہلے

جو چار تکبیریں مکمل نقل کر چکا ہے وہ غلط: ہوں امام نے اب تکبیر تحریمہ کی ہو۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۶) اگر کوئی شخص کشتی پر سفر جائے اور زمین وہاں سے اس قدر دور ہو کہ نعش کے خراب ہو جانے

کا خوف ہو تو اس وقت چاہئے کہ غسل اور نعش اور نماز سے فراغت کر کے اس کو دریا میں ڈال دیں اور

اگر زمین اس قدر دور نہ ہو تو اس نعش کو رکھ چھوڑیں اور زمین میں دفن کر دیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۷) جب قیامت آتی ہے تو یہ خیال رہتا ہے کہ امام نے تکبیروں کی آواز آخر صلوٰۃ تک پہنچا لیگی تو اس میں ایک

”نعش“ حسب ضرورت مقرر کر دیتے جاتے ہیں کہ امام کی تکبیر میں کون جتنا آواز ہے حسب اہوائی تاکہ مقتدی جن سے

بعد ہیں ان کی تکبیر کو کون کونسا آواز کرنے میں فضا نہ کریں اسی تکبیر کہنے والے کو ”نعش“ ہے۔ ۱۲

کام دین میں شک لا جائے دوسرے اور گمراہی کا سبب ہے۔

یہ غلطی کیا کم ہے کہ عورتوں کے رسم و رواج اور چالوں کے افعال سنت سمجھ لئے جائیں اور مثل سنت رسول اللہ کے ان پر عمل ہونے لگے اور بدعت سے اعتقاد اور احترام کی جس قدر سخت تاکیدیں شریعت میں وارد ہوئی ہیں وہ سب بالائے طاق کر دی جائیں۔

ان وجود سے مناسب معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب کے کچھ مسائل اور اس کا شرعی طریقہ بیان کر دیا جائے جس کو دیکھ کر ناظرین خود سمجھ لیں گے کہ آپ کے مصلوہ باتیں جو اس زمانے میں امیہ و کوفی تھیں سب غیر مشروع ہیں۔ بلکہ بعض بعض غیر مشروع باتوں کا ذکر بھی کر دیا جائے گا تمام ان نامشروع چیزوں کا ذکر کرنا جو اس زمانہ میں رائج ہیں اگرچہ مفید تھا مگر ہمارے امکان میں نہیں اس لئے کہ ہر ملک میں جدا جدا رسم و رواج وہاں کے لوگوں نے جاری کر رکھے ہیں خود ہندوستان ہی کے مختلف مقامات میں رسوم جاری ہیں ان سب پر ہم کو اطلاع نہیں۔

اس بیان میں ہم زیادہ طول دینا بوجہ اس کے کہ یہ مسئلہ اس فن کا نہیں ہے۔ مناسب نہیں سمجھتے یہاں ہم سب سے پہلے بدعت کی تعریف لکھتے ہیں۔

مسئلہ:- حسب تصریح عنائے محققین بدعت کے دو معنی ہیں ایک لغوی دوسرے اصطلاحی شرعی لغت میں بدعت ہر نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عبادت کی قسم سے ہو یا عادات کی اس معنی کے اعتبار سے ہر چیز کو اس کے ماسبق کے اعتبار سے بدعت کہہ سکتے ہیں دین اسلام کو بھی باعتبار دین محسوس کے بدعت کہا جاسکتا ہے اسی اعتبار سے حضرت فاروق اعظم نے تراویح کی جماعت عامہ کو بدعت فرمایا اور اسی لحاظ سے فقہاء نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں بدعت واجبہ، بدعت مستحبہ، بدعت مباحہ، بدعت مکروہہ اور اصطلاح شرعیہ میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دنیہ سے سمجھی جائے اور کسی دلیل شرعی سے اس کا ثبوت نہ ہو نہ کتاب اللہ سے نہ احادیث سے نہ اجماع مجتہدین سے نہ قیاس شرعی سے اس معنی کے لحاظ سے بدعت کی کوئی قسم سوائے مومنین کے نہیں ہو سکتی اور اس معنی کے اعتبار سے حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ کل بدعت ضالہ جب بدعت کی تعریف معلوم ہو چکی تو ہر مسلمان کو یہ امر ضروری ہوا کہ جب کوئی کام دین کا کرے تو یہ پہلے تحقیق کرے کہ اس کام کا ثبوت کسی دلیل شرعی سے ہوتا ہے یا نہیں اگر نہ ہوتا ہو تو گمراہی و کام افغانی طبیعت کو کیسا ہی اچھا معلوم ہو اور کہتے ہی بڑے لوگوں نے اس کام کو کیا ہو مگر اس کے کرنے سے سخت اجتناب کرے ورنہ اس وعید شدید کا مستحق ہو گا جو صحیح حدیث میں

و رد ہوئی ہے۔

مسئلہ :- اہل سنت کا اس امر پر اجماع (۱) ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اعمال و عبادات کا ثواب خواہ مالی ہوں جیسے صدقہ وغیرہ یا دینی جیسے نماز و روزہ قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کسی دوسرے کو دے تو حق جس شانہ شخص اپنے فضل سے ان عبادات کا ثواب اس کو پہنچاتا ہے ہاں (۲) اس میں اختلاف ہے کہ فرائض کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچ سکتا ہے یا صرف نوافل کا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ زندوں کو بھی یہ ثواب پہنچ سکتا ہے یا صرف مردوں کو۔

(فائدہ :-) قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب پہنچانے کو ہمارے عرف میں (۳) قاتحہ کہتے

ہیں۔

مسئلہ :- صحیح یہ ہے کہ جس وقت جو عبادت کی جائے اس کے ساتھ ہی دوسرے کو اس کا ثواب دینے کی نیت شرط نہیں مگر اگر بعد اس عبادت کے بھی کسی دوسرے کو اس کے دینے کی نیت کر لی جائے تب بھی جائز ہے اور اس کا ثواب دوسرے کو پہنچ جائے گا۔ (بحر الرائق)

مسئلہ :- اگر کوئی شخص اپنی کسی عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو دے تو یہ نہیں ہوتا کہ اس عبادت کا ثواب اس کے کرنے والے کو بالکل نہ ملے بلکہ اس عبادت کا ثواب اس کو بھی ملتا ہے اور جس کو یا گیا ہے اس کو بھی یہ شخص فضل الہی ہے۔ اسی وجہ سے ملے دے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی عبادت کو کرے تو اس کو چاہئے کہ اس کا ثواب مومنین کی امداد کو پہنچانے کے لئے اس کو بھی ثواب ملے اور لوگوں کو بھی بلکہ اس صورت میں مومنین کی نفع رسانی کے سبب سے دوسرے ثواب کی امید ہے۔

مسئلہ :- اگر کوئی شخص کسی ایک عبادت کا ثواب کئی مردوں کی امداد کو پہنچائے تو وہ ثواب تقسیم ہو کر ان مردوں کو نہیں دیا جاتا بلکہ ہر شخص کو پورا پورا ثواب جو اس عبادت کا مقرر ہے عنایت ہوتا ہے۔

(۱) امام ذکری رحمہ اللہ کے نزدیک مرد و عورت دونوں کا ثواب پہنچتا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ سے بھی یہی روایت مشہور ہے مگر حنفیہ کی فقہانوں میں امام ربیع رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ثواب پہنچ سکتا ہے ہر مرد و عورت دونوں کو (۲) مسابح بحر الرائق نے لکھا ہے کہ نوافل دونوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے ہر مرد و عورت دونوں کو ثواب پہنچ سکتا ہے مگر مشہور مرد و عورت دونوں کے غنائم سے ہے۔ (۳) شاید اس کو وہاں سب سے کہتے ہیں کہ اس ۱۲ میں سورۃ فاتحہ بھی ہو سکتی ہے۔

مسئلہ :- نبی ﷺ کی جناب مقدس میں بھی عبادات کا ثواب بھیجتا شروع ہے حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظمؓ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد کئی عمرے کئے اور ان کا ثواب اپنی طرف سے آنحضرت ﷺ کی مقدس روح کو پہنچایا اور بھی بعض بعض صحابہ اپنی عبادتوں کا ثواب اس پارگاہ نورانی میں ہدیہ کیا کرتے تھے۔ ختمائے امت نے بھی اس سعادت عظمیٰ سے بہرہ وافر حاصل کیا ہے علامہ ذہبی سرسبز رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی طرف سے دس ہزار سے زیادہ قرآن مجید فتم کئے اور اسی قدر قربانیاں کیں۔ حضرات صوفیہ کے یہاں ایک نماز رائج ہے جو ظہر۔ مغرب۔ عشاء کے بعد در رکعت پڑھی جاتی ہے اور اس کا ثواب آپ ﷺ کی مقدس روح کو پہنچایا جاتا ہے اس نماز کو بدینہ الرسول کہتے ہیں اس نماز کو بعض ذواق مسنون سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے مگر چونکہ آنحضرت ﷺ کی روح مقدس کو ایصال ثواب کیا جاتا ہے اس لئے اس کا پڑھنا موجب ثواب ضرور ہے۔ لہذا بعض علماء کا یہ خیال کہ آنحضرت ﷺ کی مقدس روح کو ایصال شروع کھس فاسد ہے۔ (۱)

علامہ لکھتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی روح مقدس کو ایصال ثواب مستحب ہے اس لئے کہ آپ کے حقوق جو امت پر ہیں بے حدود حساب ہیں جو جو احسانات آپ ﷺ نے کئے ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔ یہ کیا احسان ہے کہ چاد ملامت سے نکل کر شاہ راہ چرایت پر چڑھا آپ ہی کی بدولت نصیب ہوا اور کفر کی روح فرساتا رکھیوں سے نجات پا کر اسلام کی دہرے روشنی آپ ہی کی ضمن سے ملی۔ ان احسانات کی مجازات اگر ہم سے کچھ ہو نہیں سکتی تو وہی قدر سعی کہ کبھی کبھی اگر کچھ عبادت ہو سکے تو اس کا ثواب آپ ﷺ کی روح شریف کو پہنچادیں۔ میرے خیال میں وہ شخص بہت بد نصیب ہے جس کو تمام عمر میں ایک دفعہ بھی یہ سعادت نہ نصیب ہوئی ہو۔

(۱) بعض علماء کا خیال ہے کہ آنحضرت ﷺ کے جناب مقدس میں ایصال ثواب شروع نہیں ہو جہاں یہ کہ حضرت ﷺ نے اپنے لئے اس کا فتم تک دیا دوسرے یہ کہ چنانچہ ثواب یہ قرنیہ عبادت کو مفید ہوتا ہے یا آنحضرت ﷺ کو یہ دوسرا ثواب دینا ہے یا جس جہاں عبادت مالہ کہ حضرت کو عبادت ہوئے ہیں ان سے بڑا حاکم کوئی اور جی نہیں جس کے حصہ میں نہ ہوگا ہوں گا اگر ہی کیا جن کے حالات کی آمد وہی جاسے۔ سر یہ نہیں کہ نہیں ہونا اس لئے کہ اپنے سوا میں خاص اجازت اور قسم کی ضرورت تھی ورنہ صحابہ اور علماء امت یہاں نہ کرتے خصوصاً ان عزیز جیسے شیخ سہیل صحابی کا اس کو کرنا کیسے ممکن ہے۔ چنانچہ اس لئے کہ یہاں ایصال ثواب سے قرنیہ عبادت کی آرزو آنحضرت ﷺ کے مرتبہ عالیہ میں قرنیہ ممکن ہے اور آنحضرت ﷺ خود اپنے لئے قربات مرتب کی وہاں نہ کرتے حالانکہ صحیح ۵۰۰ حدیث سے ثابت ہے اور در شریف میں بھی نہ پائی کی دعا میں پائی ہے اور وہی احادیث سے ثابت ہیں (ابن ماجہ)۔

مسئلہ :- ایساں ثواب کا طریقہ یہ ہے کہ جس عبادت کا پہنچنا منظور ہو اس عبادت سے فراغت کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اسے اللہ اس عبادت کا ثواب فلاں شخص کی روح کو پہنچا دے۔

(مثال) :- قرآن مجید کی سورتیں یا اور کوئی ذکر یا تسبیح وغیرہ پڑھ کر یا نقل نماز پڑھ کر یا کسی محتاج کو کھانا کھلا کر یا کچھ دے کر یہ روزہ رکھ کر یا حج کر کے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ

اللہم اوصل ثواب هذه العبادة الى فلان ۔

آج کل ہمارے اطراف میں جو یہ طریقہ رائج ہے کہ کھانا یا خیرین وغیرہ آگے رکھ کر قرآن مجید کی سورتیں پڑھتے ہیں اور اس کو ایک ضروری امر خیال کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس کے خلاف کرے یعنی بغیر اس کے کہہ کر آگے رکھ جائے قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچا دے تو اس پر سخت انکار کیا جاتا ہے عوام کے خیال میں یہ بات جہتِ حق ہے کہ جب تک یہ خاص صورت نہ کی جائے میت کو ثواب نہ پہنچے گا۔ لاکھ یا ایک سخت بدعت ہے کہ نہ انہی کو کھلایا جائے تو اس کا ثواب ملے نہ میت کو پہنچے گا قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر بخشی جائیں گی تو اس کا ثواب ملے نہ پہنچان دونوں میں ایک دوسرے پر متوقف سمجھنا بہت جہل ہے۔ عوام کے اس خیال کا سبب جہاں تک میں غور کرتا ہوں شاید یہ ہوا ہو کہ کسی بزرگ نے کسی میت کے ایساں ثواب کی سبب پوچھا ہو گا کہ عبادت مان اور عبادت بدعتی دونوں کا ثواب اس کو پہنچا دے گا نہ انہوں نے قرآن مجید کی عبادت بھی کی ہوگی اور کھانا بھی کسی محتاج کو کھلایا ہوگا اور یہ دونوں عبادتیں کسی اللہ تعالیٰ سے ایک ہی مجلس میں ہوئی ہوں گی اس ماستِ اہم علی کو دیکھ کر تبصیر واقف نہیں ہوں گے کہ کھانے کا آگے رکھ کر پڑھنا ضروری امر ہے یہ نہ سمجھنا ہندوستان کے اور کسی ملک میں نہیں ہوئی۔

ہمارے زمانہ میں عوام کو یہ بھی خیال ہے کہ قبر پر پڑ کر پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے نہ بہت اس کے کہ پڑھنی کھانے پینا دینا جو سب یہاں تک کہ سب کچھ پڑھ کر کسی میت کو اس کا ثواب پہنچا منظور ہوتا ہے تو اسی میں پیچھا کی قبر پر جانا پڑتا ہے حالانکہ یہ خیال شخص سے اصل ہے جیسا کہ قبر پر جا کر پڑھنا ویسا ہی اپنی جگہ پر۔ ہاں یہ امر کی بات ہے کہ جب زیادہ رات قبر کے سنے نہ ہو تو وہاں فاتحہ بھی پڑھیں۔

مسئلہ :- چند دنوں کا مقرر کر دینا کہ دو قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید پڑھ کریں اور اس

کا ثواب میت کو دیا کریں جائز ہے بشرطیکہ قبر پر بیٹھنا صرف اس غرض سے ہو کہ قرآن مجید پڑھنا، التماس دعا اطمینان کی ساتھ ہو جایا کرے۔ (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ:- ایصال ثواب کے لئے دن اور تاریخ کا مقرر کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رائج ہے۔ تہجہ۔ صواہیں۔ جوسواہیں۔ چالیسواہیں۔ شش ماہی۔ برسی بے اصل ہے لیکن اگر اس تقرر تاریخ سے کوئی غرض صحیح متعلق ہو تو پھر بیجا نہ ہوگا مثلاً اس کے کہ کام کا وقت مقرر کر لینے سے کام اچھا اور انتظام اور اطمینان سے ہوتا ہے جیسا کہ صحابہؓ نے قرآن مجید کی تلاوت کا وقت مقرر کر لیا تھا یا یہ غرض ہو کہ وقت مقرر ہو جانے سے لوگوں کے بلانے کی زحمت نہ اٹھانا پڑے گی اور لوگوں کے جمع ہونے کی ضرورت نہ رہا کرتی ہے اور بے کسی غرض صحیح کے ناجائز ہے اسی لحاظ سے شیخ وطلوی نے اس باجماع خاص کو جو سوہم کہہ دیا ہے بدعت و حرام لکھا ہے۔ (شرح سفر المساعداۃ)

ہمارے زمانہ میں ان تاریخوں پر سخت التزام ہو گیا ہے مگر کوئی ان تاریخوں میں ان اعمال کو نہ کرے تو نقص نہ کلامت ہوتا ہے جس کے سبب سے دو خرابیاں سخت پیدا ہو گئی ہیں ایک یہ کہ عوام کا اعتقاد خراب ہو گیا وہ خدا جانے ان تاریخوں کے اعمال کو کیا سمجھنے لگے سنت یا مستحب یا شاید اس سے بھی زیادہ دوسرے یہ کہ بعض لوگ جو ان اعمال کی اصلیت سے ناواقف ہیں ان کے اعتقاد میں کسی قسم کی خرابی نہیں آئی محض خوف ملامت سے ان اعمال کو کرتے ہیں اس سے مقصود خوشنودی (۲) اٹھما نہیں ہوتی بیچاروں سے جس طرح ممکن ہو تو فرض وام لے کر جو دستور ہوتا ہے کرنا ہی پڑتا ہے علاوہ ان سب خرابیوں کے جس چیز کو شریعت نے ہم پر لازم نہیں کیا اس کو لازم سمجھ لینا یہ خود ہی کیا کم بدعت ہے زمانے کی یہ حالت دیکھ کر یہی مصلکت معلوم ہوتی ہے کہ ان تعمیرات کے اٹھادینے کی کوشش کی جائے (۳) اور اصلی حالت اعمال کی ظاہر کر دی جائے کہ نہ

(۱) لوگوں کے مرنے کے ضرورت ایک چیز ہوتی ہے کہ چند مسلمانوں کا مل کر دعا جائے سفرت کرنا زیادہ مقبولیت کا سبب ہوتا ہے دوسرے یہ کہ جہر کو مل کر دعوت کریں گے تو زیادہ ہوگی نسبت ایک دو نفس کے اور اس کا ثواب بھی زیادہ ہوگا اور یہی اصل مقصود ہے تیسرے یہ کہ قبرا کو کھانا سیر کیا جاتا ہے اس کا حکم بھی اچھا ہوگا (۲)

(۲) علامہ شامی سرخ سے متائل ہیں کہ یہ تمام خیال لوگوں کے کھلانے کو ہوتے ہیں خدا کی خوشنودی ان سے مقصود نہیں ہوتی لہذا اس سے احتراز چاہئے (۳)

(۳) عوام کے اعتقاد و سنت کی حفاظت کے لئے شریعت نے بہت اہتمام کیا ہے بہت نیک باتیں جو مباح ہیں بلکہ باعث ثواب ہیں اللہ رکھی ہیں انہی کو کتب میں نہیں دیکھی ہیں اس کی مثالیں پوشیدہ نہیں دیکھنے چاہئے حاجت احتیاجی ظہر کی نسبت صاحب خراہ اسی نے فتویٰ دیا کہ یہ پڑھنا جائز نہیں اس خیال سے کہ عوام اس کو ضروری سمجھ لیں جسے وہ جتنے کی نماز کی فریضت میں ان کو پڑھنا ہوگا پھر کسی سنیس بعد فرض کے کل ظہر آفتاب کے چھوٹنے تک جائز نہیں ہیں عوام کے لئے علامہ شامی نے فتویٰ دیا ہے کہ عید گاہ میں کل نہ پڑھیں نہ نماز جائز ہے مگر حضرت علی مرتضیٰ نے عید گاہ میں نہ پڑھیں نہ نماز جائز ہے کہ معلوم ہیں رسولوں کے معامت کا کیا مطلب سمجھیں (۱۰)

یہ سائنس میں نہ مستحب۔

مسئلہ: چند غول کا مقرر کردہ کدوہ قبر پر جیسے کہ قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب میت کو پہنچائیں جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

مسئلہ۔ قبروں کی زیارت کرنا یعنی ان کو جا کر دیکھنا مستحب ہے (۱) بہتر یہ ہے کہ ہر مہینے میں کم سے کم ایک مرتبہ زیارت قبول کی جائے اور بہتر یہ ہے (۲) کہ وہ دن جسے ناموس بزرگوں کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کر کے جانا بھی جائز ہے۔ (۳) عورتوں کے لئے بھی زیارت قبول جائز ہے بشرطیکہ جو ان دنوں اور مناسبات کے تازہ کرنے کے لئے زیارت نہ کریں بلکہ میرت اور برکت حاصل کرنے کی غرض سے۔ (روایت احمد و شریانی وغیرہ)

زیارت قبر کے وقت خطِ اربعہ اور کھڑے کھڑے کچھ چڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچانے اور اس کے لئے اور اپنے لئے دعا کرتا مستحب ہے اور مستحب ہے کہ جب زیارت قبر کے لئے جائے تو قبرستان میں یا قبر کے پاس پہنچنے ہی کہے السلام علیکم (سلام) اور قوم مومنین وانا ان شاء اللہ بکم لا حشون وفساء ل اللہ لنا ولکم العافیہ زیارت قبور کا بعض اس قبیل سے ترک کر دینا کہ وہاں عوام لوگ بدعت اور شرک کی باتیں مثل طوافِ قبور اور جودۂ قبور وغیرہ سے ترک ہوئی کرتے ہیں یا محرم عورتیں وغیرہ وہاں جڑ جاتی ہیں نہ کہ جسے بلکہ ایسی ہی امتوں میں انسان

[illegible]

(۴) اسے شوشی نے دھوکا دیا، جس میں اسے کہتے ہیں کہ ایک دن اس سے پہلے ہر ایک انسان کے بعد تواریک

[illegible][illegible]

(۴) اگر ہم سوچیں کہ ان محرماتوں نے جو اعمال کیے، ان کے لیے جہنم کی سزا ہے، تو یہ سزا کتنی بڑی ہے۔

کو لازم ہے کہ ان امور کو حقیقی ملائکہ کے اندر زیادتِ قبور سے باز نہ رہے۔ (ردالمحتار - ج ۱)

مسئلہ :- کسی میت کے غم میں کپڑوں کا پھاڑنا یا منہ پر طمانچے مارنا یا سینے (۱) کا کوٹنا ناجائز ہے ہاں بغرض اس کے کذباًن سے کچھ کہا جائے صرف رونا جائز ہے اور سنون ہے کہ جب کوئی مسلمان کسی مصیبت میں گرفتار ہو تو انا للہ وانا الیہ راجعون (۲) کی کثرت کرے۔ نمازوں کے تمام اقسام کا بیان ہو چکا ہے اب ہم ایک ضروری اور مفید بیان پر جس کے مسائل و کفر فقہ کی کتابوں میں حفرق ذکر کئے گئے ہیں اور اس سبب سے ان کے دستیاب ہونے میں فی الجملہ وقت ہوتی ہے اس جلد کو ختم کرو دیتے ہیں۔

مسجد کے احکام

یہاں ہم کو مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصود نہیں جو وقف سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ وقف کے بیان میں آئے گا۔ ہم یہاں ان احکام کو بیان کرتے ہیں جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۱) مسجد کے دروازہ کا بند کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر نماز کا وقت ہو اور مال و اسباب کی حفاظت کے لئے دروازہ بند کر لیا جائے تو جائز ہے۔

(۲) مسجد کی حیثیت پر پاخانہ پیشاب یا اجتماع کرتا مکروہ تحریمی ہے۔ جس گھر میں مسجد ہو اس پورے گھر کو مسجد کا حکم نہیں اسی طرح اس جگہ کو بھی مسجد کا حکم نہیں جو عیدین یا جنازے کی نماز کے لئے مقرر کی گئی ہو۔

(۳) مسجد کے دروہیوار کا منتش کرتا جائز ہے بشرطیکہ کوئی شخص اپنے خاص مال سے (۴) بنائے مگر بہتر یہی ہے کہ مسجد میں نقش و نگار نہ بنائے جائیں۔ (۴)

(۱) حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ماتم میں سید کوئی انصاف پہلے ثواب سمجھتے ہیں حالانکہ صحیح بخاری میں آنحضرت ﷺ صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص منہ زخمی ہو جائے اس کے لئے عذاب ہے اور عذاب ہمارے گروہ سے خارج ہے اور

(۶) جرہ ہم سب لہذا مل شان کے کٹھک ہیں اور ہی کے ہیں ہم کو جانا ہے اس گل کے بہت فدا کی اس گلہ دفر آں مجید
میں ہے کو اس گلے کے کہتے ہوں براۓ نامک کی رشتیں مائل ہوئی ہیں اور وہ لوگ ہو کہ کو نہیں کے ۱۲۔

(۳) اگر باطن حقیقت سے نفس و نگار بنائے جائیں تو اس کا جسم حقیقت کے دیون میں آجما جائے گا۔ ۱۲۸

(۴) مسجد کے آرائش و بہار سے ہوا ہے۔ غرض اور اس کی کدورت میں یہ درحقیقت میرا ہے کہ کسی سرور و کرم بفرمائی نہایت ہاتھوں میں جوڑوں کے فوٹوں میں بطور اپنے ہاتھوں میں ۱۲۔

(۴) مسجد کے دروازے پر قرآن مجید کی آیتوں یا سورتوں کا کتبہ لٹکا دینا جائز نہیں۔

(۵) مسجد کے اندر وضو یا نفل کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر کوئی صرف رکھ لیا جائے کہ وضو کی پانی اس میں گرا۔ مسجد میں نہ گرنے پانے تو پھر جائز ہے۔

(۶) مسجد کے اندر یا مسجد کی دیواروں پر تھوکنایا تاک صاف کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر نہایت ضرورت اور پیش آنے تو نہان یا فرش پر تھوک دینا بیتر ہے بہ نسبت زمین مسجد کے اس لئے کہ نہان یا وغیرہ مسجد کا جزو نہیں ہیں نہان کو مسجد کا قسم ہے۔

(۷) کلاب اور حائض کو مسجد کے اندر جانا مکروہ تحریمی ہے۔

(۸) مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں استکلاف کی حالت میں بقدر

ضرورت مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا جائز ہے ضرورت سے زیادہ اس وقت بھی ناجائز ہے۔

(۹) اگر کسی کے پیر میں منی وغیرہ بھر جائے تو اس کو مسجد کی دیوار یا ستون میں پونچھنا مکروہ

ہے۔

(۱۰) مسجد کے اندر رختوں کا لٹکانا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ دستور اہل کتاب کا ہے ہاں اگر

اس میں مسجد کا کوئی نفع ہو جائے مثلاً مسجد کی زمین میں فی زید و دودک دیواروں کے ٹرپانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں اگر درخت لگایا جائے تو وہ فنی کو جذب کر لے گا۔

(۱۱) مسجد میں کوئی کوٹھڑی وغیرہ مسجد کا باب رکھنے کے لئے بنانا جائز ہے۔

(۱۲) مسجد کو راستہ قرار دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر سخت ضرورت لاحق ہوتو ایسی حالت

میں مسجد سے ہو کر نکل جانا جائز ہے۔

(۱۳) مسجد میں کسی پیشہ ور کو اپنے پیشہ کرنا جائز نہیں اس لئے کہ مسجد دین کے کاموں خصوصاً

نزد کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں دنیا کے کام نہ ہونے چاہئیں ہاں اگر کوئی شخص مسجد کی خدمت

کے لئے مسجد میں بیٹھے اور ضامن اپنے کام بھی کرتا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں مثلاً کوئی کاتب یا

ورزی مسجد کے اندر بغرض حفاظت مسجد کے اندر بیٹھے اور ضامن اپنی کتاب یا سلامتی بھی کرنا جائے تو

جائز ہے۔

فتح جمل شریعتی قوانین سے سہمہ نقد کی دوسری جلد تمام ہو گئی جس میں نماز کا بیان ہے۔

و اتعوا دعوات ان الحمد لله رب العالمین.

نماز کے اذکار غیر عربی زبان میں پڑھے جاسکتے ہیں یا نہیں؟

حامداً و مصلياً و مستمعاً۔ اس نے اس میں میرے عزیز سرائی نے مجھ سے پے در پے درخواستیں کیں اور مجھے اس امر پر مجبور کیا کہ میں ایسے رسالہ مستعمل اس مسئلہ پر لکھ دوں کہ نماز کے اذکار میں کس ذکر کا غیر عربی زبان میں پڑھنا جائز ہے اور کس کا نہیں اور ہر نماز سے تو بیع انکراہت یا بدو انکراہت اس لئے کہ آج کل بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نماز میں قرآن مجید کا ترجمہ پڑھنا کافی ہے۔ حتیٰ کہ بعض لوگوں نے اس کی تائید میں رسائے بھی نکالے اصراف و کن میں اس مسئلہ کا بہت شور ہے کم علم مسلمانوں کو سخت تشویش ہے ان کو یہ بھی سمجھا دیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔ لہذا میں نے قصص تائید لہجی پر بھروسہ کر کے اس بحث میں نہ فرمائی کی واللہ وہی المستوفی۔

پہلا مسئلہ: نماز میں قرآن مجید کی اصل عبارت کا پڑھنا فرض ہے یا اگر اس کا ترجمہ کسی زبان میں کر کے پڑھ لیا جائے تب بھی جائز ہے۔

جواب:۔ اصل عبارت کا جو کوئی حصہ سے متواتر منقول ہے یا کچھ اضافہ نماز میں فرض ہے اگر اس کا ترجمہ کر کے کسی زبان میں پڑھا جائے گا تو نہ رنہ ہوگی حتیٰ کہ خود عربی زبان کا لفظ جو کوئی حصہ سے متواتر منقول نہ ہو اس کے پڑھنے سے بھی نماز نہیں ہوتی گو وہ لفظ قرآنی کا صروف ہو۔

سوال:۔ اگر کسی کو قرآن مجید کی کوئی سورت یا آیت یاد نہ ہو اور نہ یاد کر سکے ہو اس کی زبان سے عربی الفاظ نہ آدہوتے ہوں یا یاد ہو مگر عربی زبان کے نہ جاننے کے سبب سے اس کے معانی نہ سمجھتا ہو تو وہ کیا کرے اگر بے معنی سمجھے ہوئے طوطے کی طرح زبان سے الفاظ کہہ دے تو دل پر کچھ اثر نہ ہوگا اور نماز میں خشوع کی کیفیت نہ پیدا ہوگی۔

جواب:۔ جس شخص کو قرآن مجید کی کوئی سورت یاد نہ ہو اس کو چاہئے کہ یاد کرنے کی کوشش کرے اور جب تک یاد نہ ہو جائے وہ اصطلاح فقہ میں ای سمجھا جائے گا کہ بقدر اترأت و ادب سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے اور جس شخص کی زبان سے عربی الفاظ نہ آدہوتے ہوں اس کو اختیار ہے چاہے سورہہ فاتحہ اور کسی دوسری سورت کا ترجمہ اپنی زبان میں کر لے اور چاہے

سوت کے ہوئے کھار ہے۔

۱۱) قرآن غیر العربی بسمی قرآن ماجرا الا تری انه یصبح نفی القرآن عہ
فیقل لبس بقرآن واما هو ترجمۃ واما جو زناہ للعاجز اذا لم یخل بالمعنی
لانہ قرآن وجہ باعتبار اشتمالہ علی المعنی لان بیان بہ اولی من الترك بظنفا
اذ لا کتبلف بحسب الوسع وهو نظیر الا یساء (معراج الذاریۃ) واما الی الصحیح
المدی رجع الیہ ان القرآن اسم النظم والمعنی کما هو قولہما لا یفترص علیہ الا
نعلم العربی ولا اعلم خلافا فی ان القرآن عبدہما اسم النظم والمعنی حیثا وقد
ما عن الاتفاق فی ان الفارسیۃ عنہما لیست قرآن (الصحف الثمینیہ عشرہ لانی)

اور وہ انھیں جو عربی زبان نہ جانتے کے سبب سے معنی نہیں سمجھ سکتا۔ اس کو چاہئے کہ بے معنی
سمجھے ہوئے وہی اصلی الفاظ نماز میں پڑھے، ہاں اس امر کی کوشش کرے اس پر ضروری ہے کہ عربی
زبان سے اتنی واقفیت کرے کہ اس سے قرآن مجید کے معنی کو سمجھ سکے۔ وہ چاہیے کہ بے معنی سمجھے
ہوئے پڑھنے میں خشوع نہ پیدا ہوگا بالکل غلط اور خلاف مشاہدہ ہے۔ ہم انھیں کہتے ہیں کہ
بزاروں معنی سمجھتے ہوں، ہاں نماز میں کچھ بھی خشوع نہیں ہوتا اور معنی نہ سمجھتے ہوں بہت ٹوٹا ٹوٹا کیفیت
خشوع یہ اصل یہ ہے کہ خشوع کا ہونا سمجھنے پر موقوف نہیں، ہمدردت قلب اور قوت
ایمان کا اثر ہے بلکہ اگر کوئی شخص معنی سمجھتا ہو اور اپنا خیال ہمدردت حق پر مشغول کرے تو یقیناً یہ بھی
ایک حسب مدہم خشوع کا ہونا ہے گا۔

سوال :- کیا ان صاحب حدیثہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترجمہ قرآن مجید کے پڑھنے سے
نماز ہو جاتی ہے آری الواقع ان کا یہ مذہب یہ تھا کہ قرآن کی تکمیل ہے۔
جواب :- اہم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی ترجمہ قرآن مجید کے پڑھنے سے
نماز نہیں ہوتی۔ ہاں کسی زمانے میں وہ اس امر کے قائل تھے مگر جب ان کو اس قول کا کٹھنہ وارہا ہے

(۱) الخیر عربی قرآن مجید ہے، یہ نہیں معلوم کہ قرآن کی کمی اس سے درست ہے اور یہ کہ اگر قرآن نہیں ہے
صرف اس کا ترجمہ ہے اور نہ اس کو وہ دور کے جس وقت جاری کیا ہے کہ قرآن میں نہیں لے گئے۔ یہ تو قرآن
معنی کو سمجھنا نہیں ہے، اس کی افادہ کرنا بہت مشکل چیز ہے اسے سمجھنا ہے عیناً طیف ناصت کے آگے ہے،
اور شہ کی نماز پڑھنے کے عمل ہے کہ معذور ہو جائے۔ چنانچہ اگر کسی شخص کی زبان اس کی طرف اہم
مذہب سے متاثر ہو کر قرآن میں ہمدردت آتی ہو تو وہ کہتا ہے جو کہ میں کافوں جو اس نے عربی گو زبان کا سمجھا
فرماتے، اور میں نہیں جانتا کہ کئی نے اس میں اختلاف کیا تو نہ میں نہ وہ، یہ قرآن جو ہمدردت حق کا
نام ہے نہ سمجھتا ہے بلکہ اگر کچھ چاہے کہ قرآن مجید معنی سے نہ ہو تو یہ نہیں ہے۔

دیکھ کر معلوم ہوا کہ انہوں نے اس سے رجوع کیا، ان کا رجوع کرنا فقہ کی تمام کتابوں میں بہت صراحت سے منقول ہے۔ یہ ایہ میں ہے۔ (۱) ابو یوسفی رجوعہ فی اصل المسئلة الی قولہما وعلیہ الا اعتماد بنائے شرع ہو گیا میں ہے۔ (۲) ابو یوسفی رجوعہ من ای رجوع اس حقیقہ فی اصل المسئلة من یعنی الفقراء بالفارسیہ و علی قولہما شی ای الی قول امی یوسف و محمد و راہ ابو بکر الرازی وغیرہ و علیہ الا اعتماد ابن مالک شریح مدار میں لکھتے ہیں الا صح (۳) اندرجع من هذا القول کما رواہ یوح اس امی مریم کفایہ میں ہے و ذکر (۴) ابو بکر الرازی اس رجوع الی قولہما و هو الصحیح تنویح میں ہے و (۵) ای الرجوع یوح بن امی مریم شہاب تفتانی حاشیہ رقم ۱۱ میں ہے و قد قبل ان الصحیح من مذہبہ ان القرآن هو النظم والمعنی تفسیر میں ہے (۶) اصح رجوعہ الی قولہما و علیہ الا اعتماد تفسیر روح المعانی میں ہے و کن (۷) یوحسی اللہ علیہ قد ذهب الی خلافہ ثم رجع عنه و قد صح رجوعہ الی القول مجوز و قواء غیر العربیہ مطلقا جمع من الثقات المحققین باقی رہا یہ کراہت مزید متیقن رہن اللہ عنہ نے اپنے قلوب کی کیا دلیل بیان کی ہے معلوم نہیں تفسیر احمدی میں ہے و لا بدیری ماقال ابو حنیفہ اولاً من عدم لزوم نظم العربی و لم یقل بدلیل شاف

یوجب ذلک شریح میں ہے قول (۸) فخر الاسلام لان ما قالہ یخالف کتاب اللہ ظاہر احیث وصف المنزل بالعربی و قال ابو الیسر هذه المسئلة متکذبة لا یوضح لاحد ما قالہ ابو حنیفہ و قد صنف الکرخیم فیہا نصیحا طویلا و لم یات بدلیل شاف (۹)

- [illegible]

مگر بعض لوگوں نے جو دائر ان کی طرف سے بیان کئے ہیں۔ ان سب میں بڑی دلیل یہ ہے
 قولہ تعالیٰ وانہ لہی ذر الا ولین اندہ کی تفسیر قرآن مجید کی طرف راجع ہے۔ یعنی یہ
 ایک قرآن اگلی کتابوں میں سے پس اگر قرآن الظاہ مرہبہ اور معنی دونوں کا نام ہو تو وہ اگلی
 کتابوں میں کیسے ہو سکتا ہے۔ اگلی کتاب میں تو عربی زبان میں تھی ہی نہیں اس سے معلوم ہوا کہ
 قرآن صرف معانی کا نام ہے گو وہ کسی زبان میں ہوں یہ دلیل بہ چند وجوہ مخدوش ہے۔ اول یہ
 کہ ان کی تفسیر یہ قرآن کی طرف پھیر گئی ہے۔ اسی طرح نبی عیسیٰ کی طرف پھیر گئی ہے اور ان
 قصوں کی طرف بھی پھیر گئی ہے جو اس آیت سے پیسے نہ اور ہوئے پس ان تین احتمالات میں
 ایک کے خاص کر لینے کی کیا وجہ ہے اور اگر خاص بھی کیا جائے تو تیسرا احتمال کیونکہ وہ سابق کلام
 کے نزدیک دو مناسب ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر مان لیا جائے کہ تفسیر قرآن کی طرف راجع ہے تو اس کی
 یہ دلیل ہے کہ حقیقت قرآن کی طرف تفسیر راجع ہے یہ کیوں نہ کہا جائے کہ قرآن یہ معنی کی
 طرف تفسیر پھرتی ہے جیسا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے معنی لغت قرآن میں ہے۔ (۱) ہوا نہ ہی
 ذکر القرآن فان اکثر المفسرین یضادون میں ہے (۲) وانہ لہی ذر الا ولین (۱) وانی
 ذکرہ او معناه لہی الكتب المعتمدة شہاد خطا جی میں ہے (۳) یعنی انہ علی
 تقدیر مضاد والا ولی اقرب لان مثله مستفيض کما یقال فلان فی دفتر الامیر
 ولذا قد مہ وفيہ اشارة الی رد منقول عن اسی حنیفة من عدم جواز القراءة
 بالخازمية فانه اذا کان علی تقدیر مضاد۔ لم یکن كذلك۔ (۴) اور کہ میں ہے۔ (۵)
 واسہ ای القرآن لغی زبرا لا ولین یعنی ان ذکرہ مثبت فی سائر الكتب السماویة
 وقیل ان معانیہ فیہا: ۵:

(۱) فقراؤا منہ سے کہ ہے کہ ہر امام جو مفسر نے کیا ہوا کہ کتاب اللہ سے مکمل ہوئی کلمات رکھا تھا اس لئے کہ اللہ نے
 قرآن پوری کے ساتھ محفوظ کر دیا۔ اور وہاں سے نہ کہ یہ مسئلہ مشغل ہے کسی کو نہیں سمجھ سکا۔ (۲) اعلیٰ نے کہا
 تھا ہر کئی سے اس مسئلہ پر ایک بڑی کتاب لکھی تھی لیکن انہ نے اس کو کوئی دلیل مثالی نہیں دے سکی۔ (۳)

(۴) اور سے مثبت ہو چکی قرآن کا ذکر کیا کہ تفسیر میں کو قول ہے ۱۱۔

(۵) اور سے مثبت میں کا ذکر پاس کے معنی اگلی کتابوں میں ہے ۱۱۔

(۶) یعنی ان کی تفسیر قرآن کی طرف ایک طرف سے تقدیر کرنے سے بھرتی ہے اور اگر تقدیر کرنا معنی کے تقدیر کرنے
 سے بہتر ہے۔ لیکن اس کا کھارہ بہت زیادہ ہے کہ کہتے ہیں کہ قصاں میں سیر کے زمانہ میں ہے اور اسی وجہ سے
 صاحب بغیرائی نے اس کو تقدیر جواز میں سے کہہ کر کی طرف اشارہ ہے اور (۷) حنیفہ سے منقول ہے کہ ہر ایک زبان
 میں قرآن کا نام ہے کہ اب مفسر تقدیر وجہ سے کا آئے معنی میں نہیں گئے۔

(۸) یعنی اس کا تمام اگلی کتابوں میں ہے اور اصل نے کہا کہ معانی قرآن کے ان میں ہیں ۱۲۔

روح البیان میں ہے، وانہ ای ذکر القرآن لا عید روح المعانی میں ہے، وانہ فی
 زمر لا ولین ای وان ذکر القرآن نصی الكتب للتقدمة علی ان الضمیر (۱)
 للقرآن والکلام علی حذف مضاف وهذا کما یقال ان فلا فی دفتر الامیر
 تفسیر تہذیبی میں ہے (۲) ای سعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی زمر لا ولین اور
 القرآن ذکرہ مثبت فی سائر الكتب السماویۃ او معانیہ فیہا کشف میں ہے۔ وانہ
 ای القرآن یعنی ذکرہ مثبت فی سائر الكتب السماویۃ اور ان کے بعد جو صاحب
 کشف نے لکھا ہے کہ قبل (۳) ان معانیہ فیہا وہ یحتج لابی حنیفۃ فی جواز القواف
 بالفارسیہ فی الصلوۃ علی انہ القرآن وان ترجمہ بعبر العربیۃ یہ نو صاحب کشف
 کے نزدیک بھی ضعیف ہے بقول قبل اس کو بیان کرنا اور آیت کے ساتھ اس کو مرہط نہ کرنا اس
 طرف اشارہ کر رہا ہے جوش علوی بھی انکشاف میں ہے۔ (۴) قوله قبل ان معانیہ فیہا الخ
 فیہ اشعار بان الوجه هو الاول دوسری دلیل جو اس زمانے میں بعض لوگوں نے بیان کی یہ
 ہے کہ صحنہ اپنی طرف سے قرآن مجید کے الفاظ بدل بدل کر پڑھا کرتے تھے اور آنحضرت
 ﷺ اس کو یاد کر رکھتے تھے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے کوئی ضعیف روایت بھی
 اس مضمون کی شہادت نہیں دیتی بلکہ جس نے حدیث کی کتاب میں سرسری فکر سے بھی دیکھی ہیں وہ
 غروب ہوتا ہے کہ صحابہ حفظ قرآن مجید میں سخت اہتمام فرماتے تھے۔ جس لفظ کو جس طرح میں
 ﷺ سے سنتے تھے۔ اس کو اسی طرح ادا کرتے تھے۔ سر بہ فریق نہ ہونے پاتے تھا اور علم نبوی یہ بھی تھا
 کہ قرآن مجید کی آیتیں لکھ لی جانی کریں اور اگر کسی صحابی نے کوئی لفظ آنحضرت ﷺ سے نہ سنا
 نہ دیا اور دوسرا صحابی اس کو سننا اور پڑھنا تو وہ نہ سنے والا اس پر بحث و انکار کرتا تھا۔ حضرت فاروق
 کا یہ شخص کاسی بات پر لگے میں رہی ڈال کر کہتے ہوئے حضور ﷺ کی رسالت میں لے ہوا اور اسی

(۱) تہذیب القرآن کا ذکر قرآن الہ

(۲) یعنی اگر قرآن کا کوئی کتاب میں ہے اس کا پانچواں ذکر ان کی طرف پہنچتا ہے اور یہ ہے کہ یہ ہے کہ ان کے

(۳) یعنی اگر قرآن کی تہذیب ان کی کتابوں میں ہے یہاں ان کا ذکر ان میں ہے۔ اس کے معانی ان میں ہیں۔

قرآن میں ان کا ذکر ان کی کتابوں میں ہے۔

(۴) یعنی ان کے ذکر قرآن کے معانی ان کی کتابوں میں ہیں اور ان کے معانی ان کی کتابوں میں ہیں۔

قرآن کے معانی میں ان کا ذکر قرآن کا ذکر قرآن میں ہے۔

ہات پران کا ابی بن کعب سے کہی ہر مناظر و آراء اور حضرت ابن مسعود کا اسی بناء پر سورہ و الملک میں لفظ باطل کے پڑھنے سے سخت انکار نہ مشہور ہے اور بروایات صحیحہ منقول ہے اسی قسم کے بہت سے واقعات ہیں جنہوں نے غیر قوموں سے بھی اقرار کر لیا ہے کہ قرآن مجید بے کم و کاست بے تغیر و تبدل وہی کتاب ہے جس کی نسبت محمد رسول اللہ ﷺ نے جوے کیا تھا کہ یہ خدا کی کتاب ہے و لیم یدرجوہیساویوں کا ایک مشہور اور محقق مؤرخ ہے اس کی تاریخ دیکھئے۔ انھوں نے اسی قسم کی اور بھی دلیلیں ہیں جن کے ذکر سے شرم آتی ہے کچھ دار کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اگر اس قول پر کوئی دلیل ہوتی تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس سے کیوں رجوع کرتے۔

سوال :- جو لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ ترجمہ قرآن، قرآن نہیں ہے اور اس کے پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی وہ کون لوگ ہیں اور ان کی کیا دلیل ہے۔

جواب :- تمام علمائے امت اور مجتہدین شریعت اسی طرف ہیں جیسے امام شافعی اور احمد اور حنفی ابی یوسف اور آخر میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم بھی ان لوگوں کی دلیل یہ ہے کہ حق جل

شأن نے قرآن مجید کو عربیت کے ساتھ مصروف کیا ہے۔ (۱) انا انزلناه قرآنا عربیا (۲) کتاب (۱) فصلت ایمانہ قرآنا عربیا (۳) (۲) انا جعلناہ قرآنا عربیا۔ (۳) بلسان (۳) عربی مبین (۵) لہذا (۳) لسان عربی مبین۔ وغیر ذلک ہیں مگر قرآن صرف معانی کا نام ہوتا ہے عربیت کے ساتھ مصروف کرنے کی کوئی وجہ نہیں معنی کو کسی زبان کی خصوصیت سے کیا تعلق یہ شان تو الفاظ کی ہے معنی نہ عربی ہوتے ہیں نہ عربی نہ ہندی لہذا معلوم ہوا کہ قرآن ان خاص عربی الفاظ کا نام ہے جو معنی مخصوصہ پر دلالت کرتے ہیں اور ان کی نسبت نبی ﷺ سے منقول ہے کہ یہ اللہ کا نام ہے۔ علو و اس کے نبی ﷺ کے سامنے بہت سے بھی لوگ اسلام لائے تھے جو عربی زبان بالکل نہ سمجھتے تھے مگر کسی کو آپ ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ تم قرآن کا ترجمہ اپنی زبان میں کرنا نماز میں پڑھ لینا کرو اور پھر صحابہ کے زمانے میں تو صد ہا ادا و محم مفتوح ہوئے اور وہاں کے لوگ اسلام لائے مگر یہ منقول نہیں کہ صحابہ

(۱) بے شک ہم نے اس کو عربی قرآن ہر دے ہے۔

(۲) انہی کتاب جس کی آیتیں منقول ہیں عربی قرآن ہے۔

(۳) ہم نے اس کو قرآن دیا ہے۔

(۴) لسان عربی زبان میں۔

(۵) یہ قرآن عربی زبان ہے۔

نے کسی کو اجازت دی ہو کہ قرآن مجید کا ترجمہ نماز میں پڑھ لیا کر داب یہ نہ نماز کے اوقات باقی ہیں۔

- ۱۔ نبی ﷺ اور صحابہؓ نے شاید انہیوں کو یہ اجازت دی ہو مگر اس کی روایت نہیں کی گئی۔ روایت ہوئی۔ مگر کتب میں درج نہیں ہوئی، اس وجہ سے ہم کو وہ روایت معلوم نہیں۔
- ۲۔ نبی ﷺ اور صحابہؓ نے کچھ اس حرفہ خیال نہیں کیا، اگر خیال آتا تو ضرور اجازت دیتے۔

۳۔ اس زمانے میں لوگوں کو عربی زبان سے کچھ بڑا آسان تھا، اس سبب سے اس اجازت کی ضرورت نہیں ہوئی، اب مشکل ہو گئی ہے۔ لہذا اس اجازت کی ضرورت ہے، مگر یہ احتمالات ایک۔ مسوئی شخص کے نزدیک بھی قابلِ وقعت نہیں ہیں۔ سب سے احتمال کا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ وہ زمانہ امت کی عمرِ شریفی کی روایت میں ہرگز ہرگز کوتاہی نہ کرتے تھے۔ اور جس واقعہ کی دن رات ضرورت رہتی ہو، اس کے متعلق ایسی بڑی بات بھول جانا خلاف عقل ہے، جس زمانے میں امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) ترجمہ قرآن سے جواز نماز کے قائل ہوئے تھے اس وقت بڑے بڑے تابعین موجود تھے۔ اگر انہیں صحابہؓ کی اجازت معلوم ہوتی اور وہ اس کو بھول گئے ہوتے تو اس واقعہ پر ضرور ان کو یاد آ جاتی اور ان پر اس مسئلہ کا قطع نہ کیا جاتا اور بعد حدیث مل جانے کے اس سے حساب اپنے پہلے قوں سے رجوع نہ کرتے، حالانکہ یہ کہ کسی امر کا وجود سخت و شدت دوائی اور عدم دلائل کے متحمل نہ ہوں، اس کے عدم کی دلیل ہے، دوسرا احتمال ذوقیک بولوا وعلومہ وغیرہ اس کے خلاف کی طرف کوئی ذمی عمن مسلمان نہیں کر سکتا۔ غمان سے بڑھ کر شریعت میں کسی چیز کی تاکید نہیں، پھر جب اسی کا خیال نبی نے نہ کیا تو وہ چیزوں میں تو یہ معلوم کیا کچھ بے خیالی کی ہوگی، عفا اللہ عنہ، یہ ہوئی ایک کھیل ہو گیا، تیسرا احتمال بھی بالکل لغو ہے، بلکہ پہلے عربی کا حاصل کرنا مشکل تھا۔ قواعد عربی نہ تھے، باقاعدہ قیام نہ ہوا تھا، اب کچھ اللہ و انوس باتیں موجود ہیں پہلے اگر ایک سال میں عربی زبان کی مہارت ہو سکتی تھی تو اب چوبیسین میں وہی کیفیت حاصل ہو سکتی ہے۔

سوال: اگر باوجود قدرت کے کوئی شخص قرآن مجید کا ترجمہ نماز میں پڑھ لے تو نماز میں لیا ہوا گناہ نہیں؟

جواب: اگر صرف ترجمہ پڑھنا تھا تو یہ جن میں نماز کا مہم ہو جائے گی اور اگر

ترجمہ بھی پڑھا جائے اور اصل عبارت قرآنہ بھی پڑھی جائے تو وہ ترجمہ اس کی تصدیق کا یا کسی حکم کا ہو جو تو نماز کا سہارا بنے گی اور اس کی ذمہ داری یا تبلیغ کا ترجمہ ہوگا تو نماز نہ سہارا ہوگی۔ فقہ القدر میں ہے۔ الوجه انه اذا كان المقروء من مكان التخصيص والا مروا لہی ان یفسد مجرد قراءتہ حیثہ متکلم بکلام غیر قرآن بخلاف ما اذا کان ذکر او تنزیہا لانه انما قصد اذا اقتصر علی ذالک بسبب اخلاء الصلوۃ عن الصلوۃ عن القراءۃ۔ انتہی

دوسرا مسئلہ۔ اذان و اقامت کا عربی کے سوا کسی اور زبان میں کہنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب:۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک ہر حال میں جائز ہے۔ بشرطیکہ لوگ سمجھ لیں کہ اذان ہو رہی ہے اور دعائیں کے نزدیک اگر عربی الفاظ کے ادا کرنے پر قاری نہ ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں، مگر امام صاحب کے نزدیک بھی خلاف سنت ہونے کے سبب سے مکروہ اور بدعت ضرور ہے بعض فقہاء نے مشن صاحب مراقی الفلاح وغیرہ کے مدحین کے قول پر فتویٰ دیا ہے صحیح نہیں۔ (تیسری بحث: قیام کا ضعیف خاں)

تیسرا مسئلہ۔ نماز کی نیت عربی زبان میں کہنا چاہئے یا اپنی مادری زبان میں بھی جائز ہے۔؟

جواب:۔ اصل قویہ ہے کہ نیت کی مراد سے کائنات میں ہر زبان سے کچھ کم نیت ہی نہیں نجا سکتا اور صحیحہ بھی دستور تھا، ہاں متاخرین نے بغیر اس کے کہ کبھی آدمی شکر بوتا ہے اور اسی اور اس کو خیال نہیں رہتا۔ لہذا اگر زبان سے کہہ دیا تو وہی ارادہ بھی ہو جائے گا اور بعض افاضل علماء نے اس کو بدعت منکہہ ہے لہذا اگر ایسا کیا جائے تو عربی زبان کی تخصیص نہیں جس زبان کو سمجھتا ہو اسی زبان میں نیت کے الفاظ کہے۔

چوتھا مسئلہ۔ تکبیر تحریر اور اسی طرح باقی تکبیرات کا غیر عربی زبان میں کہنا جائز ہے یا نہیں۔؟

جواب:۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اس لئے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے ذکر اسمہ پڑھنے سے اس کی زبان کی تخصیص نہیں کی، ہاں اس میں شک نہیں کہ مخالف سنت کے سبب سے بدعت اور مکروہ ضرور ہوگا بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ سے بھی رجوع کیا، مگر صحیح نہیں۔

دولت کو غنیمت سمجھیں اور ان احادیث کو یاد کر لیں ان کے مطالب سمجھیں اور ان کا ہر روز ورد
رکھیں۔

وما علینا الا البلاغ

(۱) عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ بنی الاسلام علی خمس شهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقیم الصلوة وایتاء الزکوۃ
والحج وصوم رمضان . (البخاری)

(ترجمہ) : اہل عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اسلام (۱) بتایا
گیا ہے پانچ چیزوں پر (۱) شہادت اس بات کی کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور اس بات کی
کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) اور پڑھنا نماز کا (۳) اور زکوٰۃ دینا (۴) اور حج کرنا (۵) اور
رمضان کے روزے رکھنا۔

(۲) عن ابن عباس ان النبی ﷺ بعث معاذا الی الیمن فقال ادعهم الی
شهادة ان لا اله الا الله فانی رسول الله فان هم اطاعوا لذلک فاعلمهم
ان الله افترض علیهم خمس صلوات فی کل یوم وليلة فان هم اطاعوا
لذلک فاعلمهم ان الله افترض علیهم صدقة فی اموالهم توخذ من
اغنیائهم وترد الی فقرائهم . (البخاری)

ترجمہ : ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے معاذ کو یمن کی طرف (۲) بھیجا اور یہ کہا
کہ وہاں کے لوگوں کو بلاؤ اس بات کی شہادت کی طرف کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور میں اللہ کا
رسول ہوں پس اگر وہ لوگ تمہارے اس حکم کو مان لیں تو ان کو آگاہ کرو کہ اللہ نے ان پر فرض کی
تیس پانچ نمازیں ہر دن رات پس اگر وہ تمہارے اس حکم کو مان لیں تو ان کو آگاہ کرو کہ اللہ نے
فرض کیا ہے ان پر ان کے مال میں صدقہ کہ ان کے مالداروں سے لے کر ان کے فقیروں کو دیا
جائے گا۔ (بخاری)

(۱) اسی جگہ سے علماء نے ان چار چیزوں کو یہ ترتیب دیکر اسلام قرار دیا ہے۔

(۲) یہ قصہ آنحضرت ﷺ کا آقا محمد کا جانشین بن کر بھیجا تھا پھر یمن سے لوٹ کر ان کو آپ کی
زیارت نہیں کی تھی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد اسلام کے سب سے پہلے نماز کا حکم ہوتا ہے۔

(۳) عن عمر بن الخطاب عن النبی ﷺ قال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزکوة وتصوم رمضان ويحج البيت من استطاع اليه سبيلاً. (البخاری)

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت نبی ﷺ سے ہے کہ آپ نے فرمایا: اسلام یہ ہے کہ گواہی دوں کہ کوئی خدا نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز پڑھوں اور زکوٰۃ دوں اور رمضان کے روزے رکھوں اور حج کرے جو شخص چاہے۔ (بخاری)

(۴) عن ابن مسعود قال سألت النبی ﷺ ای العمل احب الی الله قال الصلوة علی وقعتها قال ثم ای قال ثم یرو الموالدین قال ثم ای قال الجهاد فی سبیل الله. (البخاری)

ترجمہ: ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ کون عبادت زیادہ پسند ہے اللہ کو آپ نے فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر میں نے کہا کہ پھر اس کے بعد کون فرمایا (۱) والدین کے ساتھ میل کرنا میں نے کہا پھر کون فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ (بخاری)

(۵) عن ابی هريرة انه سمع رسول الله ﷺ يقول اول انتم لو ان نهروا بباب احدكم يغسل فيه کل يوم خمساً ما تقول ذلك یقی من ذرئہ قالوا لا یقی قال فذلک مثل الصلوة الخمس بمحو الله بهن الخطایا. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کیا جانتے ہو تم لوگ اگر جہاد کے کسی کے دروازے پر کوئی نہر ہو کہ اس میں ہر روز پانچ مرتبہ نہاؤں تو کیا یہ نہاؤں اس کے میل کو باقی رکھے گا صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہی حال پانچ نمازوں کا ہے کہ اللہ ان کے سب گناہوں کو مٹاتا ہے۔ (بخاری)

(۶) عن جابر قال قال رسول الله ﷺ بیس العبد ومیس الکفور ترک الصلوة. (مسلم)

(۱) اگرچہ حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز کا رتبہ اعلیٰ ہے اور جہاد سے تیار رہنے کی نصیحت کی دوسری ہدایت میں نہیں ہے۔

ترجمہ: ابورضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بندے اور کفر کے درمیان میں نماز ناکل ہے (مسلم)

(۷) عن عمر بن رسول الله ﷺ قال امرت ان اقاتل الناس حتى تشهدوا بان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة وادافعوا ذلك عصموا عنى دمانهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسنهم على الله (البخاری)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو ختم کیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں یہاں تک کہ وہ نہ کہیں میں ان کی کہ ساتھ اللہ کے کوئی خدا نہیں مراں کہ اللہ کے رسول ہیں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں جس حسب یہ سب کرنے کی باتیں لگے آپ میں نے مجھ سے اپنا جان اور مال کو مگر نکتہ اسلام اور حسیان کا نقد ہے۔

(۸) عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان اول ما يحاسب به العبد من اعماله صلوة فان صلحت فقد اقلح واصلح وان فسدت فقد حاب وخسر فان انتقص من فريضة شيئا قال الرب بئارك وبعالى انظروا اهل العبدى من تطوع فليكمل بشا ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله عنى ذلك. (الترمذى حسنه)

ترجمہ: ابورضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انبیا نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک تمام ان چیزوں سے پہلے جن کا حساب بندے سے قیامت میں (۱) ہوگا نماز ہے پس اگر نماز درست لگی تو وہ اپنے قصود کو پہنچ جائے گا اور کامیاب ہوگا اور اگر نماز درست نہ لگی تو ناکام اور باہوکا پیرا کسی فرض کیلئے میں کسی چیز کو تمکین سے تو پروردگار ترافشتوں سے فرما۔ مجھ کو دیکھو میرے بندے کے پچھوانا فلان تو اس فرض کی کمی کو ان سے پورا کر دو چرند امراں کا حساب اسی طرح ہو۔

ترجمہ: اے اس حدیث کو روایت کر کے حسن کہا ہے۔

(۱) حق میں خدا ہر امر اپنے حق میں ہے۔ بعد اس کی جان یاں کو کسب کیجئے یا نہ کر لکھو۔ اس حدیث سے کسی کو راستہ دکھائی دے گا۔ اور اگر یہاں سے کسی کو راستہ نہ ملے گا۔
(۲) اس حدیث سے اللہ کی نعمتوں کو آپ پر رکھنے کی بات کہیں نہیں ملے گی۔
(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ نے اس حدیث کو روایت کیا ہو۔

(۹) عن انس قال قال النبی ﷺ ان احلکم اذا صلیت بناجی
ربه، (البخاری)

ترجمہ: انس (۱) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بے شک جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہے (بخاری)
(۱۰) عن ابی ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ لا تحفیل صلوۃ من احدث حتی یوضأ، (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ حدیث والے کی نماز قبول نہیں ہوتی یہاں تک کہ وضو کرے (بخاری)

(۱۱) عن علی عن النبی ﷺ قال مفتاح الصلوۃ الطہور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم وقال هذا الحدیث اصبح شی فی هذا الباب واحسن.

ترجمہ: بخاری (۲) سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا نماز کی کئی طہارت ہے اور اس کی حرام کرنے والی کچھ چیزیں ہیں، اور طہال کرنے والی تسلیم یعنی السلام تک کہ کہن ترغی نے اس حدیث کو روایت کر کے لکھا ہے کہ یہ حدیث اس باب کی تمام احادیث سے اصح اور احسن ہے۔

(۱۲) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد علیہ النبی ﷺ السلام فقال ارجع فصل فانک لم تصل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فقال ارجع فصل فانک لم تصل فقال والذي بعثک بالحق ما احسن غیرہ فعلمنی فقال اذا اقمت الی الفصلۃ فکبر ثم اقرأ ماتیسرو معک من القرآن ثم ارفع حتی تطمئن راکعاً ثم ارفع حتی تعدل قائماً ثم

(۱) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی کہ نماز عند اللہ۔ لم سے مناجات کی بات ہے لہذا اس سے چند سال قبل معلوم ہوئے (۱) کہ امت غزہ میں ظاہر ہوا جب پہلے (۲) کسی اور طرف متوجہ نہ بنانا چاہئے (۳) تھا پہلے آپؐ اور شروع کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے۔

(۲) نماز کے حرام کرنے سے مقصود نماز میں ان چیزوں کا حرام کرنا ہے جو درج نماز میں طہال جس میں غسل کھانے پینے پینے پھرنے بات چیت کرنے کے کسی طرح طہال کرنے سے بھی نہیں چیزوں کا طہال کرنا مراد ہے اس حدیث سے طہارت کا شرط نماز ہونا اور غیر تحریر کا شرط نماز اسلام کا ضروری جزو اور واجب ہے جو ۵ بات ہوتی ہے اور کئی حدیث کا مذہب ہے۔

(۱۵) عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال من صلى خلف الامام فان قرأ الامام له قرأة. محمد في مؤطا بطريقين في احدهما ابو حنيفة الامام الاعظم وهو احسن طرقه حكم عليه ابن المهام بانه صحيح على شرط الشيخين وقال العيني هو حديث صحيح. اما ابو حنيفة فابو حنيفة وموسى ابن ابي عائشة من الابات من رجال الصحيحين وعبد الله بن شداد من كبار الشاميين وثقاتهم وهو حديث صحيح.

ترجمہ: جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی ﷺ سے ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے امام محمد نے موطا میں یہ (۱) حدیث دو سندوں سے روایت کی ہے ایک میں ابو حنیفہ امام اعظم ہیں اور وہ سند تمام سندوں سے عمدہ ہے محقق ابن ہمام نے اس کو صحیح کہا ہے شرط بخاری و مسلم پر اور علامہ عینی نے کہا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہے ابو حنیفہ تو ابو حنیفہ ہیں اور موسیٰ بن ابی عائشہ پر نیز گارانتہ قدم لوگوں میں ہیں صحیحین کے راوی ہیں اور عبد اللہ بن شداد ملک شام کے بزرگوں اور پرہیزگاروں میں سے ہیں اور وہ حدیث صحیح ہے۔

(۱۶) عن حذيفة انه صلى مع النبي ﷺ وكان يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم وفي سجوده سبحان ربى الاعلى. الترمذی وقال حديث حسن صحيح.

ترجمہ: حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے ترمذی نے اس کو روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

(۱۷) عن انس بن مالك عن النبي ﷺ قال اعتدلوا في السجود ولا يسقط احدكم ذراعيه انبساط الكلب. (البخاری) (۱)

(۱) اس حدیث سے حنفیہ کا یہ ثابت ہوتا ہے کہ مقتدی پر قرأت ضروری نہیں اس حدیث کے ملانے سے پہلے حدیث کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ وہ تمام ترغائز پڑھتے دے اور امام کا ہے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم کی حدیثوں سے کسی طرح صحت میں گنہگار راوی اس کے سب مانا اور ثابت ہیں جیسا کہ علامہ عینی کی تقریر سے معلوم ہوگا۔

(۲) اس حدیث سے کہوں میں اہل بیت کا وجوب پڑھنے کی عبادت کی گئی ہے کہ۔

(ترجمہ اقیانیت کا)

سب سے پہلی اور بدیہی عبادتیں اور سب مہتممیاں اللہ کے لئے ہیں مگر ہم پر سے نبی اور لائق
دست اور برگزین نظامِ عالم پر اور اللہ کے سب سے نیک بندوں پر (مخبرت سے فرمایا کہ جب قرآن مجید
کے آسمان اور زمین کے سب سے نیک بندوں کو دعا پہنچی جائے گا مطلب یہ کہ جو کمال اور عبادتیں
کی بجز ضرورت کے) میں کوئی دیکھتا ہوں کہ وہ اللہ کے کوئی نعمت نہیں اور کوئی پندہوں کے گمان
کے بندے اور رسول ہیں۔ (بخاری)

(۲۰) عن كعب بن عجرة قال سأل رسول الله ﷺ فقلنا يا رسول الله
كيف المصنوعة عنكم اهل البيت فان الله علمنا كيف نسلم فقل
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على
محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك حميد مجيد (البخاری)

ترجمہ: اے نبی خداوندی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہم نے پچھا رسول اللہ
ﷺ سے کہ یا رسول اللہ! کیسے درود پڑھاؤ یا کرنا آپ پر اس لئے کہ اللہ نے ہم کو تعلیم کی ہے ہم
کیسے درود پڑھیں آپ نے فرمایا کہ جو انہیں صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لے کر اللہ زمت نہ کرے اور
آل محمد علیہم السلام پر ایسے زمت کی تو نہ کرے اور انہیں پر مبارک و تعریف والا درود پڑے
اور اللہ بركت اتارے اور آل محمد پر ایسے بركت اتاری تو نہ کرے اور انہیں اور آل ابراہیم پر
برکت و تعریف والا درود نہ کرے۔ (بخاری)

(۲۱) عن ابي بكر الصديق انه قال لرسول الله ﷺ علمني دعاء ادعوه
في حسبي قل قل اللهم اني ظلمت نفسي ظمنا كبيرا وانا
بغفر الذنوب الا انت فاعف عني مغفرة من عندك وارحمني انك
انت المغفور الرحيم (البخاری)

ترجمہ: ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ مجھ کو
کوئی دعا تعلیم فرمائیے کہ اس کو میں اپنی (سے تمہارے) میں مانگوں آپ نے فرمایا کہ اے اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم! میں نے اپنے آپ کو بڑا ظالم کر لیا ہے اور میں نے اپنے آپ کو بڑا گنہگار کر لیا ہے
اور میں نے اپنے آپ کو بڑا گنہگار کر لیا ہے اور میں نے اپنے آپ کو بڑا گنہگار کر لیا ہے اور میں نے اپنے آپ کو بڑا گنہگار کر لیا ہے

(۱) اور شریف نے ہر تہاہ بھی ادا کرنا ہے۔ (۲) درود نہ پڑھیں گے۔

(۳) اور تہاہ و شریف کے لئے ہے۔

مترقبین بخش دے مجھ کو اپنی طرف سے اور رحم کر مجھ پر بیشک تو بخشے والا مہربان ہے۔ (بخاری)

(۶۲) عن عائشة زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ ﷺ کان یدعو فی

الصلوة اللہم انی اعوذ بک من عذاب القبر و اعوذ بک من

فتنة المسیح الدجال و اعوذ بک من فتنة المحبا و المعات

اللہم انی اعوذ بک من العافم و المغموم۔ (البخاری)

ترجمہ: اے اللہ! میں نے اپنی دعا میں یہ دعا پڑھتی تھی اللہم الخ۔ ترجمہ: اے اللہ! میں اپنا دامن تم سے محفوظ رکھتا ہوں اور تم سے

ہوں جیسے خدا کا دشمن اور جہالت سے اور اپنا دامن تم سے محفوظ رکھتا ہوں اور تم سے

اپنا دامن تم سے محفوظ رکھتا ہوں اور تم سے۔ (بخاری)

(۶۳) عن عبد اللہ قال کنت اسلم علی النبی ﷺ و هو فی الصلوة فیرد

علینا فلما رجعنا من عند النجاشی سئما علیہ لم یرد علینا وقال

فی الصلوة شغلا۔ (البخاری)

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ کو جس وقت آپ نماز

میں ہوتے تھے سدا مکر تھا اور آپ مجھ کو جواب دیتے تھے پھر جب ہم نے نبی ﷺ کے پاس سے

لوٹے تو ہم نے آپ سے کہا آپ نے جواب نہ دیا اور (بعد نماز کے) فرمایا کہ بے شک نماز میں

بہت بڑی مشغولی ہے (یعنی دوسری طرف توجہ نہ ہونے کا کہنے)۔ (بخاری)

(۶۴) عن زید بن ارقم قال انا کنا لنتکلم فی الصلوة عنی عہد النبی

ﷺ یسکلم احدنا صاحبه بحاجته حتی نرلت حافظوا عنی الصلوة

والصلوة انوسطی و قوموا عند فانتین فامرنا بالسکوت۔ (البخاری)

ترجمہ: زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہم نماز میں بات کرتے

تھے آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بیان کرنا تھا ایک ہم میں کا اپنے ساتھی سے اپنی ضرورت حتیٰ کہ

تازل مولیٰ آیت حافظوا الخ ترجمہ: دست کرو نمازوں پر اور دوسری نماز (مصر) پر اور کھڑے

ہو اللہ کے لئے چپ ہو کر پس حکم ہوا کہ کو چپ ہو۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے اور اس کے بعد کی حدیث سے کوئی منافقت نماز میں ظاہر ہوئی ہے ہر چہ ظاہر ہے کہ نماز میں

وینا مشغول ہونے کا حکم ہے اور دوسری طرف توجہ نہ ہونے کا۔

سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھتے تھے اور دوسری میں قل یا ایہا الکفارون تمہاری میں قل
هو الله احد اور معوذتین (قل اعوذ برب اٹھلی اور قل اعوذ برب الناس) (ترغیب النہی)
اس کو سن کر کہے

(۲۸) عن ابي الحوراء قال قال الحسن ابن علي علمي رسول الله ﷺ كلمات القولين في النور اللهم اهديني فومن هديت وعافني فومن عافيت وتوئني فومن توليت وبارك لي فيما اعطيت وفتني بمرافقتك فانك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت تباركت وتعاليت. (الترمذي رحمه)

ترجمہ: ابو الجوار اسے روایت ہے انہوں نے کہا کہ فرمایا حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے کہ تعلیم فرمائی ہیں مجھ کو نبی ﷺ نے چند کلمے کہیں میں ان کو دتر میں اللہم اھدنی الخ (۱) (ترجمہ) اے اللہ ہدایت کر مجھ کو محمد ان لوگوں کے جن کو تو نے ہدایت کی اور عافیت عنایت کر مجھ کو محمد ان لوگوں کے جن کو تو نے عافیت دی ہے۔ اور محبت کر مجھ سے محمد ان کے جن سے تو نے محبت کی اور برکت دے مجھ کو ان چیز میں جو تو نے دی ہے اور بچا مجھ کو ان چیزوں کی برائی سے جو تو نے عتد رکھی ہے اس لئے کہ تو حاکم ہے تیرے اوپر کسی کا حکم نہیں اور میں ذلیل ہوسکتا دو جس سے تو محبت کر۔ عازر گ سے تو اور ہر تے۔ (ترغی نے اس کو حسن کہا ہے)

(٢٩) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة. (البخارى)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر عت کی نماز تہتہ نماز پر ستائیس ۷۰ روزہ نفاذ و فضیلت رکھتی ہے۔ (بخاری)

(۳۰) عن مالک بن الحویرث عن النبی ﷺ قال اذا حضرته الصلوة فليؤذن لكم احداكم وليؤمكم اكبركم. (البخاری)

ترجمہ: مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت میں ملتا ہے کہ آپ نے فرمایا: جب نرزد کا وقت آئے تو چاہئے کہ کوئی اذان پڑھے (۱) اور پورا تم میں سے اس وقت تمہاری کرے۔ (بخاری)

(۱) دعائے ثنوت کی ایک حدیث ہے اور ایک اور ہے جس میں ائمہ نے صحیحہ ایک لکھی ہے مگر صحابہ کے اعتبار سے جس کو قوت ہے دوسرے مگر انہوں کا رہنا بکھرے وقت اس کو کچھ کی تیسری لکھتے ہیں بعد دوسری صورت کے ہے۔

(۲) اس حدیث کے معنی ممکنہ معنی ہوئے۔ یلیب الزان کا دوسرے الزان کا معنی دوست ہونا نہیں ہے، بلکہ یہی معنی کہ جانا، جو کہ ہم حاضرین سے انھیں ہے۔

(۳۱) عن انس بن مالک قال اقيمت الصلوة فاقبل علينا رسول الله

ﷺ فقال اقيموا صفوفكم وتواصروا۔ (البخاری)

ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ تم کی جگہ نماز میں متوجہ ہوئے ہماری طرف کی ﷺ اور فرمایا کہ سیدھی کرو اپنی صفیں اور مضبوط کرو۔ (بخاری)

(۳۲) عن انس عن النبی ﷺ سوا صوفکم فان تسوية الصفوف من

اقامة الصلوة۔ (البخاری)

ترجمہ: انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سیدھی کرو اپنی صفیں اس لئے کہ سیدھا کرنا صفوں کا نماز کے قہر کرنے میں داخل ہے۔ (بخاری)

(۳۳) عن ابی ہریرۃ قال انما جعل الامام لیوتم بہ فلا تختلفوا علیہ

فاذا رکع فارکعوا واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا لک

الحمد واذا سجد فاسجدوا۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ امام (اس لئے) بنایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس خواف نہ کرو اس سے اور وہ جب رکوع کرے تو کوٹ کر اور وہ جب سمیع اللہ لمن حمدہ کہے تو ریت لک الحمد ہو اور وہ جب تہجد کرے تو تہجد کر۔

(۳۴) عن ابی قتادۃ عن النبی ﷺ فان اسی لا قوم فی الصلوة فارید ان

اطول فاسمع بکاء الصبی فاتجوز فی صلوتی کراہیۃ ان اشق

علی امہ۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی ﷺ سے ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں (۱) اور ارادہ کرتا ہوں کہ وہ نماز کروں اس کو پھر سنا ہوں بڑے کا رونا (۲) انہیں جلد نکل جائے میں اپنی نماز میں اس بات کو برا سمجھ کر کہ گروائی کروں اس کی ماں پر۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے اور اس کے بعد کی حدیث سے صاف کے سیدھا کرنے کی تاکید اور فی کھڑے ہونے کا حکم معلوم ہوتا ہے۔

(۲) اس حدیث میں امام کی اطاعت کا حکم ہوا ہے کسی بات میں اس کے خلاف نہ کرنا چاہئے اور نہ مکان میں اس سے سخت نہ ہونے کا۔

(۳) اس حدیث میں حکم ہے اس بات کا کہ امام کو اپنے مقتدیوں کی ضرورت اور حالت کا ذکر کرے قرأت کرتے چاہئے یہ نہیں کرنا چاہئے اور میں پانچوں جگہ سے مذکور ہے کہ میں سے ضرورت اور حالت کا ذکر نہ کروں۔

(۳۵) عس ام حبیبہ قالت قال رسول الله ﷺ من صلی فی یوم وليلة
ثمانی عترة رکعة من السنة بنی له بیت فی الجنة اربعاً قبل الظهر
ورکعتین بعدھا ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء
ورکعتین قبل الفجر صلوة الغداة. (الترمذی)

ترجمہ: ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو
فصل دن رات میں بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جاتا ہے چار کمر
سے پہلے اور دو اس کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشاء کے بعد اور دو فجر سے
پہلے۔ (ترمذی)

(۳۶) عس سلمان القناری قال قال رسول الله ﷺ من اغتسل يوم
الجمعة وتطهر بما استطاع من طهر ثم اذهن او مسح من طيب ثم راح
الى الجمعة فلم يفرق بين اثنين فصلى ما كتب له ثم اذا خرج الامام
اصت غفر له ما بينهما وبين الجمعة الاخرى. (البخاری)

ترجمہ: سلمان قناری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن
غسل کرے اور طہارت کرے جس چیز سے ممکن ہو۔ پھر تیل لگائے یا خوشبو ملے پھر نماز جمعہ کو
جائے اور دو آدمیوں کے درمیان میں جدائی نہ کرے پھر نماز پڑھے جس قدر اس کی قسمت میں ہو
پھر جب امام خطبہ کے لئے نکلے چپ ہو جائے تو بخش دیئے جائیں گے اور اگر وہ اس جنت سے
دور ہے تو جنت تک۔

(۳۷) عس ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ اذا كان يوم الجمعة وقفت
الملائكة على باب المسجد يكتبون الاول فالاول ومثل المہجر
کالمدی یهدی بدنة ثم کالذی یهدی بقرۃ ثم کبشاً ثم دجاجة ثم
بیضة ثم اذا خرج الامام طووا صحفهم وسمعوا الذکر
(البخاری)

- (۱) اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے: (۱) جس بعد کا سنون ہو: (۲) خوشبو اور تیل لگانے کا سنون ہوتا
(۳) جیسے کہ کسی کو اپنا جگہ سے اٹھانے کی گراہت (۴) اس کے نکلنے کے بعد چپ ہونے کا حکم اور

ترجمہ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو شیعہ مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور یہ پرتیبہ ہر ایک کا نام لکھنا شروع کر دیتے ہیں سورے اور جانے والے کا حال دیتا ہے۔ پھر جیسے اونٹ قربانی کرنے والے کا پھر جیسے گائے کی قربانی پھر جیسے مینڈھے کی پھر جیسے مرغی کی پھر جیسے اداصدقہ دینے والے کا پھر جب ام مکتومہ ہے تو فرشتے اپنے دفتر پر بیٹھ جاتے ہیں اور ڈھبہ سنتے ہیں۔ (بخاری)

(۳۸) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من قام رمضان ایمانا

واحتمسابا غفر لہ ماتقدم من ذنبہ (بخاری)

ترجمہ ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص رمضان میں رات کو عبادت کرے اور ایمان اور ثواب سمجھ کر بخش دینے جائیں گے اس کے اٹھ کدے۔ (بخاری)

(۳۹) عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال من نسى صلوۃ فلیصل اذا

ذکر۔ (البخاری)

ترجمہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ سے کہ آپ نے فرمایا جو کوئی غافل ہو جائے کسی نماز سے تو پوچھنے پر اٹھ لے جب یاد کرے۔ (بخاری)

(۴۰) عن سیرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ علموا الصیۃ الصلوۃ لیس

سبع سنین واضربوہ علیہا ابن عشرۃ۔ (البخاری)

ترجمہ ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سات برس کے بچے کو گورنر سمجھاؤ اور اس کو گورنر پر مارو اس برس کے سن میں۔ (ترمذی)

(۱) اس حدیث میں جتنے کی نماز کے لئے سورے چاہتے ہیں غنیمت چنانچہ فرمائی گئی ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعد از شہر مرعہ ہو جانے کے جو کچھ بچے اس کا ماہ میں روز میں سمجھا دے گا۔

(۲) اس حدیث سے تراویح کی غنیمت ظاہر ہے۔

۳۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس برس کے بعد جتنی نمازیں نجات ہوں ان کی تعداد بڑھ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن والاه.

بعد ختم ہونے چہل حدیث کے مجھ کو من سب معلوم ہوا کہ چالیس آثار حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے جس میں لڑنے کے مسائل ہوں یہاں لکھ دوں اس لئے کہ مسائل فقہ کے اصل اسلوب اور ماخذ انہیں کے آثار ہیں اور نبی ﷺ کے بعد تنفیخ شریعت میں ان سے زیادہ کسی کو حصہ نہیں ملا حضرت شیخ ولی شہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب نزائے اخلا میں ایک مستقل رسالہ میں ان کا مذہب اور ان کے اقوال اچھی طرح جمع کئے ہیں اور لکھا ہے کہ مجھے بزرگانِ مکتب سے تعجب ہے کہ انہوں نے کیوں اس طرف توجہ نہیں کی جانا لکھا اس میں یہ خاص و عام کا فائدہ تھا تو ہم کو تو یہ فائدہ تھا کہ کچھ نہیں کہ مذہب اربعہ اسی ایک متن کی شرح میں اور مجتہدین اربعہ حضرت فاروق اعظم کے سامنے مجتہد متقرب کی نسبت رکھتے ہیں اور امامِ دینیہ فائدہ تھا کہ وہ میرا مذہب کو متحدہ دینِ نبوی ﷺ میں بلکہ ایک ہی شریعت کی شاخ خیال کریں اسی رسالہ سے میں نے چالیس آثار جمع کئے ہیں۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) ما لك عن نافع ان عمر بن الخطاب كتب الي عماله ان اصم امردكم عندى الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن طبعها فهو لما سواها اضيع ثم كتب ان صلوا الظهر اذا كان الفجر ذرا الى ان يكون ظل احدكم مثله والعصر والشمس مرتفعة ببطء نفية قدر عايسير الراكب فوسعين او ثلاثة قبل غروب الشمس والغروب اذا غربت الشمس والعشاء اذا غاب الشفق فمن نام فلا نامت عينه فمن نام فلا نامت عينه فمن نام فلا نامت عينه والصبح والنجوم مشيكة.

ترجمہ: اے مہابک تابع سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے اپنی ملازمت میں تو کچھ بھیج کہ یہ شک میرے نزدیک تمہاری مہارتوں میں زیادہ قابلِ بہتمام شمار ہے پس جس شخص سے اس کی

پانہندی کی اور کمرنگی اس نے اپنے دین کو بچا لیا اور جس نے اس کو ضائع کر دیا وہ بد بچہ کوئی اور
مہذبوں کا ضائع کرنے والا ہوگا اس کے بعد لکھا کہ چڑھو ظہر کی نماز جب سایہ یک ٹر ہو جائے
اس وقت تک کہ تمہارا سایہ ایک مثل : دو اور عمر کی ایسے وقت کسا قباب : بلند روشن اور صاف ہو
اس قدر کہ غروب سے پہلے سوار و فرخ یا تین فرخ چل سکے اور مغرب کی جب قباب : اوپر
جوتے اور عشاء کی جب شعل چھپ چکے جسے جو کوئی سوچے تو نہ سوئیں : اس کی آنکھیں (یہ
صفت تین مرتب فرمایا) اور پھر اس حال میں کہ ستارے پھٹتے ہوئے نکلے ہوں۔

(٢) أبو بكر عن معاذ بن المسيب قال عمر لا تنظروا بصلواتكم اشتباك النجوم.

ترجمہ: ابو بکر بن ابی شیبہ نے سعید بن مسیب سے کہہ فرمایا: عمر رضی اللہ عنہ نے نہ انکار نہ وافی نماز میں (۳۰) ستاروں کے نکلنے کا۔

(٣) أبو بكر عن سويد بن غفنة قال: عمر عجلوا العشاء قبل أن يكسب الغنم وينام المربض.

ترجمہ: ابو جعفر سید بن غفلقہ سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ سے پڑھو عشاء قبل اس کے کہ سوئے ہو چھوٹے کا منہ کھلنے والا اور سو جائے (۱) ۸۸۔

(٢) أبو بكر عن الأسيود عن عمر قال إذا كان يوم الغيم فاجعلوا العصر
والعصر الظاهر

ترجمہ: ایک کھرا سودا ہے، یہ حضرات غارِ حق سے کہہ فرمایا انہوں نے جب ایک کھڑی آواز سنی تو جھڑکا: یہ جو مصر کی نماز اور برہمنوں کی نماز۔

(۶) اس وقت گل آفتاب روشن اور صاف رہتا ہے۔ ذرا دیر بعد آبی اور سوراخ فرج میں فرج چل نکلتا ہے۔ اس سے نیچے اڑتا ہے کہ عمر کا وقت ایک گھنٹہ کے بعد آتا ہے کہ کوئی نیکو مقرر فرج میں آتا ہے۔ شریک میں سے فرج یا فرج جمعہ یاد ہے۔

(۲) ایک چور کو جاسے مطلب یہ ہے کہ اس کو رام نے لے سونے کے انسان کو رام کہتا ہے۔ مفہوم ہوا کہ عثمانی خسارت
پیلے سونے لٹرو ہے۔

(۳) یہ قریب کا حرف ہے نہ ہی میں بعد سنا، اے ابھی طرح بھلائے کے وقت کہو، جو جاتا ہے ۱۲۔

(۵) نقصہا ہے کہ مشدہوں کی رعایت چاہئے۔۱۰

(۵) بحری قریب متیکا ہے۔

(۵) ابوبکر عن عبدالرحمن بن قائل عن عمر لان اصلیهما فی جمعة احب الی من ان احب ما بینہما یعنی الصبح والعشاء۔

ترجمہ: ابوبکر عبدالرحمن سے کہ حضرت عمر نے فرمایا۔ بے شک مجھ کو ان دونوں یعنی فجر اور عشاء کا جماعت سے پڑھنا زیادہ پسند ہے ان دونوں کے درمیان میں بیدار ہو کر عبادت کرنے سے۔

(۶) ابوبکر عن ابراہیم بن عمر بن الخطاب کان اذا وای غلاما فی الصبح اخرجه۔

ترجمہ: ابوبکر ابراہیم بن عمر بن خطاب سے کہ عمر بن خطاب جب کسی لڑکے کے اچھی صف میں دیکھتے تو اس کو نکال دیتے۔

(۷) ابوبکر عن سعید بن مسیب عن العسب بن عمر وای رجلا یصلی رکعتین والمؤذن یقیم فاتھره فقال لا صلوة والمؤذن یقیم الا الصلوة التي یقام لھا۔

ترجمہ: ابوبکر سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمر نے ایک شخص کو دو رکعت پڑھتے دیکھا اور مؤذن اقامت کی دعا پڑھا تو فرمایا کہ کوئی نماز پڑھتا نہیں (۲) ایسے حال میں کہ مؤذن اقامت کہتا ہو سو اس نماز کے حسن کی اقامت کی جائے۔

(۸) ابوبکر عن ابی عثمان النہدی رأیت الرجل یجی وعمر بن الخطاب فی صلوة الفجر فیصلی فی جانب المسجد ثم یدخل مع القوم فی صلواتھم۔

ترجمہ: ابوبکر ابی عثمان نہدی سے کہ میں نے دیکھا ہے کہ آتا تھا اور عمر بن خطاب نماز فجر میں ہوتے تھے پس وہ (سنت فجر) پڑھ لیتا تھا (۳) مسجد کے گوشے میں بعد اس کے شریک ہوتا تھا لوگوں کے ساتھ ان کی نماز میں۔

(۱) انھوں نے اسے نکال دیا کیونکہ اس نے نماز پڑھنے کو چھوڑ دیا ہے۔

(۲) اس شخص سے سنت فجر کی دعا پڑھنے کی دعا پڑھنے سے یہ مطلب صاف ظاہر ہے۔

(۳) معجم ہذا کہ سنت فجر کا فرض کے ہوتے پڑھ لینا پڑھنا ہے پڑھنا کہ نہ سب ہو کہ نہ مثل جانے کی یہی مذہب علیہ ہے۔

(۹) ابوبکر عن نعیم قال اذا كان بينه وبين الامام طريق الوتر او حائط فليس معه.

ترجمہ: ابو بکر نے نعیم سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ سے جب مقتدی اور امام کے درمیان میں کوئی راستہ یا نہریہ دیوار حائل ہو تو وہ مقتدی اس امام کے ساتھ نہیں (۱) ہے۔

(۱۰) مالك والشافعي عن عبد الله بن عبد الله دخلت على عمر بالهجرة فوجدته يسبح لقمت ورائه لقبرني حتى جعلني حذاءه على يمينه فلما جاء يرقاء فاحترت ففصفنا وراءه.

ترجمہ: امام مالک اور شافعی عبد اللہ بن عبد اللہ سے کہ میں حاضر ہوا حضرت عمر کی خدمت میں دوپہر کو تو بنیائیں نے ان کو نماز پڑھتے پس کھڑا ہو گیا میں ان کے پیچھے بیٹھ قریب (۲) اگر لیا مجھ کو اور کر لیا اپنی برابر دھنیا جا نب میں جب یرقاء (۳) آیا تو میں پیچھے بیٹھ گیا اور ہم دونوں نے صف بنا دیا ان کے پیچھے۔

(۱۱) ابوبکر عن يار من نمير ان عمر بن الخطاب كان يقول ابلدوا بطلعكم ثم افروغوا بصلواتكم.

ترجمہ: ابو بکر یار بن نمیر سے کہ عمر بن خطاب فرماتے تھے (۴) پیچھے کھانا کھاؤ اور فرار غت کرو اپنی نماز کے لئے۔

(۱۲) ابو داؤد عن مؤمن لعمر يقال له مسروح اذن قبل المصباح فلما عمر ان يرجع فبنا دى الان المجد فذناهم.

ترجمہ: ابو داؤد حضرت عمر کے مؤذن سے جس کا نام مسروح تھا کہ انہوں نے اذان دی قبل فجر کے تو ان کو تھم دیا حضرت نے کہ لوٹ جائیں (۵) اور پکاریں کہ بندہ سو گیا تھا۔

(۱) یعنی اس کی ابتداء کو یہ چیزیں مانع ہیں جب کہ طہارت میں گندہ چکا۔

(۲) معلوم ہوا کہ اگر کوئی مذہب متشی تا دانت علیہ کفر نہ ہو جائے تو امام کو چاہئے کہ اس کو برہنہ کر لے پھر جب عمر مقتدی آ جائیں تو اس کو چاہئے کہ پیچھے بیٹھ جائے۔

(۳) یہ نما حضرت فاروق کے تمام کا نام ہے۔

(۴) یہ کلمہ اس وقت کے لئے ہے کہ جب کھانے کی خواہش ہو کہ راز میں جی نہ لگے۔

(۵) معلوم ہوا کہ قبل اذان سے کھانا نہ کھائیں یہ ممکن نہ ہو سکتا ہے۔

(۲۳) ابو بکر عن مجاہد ان ابامحذورة قال الصلوة الصلوة فقال عمر
وسبحك اسجدون انت اما كان في دعائك الذي دعوتنا مناتيك
حتى تاتينا.

ترجمہ: ابو بکر سے کہ ابو محذورہ نے کہا۔ الصلوة الصلوة تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا
تو مجھوں نے ہے کیا میری اس ہڈانے (اذان) میں جو تو نے بلایا تھا وہ بات نہ تھی کہ ہم آ جاتے
یہاں تک کہ آئے تو ہمارے پاس۔

(۲۴) ابو بکر عن امی الزبیر مؤذن بیت المقدس جاء ناعمر بن الخطاب
فقال اذا اذنت لترسل واذا اقممت فاحذر.

ترجمہ: ابو بکر ابو الزبیر مؤذن بیت المقدس سے کہ تشریف لائے ہمارے یہاں عمر بن
خطاب یہیں فرمایا کہ جب اذان دیا کرے تو ٹھہر (۲) پھر کر اور اقامت کہو تو جلدی۔

(۱۵) ابو بکر عن ابن عمر قال عمر ما بین المشرق والمغرب قبلة
ما استقبلت البيت.

ترجمہ: ابو بکر نے ابن عمر سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے مشرق اور مغرب کے درمیان میں
سب قبہ ہے۔ جب تک سامنے (۲) رہو قبیلے کے۔

(۱۶) البيهقي عن غصيف قال سألت عمر بن الخطاب قلت ان ندوا
فنكون في الصلاة فان خرجت فرددت وان خرجت فرددت فقال عمر
احمل بيك وبينها تويا ثم ليصل كل واحد منهما قلب تمسك به
الحضبة في قولهم بفساد صلوة الرجل اذا حاذته امرأة في صلوة
منسركة تحريمة واداء واجاب الشافعي فقال ليس بسعروف عن
عمر وليس انها في صلوة واحدة لكن استحب ذلك قطعاً لئلا
الفتنة.

ترجمہ: بیہقی غصیف سے کہ انہوں نے کہا میں نے پوچھا عمر بن خطاب سے کہ ہم جنگل
میں ہوتے ہیں تو عیسویوں میں رہتے ہیں پس اگر میں نگوں تو میں سردی کھاؤں اور اگر عورت

(۱) معلوم ہوا کہ یہ دعوت ہے جو فجر کے اس میں خود حضرت فاروق سے منقول ہے ۱۲۔

(۲) معلوم ہوا کہ اذان کا پھر پھر کر ہوا تو مدت کو چند جہوں سے سنت ہے یہی حدیث کا مذہب ہے ۱۲۔

(۳) یہی مذہب استحب ہے اور اس مسئلہ کے ذریعہ حلیک کعب کے کھانسی کو ہر ضرورتی ہے ۱۲۔

نفلے تو دوسری اٹھائے پس فرمایا عمرؓ نے کہا اپنے اور اس کے درمیان میں کوئی کپڑا ڈالنے پھر ہر ایک قریش کا نماز پڑھے۔

(۱) میں کہتا ہوں کہ تم تک یہاں سے حقیقہ نے اپنے اس قول میں کہ مرد کی نماز عورت کے خواتین سے فاسد ہو جاتی ہے جب کہ وہ نماز تحریر اور ادا میں مشرک ہو اور جواب دیا ہے امام شافعیؒ نے کہ یہ قول حضرت عمرؓ کا مشہور نہیں ہے اور اس میں یہ ذکر نہیں کہ وہ ایک نماز میں تھی مگر اس کو بہتر سمجھ حضرت عمرؓ نے ماؤۃؓ کے قطع کرنے کے لئے۔

(۱۷) ابو بکر عن الاسود سمعت عمر الفصح الصلوة وکبر فقال
سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک
ولا الہ غیرک ثم یتعوذ

ترجمہ: ابو بکر اسودؓ سے کہ سنا میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے شروع کی نماز اور تکبیر کی پھر کہا۔ (۱۷) سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔ پھر اتعوذ باللہ پڑھی۔

(۱۸) ابو بکر عن الاسود صلیت خلف عمر سبعین صلوة فلم یجهر فیہا
یسبح اللہ الرحمن الرحیم۔

ترجمہ: ابو بکر اسودؓ سے کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے ستر۹۰ نمازیں پڑھیں اور انہوں نے بلند آواز سے ہمیں اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھی۔ (۱۸)

(۱۹) ابو بکر عن عباۃ بن الربیع قال عمر لاتجوز صلوة لا یقرأ فیہا
بہاتحة الكتاب و آیتین۔

(۱) بہاتر شریفی رحمہ اللہ محدث دہلوی کی ہے۔ امام شافعیؒ کی طرف سے یہ جواب ٹھیک نہیں کہ یہ قول حضرت عمرؓ کا غیر مشہور ہے جب کہ صحیح ہو چکا اور اس پر اندھ کوئی ہے تو غیر مستحسن ہے کہ اس میں نہ اس کے ایک ہونے کا ذکر نہیں ہے یہ وہی حدیث نہیں مگر یہ ایک ہی نماز کا ہے۔ جہاں نماز کے ساتھ ہونے کی صورت میں تو کوئی ضرورت نہیں ایک یہ قول ہونے کا جس کا کوئی قول نہیں مگر یہ ہونا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ مستحب ہے اور امام شافعیؒ کا قول ہے امام ابو حنیفہؒ پر کتب حجت ہوتی ہے اور حضرت ذکوانؓ کے قتل پر ۲۰۔

(۲) میں یہ سید سند یہ سن ہوا ہے ۳۰۔

(۳) میں نے یہ سید سند یہ سن ہوا ہے ۳۰۔

ترجمہ: ابو بکر عباسیہ بن ربیع سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے کہ تمیں کافی ہے وہ نماز جس میں نہ پڑھی جائے سورۃ فاتحہ اور وہ آیتیں۔

(۲۰) اخراج محمد فی مؤطاہ عن داؤد ابن قیس انما محمد بن عجلان ان

عمر ابن الخطاب قال لی فی فی الذی یقرأ خلف الامام حجراً.

ترجمہ: امام محمد اپنے سوطا میں داؤد بن قیس سے کہ ہم کو خبر دی محمد بن عثمان نے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاش جو شخص قرأت خلف امام کرتا ہے اس کے منہ میں پتھر ہوتے۔

(۲۱) البیہقی عن یزید بن شریک اند سال عمر عن القراءۃ خلف الامام

فقال افرأ بفاتحة الكتاب قال وان کنت انت قال وان کنت انما قال

وان جهرت قال وان جهرت. قلت روى اهل الکوفة عن اصحاب

عمر الکوفیین ان العاموم لا یقرأ شياً والجمع ان القبیح فی الاصل

ان ینزع الامام و فی القرآن وقراءۃ العاموم قد یفشی الی ذلک ثم

استغال العاموم بمناجاة ربه مطلوب فتعارجت مصلحة ومفسدة

فمن استطاع ان یاتی بالمصلحة بحيث لا یتخذ شها مفسدة فلیفعل

ومن خاف المفسدة ترک واللہ اعلم.

ترجمہ: یزید بن شریک سے کہ انہوں نے پوچھا عمر رضی اللہ عنہ سے قرأت خلف امام کو تو فرمایا انہوں نے کہ پڑھو سورۃ فاتحہ کہ انہوں نے اگرچہ آپ (امام) ہوں فرمایا بن اگرچہ میں (امام) ہوں کہ انہوں نے اگرچہ آپ بلند آواز سے پڑھیں فرمایا بن اگرچہ میں بلند آواز سے پڑھوں۔

میں نے کہا کہ کوفہ والوں نے حضرت عمر کے کوفہ والے ملاقاتیوں سے یہ روایت کی ہے کہ مقتدی کچھ نہ پڑھے۔ اور دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ اصل میں بڑی یہ بات ہے کہ انہم سے قرآن میں نزاع کی (۲) کہے اور مقتدی کی قرأت کبھی اس حد تک پہنچا دیتی ہے مگر

(۱) علی بن ابی حمزہ نے اپنے والد سے کہ انہوں نے مقتدی کا نہیں جینا کہ آگے کی حدیث سے ملائے سے ظاہر ہے اور وہ آیتوں کا بھی مقتدی پڑھتی ہوئی کسی کلمہ تک نہیں ہے۔

(۲) یہ قول شاذ ولیٰ سند صحیح دلوئی کا ہے فی الواقع بہت معتبر اور مصداق فیصلہ کیا ہے مقتضی حنیفہ کے قائل ہیں کہ مقتدی پڑھ کر قرأت نہیں لیکن اگر قرآن میں امام سے نزاع نہ ہونے پائے اور قرأت کرے تو مستحب ہے جیسا کہ ہم اوپر مل سکتے ہیں۔ قرآن میں نزاع کا ایک مطلب یہ ہے کہ مقتدی امام کی قرأت نہ کرے بلکہ اس کے پڑھنے کی حالت میں خود بھی پڑھتا جائے اور اس مطلب یہ ہے کہ انکی آواز سے مقتدی قرأت کرے کہ امام کی قرأت میں غلطی نہ ہو۔ یہاں دونوں مطلب مراد ہیں دونوں کی ممانعت کتاب و سنت میں موجود نہیں ہے۔

مقدمہ کی کا بھی اپنے پروردگار کی منجانب سے مشغول ہونا مخصوص ہے پس قرآن الیک عمر کی اور ایک خرابی تو جو شخص عمر کی کو کر سکے ہے اس کے کہ اس میں خرابی آنے دو تو قرأت کرے اور جو شخص قرات نہ کر سکا ہے تو قرأت نہ کرے۔

(۲۱) ابو بکر عن عبد اللہ بن شداد سمعت نسیع عمر فی صلوة الصبح وهو یقرأ انما الشکوی وحزنی الی اللہ.

ترجمہ: ابو بکر بن عبد اللہ بن شداد سے کہ میں نے سنا عمر کا رونا فجر کی نماز میں اور وہ پڑھ رہے تھے یہ آیت انما الشکوی (۱) وحزنی الی اللہ.

(۲۲) البغوی والبیہقی ان عمر روی عن النبی ۲ رفع البدین فی الركوع والقومة منه.

ترجمہ: بخاری اور بیہقی کہ حضرت عمرؓ نے روایت کی ہے نبی ﷺ سے دونوں ہاتھ کا اٹھانا رکوع میں (جاتے وقت) اور رکوع سے اٹھتے ہیں۔

(۲۳) ابو بکر عن الاسود صلیت مع عمر فلم یرفع یدیه فی شیء من صلوٰۃ الا حین افتتح الصلوٰۃ قلت تکلم المذنبۃ والحنفیۃ فی ترجیع الروايات کن علی حسب منہجہ الا وجد عندی ان ذاک رفع البدین عند الركوع والقومة منه مستحجا فکان یفعل نازلاً و یترک اخری.

ترجمہ: ابو بکر اسود سے کہ میں نے نماز پڑھی عمرؓ کے ساتھ اور انہیں اٹھائے انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ نماز کے آخر میں سو اس وقت کے جب نماز شروع کی تھی۔

میں نے کہا کہ بحث کی ہے شافعیہ اور حنفیہ نے روایت کی تین میں سے ایک نے اپنے مذہب کے موافق اور قوی میرے نزدیک یہ ہے کہ عمرؓ نے رکوع اور قومت کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا مستحب سمجھا ہے اس لئے کبھی کرتے تھے کبھی نہ کرتے تھے۔

(۲۴) ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم ان عمر کان یجعل کفیه علی رکتہ قلت احتج بہ ابراہیم و ابو حنیفۃ من بعدہ علی ترک التطبيق.

(۱) معلوم ہے کہ یہ آیت دو دفعہ پڑھی جاتی ہے۔ یہ کہ وہ کبھی اپنی دونوں ہاتھوں کو اٹھاتا ہے۔

میں اور چالیس صرف عمر دوسرے جنگل یا درے میں تو چلوں گا میں عمر کے جنگل اور درے میں آخر قنوت پڑھی ہوئی عمر نے تو قنوت پڑھتا عبد اللہ۔

(۲۹) محمد بن الحسن عن حمید بن عبد اللہ بن حمزہ قال سمعت عمرو بن الخطاب يقول لا يجوز الصلوة الا بشہدہ۔

ترجمہ: امام محمد بن حسن حمید بن عبد الرحمن سے کہا انہوں نے سنا میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے ہوئے کہ نہیں جائز ہے نماز بے شہید (التحیات) کے۔

(۳۰) الضرمائی و البغوی قال عمر الدعاء موقوف بین السماء والارض حتی تصلى على نبيك۔

ترجمہ: ترمذی اور بخاری نے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا (۱) دعا موقوفی راسی ہے آسمانوں و زمین کے بیچ میں یہاں تک کہ درود پڑھنا پڑے نئی پر۔

(۳۱) الشافعی عن عمر انه كتب ان الجمع بين صلاتين من الكبار ترجمہ: امام شافعی حضرت عمر سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے لوگوں کو لکھ بھیجا تھا کہ دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا کبار ہے (۲)۔

(۳۲) الشافعی عن عبد اللہ بن عمر و غیرہ ان انسی و ابابکر و عمر کانوا يصلون فی العید قبل الخطبة

ترجمہ: امام شافعی عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے کہ نبی ﷺ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز پڑھتے تھے عید کے دن خطبے سے پہلے۔

(۳۳) مالک عن یزید بن رومان کان الناس یقومون فی زمان عمر بثلاث و عشرين رکعة۔

ترجمہ: امام مالک یزید بن رومان سے کہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تیس رکعت (تراویح) معہ تراویح پڑھا کرتے۔ (۳)

(۱) امام کا اطلاق نماز پر بھی آتا ہے اس لئے یہ حدیث نماز میں درود کے سنت کا کواہم ہونے پر دلالت کرتی ہے اور حدیث میں شہد کے واجب ہونے پر (۲)۔

(۲) یہ حدیث حنفیہ کے پیروں کے لیے ہے ایک کے نزدیک دو نمازوں میں جمع کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے دو بھی اس سبب سے کہ نبی ﷺ سے نقل ہے (۳)۔

(۳) معلوم ہوا کہ تراویح کی تیس رکعت ہیں جس کو لوگ اس کو خلاف سنت سمجھ کر آٹھ رکعتیں پڑھتے ہیں نہایت غلطی پر ہیں شیعہ ماننے والے آپ کو حضرت فاروق اعظم سے بھی زیادہ عالم سنت و احکام میں سمجھتے ہیں معاذ اللہ (۱)۔

(۳۶) ابو مکر عن مکحول ان عمر بن الخطاب اوتر بثلاث رکعات لم
يفصل بينهما بسلام.

ترجمہ: ابو بکر معلول سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ورنہ جتنے تھے تین رُحمتوں سے کہ نہ نسل کرتے تھے ان تینوں میں سے (۱۰)

(۳۵) ابوبکر عن القاسم زعموا ان عمرو كان يورث الارص
ترجمہ: ابو بکر ؓ سے کہہ گئے کہ عمروؓ نے کہا ہے کہ عمروؓ کسی اللہ کے در پر چڑھتے تھے زمین میں سے (۱۰)

(۳۶) ابو بکر عن الاسود ان عمر قف في الوتر قبل الركوع.
ترجمہ: ابو بکر اسود نے کہا عمر رضی اللہ عنہ نے قنوت پڑھی وتر میں رکوع سے پہلے۔ (۴)

(٣٤) ما لك والشافعي انه كانوا في زمن عمر بن الخطاب يوم الجمعة يصلون حتى يخرج عمر وجلس على المنبر واذن المؤذن جلسوا يتحدثون حتى اذا سكت المؤذن وقام عمر سكبوا فلم يتكلم احد.

ترجمہ: امام مالک اور شافعی یہ کہ لوگ عمر بن خطابؓ کہتے، اے جس جمعہ کے دن نماز پڑھنا کرتے تھے یہاں تک کہ نکلے غمبار اور بیٹھے منبر پر اور اذان دینے سے مؤذن اور لوگ باتیں کرتے ہوئے تھے یہاں تک کہ جب چپ ہو جاتے مؤذن اور کھڑے ہو جاتے عمر چپ ہو جاتا نکل بچہ کوئی بات نہ کرتا تھا۔ (۲)

(٣٨) ابريكوعس دانشس سعد قال عمر يكفن الرجن في ثلاثة اواب
لا تعتبر ان الله لا يحب المعتدين

ترجمہ ابو یوسف: محمد بن سعد سے کہ فرمایا حضرت عمرؓ نے غلغلیوں کیا جاتے مرد قتل کرنے میں
سہ سے آگے نہ بڑھو! بعد میں پانچ فرما: محمد سے آگے نہ بڑھو! دوا: ۱۱۔

(۱) یہی مذہب دنیویہ کے کرائے کی زمین رکھنے کا ہے۔ ایک نامور شیعہ عالم نے نامور شیعہ ولی و ائمہ میں ملاحظہ فرمایا ہے۔

(۱۰) ملاحظہ فرمائیے کہ جو کلمہ کوئی شخص نے ساری پر پڑھا وہ ساری کے لئے ساری ہے۔

$$-\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{\sqrt{1-v^2}} \right)$$

(۴) محکمہ صحت کے تحت، محکمہ تعلیم کے تحت اور محکمہ زراعت کے تحت۔

۱۵) انیسویں صدی کے مکتب فکر میں حصر کیا گیا کہ انسان کو اس کی فطرت سے علیحدہ کر کے تعلیم دینا سب سے زیادہ غلط ہے۔

(۳۹) ابو بکر عن راشد بن سعد عن عمر قال تكفن المرأة في خمسة

اقواب المدبر والحنط والرداء والازار والخرقه.

ترجمہ: ابو بکر راشد بن سعد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے فرمایا کہ مکفن کی

چار عورت پانچ چیزوں میں کفنی اور وہ پٹا اور چادر اور تہ بندہ اور سینہ بندہ۔

(۴۰) البيهقي عن سعيد بن المسيب عن عمرو انه قال كل ذلك قد كان

اربعاً وخمسة فاجمعنا على اربع

ترجمہ: بیہقی سعد بن مسیب سے وہ حضرت عمرو سے کہ انہوں نے فرمایا بیشک (چنانچہ کہ

نماز میں) یہ سب کچھ ہوا چار (تعمیر) اور پانچ کچھ پھر ہم نے اتفاق کر لیا چار (تعمیر) پر۔

علم الفقہ حصہ سوم

صوم۔ روزہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الصيام جنة من البران وعقد ناصيا لمن مات
الربان فياله من عظيم الفضل وعميم الاحسان والصلوة والسلام
عنى نبينا سيدنا محمد وآله وصحبه ما تبايع الملوان.

جب علم الفقہ کی دوسری جلد میں آیہ کی تمام توضیحات میں اسلام کے دین انھیں حتیٰ نماز کا بیان ہے۔ ارادہ کیا کہ اب زکوٰۃ کا بیان شروع کرو جو اسلام کا دوسرا کون ہے اور اکثر عالم اسلام نے اپنی تصانیف میں ای ترتیب واقعہ کیا ہے مگر ہم نے جو جو ذیل اس ترتیب کے خلاف روزے کا بیان شروع کر دیا بعض علماء نے ہماری اس ترتیب کو اختیار بھی کیا ہے جیسے امام محمد نے جامع صغیر میں۔

(۱) جن لوگوں پر روزہ فرض ہے وہ بہت زیادہ ہیں ان سے جن پر زکوٰۃ فرض ہے اس لئے کہ زکوٰۃ صرف امراء پر ہے اور روزے میں سب شریک ہیں بخصوصاً آج کل کے اسلام میں غربت و افلاس زیادہ ہے۔ زکوٰۃ کے فاضل اور بھی کم ہیں اس لئے زیادہ لوگوں کو ضرورت وارز نہ کے مسائل کی ہے۔

(۲) روزہ زکوٰۃ سے افضل ہے (۱) ہے جیسا کہ فقیر نے قریب معلوم ہو گا۔

(۳) روزہ مذکور جس میں ہم یہ تیسری جگہ لکھ رہے ہیں ماہ مبارک سے قریب ہے اور فقیر نے اس کے مسائل کی تحت ضرورت ہونے والی ہے۔

(۴) زکوٰۃ صرف انہیں لوگوں پر فرض ہے جو معصوم نہیں ہیں انبیاء علیہم السلام پر فرض نہیں ہے اور روزہ ان پر بھی فرض ہے یہ امر بھی روزہ کی حوالہ شان کے لئے کافی ہے۔

(۱) سید فاضل نے فقہی شریعت میں زکوٰۃ کا فاضل ہے فقیر نے یہ کہہ دیا کہ معلوم ہے حدیث صحیحہ میں اس قول کو دیکھیں کہ صوم افضل ہے۔

روزے کی فضیلت اور تاکید اور رمضان کی بزرگی

روزہ اسلام کا تیسرا لوگوں سے اس کی بیش از بیش تاکید ہے ماہرین شریعت خوب واقف ہیں مگر اس کو کارنامہ کہ اس کا فرض ہے اس کی فضیلت کے لئے صرف اتنا قدر کافی ہے کہ بعض علماء نے اس سے اپنا فضاہل و درکھ کر اس کو ثناء و تہنیتی عظیم الشان عبادت پر ترجیح تفصیل دی اور اپنے قول کی تاکید و تائید میں نبی ﷺ کی وہ حدیث پیش کی ہے جس کو امام ربانی نے ابوالہدیٰ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے دو کوئی ایسی چیز بتا دیجئے جس کو میں آپ ﷺ سے یاد رکھوں تاکہ آپ نے فرمایا کہ روزے کو اپنے اوپر لازم کر لو اس لئے کہ وہی عمل اس کے مشق نہیں، اور چہ اکثر علماء کا مذہب تفصیل نہایت ہے اور وہی حق ہے (شرح مفرسہ) نہیں جب اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ تم روزہ افضل ہے یا روزہ، تو اب کسی دوسری عبادت کا کیا نتیجہ ہے جو اس کی دوسری کر سکے؟ کو تو ہو بیچ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن مجید و اشہر کتب میں تو ہمیں روزے کی فرضیت بیان ہو رہی ہے کہ یٰ ایاہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبکم لعلکم تتقون ایاہا معلود مت۔ اسے انبات، واللہ فرض کرے یہ تم پر روزہ پسند ہوں جیسے فرض کیا گیا تھا تم سے اگلوں پر تاکہ تم پر تیز گار ہو جو روزہ اور کس روزے کی فضیلت بیان ہو رہی ہے کہ ان تصوموا خیر لکم، روزہ رکھنا تمہارا تمہارے لئے بہتر اور مفید ہے، تمہیں ماہِ صیام کی بزرگی بتا کر فرمائی جاتی ہے۔ شہدو رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہدیٰ للناس و بینت من الھدی والفرقان رمضان کا مہینہ جس میں قرآن نازل ہوا، جو لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اور نشانیاں ہیں ہدایت کی اور حق کو ظلم سے جدا کرنے کی حتیٰ کہ ایک باری صورت اس کی ایک رات کی فضیلت میں نامزد ہوئی۔

انا اسرناہ فی لیلة القدر و ما ادراک ما لیلة القدر لیلة القدر خیر من الف شہور ۵ یہ شک ہم نے اٹھایا ہے اس (قرآن) کی ولایت القدر میں اور تم جانتے ہو کہ کیا مرتبہ ہے لیلة القدر کا مالیتہ القدر بہتر ہے ہزار مہینوں سے کہ تم نہ جوبہ لاتفاق تمہاری عبادات میں اعلیٰ اور

(۱) آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ روزے کی فرضیت ہے کہ ان کو بزرگوار ہوتا ہے اسی واسطے حضرات صوفیہ نے یہاں سے کہا ہے کہ روزہ کی شریعت کوئی جاتی ہے لیکن یہ سچا نہیں سمجھ رہے ہیں۔

(۲) ان لوگوں کے لئے جو روزے کا مطلب علم، علم یا فہم ہے کہ اس ایک رات کی عبادت میں جس قدر کتب و احادیث اور احادیث کی عبادت میں جس قدر کتب و احادیث۔

اعظم ہے اس کے مسائل بھی کتاب اللہ میں اس قدر نہیں ہیں جتنے روزے کے کہیں رویت ہلال کے احکام بیان ہوتے ہیں کہ من شہد منکم الشهر فلیصمہ جو شخص قمر میں سے پائے اس مہینے کو تو چاہئے کہ روزہ رکھے اس کا۔ کہیں روزے کی ابتدا انتہا اور انظار کے احکام ارشاد ہوتے ہیں کہ ثم اتعوا الصیام الی اللیل پھر پورا کر روزہ کو رات تک اور کہیں سحر کھانے کی اجازت اور اس کا وقت بیان فرمایا جاتا ہے کہ کسلوا واشربوا حتی یسین لکم الخیط الا بیض من الخیط الا سود من الفجر۔ اٹھاؤ اور بیچ یہاں تک کہ ظہر ہو تم کو سفید کثیر (مکج صادق) سیاہ کثیر (رات) سے فجر کے وقت، کہیں شب کی وقت جماع وغیرہ کی اجازت عطا ہوتی ہے کہ احلی لکم لیلۃ الصیام الوقت الی لسانکم هن لیاص لکم وانتم لیاص لھن چائز کیا گیا تمہارے لئے روزے کی رات میں لذت حاصل کرنا اپنی عورتوں سے و تمہاری چھپانے والی ہوں (۱) اور تم ان کے چھپانے والے کہیں اعتکاف کا ذکر ہو رہا ہے کہ ولا یاشربوا من و انتہم عاکفون۔ اور نہ پلو (جماع کرو) عورتوں سے جس حالت میں کہ تم معکف ہو مسجدوں میں کہیں اس کی تنہا کے احکام ارشاد ہوتے ہیں کہ من کان مستکف مریضاً او علی سفر فعدۃ من ایام اخر۔ اور جو کوئی تم میں سے بیمار ہو یا سفر پر ہو تو اس کو شمار کرنا چاہئے دوسرے دنوں سے کہیں معذورین کے حق میں خطاب ہوتا ہے کہ وعلی الذین بطیقونہ فدیۃ طعام مسکین اور ان لوگوں پر جو نہیں طاقت رکھتے ہیں اس روزے کی واجب ہے صدقہ ایک محتاج کا کھانا۔ (۲)

غرض کہ اسی طرح بکثرت کتاب اللہ میں اس کا ذکر ہے کہیں صراحتہ کہیں اشارۃ صبر کے لفظ سے قرآن مجید میں اکثر یہی مراد ہے۔

مدد چاہو روزے اور نماز سے۔ صبر سے مراد یہاں روزہ ہے۔ (تفسیر جلالین)۔

اب حدیث کو دیکھئے۔

(۱) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جہاں رمضان کی پہلی رات ہوئی شیاطین اور سرکش جن بکڑ دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں کوئی دروازہ اس کا کھلا نہیں رہتا۔

- (۱) کن یہ حالت جملہ سے کہ اس وقت ایک دوسرے کو چھپاتے ہیں ۱۱
- (۲) اس لفظ کا ترجمہ اکثر مفسرین نے لکھا ہے کہ طاعت رکھتے ہیں اس سبب سے ان کو سخت وقت پیش آتی بعض نے تو یہاں ناقص کیا جس کے لانے سے یہ معنی ہوئے کہ طاعت نہیں رکھتے ہیں بعض نے اس آیت کو مستحسن لکھ کر یہ دیکھ کر جب کتب صریحہ میں باب افعال کا خاصہ سلب اخذ کیا ہوا ہے تو یہ کام عرب میں اس کے شوبہ بھی موجود ہیں تو ان تفکرات کی کیا ضرورت ہے غیر ان کے مقدور کئے ہوئے اس کے معنی یہی ہوتے ہیں جو ہم نے لکھے اس صورت میں مستور غلظت کہہ بھی سکتے ہیں۔

اور جنت کے دروازے کھولی دیکھے جاتے ہیں کوئی دروازہ اس کا بند نہیں رہتا اور ایک منادی پکارتا ہے کہ اے طالب خیر سامنے آ اور اسے طلب شہرک جا اور اللہ آزاد کرتا ہے لوگوں کو دوزخ سے اور یہ خدا اور آزادی پر روز ہوتی ہے (ترمذی)

اگر کسی کو شہر ہو کہ جب شیاطین متعین ہو جاتے ہیں تو چاہئے کہ کوئی شخص اس ماحول پر رک میں گناہ و ارتکاب فرمائی نہ کرے، بلکہ مشہور دین کے خلاف ہے، جواب اس کا یہ ہے کہ گناہوں کی کمی تو ضرور خوب ہوتی ہے، بہت سے نمازی نماز پڑھتے تھے ہیں رمضان کے نمازی مشہور ہیں، ہاں باطل نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نفس انسانی بوجہ رو میں شب شیطان کے اغوا سے اس کے ہم رنگ ہو، یا ہے اس میں غواہ و گمراہی کی ذمہ داری ہے۔ بقول کے ۔

(۱) اول ایسے مرا استہار بود

بعد ازاں پیش پاؤں بود

(۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک دن فرمایا کہ آگیا رمضان کا مبارک مہینہ اللہ نے تم پر اس کے روزے فرض کئے ہیں اس مہینے میں آگاہی کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر کے جاتے ہیں اور قید مردے بڑے جاتے ہیں اس میں سرکش جن دن میں ایک رات ملتی ہے جو بہتر ہے ہزار مہینوں سے جو کوئی اس کے قاعدے سے غرور و مہربانہ نہ شک نہ لھیب ہے۔ (نسائی۔ مسند ابی امامہ)

(۳) سلمان ناری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ نبی ﷺ نے شعبان کے آخری دن میں ہم لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ اسے لوگوں پر سپرد ہے، یہ نفس ہوا ہے، ایک بڑا گناہ مہینہ مبارک مہینہ ایسا ہے جس میں ایک رات ہے جو بہتر ہے ہزار مہینوں سے اللہ نے اس کے دروازے قریب فرض کئے ہیں اور اس کی راتوں کو عبادت کرنا سنت قرار دیا ہے جو شخص اس مہینے میں اللہ کا تقرب چاہے کوئی شخص عبادت کر کے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جو اور دنوں میں فرض ادا کرے اور جو اس مہینے میں ایک فرض ادا کرے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جو اور دنوں میں سترہ فرض ادا کرے۔ یہ مہینہ ہے مبارک اور عبادت کا بہترین ہے، یہ مہینہ ہے ایک جاہل کو عبادت کرنے اور اہل عقل کو کھانے پینے کا۔ یہ مہینہ ہے جس میں مساکین کو رزق پہنچایا جاتا ہے جو شخص اس مہینے میں کسی روزہ دار روزہ

(۱) (ترمذی)۔ (۲) (مسند ابی امامہ)۔ (۳) (مسند ابی امامہ)۔ (۴) (مسند ابی امامہ)۔ (۵) (مسند ابی امامہ)۔ (۶) (مسند ابی امامہ)۔ (۷) (مسند ابی امامہ)۔ (۸) (مسند ابی امامہ)۔ (۹) (مسند ابی امامہ)۔ (۱۰) (مسند ابی امامہ)۔

کشتنی کرے اس کے سب حُماؤ بخش دیئے جائیں گے اور دوزخ سے آزاد کر دیا جائے گا اور اس کو
 دنِ قدرِ ثواب ملے گا جتنا اس روزہ دار کو ہے اس کے کہ اس روزہ دار کے ثواب میں کچھ کمی نہ کی
 جائے سمان نکلتے ہیں کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم میں سے ہر شخص اس قدر نہیں
 پوتا ہے جس سے روزہ دار کی روزہ کشتنی ایک مھینہ پالی یا ایک چھو بار سے سے کرے اور جو سیر
 ہو کر کھائے اس کو اللہ میرے حوض سے دیا شربت پلائے گا کہ پھر پیاس نہ ہوگا آخر جنت میں
 داخل ہوگا یہ ایسا مہینہ ہے جس کا شروع (۱) (سہا عشرہ) رحمت ہے اور درمیان مغفرت ہے اور اس
 کا آخر زادی ہے دوزخ سے جو کوئی اس مہینہ میں اپنے غلام سے تم کام لے اللہ اس کو بخش دے
 گا اور دوزخ سے آزاد کر دے گا (مقلوۃ)

(۴) ایک حدیث میں آیا ہے کہ مہینوں کا سردار ہے (مرکاة المفاتیح)۔

(۵) ابنِ مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم سب لوگ مسجد میں بیٹھے
 ہوئے تھے کہ اسے میں ایک شخص روایت پر سوار (۲) آیا اور مسجد میں روایت کو بخلا کر وہیں باندھ دیا پر
 ہم لوگوں سے پوچھا کہ تم میں سے (۳) (۴) کون ہیں اور نبی ﷺ ہم لوگوں کے درمیان میں تکیہ لگائے
 ہوئے بیٹھے تھے ہم لوگوں نے کہا یہ ہیں۔ تب اس نے آپ سے عرض کیا کہ اے ابن
 عبد المطلب نبی ﷺ نے اس کو جواب دیا۔ اس نے کہا میں آپ سے کچھ پوچھنے والا ہوں اور
 پوچھنے میں سختی کروں گا۔ آپ اپنے دل میں رنجیدہ نہ ہوں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو کچھ میرے
 دل میں آئے پوچھ۔ تب امین نے کہا کہ میں آپ سے پوچھتا ہوں۔ آپ کو قسم
 دے کر آپ کے پروردگار کی اور لوگوں کے پروردگار کی کہ کیا اللہ نے آپ کو تمام باتوں کی طرف
 رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا یا خدا یا ہاں! پھر امین نے کہا کہ میں آپ کو قسم دے کر
 پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم کیا ہے دن رات میں ان پانچ نمازوں کے پڑھنے کا؟ آپ
 نے فرمایا یا خدا یا ہاں! پھر امین نے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے
 سال بھر میں اس مہینے کے روزے رکھنے کا؟ آپ نے فرمایا یا خدا یا ہاں! پھر اس نے کہا میں
 آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ تمہارے مالداروں سے صدقہ لے کر ہمارے
 فقیروں کو دے دے؟ آپ نے فرمایا یا خدا یا ہاں! پھر اس نے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا

(۱) یعنی ۱۰۔ (۲) یعنی اس حدیث کی کثرت ہوتی ہے۔ (۳) اور (۴) میں مغفرت کی تہ قرآن آئی کی ۱۲۔

(۵) یعنی یہ مہینہ ۱۰ ہے۔

(۶) یعنی یہ مہینہ ۱۰ ہے۔

اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ بتادے مالداروں سے صدقہ لے کر ہمارے فقیروں کو دیتے آؤ۔ آپ ﷺ نے فرمایا بار خدا یا ہاں تب اس نے کہا کہ میں نے یقین کیا آپ کی باتوں پر، میں قاصد ہوں اپنی قوم کا میرا نام ضام بن لکھتا ہے ایک روایت میں ہے کہ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ سچ کہتا ہے تو بے شک ضرور جنت میں داخل ہوگا (بخاری)

(۲) نبی ﷺ کے پاس کچھ لوگ قبیلہ (۱) عبد العقیس کے آئے اور عرض کیا کہ ہم آپ کے پاس ایک دور جگہ سے آئے ہیں اور ہمارے آپ کے درمیان کفار مضرب جتے ہیں ان کے جب سے ہم سوالن حرام مہینوں کے اور کبھی نہیں آ سکتے لہذا آپ ہم کو کوئی ویسی بات بتا دیجئے کہ ہم اپنے قبیلہ والوں سے جا کر کہہ دیں اور اس لمحہ جب سے ہم سب جنت میں داخل ہوں آپ نے ان کو چار چیزوں کا نظم دیا اور چار چیزوں سے منع کیا، حکم دیا صرف اللہ پر ایمان لانے کا پھر بوجھا کہ جتنے ہو صرف اللہ پر ایمان لانے کا کیا مطلب ہے نہ پہلے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے آپ نے فرمایا یہ ہے کہ گوشتی دو اس کی کہ وہ اللہ کے کوئی محبوب نہیں اور نہ ہی اللہ کے پیغمبر ہیں اور حکم دیا نماز پڑھنے کا اور روزہ رکھنے کا اور روزہ رکھنے کا ان سب سے بعد فرمایا کہ اس کی خبر اپنے قبیلہ والوں کو بھی کر دو۔ (صحیح بخاری)

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رمضان کے روزے رکھے اور اس کی رات میں عبودیت (۴) کرے ایمان دار ہو کر ثواب سمجھ کر اس کے اگلے گناہ سب بخش دیئے جاتے ہیں اور جو لیلۃ القدر میں عبادت کرے ایمان دار ہو کر ثواب سمجھ کر اس کے بھی اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ (بخاری، ترمذی)

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا پروردگار فرماتا ہے کہ ہر نیکی کے عوض میں دس ثواب ملتے ہیں سات سو تک ہر روزہ کہ وہ میرے ہی لئے ہے میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ اور روزہ آگ کے لئے سیر ہے اور بے شک روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ کو زیادہ پسند ہے مشک کی خوشبو سے اور اگر

(۱) قبیلہ عرب میں ایسی جتنی تھیں وہ یہاں مختلف فرقہ اس قدر کہ محلہ میں مختلف لوگ رہتے ہیں ہر قبیلہ میں صرف ایک شخص کی ۱۰۰۰۰ مردہ کی کتبہ ہے وہ قبیلہ مشہور ہوتا ہے۔ ۱۲۔

(۲) مسلمانوں کی عبادت میں اس حد تک کہ اللہ تعالیٰ کی الفاظ پر عمل کرنے کے معنی ہر شب کا جاگ نہ نہ نماز پڑھنا، روزہ رکھنا، حج کرنا، صدقہ دینا، اللہ تعالیٰ کی رضا میں گزارنا۔ روزہ کی شب کا شمار عبادت میں ہوتا ہے جس امر پر وہی شب عبادت کہہ سکتے ہیں۔

کوئی جانور کسی روزِ روزگار سے بچتا نہ رہے۔ جو کچھ اس کو چاہئے کہ کیا ہے (۱) اسی صائم میں روزِ روزگار ہوں۔ (بخاری - ترمذی)

یہ حدیث نہایت غور سے دیکھنے کے قابل ہے۔ روز کی نسبت پروردگار عالم کا ارشاد ہوتا ہے کہ یہ ان تمام عبادتوں سے مستثنیٰ ہے جن کا اجر دس مہینے سے سات سو تک ہوتا ہے اور ارشاد ہوتا ہے کہ اس کی ۱۱۲ (۲) میں دس گنا فرشتوں کا بھی واسطہ ہوگا۔ اس سے زیادہ روزِ روزگار دوس کو اور دنیا خوشی ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی اس عبادت کا بدلہ اپنے مالک کے ہاتھوں سے پائیں گے۔ کسی غیر کو فضل تک نہ ہوگا پھر وہ بھی خدا جانے کیا اور کس قدر درحقیقت جو لوگ روزے کو نماز پر فضیلت دیتے ہیں فی الغلہ ایک حد تک معذور ہیں۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ روزے کو فرمایا کہ یہ ہمارے لئے ہے، ہم نے اس کے کئی مطالب بیان فرمائے ہیں۔ (۱) روزہ ایسی عبادت ہے کہ کسی زمانہ میں غیر خدا کے لئے نہیں کی گئی۔ اس لئے ارشاد ہوا کہ یہ بتا دے (۲) روزے میں ریا کا احتمال نہیں اگر صرف لوگوں کے خیال سے کوئی شخص روزہ رکھتا چاہئے ممکن ہے کہ وہ پوشیدہ طور پر کھانسی لے کسی کو علم نہیں ہو سکتا کہ شخص روزہ دار نہیں پس جو شخص فی الواقع روزہ رکھتا ہے وہ خدا ہی کے لئے رکھتا ہے (۳) روزہ اللہ کی صفت ہے نہ کھانا اور نہ پینا اور ہمارا سے باز رہنا اسی کا وصف ہے اس لئے فرمایا گیا کہ روزہ ہمارے لئے ہے (شرح سفر سعادت)

غیر جو یہ کچھ بھی ہو روزے کے فخر کے لئے کافی ہے کہ اس کو مالکِ عرش نے اپنا فرمایا ہے۔

از ان ہم کہ یارم کسبِ خوشی خواند
و گریا کے آستانِ نعمت

(۹) نبی بھیڑنے نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کا نام یمن ہے روزہ دار اسی سے داخلے جائیں گے جو روزہ دار ہوگا اسی دروازے سے داخل ہوگا اور جو اس دروازے سے داخل ہوگا کبھی بیا سنا نہ ہوگا۔ (ترمذی)

(۱) مطلب یہ ہے کہ حالتِ صوم میں کسی سے بھڑانہ کرنے یا کوئی کرے بھی تو فانی ہوتا ہے کہہ سکتے ہیں۔ روزہ دار ہوں بھڑانہ نہ کروں گا۔ بعض ملائکہ کہتے ہیں کہ صرف اللہ میں کھینچ کافی ہے کہنے کی ضرورت نہیں۔ غیر بھڑائی ہے۔ بعض اہلِ ایمان کہتے ہیں کہ شرعاً سزا ہے۔

(۲) اسی حدیث کے طرف اشارہ کرتے روزِ روزگار ہوں۔

آپ بے شرع بشارت دو است

فرد ہر حرف آنگہ آجڑی ہے است

قہما۔ (بخاری۔ ترمذی)

(۱۶) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رمضان میں بے عذر شرعی ایک دن بھی روزہ نہ رکھے تو اس روزے کے بدلے میں اگر تمام عمر روزہ رکھے تو کافی نہ ہوگا۔ (ترمذی)

مطلب یہ ہے کہ وہ گناہ معاف نہ ہوگا اور وہ ثواب نہ ملے گا ورنہ قضا تو صحیح ہو جائے گی اور اگر صدق دل سے توبہ کرے تو امید معافی کی بھی ہے۔

یہاں تک تو نبی ﷺ کے مقدس اقوال تھے مگر آپ کے اعمال و عبادات پر جو اس ماہ مبارک میں ہوتے تھے نظر ثانی کی جائے تو فی الواقع سوا کے کر تو تہمت نبوت تھی ورنہ کوئی بشر ان کا قتل نہیں کر سکتا۔ ایک لافنی بات یہ تھی کہ کبھی دو دو تین تین اور کبھی اس سے بھی زیادہ پے در پے روزے رکھتے تھے اور رات کو بھی انظار نہ فرماتے تھے نہ کچھ کھاتے تھے نہ کچھ پیتے تھے، یوں تو آپ پورے مہینہ میں عبادت کی کثرت فرماتے تھے مگر خاص کر اخیر عشرہ میں زیادہ اہتمام ہوتا تھا، احادیث صحیحہ میں ہے کہ جب اخیر عشرہ آتا تو آپ اپنے ازار کو تخت (ایماندہ) تھے اور اپنے سر والوں کو بھی شب بیداری کا حکم دیتے تھے، جو دس آپ کا یوں ہی عام تھا مگر خاص کر اس مہینے میں اور یہ کیفیت ہوتی تھی، اللہ پاک کے جو دو کرم کا ایک سچا نمونہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیج جاتا تھا، ایک صحیح حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجود الناس واجود ما یکون فی رمضان حین یلقاہ جبرئیل وکان جبرئیل یلقاہ کل لیلۃ فی رمضان حتی ینسلخ لیلۃ لقیہ جبرائیل کان اجود الناس بالخیر من الريح المرسلۃ لا یسأل شیئاً الا اعطاه۔ (۱۷)

خیر یہ حال تو ایک اولوالعزم پیغمبر کا تھا صحابہ کا حال ایک اجماعی نظر سے دیکھئے ان کے دلوں میں کس قدر عظمت اور محبت اس مہینے کی تھی اور روزے پر کس قدر ولولہ اور حریص تھے، عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت میں منقول ہے کہ انہوں نے پندرہ دن تک رات کو بھی انظار نہیں کیا اور دوسرے بزرگوں سے بھی اس قسم کی روایتیں منقول ہیں۔ (شرح سفر السعادت)

(۱) کتاب سے ترک جملہ ص ۱۲۔

(۲) نبی ﷺ کو تمام لوگوں سے زیادہ بخشش کرنے والے تھے مگر تمام دنوں سے زیادہ رمضان میں آپ کا جو ہوتا تھا جب آپ سے جراثیم طافات کرتے تھے اور وہ رمضان پر رات میں آتے تھے اس میں نبی ﷺ کا جو بخشش ہوا اسے بھی بخیر ہوتے تھے کسی چیز کا آپ سے سوال کیا یا نہ کر آپ سے دے دیتے تھے۔

انس بن مالک کہتے ہیں کہ (۱) ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے عہد مبارک میں جہاد کے خیال سے نوافل کے روزے بہت کم کر رکھتے تھے۔ بعد ازاں آپ کے میں نے ایام ممنوعہ (۲) کے سوا کبھی ان کو افطار کرتے نہیں دیکھا (صحیح بخاری)۔

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کو میرے اس قول کی خبر پہنچی کہ میں نے قسم کھائی ہے کہ جب تک زندہ رہوں گا ایسے شد روزہ رکھوں گا، آپ ﷺ نے مجھ سے پوچھا کہ تم ایسا کہتے ہو، میں نے اقرار کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نبی ﷺ کے لئے روزہ رکھو کبھی نہ رکھو، مہینے میں تین دن روزہ رکھ لیا کرو، سال بھر کے روزوں کا ثواب ملے گا۔ میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے زیادہ طاقت ہے، ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن روزہ رکھو، دو دن افطار کرو، میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ طاقت ہے، ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن روزہ رکھو، ایک دن افطار کرو اور یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا طریقہ تھا اور یہ افضل ہے۔ میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ طاقت ہے۔ جب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں۔ (صحیح بخاری)

ذرا اس حرص کو دیکھئے صحابہؓ نے تو یہیں تک کہا کہ اپنے چھوٹے بچوں کو روزہ رکھاتے تھے جن کو بھوک کی برداشت نہ ہوتی تھی اور وہ نہ کھاتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضور میں ایک آدمی آیا گیا جس نے رمضان میں نشہ پیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ تیری خرابی ہو ہمارے بچے تک تو روزہ دار ہیں اور اس شخص پر حد جاری کی۔ (صحیح بخاری)

ربیع رضی اللہ عنہما معوذ بن عفران کی بیٹی فرماتی ہیں کہ ہم خود روزہ رکھتے تھے اور اپنے بچوں کو روزہ رکھاتے تھے اور روٹی کی ٹکڑیاں دیکھتے تھے جب کھانے کے لئے وہ روٹے تو وہی ٹکڑیاں ان کو دیتے تھے اسی طرح شام تک ان کو بھلا رکھتے تھے۔ (صحیح بخاری)

(۱) ابو طلحہ انس بن مالک کی والدہ کے شوہر ہیں رضی اللہ عنہما ۱۲۔

(۲) حدیث میں افطار، یعنی کھانے کا وقت ہے مگر چونکہ اسی سے قرآن میں تحریق مراد ہیں اس لئے ہم نے بھائے اس کے ایام ممنوعہ کا لفظ استعمال کیا ۱۳۔

رویت ہلال کے احکام

(۱) شعبان کی انیسویں تاریخ کو لوگوں پر واجب کفایہ ہے کہ رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کریں اگر چاند دیکھ لیا جائے تو اسی کی صبح سے روزہ رکھنا شروع کروں اور اگر نہ دیکھا جائے تو اس کی صبح کو روزہ نہ رکھیں، بلکہ یہ خیال کر لیں کہ شعبان کا مہینہ نہیں دن کا تھا۔

(۲) رجب کی انیسویں تاریخ کو شعبان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا مستحب ہے اس لئے کہ ممکن ہے انیسویں رجب کو چاند نکل آئے اور ان لوگوں کو خبر نہ ہو اور یکم شعبان کو تیس ۳۰ رجب سمجھیں اور یہ اختلاف اخیر تاریخ تک پہنچے جس سے یہ تیس ۳۰ شعبان کو انیس سمجھیں اور اس روز کسی سبب سے چاند دکھلائی دے تو اس کی صبح کو تیس ۳۰ شعبان، حالانکہ وہ یقیناً یکم رمضان کی ہوگی اس صورت میں ان لوگوں کا ایک روزہ مفت میں جاتا رہے گا۔

(۳) جو شخص رمضان کا چاند دیکھے اس پر واجب ہے کہ اسی رات میں اس مقام کے لوگوں کو خبر کر دے۔ یہاں تک کہ غلام بے اجازت اپنے آقا کے اور منکوحہ پر دو نشین عورت بے رضا مندی شوہر کے اپنے گھر سے نکل کر اس خبر کو بیان کرے۔ یہ حکم اس وقت کے لئے ہے جب کہ ایک عی شخص نے چاند دیکھا ہو اور وہ شخص فاسق نہ ہو، اگر کوئی شخصوں نے چاند دیکھا ہو تو پھر کسی پر واجب نہیں اسی طرح اگر وہ دیکھنے والا فاسق ہو، جب بھی واجب نہیں اس خیال سے کہ فاسق کی شہادت اکثر مقبول نہیں ہوتی، مگر بہتر اس صورت میں بھی یہی ہے کہ وہ اپنے دیکھنے کی خبر بیان کر دے۔ (در مختار رد المحتار، فتاویٰ ہند) عورت کے لئے یہ حکم نہایت ضرورت کے وقت ہے جب یہ بات معلوم ہو کہ بے اس کی شہادت کے رویت کا ثبوت کسی طرح نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

(۴) رمضان کے چاند میں صرف ایک آدمی کی خبر مقبول ہو جاتی ہے تین شرطوں سے (۱) خبر دینے والا مسلمان عاقل بالغ ہو اور فاسق نہ ہو یہ اس کا فسق دونوں غیر معلوم ہوں۔ (۲) اپنے دیکھنے کی خبر دے (۳) چاند کے نکلنے کی جگہ غبار یا ابرو وغیرہ کی وجہ سے صاف نہ ہو کہ ہر شخص اس کو آسانی سے دیکھ لے پہلی شرط اگر نہ پائی جائے۔ مثلاً کوئی کافر یا مجنون مست یا مابین بچہ خبر دے یا کوئی ایسا شخص خبر دے جس کا فاسق نہ ہونا ہاں کے لوگوں پر ظاہر ہو تو پھر اس کا قول اعتبار کے قابل نہ ہوگا اور اگر دوسری شرط نہ پائی جائے۔ مثلاً کوئی شخص دوسرے لوگوں کا دیکھنا بیان کرے تو

قابل اعتبار نہیں، ہاں اگر اسی شہر کے قاضی کا دیکھنا بیان کرے اور یہ کہ قاضی نے اس کو اس خبر دینے کا غم دیا ہے تو اسی صورت میں اس کا قول معتبر ہوگا، اور اگر تیسری شرائط پائی جائے۔ یعنی مطلع صاف ہو جب بھی ایک شخص کا بیان کرنا کافی نہیں ہے، ہاں اگر وہ شخص کسی اور شہر کا رہنے والا ہو یا وہ اپنے چاند دیکھنے نہ لگے میں بیان کرے یا اسی شہر میں رہتا ہو مگر کسی اونچے مقام سے اپنے دیکھنا بیان کرے تو ایسی حالت میں اس کا قول کافی ہوگا۔ (راکنکار۔ حاشیہ ص ۱)

(۵) میر الفخر کو چاہا بغیر اس کے کہ واقعی پر تیر گار مرد یا ایک مرد اور ایک دو عورت قاضی کے پاس گواہی دیں ثابت نہ ہوگا، یہ بھی اس وقت جب کہ مطلع صاف نہ ہو۔

(۶) اگر مطلع صاف نہ ہو تو رہنمائی اور فطر و دونوں میں دو ایک آدمیوں کا ہونا قاریت نہ کرے گا۔ بلکہ اس قدر آؤں ہوں جن کے خبر دینے سے یقین یا گمان غالب ہو جائے۔

(۷) جن مقامات میں شریعت کی طرف سے کوئی قاضی یا حاکم ہو یا نہ چاند دیکھنے کی خبر نہ لے کر یا قاضی کے سامنے بیان کرنا چاہے اس کو اختیار ہے کہ جو اس وقت رہندہ داخل سے اس کو حق معلوم ہو سکے۔

(۸) جن مقامات میں کوئی قاضی یا حاکم شریعت کی جانب سے نہ ہو جیسے ہندوستان میں تو وہاں کے لوگ خود ان قواعد کے موافق عمل کریں۔ (راکنکار۔ حاشیہ ص ۱)

(۹) جس شخص نے رمضان یا فطر کا چاند دیکھا ہو اور اس کی خبر کسی سبب سے قابل اعتبار قرار نہ پائے تو اس کو دونوں دنوں میں روزہ رکھنا واجب ہے بشرطِ نہیں۔

(۱۰) اگر حاکم یا قاضی رمضان کا چاند نہ دیکھے تو اس کو اختیار ہے کہ کسی کو اپنے نائب مقرر کر کے عام لوگوں کو خبر کرے یا خود لوگوں کو ختم دے، خلافِ مہد کے اس لئے کہ یقینی میں ایک آدمی کی شہادت کسی حالت میں کافی نہیں۔

(۱۱) چاند کا ثبوت نجوم کے قواعد سے جیسے جہزی وغیرہ میں لکھا جاتا ہے کہ کسی طرح نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ چند لوگ ثقہ اور پرہیزگار اس علم کے ماہر اس کی خبر دیں اور صحیح یہ ہے کہ ان لوگوں کو خود بھی اپنے صاحب پر عمل کرنا چاہئے نہیں۔ (راکنکار)

(۱۲) چاند کی رویت کسی کے تجربہ سے بھی ثابت نہیں ہوتی، مگر وہ تجربہ کیا مانتے معتبر کیوں نہ ہو مثلاً اگر جعفر صادق سے منقول ہے کہ جب کسی یا انجمن تاریخ جس دن ہوتی ہے وہی دن رمضان کی پہلی تاریخ ہوتی ہے یہ تجربہ اکثر علماء کے استہان میں آچکا ہے حتیٰ کہ مولانا شیخ محمد

عبداللہ فرحتی محلی نے فلک الدوار میں لکھا ہے کہ میں بھی اس کو بارہ برس سے آزار مار رہا ہوں، ہر مرتبہ صبح نکلتا ہے، مگر پھر بھی اس تجربے کے اصرار پر چلا ہے کہ رویت ہلائی کا ثبوت ہو جائے، ہرگز نہیں ہو سکتا۔

(۱۳) چنانکہ خبر تیار یا خط کے ذریعہ سے قبول نہ کی جائے گی، ہاں اگر قاضی کا خط قاضی کے پاس آئے تو وہ قائل و اعتبار ہے۔

(۱۴) اگر کسی شہر کے کچھ (۱) ٹوٹ آ کر شہادت دیں کہ وہاں چاند دیکھا گیا اور قاضی نے ان کی خبر قبول کر لی تو یہ شہادت ان کی معتبر ہوگی، بخلاف اس کے اگر صرف وہاں کے لوگوں کا دیکھنا یا صرف قاضی کا نہ ہونے کو قطع دینا نفی کریں تو یہ نقل حاصل قبول نہ ہوگی۔ (رد المحتار، رد المحتار و فیروہ)

(۱۵) ایک شہر والوں کا چاند دیکھنا دوسرے شہروں والوں پر بھی حجت ہے (۲) ان دونوں شہروں میں کتنا ہی فصل کیوں نہ ہو، حتیٰ کہ ابتدائے مغرب میں چاند دیکھا جائے اور اس کی خبر معتبر طریقے سے انتہائے مشرق کے رہنے والوں کو پہنچ جائے تو ان پر اس دن کا روز ضروری ہوگا (در مختار، رد المحتار وغیرہ)

(۱)۔ فوج کم سے کم و حریف یا ایک مرد اور دو عورت ہوں۔

[illegible]

(۱۶) اگر دو شہ آرمیوں کی شہادت سے رویت ہلاں ثابت ہو جائے اور اسی حساب سے لوگ روز و رکعتیں بعد تیس دنوں سے پورے ہو جائے کے عید الفطر کا چاند نہ دیکھا جائے خواہ عام صاف ہو یا نہیں تو اکتیسویں دن افطار کر لیا جائے اور وہ دن شواہ کی جیسی طرح سمجھی جائے۔ (ردالمحتار ج ۲)

(۱۷) اگر صرف ایک آدمی کے کہنے سے لوگوں نے روزہ رکھا ہو اور تیسویں دن کا چاند نہ دیکھا جائے اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو اکتیسویں دن افطار کر لیا جائے اور اگر مجمع صاف ہو تو پھر افطار نہ کر لیں اور حاکم وقت پر اس کو اس جھوٹی خبر کی سزا دی جائے۔

(۱۸) اگر تیس (۱۱) تاریخ کو دن کے وقت چاند دکھائی دے تو وہ شب آئندہ کا سمجھا جائے گا۔ شب گذشتہ کا نہ سمجھا جائے گا اور وہ دن آئندہ مہینے کی تاریخ نہ قرار دیا جائے گا خواہ یہ نیت زوال سے پہلے ہو یا زوال کے بعد (ردالمحتار ج ۲)۔

(۱۹) چاند دیکھنے کے وقت انگلیوں سے اشارہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (ردالمحتار)

(۲۰) جو شخص رمضان یا عید کا چاند دیکھے اور کسی وجہ سے اس کی شہادت شرعاً قائل اعتبار نہ قرار دے اس پر دنوں کا روزہ رکھنا واجب ہے۔ (ردالمحتار ج ۲)

(۱) تیس تاریخ کی قیاسی گمانی ہے کہ تیس تاریخ کو اگر وہ قمریہ تو ہوتا تو اتفاقاً شب آئندہ کا سمجھا جائے اور نہ زمرہ کے گمانیہ قیاسی دن کا ہو جائے اور چھٹیں گمانیہ۔

(۲) اگرچہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کہتے ہیں کہ شہادت ہی کے قائل ہیں قاضی ابو یوسف نے قائل ایک اور قائل اور ایک نے قائل نہ کیا۔

روزے کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر پر روزہ واجب نہیں۔ (۱)

(۲) بالغ ہونا۔ نابالغ پر روزہ واجب نہیں۔

(۳) رمضان کی فرضیت سے واقف ہونا یا دارالاسلام میں رہنا جو شخص دارالحرب میں رہتا

ہو اور رمضان کی فرضیت سے واقف ہو اس پر روزہ واجب نہیں۔ (روا لکھا رو غیر)

(۴) ان ضرروں سے خالی ہونا، جن کی حالت میں روزہ رکھنا مباح ہے وہ ضروریں ہیں جن

کی تفصیل حسب ذیل ہے (۱) سفر خواہ جائز (۲) بیہوشی یا نوجوان (۳) حمل بشرطیکہ روزہ رکھنے میں

اپنے یا بچے کی معصرت کا حتمان غالب ہو (۴) دودھ پالنا بشرطیکہ بچے کی معصرت کا گنت غالب ہو

خواہ دودھ پلانے والی بچے کی ماں ہو یا دالہ۔ (۵) خواہ دالہ نے رمضان سے پہلے نوکری کی ہو یا

میں رمضان میں۔ حتمان غالب کی چند صورتیں ہیں۔ اپنے یا کسی کے تجربہ سے معصرت ثابت

ہو چکی ہو۔ یہ کسی طبیب صادق مسلمان کی رائے معصرت کی جانب ہو بشرطیکہ وہ طبیب متقی و

پرہیزگار ہو یا اس کا تقویٰ اور عدالت تقویٰ کچھ نہ معلوم ہو۔ (۶) کسی مرض کے پیدا ہوجانے یا بڑھ

جانے یا مرجانے کا خوف ہو۔ مثلاً کسی کو سانپ یا بچھو نے کاٹ لیا ہو اور اگر دور دور رکھے اور اولا کا

استعمال نہ کرے تو مرجائے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہو اور درجہ چشم اور دردمر وغیرہ بھی ان امراض

میں ہیں جن کے بڑھ جانے کے خوف سے روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ جو شخص کسی وجہ کی خدمت کرتا

ہو اس کے روزہ رکھنے سے اس بیمار کی تکلیف کا خیال ہو وہ بھی اس حکم میں داخل ہے۔ (۷) کمزوری

ایسی کہ روزہ نہ رکھ سکے ہو خواہ یہ کمزوری بڑھاپے کے سبب سے ہو یا بیماری کی خواہ پھر قوت آنے کی

امید ہو یا نہیں (۸) جان یا بدن کا خوف مثلاً کوئی دشمن کہے کہ اگر تو روزہ رکھے گا تو ہم تجھ کو مار

ڈالیں گے یا تیرا کوئی مضبوط کاٹ لیں گے (۹) جہاد یعنی کسی دشمن سے محض خدا کے لئے لڑنا

(۱) یہ فرض ہے کہ کفار پر عبادت فرض نہیں امام شافعی اس کے خلاف ہیں نیز اس خلاف کا یہ ہوگا کہ ان کے

نزدیک کفار پر عبادت کے نہاد کرنے کا بھی عذاب ہوگا۔ اور سزا دیکھ نہیں بعض فقہائے سنی صاحب بدائع کے کہ ان

دونوں روزوں کو مستحب کہا ہے مگر اکثر فقہاء کی تصریحات کے خلاف ہے ۱۲۔

(۲) امام شافعی کے نزدیک نابالغ سفر میں روزہ رکھنا سہا ہے ۱۳۔

(۳) بعض لغویاء نے حمل، حب، زحیرہ کے صرف دالہ کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت کے ساتھ حمل یا بچے کی کوئیں اس

لئے کہ بچہ کی کوئیں دودھ پالانے کے لئے نوکری رکھ سکے مگر یہ قول اکثر فقہاء کے خلاف ہے ۱۴۔ (بحر الرائق)

بشرطیکہ روزہ رکھنے سے کمزوری کا خیال ہو کہ جس سے لازمی میں نقصان آئے (۸) بھوکہ لسی کہ روزہ کا قتل نہ ہو سکے (۹) یہ جس اس قدر کہ روزہ نہ رکھ سکے (۱۰) بے عقل ہونا ذنون اور مستی اور بیہوشی کی حالت میں روزہ واجب نہیں۔۔ (درمختار۔ رد المحتار وغیرہ)

یہ ہذا جو ہم نے بیان کئے ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کے رفع ہو جانے کے بعد جس قدر روزے فوت ہوئے ان کی قضا یا عوض کچھ لازم نہیں ہوتا اور بعض ایسے ہیں کہ جن میں روزے کا عوض واجب ہوتا ہے بعض ایسے ہیں جن کے رفع ہو جانے کے بعد قضا لازم ہوتی ہے ان سب عذروں کے تفصیلی حالات غفریب اللہ واللہ تعالیٰ بیان ہوں گے۔

روزے کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر کا روزہ صحیح نہیں۔

(۲) حیض نفاس سے خالی ہونا۔ حیض نفاس والی عورتوں کا روزہ صحیح نہیں، ہاں اس کے بعد کہ حیض نفاس بند ہو چکا ہو، کو غسل نہ کیا گیا ہو، روزہ صحیح ہے، اس لئے کہ روزے کے صحیح ہونے میں طہارت شرط نہیں۔

(۳) نیت (۱) یعنی دل سے روزے کا قصد کرنا۔ اگر کوئی شخص بے قصد و بے ارادہ کچھ نہ کھائے نہ پئے اور تمام ان چیزوں سے جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، بچے تو اس کا روزہ صحیح نہیں۔

نیت کے مسائل:- (۱) رمضان کے ہر روز سے میں نیت کرنا ضروری ہے ایک روز نیت کر لینا تمام روزوں کے لئے کافی نہیں (۲) نیت کا زبان سے ظاہر کرنا کچھ ضروری نہیں، صرف دلی قصد کافی ہے حتیٰ کہ خود کھانا خود قائم مقام نیت کے ہے۔ اس لئے کہ جو روزہ رکھنے کی غرض سے کھائی جاتی ہے۔ (بحر الرائق)

ہاں اگر کسی نا عادت اس وقت کھانے کی ہو یا کوئی بد بخت خود کھانا ہو روزہ نہ رکھتا ہو اس کے لئے خود کھا: قائم مقام نیت کے نہیں (۳) رمضان کے ادائی روزوں میں اور اس نذر کے روزوں میں جس میں دن تاریخ کی تخصیص کر دی گئی ہو اور نوافل کے روزوں میں غروب آفتاب

(۱) ہم از محمد ابن زید ایک نیت شرط نہیں ہے۔ یہ عام عام صاحب کے شاگرد ہیں ۱۲۔

روزے کے اقسام

روزے کی آٹھ قسمیں ہیں۔ (۱) فرض معین صحت (۲) فرض غیر معین، (۳) واجب معین، (۴) واجب غیر معین، (۵) مسنون، (۶) مستحب، (۷) مکروہ تحریمی، (۸) مکروہ تنزیہی۔
فرض معین۔ رمضان کے ادائی روزے۔

فرض غیر معین۔ رمضان کے قضائی روزے۔

واجب معین (۱) نذر معین یعنی جس میں دن تاریخ کی تخصیص مثلاً کوئی شخص صحت مائے کہ میں فلان تاریخ رمضان دن یا فلاں مہینے میں روزہ رکھوں گا تو اس کو اسی دن اسی تاریخ یا اسی مہینے میں روزہ رکھنا واجب ہوگا (۲) جس شخص نے رمضان یا عید کا چاند دیکھا ہو اور شراب اس کی شہادت قبول نہ ہوئی ہو اس پر ان دونوں دنوں کا روزہ واجب غیر معین۔ کھارے شے کے روزے۔ (۳) نذر غیر معین جس میں دن تاریخ کی تخصیص نہ ہو مثلاً کوئی شخص صحت کرے کہ میں چار روزے رکھوں گا اور ان تاریخ کا تجھ کو نہ کرے (۴) ان روزوں کی قضاء جو شروع کرنے کے بعد قاسم ہو گئے ہوں۔ مسنون۔ (۱) عرفة (۲) کاروزہ (۳) عاشورا (محررم کی دسویں تاریخ) کا روزہ اس دن مل کر خواہ اس کے بعد کیا اس کے قبل (۴) ہر مہینے کی تیرھویں یا چودھویں یا پندرھویں کا روزہ۔

مستحب۔ شوال کے مہینے میں عید کے بعد چھ دن روزہ رکھنا بہترین ہے کہ یہ روزے درمیان میں فاصلہ دے کر رکھے جائیں (۲) دو شنبہ اور پیر شنبہ کا روزہ۔ (۳) ذی الحجہ کی پہلے عشرے کے آٹھ دن کا روزہ (۴) صوم (۵) روزہ کا عید انساہ یعنی ایک دن بچ میں ناند دے

عہد معین سے قصور ہے کہ اس بات پر غور کیا جائے کہ معین اس بات پر قرآن ہے۔

عہد کفارے کے روزوں کو اکثر فقہاء نے طراش میں لیا ہے کفارہ حقیقت پر فرض نہیں اس لئے کہ ان کے طراز کوئی کافر نہیں کر سکتا، پس واجب بھی تحریم میں سے ہے کیونکہ کفارہ کی نذر دہات میں لکھا ہے۔ "عہد شالی یعنی یہ کہ کسی مناسبت سے"۔

(۱) عرفہ کا عید ہے روزے اور بعض نے صوم روزہ کو مستحب لکھا ہے حقیقت یہ دونوں ملت ہیں ان دنوں کے فاصلہ حدیث میں بہت دراصل ہے جس صوم روزہ کی نسبت نہ لکھا ہے کہ وہ ایک سال کا سنت ہے۔ ایک سال کا کھانا نہ ہونا فائدہ ہے اور صوم و عید ایک سال کا سنت ہے۔

(۲) اس بھی عقلی نتیجہ ہے مستحب کھانا نہ کھانا کیسے ان تاریخوں کے روزہ دن کو یا صوم نہیں کرتے ہیں لہذا ان کے بہت ہیں۔ ان شخصوں کو عقلی ان پر واجب بھی ہے۔

کر سوائے اپنا ہمسوہ کے ہمیشہ روزہ رکھنا۔ (۵) خواہش کو یوم شکر کا روزہ۔

مکروہ تحریمی:- (۱) عید الشہر کے دن روزہ رکھنا (۲) ایام تشریق میں روزہ رکھنا۔ (۳) خاص کر عاشورہ کا روزہ رکھنا (۴) بالخصوص ستر یا اتوار کا روزہ رکھنا۔ (۵) بالخصوص صرف جمعہ کا روزہ (۶) نوروز کا روزہ (۷) امیر جان کا روزہ۔ (۸) عوام کو یوم شکر (۹) کا روزہ رکھنا (۹) عورت اور غلام اور مزدور کو نفل کا روزہ ہے رضا مندنی اپنے شاہراہ و ملک اور آقہ کے (۱۰) رمضان سے پہلے ایک دو دن بجز عید الفطر، رمضان کے روزہ رکھنا۔

مکروہ تنزیہی:- (۱) بغیر کسی دن کے حج میں ناغہ کئے ہوئے ہمیشہ روزہ رکھنا۔ (۲) روزہ میں وصال کرنا یعنی شب کو بھی افطار کرنا اس کی کراہت اس شخص کے حق میں ہے جو اپنی طبیعت پر جبر کرے ایسا کر سہ یا اس کو اس سے کچھ تکلیف ہو۔ اگر کوئی آدمی ایسا دوس کو ذرا بھی گراس نہ گزرے نہ کسی قسم کی تکلیف ہو تو اس کو مکروہ نہیں۔ سلف صالح خاص کر ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے بطریق صحیحہ منقول ہے (۳) سکوت کا روزہ رکھنا۔

روزے کے فرائض

چونکہ روزے سے حق بعل شانہ کا اصل مقصود یہ ہے کہ بندہ اس میں ایک قوت صبر کی پیدا ہو جائے جو ایک اعلیٰ درجہ کا انسانی کمالات ہے اور انسان اپنے نفس کی خواہشوں کے خلاف کرنے پر جو تمام خرابیوں اور عقلمانی کی نافرمانیوں کا منبع ہے قادر ہو جائے۔ چنانچہ اسی طرف قرآن شریف کا یہ لفظ اشارہ کر رہا ہے۔ علم متحون۔ پس دراصل ہمارے نفس کی خواہشوں کے خلاف کرنا، جیسا روزے کی حقیقت ہے مگر شریعت نے تمام خواہشوں کے ترک کو فرض نہیں فرمایا بلکہ صرف بڑی بڑی تمن خواہشوں کے ترک کو فرض فرمایا ہے جب انسان ان کے ترک پر قادر

(۱) نوروز اور تہہ پانیوں انجلیوں کے عید کے دن میں ہر جان بندے دن کو کچھ میں اور نوروز شمس صاب کے ابتدائی دن کو کہتے ہیں۔

(۲) بعد از جنگ یعنی شعبان کی ۲۰ تاریخ جب کہ ۲۵ کو بہ سبب امیر معاویہ کے روایت ذیل تہ ہوئی تو۔ عوام اس دن احتیاطاً روزہ رکھتے ہیں نہایت یہ کرتے ہیں کہ اگر رویت ہوئی ہو تو یہ روزہ رمضان کا ہے اور اگر نہیں تو رویت میں نہ ہو سکتی ہے۔ عوام اس روزہ کی رعایت کی جاتی ہے مگر اعلیٰ حد پر نفل کی حیثیت سے نہ ہو کہ اگر کسی کو کراہت ہو تو سب سے بہتر نفل صحتی اپنے کرنے پر قادر ہو جائے۔ عوام میں تہ کراہت کے گا اور اگر رویت ہوئی ہو تو روزہ رمضان کا ہو جائے گا۔ یہ کہنے کی کچھ ضرورت نہیں (۳) (مداکار)

یوں نے طاقتور اور باقی خود اشیائیں کو بیچنے نہیں ہیں۔ وہ قہر میں غرض یہ ہیں۔

(۱) نفع صادق کے خلاف سے غریب آپ آفتاب تک پہنچ نہ سکتا۔ جن سورتوں میں کہ در حقیقت کوئی چیز کھائی نہیں جاتی مگر کھانے کی مشابہت ان میں پانی بہتی ہے ان کا بھی ترک کرنا یہ فرض ہے۔ (مثلاً) کوئی شخص کان تک وغیرہ میں تیل ڈالے اور جوف میں پھینک دے یا اس صورت میں اگرچہ کوئی چیز کھائی نہیں جاتی مگر کھانے کی مشابہت ضرور ہے۔ کھانے میں بھی ایک چیز ہدف میں پہنچتی ہوتی ہے اور ان میں بھی ایسا ہی ہوا قصص میں ان سورتوں کی مودعات۔

(۲) سچ صادق کے خطوط نے عرب اقطاب تک پہنچا دیے۔

(۳) بیع صادق کے مطلوب سے غروب آفتاب تک جماعت نہ کرے۔ بواہت بھی حرام ہے فقہ میں ہے اور جس فعل سے عاونہی خراج ہو جاتی ہے اس کے رد پر ہر مقلد مقلد کا ملاح نہ کرنا بھی فرض ہے۔ (مثلاً) کسی چاقو کے ہمارے پاس یا ہمارے ہاتھ میں نہ ہونی چاہیے کہ وہاں پر ہمارے خلاف کسی عورت کے دیکھنے پر ہوسر لینے یا لپٹانے کے اس لیے کہ ان کے رد پر خروج مثنیٰ نہیں ہوتا۔ پس اس افعال سے اگر کسی خارجی ہو جائے تو اس کا پتھر تھپانہ ہوگا۔

مذہب کا وقت کے طغیوں سے ابتداء طغیوں مراد ہے اور غروب آفتاب سے برہم آفتاب کا
نظر سے غائب ہو جانا کہ ان کی شعاع و غیور یا اقل باقی نہ رہے۔ جس وقت مغرب کا وقت
آ جاتا ہے۔

روزہ کے مفن اور مستحبات

روزے میں تمام چیزوں سے چھٹ مصلحتوں سے اجتناب کرنے میں لگنا ہے۔ مثلاً بوجہ
 نرسا بوجھت اور نہ چٹائی نہ کرسی نہ کلا حق نے لینا ہی کو غلامانہ۔ یہ کچھ نکات کہہ کر۔

اور یہ نسبت اور انوں کے اس زمانہ میں عبادت کی کثرت کرنا خصوصاً رمضان کے آٹھ عشرے میں شب بیداری کرنا اور مسجد میں ایٹکوف کرنا بھی مسنون ہے۔ اہل کوفہ چھ دن وقت صلاحت میں چھ چوبیس سالین مسنون ہے جس کو مکرر کہتے ہیں۔ (۱۰)

۱۔ اجماع میں کسی ایک شخص کی رائے کو دیا جائے گا اور باقی تمام رائے کو نظر انداز کر دیا جائے گا۔
۲۔ اجماع میں کسی ایک شخص کی رائے کو دیا جائے گا اور باقی تمام رائے کو نظر انداز کر دیا جائے گا۔

روزے کے افطار میں جلدی کرنا یعنی وقت آ جانے کے بعد تاخیر نہ کرنا مستحب ہے اور اسی طرح بخور میں دیر کرنا یعنی صبح صادق سے تھوڑی دیر پہلے کھانا مستحب ہے، بہت پہلے کھالینے میں بخور کا ثواب نہیں، روزے میں تمام ان چیزوں سے بچنا جن سے اور آمد کے نزدیک روزہ فاسد ہو جاتا ہے اگرچہ حنیفہ کے نزدیک ان سے فساد نہیں آتا ان چیزوں کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ مقدمات صوم سے معلوم ہوگی۔

روزہ جن چیزوں سے فاسد ہو جاتا ہے

یہ بات ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ روزے میں اکل و شرب اور جماع کا ترک کرنا فرض ہے، پس جب کوئی امر اس فرض کے خلاف کیا جائے گا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ یعنی جاتا رہے گا، فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر کوئی ایسی چیز جو فاسد نہیں پہنچائی جائے گی جس کی نافع ہونے کا خیال ہے خواہ غذا ہو یا دوا تو ایسی حالت میں روزے کی قضا رکھنا پڑے گی اور اس جرم کا کفارہ دینا ہو گا اور اگر کوئی ایسی چیز قصد اپنے پھانچ جائے، بلکہ خود پہنچ جائے یا اس کے نافع ہونے کا خیال نہ ہو تو صرف روزے کی قضا رکھنا پڑے گی۔ اسی طرح اگر کوئی ایسا فعل کیا جائے گا جس کی لذت جماع کی لذت کے برابر ہے تو قضا اور کفارہ دونوں دینے صرف قضا، حاصل یہ کہ روزہ کی فاسد کرنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں، ایک وہ کہ جن سے صرف قضا لازم ہوتی ہے دوسرے وہ جن سے قضا کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں ہم ہر قسم کی تفصیل علیحدہ بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

(۱) بے قصد کوئی ایسی چیز جو غذا یا دوا انسان کے استعمال میں آتی ہو، جو ف (۱) میں پہنچ جائے (مثال) ۱۔ کسی شخص نے کلی کرنے کے لئے منہ میں پانی لیا اور وہ حلق کے نیچے اتر گیا (۲) سونے کی حالت میں کسی نے کچھ کھانی لیا (۳) کسی کے منہ میں پانی کو ایک ہی قطرہ ہو یا برف کا ٹکڑا چلا گیا اور حلق کے نیچے چلا گیا (۴) ناک یا کان میں تیل وغیرہ ڈالا اور دماغ یا پیٹ میں پہنچ گیا۔ (۵) پیٹ یا دماغ کے زخم میں دوا ڈالی اور وہ اس زخم کی رملہ سے پیٹ یا دماغ میں پہنچ گئی۔

(۱) جو ف سے ہم کا دوا دہرونی حصہ مراد ہے جو سینے سے شانے تک ہے دماغ بھی جو ف کے حکم میں ہے شانہ جو ف سے خارج ہے۔ (روملکار)

(۳) کسی روزہ دار کو زبردستی کھلا پلا دی جائے۔

(۳) کوئی شخص انتھکان (۱) لے یا تاس کا استعمال کرے۔

(۴) کوئی شخص اس خیال سے کہ آفتاب غروب ہو گیا انتظار کرے یا اس خیال سے کہ ابھی

رات باقی ہے محو رکھالے تو اس کی افواہ صورتیں ہیں کہ جملہ ان کے پانچ میں صرف قضا واجب

ہوتی ہے (۵) یہاں (۱) اس گمان غالب پر کہ ابھی رات باقی ہے محو رکھائی اور بعد کھانے کے اس

گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو یعنی رات نہ تھی (۲) اس شک (۲) پر کہ ابھی رات باقی ہے محو رکھائی اور

بعد کو اس شک کا غلط ہونا معلوم ہوا (۳) باوجود گمان غالب صحیح صادق کے ہو جانے کا تھا اور رات

ہو جانے کا صرف مرجوح خیال تھا مگر محو رکھائی اور اس گمان غالب کا صحیح ہونا ظاہر ہوا (۴) اس

گمان غالب پر کہ آفتاب غروب ہو گیا و انتظار کر لیا اور بعد کو اس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو گیا (۵)

باوجودیکہ غروب آفتاب میں شک تھا انتظار کر لیا اور بعد کو اس شک کا صحیح غلط ہونا کچھ نہ معلوم ہوا

(۶) کسی شخص نے یہ سب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہ رہا، کھاپی لیا، یا جامع کر لیا (۷)

کسی کو بے اختیار تھے ہو گئی یا استلام ہو گیا یا صرف کسی عورت وغیرہ کے دیکھنے سے ازال ہو گیا

اور مسئلہ نہ معلوم ہونے کے سبب وہ یہ سمجھ کہ میرا روزہ جاتا رہا اور بعد اس نے کھاپی لیا۔

(۵) کوئی شخص روزے کی حالت میں عداوت کرے بشرطیکہ وہ متنبہ رہ کر ہو خواہ ایک

عی مرتبہ کے متنبہ رہ کر ہو یا کئی مرتبہ کی مگر ایک ہی مجلس میں اور نہ کھانے پانی، صفر خوان کی

تھے ہو یا (۶) نفی کی۔

(۶) کسی شخص نے روزے کی نیت ہی نہ کی، یا کی مگر بعد نصف نہار شری کے۔

(۷) کسی شخص نے رات کو روزے کی نیت نہ کی بلکہ بعد صبح صادق کے نصف نہار سے پہلے

اس نے عداوت کچھ کھاپی لیا۔

(۱) کسی دن کے مشرق صبح کے زمرہ سے ہیٹ سنا پہچان دیا انتھکان ہے جس کو ہمارے عرف میں مل کہتے ہیں ۱۱۔

(۲) شک اور گمان میں فرق یہ ہے کہ حالت شک میں دونوں جانب غلطی امثال کے برابر ہوتے ہیں اور گمان میں ایک

جانب غالب ہوتا ہے اور ای جانب غالب کو گنہ گار کہتے ہیں رات باقی ہونے کا شک ہے یعنی دل کو جس طرح رات

ہونے کا خیال ہے اور ای قدر رات نہ ہونے کا بھی خیال ہے ۱۲۔

(۳) یہ نہ سب غامض امور ہیں کہ ان کے نزدیک نفی کی تھے سے بھی اور روزہ جاتا رہتا ہے اور نہ بھی غوث چاہے امام

صاحب اور امام محمد کے نزدیک نہ اذہ فوٹا نہ ہے نہ وضو نہ تہا ہے نہ غاصص حق کمال العین بن کام نے لکھا ہے روزے کے

بارے میں امام ابو حنیفہ کا قول کامل مل ہے اور وضو کے مسئلہ میں امام صاحب اور امام محمد کا اور پر ہیٹ جن کے اور فقہاء

نے بھی ای قول کو ترجیح دی ہے ۱۳۔

(۸) کسی شخص نے کوئی ایسی چیز اپنے جوف میں پہنچائی جس کے مفید اور نافع ہونے کا خیال نہیں تھا، خود بخود وہ منہ کے ذریعہ سے پہنچائے یا ناک کان سے یا شترک حصے سے یا عورت اپنے خاص حصہ سے، مرد اگر اپنے خاص حصہ کی سوراخ میں کوئی چیز ڈالے تو وہ چونکہ جوف تک نہیں پہنچتی اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

مثال :- (۱) کسی نے کوئی مٹی کی تنکری یا لکڑی کھائی (۲) کسی چیز سے بخارات یا دھواں اٹھ رہا ہو اور کوئی شخص اس کو سونگھے جس کے سبب سے وہ بخارات جوف میں داخل ہو جائیں۔ بشرطیکہ وہ بخارات خیال نفع نہ پہنچائے گئے ہوں، حقہ کا دھواں بھی اس حکم میں ہے مگر اس شخص کے لئے جس کو حقہ پہنے کی عادت نہ ہو اور نہ کسی نفع کی غرض سے اس نے پیاجو (سو) کوئی لکڑی یا کپڑا روٹی وغیرہ شترک حصہ یا عورت اپنے خاص حصہ میں اس طرح داخل کرے کہ سب اس کے اندر داخل ہو جائے ایسی چیز کا کھانا جس سے انسان بالکل کراہت رکھتا ہے اسی حکم میں ہے، یعنی روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور صرف قضا لازم ہوتی ہے، جیسے کسی کی قے کھا لینا کسی کے منہ سے نکلے ہوئے لقمہ کا کھا لینا، بشرطیکہ وہ شخص محبوب نہ ہو، اس لئے کہ محبوب کے منہ سے نکلے ہوئی چیز سے کراہت نہیں ہوتی، دیکھو بزرگان دین کے منہ سے نکلی ہوئی چیز ان کے مریدین کس خوشی سے کھاتے ہیں اور اگر کوئی چیز ایسی ہو جس سے کسی کی طبیعت نفرت کرے، کسی کی نہ کرے تو جس شخص کی طبیعت کو نفرت ہو اس پر کھانے سے صرف قضا لازم ہوگی اور جس کو نفرت نہ ہو اس پر اس کے کھانے سے قضا اور کفارہ دونوں۔ (رد المحتار)

(۹) کسی شخص کے منہ میں آنسو یا پسینے کے اس قدر قطرے چلے گئے کہ جن کا مزہ یعنی تسکیت تمام منہ بھر میں محسوس ہوئی اور وہ ان کو پی گیا۔

(۱۰) کسی نے مردہ عورت یا ایسی کم سن نابالغ لڑکی جس کے ساتھ جماع کی رغبت نہیں ہوتی یا کسی جنور سے جماع کیا یا کسی کو پلٹا لیا یا بوسہ لینا یا بلاق کا شرب کیا ہو اور ان سب صورتوں میں مٹی کا خروج ہو گیا۔

(۱۱) کسی روزہ دار عورت سے زبردستی یا سونے کی حالت میں یا بحالت جنون جماع کیا گیا۔

(۱۲) کسی کو تین دھماکے کو کسی نے ہٹنے کی غرض سے منہ میں ڈالا اور اس کا رنگ زبان میں آ گیا۔ (رد المحتار)

(۱۳) کسی شخص کے راستوں کے درمیان میں کچھ غذا باقی رہ گئی ہو اور وہ اس کو بغیر منہ سے نکالے ہوئے کھا جائے بشرطیکہ وہ غذا چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو یا چنے سے کم ہو مگر منہ سے باہر نکال کر کھائے۔

(۱۴) کوئی شخص اپنی آنکھوں کو کھل جائے بشرطیکہ منہ بھر کر ہو گو پوری تے نہ نکل ہو بلکہ اس کا بہت سی حصہ چنے کے برابر۔

(۱۵) کسی نادانف سے روزے کی حالت میں کوئی ایسا فعل ہو جس سے خنثیہ کے نزدیک روزے میں شائبہ نہیں آتا اور اس سے کسی عالم سے اس کا مسئلہ پوچھا اور اس نے فاسد ہو جانے کا فتویٰ دیدیا حالانکہ اس کا فتویٰ غلط تھا۔

(۱۶) اگر رمضان کے ادائی روزوں کے سوا اور کسی قسم کا روزہ قاسد ہو جائے خواہ عمدہ افساد کیا جائے یا خطا ہر حال میں صرف قضا واجب ہوگی، یہ تمام تفصیل جواد پر بیان ہوئی صرف رمضان کے ادائی روزوں کے لئے تھی۔

دوسری قسم :- یعنی وہ صورتیں جن میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔

(۱) وہ شخص جس میں روزے کے واجب ہونے کے تمام شرائط پائے جاتے ہو، رمضان کے اس ادائی روزے میں جس کی نیت صحیح صادق سے پہلے کر چکا ہو عمدہ منہ کے ذریعہ سے جوف میں کوئی ایسا چیز پہنچائے جو انسان کی رو غذا میں مستعمل ہوتی ہو، یعنی اس کے استعمال سے کسی قسم کا نفع جسمانی یا لذت محسوس ہو اور اس کے استعمال سے سلیم الطبع انسان کی طبیعت غرت نہ کرتی ہو گو وہ بہت ہی قلیل ہو حتیٰ کہ ایک حل کے برابر یا جماع کرے یا کرائے لو طاعت بھی اس حکم میں ہے، جماع میں خاص حصے کے سر کا داخل ہو جانا کافی ہے مٹی کا خارج ہونا بھی شرط نہیں، بہر صورت قضا اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے مگر یہ بات شرط ہے کہ جماع ایسی عورت سے کیا جائے، جو قابل جماع ہو، بہت کم سن لڑکی نہ ہو، جس میں جماع کی بالکل قابلیت نہ پائی جائے۔ (بحر الرائق رد المحتار)

مذکورہ بالا قیود کے فوائد روزے کی شرائط واجب کا پایا جانا اس لئے شرط کیا گیا کہ نابالغ بچے اور مجنون پر کفارہ نہیں ہوتا اور ای طرح وہ شخص جو حالت سفر میں ہو یا جنس و نفاس و ہلنی عورت پر بھی کفارہ نہیں واجب ہوتا اگر چہ ان لوگوں نے روزے کی نیت کرنی ہو مگر اگر چہ نیت کے وقت ان میں شرائط واجب پائے جاتے ہوں، سفر یا جنس و نفاس بعد نیت کے طاری ہوا ہو۔ (در مختار)

۔ روزہ بھگنا کر

رمضان کی قید اس لئے لگائی گئی کہ سوار رمضان کے اور کسی روزہ کے افطار سے کفارہ نہیں لازم ہوتا۔

ادائی کی قید اس لئے لگائی گئی کہ رمضان کے قضائی روزے کے افطار سے کفارہ نہیں ہوتا نیت اور پھر اس کا صحیح صادق سے پہلے ہوتا اس لئے شرط کیا گیا کہ جس روزے میں نیت نہ کی گئی ہو اس کے افطار کرنے سے کفارہ لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ وہ روزہ صحیح نہیں ہو اور روزے کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط ہے اور جب روزہ ہی صحیح نہ ہو تو کفارہ کیسا، کفارہ تو روزے کے افطار سے ہوتا ہے۔ اسی طرح جس روزے کی نیت بعد صحیح صادق کے کی جائے اس کی افطار سے بھی کفارہ نہیں ہوتا، اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک قبل صحیح صادق کے نیت کرنا شرط ہے پس ان کے نزدیک روزہ ہی نہیں ہوا اور کفارہ اس روزے کے افطار میں ہوتا ہے جس کے صحیح ہونے میں کسی کا خلاف نہ ہو یا خلاف ایسا ہو جو بہ دلیل یا مخالف اجراء ہونے کے سبب سے قابل اعتبار نہ ہو۔

عدا کی قید اس لئے کی گئی کہ اگر کوئی شخص بغیر قصد کے روزے کو بھول کر سونے میں کچھ کھانے یا نعلی سے کوئی چیز اس کے حلق سے اتر جائے مثلاً کلی کرنے کی غرض سے منہ میں پانی لے لے اور حلق کے نیچے اتر جائے یا کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ کھلا پلا دے یا زبردستی جراح کرے تو ان سب صورتوں میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

منہ کے ذریعہ سے اور پھر حلق میں پہنچنے کی شرط اس لئے کی گئی کہ اگر کوئی شخص کسی اور راستے سے کوئی چیز پہنچائے تو اس پر کفارہ نہ ہوگا۔ مثلاً کوئی شخص ناک کان کے ذریعہ سے یا مشترک حصہ سے یا عورت اپنے خاص حصہ سے کوئی چیز داخل کرے، جیسے ہاس اور عمل وغیرہ، اور اسی طرح اگر حلق میں نہ پہنچے جیسے کوئی شخص سر میں جل ڈالے یا سر سے لگائے یا سر اپنے مشترک حصہ کے سوراخ میں کوئی چیز داخل کرے تو چونکہ یہ چیزیں حلق تک نہیں پہنچتیں، اس لئے ان سے کفارہ نہ کیا قضا بھی واجب نہ ہوگی۔

غذا و ادا و اس چیز کا مستعمل ہونا اس لئے شرط کیا گیا کہ جو چیز ایسی نہ ہو جیسے مٹی کی ٹنگری یا مکڑی یا درخت کی پتی وغیرہ اس کے استعمال سے کفارہ واجب نہ ہوگا، ہاں جو مکڑی و ادا میں مستعمل ہو جیسے اصل السوس وغیرہ یا جس درخت کی پتی کھائی جاتی ہو جیسے چنے کی یا اٹی کی کوئل

اس کے استعمال سے کفار واجب ہو جائے گا جو لوگ حقہ چنے کے عادی ہوں یا کسی نفع کی غرض سے حقہ نہیں ہوں پر بھی کفار واجب ہوگا۔

سلیم الطبع انسان کی طبیعت کا نفرت نہ کرنا اس لئے شرط کیا گیا کہ جس چیز سے نفرت ہوتی ہو اس کے استعمال سے کفار واجب نہیں ہوتا جیسے قے پیر شہاب پاخانہ وغیرہ منکافلا ہوا اقسام کی تحصیل اور ہونگی، ہاں کچے گوشت کے کھانے سے کفارہ لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ سزا نہ ہو علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں کہ میں نے کسی فقیہ کا اس میں اختلاف نہیں دیکھا، باوجودیکہ کچے گوشت سے سلیم الطبع انسان کی طبیعت نفرت کرتی ہے۔ شاید اسکی یہ وجہ ہو کہ گوشت میں فحشایت کا صنف بہت بڑھا ہوا ہے، جماع میں عورت کے قاتل، جماع ہونے کی شرط اس لئے کی گئی کہ قاتل جماع عورت سے جماع کرنے میں کفارہ نہیں ہوتا۔

قاتل جماع عورت کی اشترع ہم پہلی جلد میں کر چکے ہیں ہیں عورت کے لئے مرد کا بالغ ہونا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کوئی عورت کسی نابالغ بچے یا بھونوں سے جماع کرائے تب بھی اس کو قضا اور کفارہ مردوں کا حکم دیا جائے گا۔ (رد المحتار)

جماع میں عورت اور مرد دونوں کا عاقل ہونا شرط نہیں، حتیٰ کہ اگر ایک بھون ہو اور دوسرا عقل تو عاقل پر کفارہ لازم ہوگا۔ مثلاً مرد عاقل ہو اور عورت بھون تو مرد پر بالعکس تو عورت پر۔

(۲) کوئی ایسا فعل کرنے کے بعد جس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اس میں روزے کے فاسد ہو جانے کی کوئی ظاہری صورت معلوم ہوتی ہو اور اس فعل کا مقصد صوم ہونا اس کو کسی عالم کے فتوے یا حدیث سے معلوم ہوا ہو بلکہ صرف اپنے خیال میں یہ سمجھ کر کہ روزہ فاسد ہو گیا عہد روزے کو فاسد کر ڈالا۔ مثال۔ بچنے لگائے یا فصد لے یا سرمہ لگایا یا کسی عورت کو لپٹایا یا بوسہ لیا یا کسی مرد یا جانور سے جماع کیا مگر منی کا خروج نہیں ہونے پایا اور بعد ان افعال کے یہ سمجھ کر کہ میرا روزہ جاتا رہا عہد روزے کو فاسد کر ڈالا۔

نہ کوئی بالائے قیود کے فوائد۔ اگر کوئی ایسا فعل کرے جس میں روزے کے فاسد ہو جانے کی ظاہری صورت معلوم ہوتی ہو جیسے کسی نے روزے میں کچھ کھانی لیا یا جماع کر لیا یا احتلام ہو گیا یا کسی عورت کے دیکھنے یا تصور کرنے سے منی خارج ہو گئی یا بے اختیار قے ہو گئی اور ان افعال کے بعد مسئلہ معلوم ہونے کے سبب سے اس نے یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا اور کچھ کھانی لیا تو چونکہ ان افعال میں ظاہری صورت فساد صوم کی موجود ہے اس لئے اس پر کفارہ لازم

نہ ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی عالم سے فتویٰ پوچھا اور اس نے فتویٰ دے دیا کہ اس فعل سے قہار اور روزہ جاتا رہا اور بعد اس فتویٰ کے اس نے عمار روزے کو فاسد کر دیا اس صورت میں گو اس عالم کا فتویٰ غلط بھی ہو تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ بشرطیکہ وہ عالم اس شہر کے لوگوں میں معتقد اور محترم ہو لوگ اس سے فتویٰ پوچھتے ہوں اس لئے کہ حسب تصریح محققین جہل پر اپنے شہر کے عالم کی تالیف (۱) واجب ہے مگر کسی مذہب کا ہو یا نہی یا حنفی یا مالکی یا حنبلی۔

اسی طرح اگر کسی حدیث کے سننے سے اس فعل کا منہد ہوتا اسے معلوم ہوا ہو اور اس وجہ سے اس نے عمار روزے کو فاسد کر دیا ہو تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا اگرچہ وہ حدیث صحیح نہ ہو یا اس کا مطلب اس نے غلط سمجھا ہو، حاصل یہ کہ جب کسی شبہ سے روزہ فاسد کیا جائے گا تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ کفارہ ایک قسم کی سزا ہے اور سزا کا مستحق وہی شخص ہوتا ہے جو (۲) دیدہ و دانستہ خلاف درزی کرے ہاں اگر مفتی کا غلط فتویٰ یا وہ غیر صحیح حدیث یا صحیح حدیث کا وہ غلط مطلب جو اس نے سمجھا ہے اجماع کے خلاف ہوگا تو پھر اس فتوے وغیرہ کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور اس صورت میں عمار روزہ فاسد کرنے سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔ (فتح القدیر)

مثال:۔ (۱) کسی شخص نے غیبت کی یا سر میں تیل لگایا بعد اس کے کسی عالم سے مسئلہ پوچھا اور اس نے روزہ فاسد ہو جانے کا فتویٰ دے دیا یا غیبت سے روزہ فاسد ہو جانے کی غیر صحیح حدیث سن کر روزے کو فاسد کر ڈالا۔

(۲) کسی شخص نے بچنے لگائے اور کسی عالم سے مسئلہ پوچھا اور روزہ فاسد ہو جانے کا فتویٰ دے دیا اس نے حدیث صحیح الفطر المحاجم والمحصوم کا غلط مطلب سمجھ کر روزہ فاسد کر ڈالا تو ان صورتوں میں چونکہ یہ فتوے اور غیر صحیح یا حدیث صحیح کا غلط مطلب مخالف اجماع ہے۔ لہذا کفارہ لازم ہوگا۔

(۱) لایزالہ فیہ اس مسئلہ کی وجہ سے روزہ روزہ میں ہے۔

(۲) یہ حکم اللہ کے حقوق میں ہے، بندوں کے حقوق تک کرنے سے تو ہر مال میں اس کو سیاحا سزا دی جائے گی اس کو مقصود خلاف حدیث نہ ہوگا۔

(۳) غیبت سے روزہ فاسد ہو جانے کی جس قدر حدیثیں ہیں ان میں کوئی بھی نہیں جیسا کہ علامہ حق نے فتح القدیر میں لکھا ہے۔

وہ صورتیں جن میں روزہ فاسد نہیں ہوتا

روزہ جن چیزوں سے فاسد نہیں ہوتا ان کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جن سے کئے گئے ہیں کسی قسم کی گراہت بھی نہیں دوسرے وہ کہ جن سے کئے گئے ہیں گراہت ہے۔

پہلی قسم: (۱) یعنی جن چیزوں سے روزہ وفا نہیں ہو سکتا کسی قسم کی کراہت آتی ہے کسی شخص کو روزے کا خیال نہ رہا اور اس وجہ سے اس نے کچھ کھ پی لیا۔ میں ع کرایا تو روزہ وفا نہ ہوگا خواہ فرض ہو یا نفل روزے کی نیت کر چکنے کے بعد کھنے سے پہلے بشرطیکہ کسی شخص نے اس کو یاد نہ دلایا ہو، ایسی حالت میں دوسرے لوگوں پر واجب ہے کہ اس کو یاد دلائیں بشرطیکہ اس میں روزہ رکھنے کی قوت ہو نہ اگر اس میں قوت نہ ہو تو پھر (دانا یا کچھ ضروری نہیں)۔ (۱)

(۲) کسی شخص کے حلق میں بے قصد و بھلائی نہ کبھی نہ دھواں نہ فگار چلا جائے بخلاف اس کے
 اگر قصد کوئی شخص ان چیزوں کو اپنے جوف میں داخل کرے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا جیسا
 بیون ہو چکا ہے۔

(۴۳) ریاضدان میں تپل جانور مہ گا، دروازہ بنا سہ نہ ہوگا اگرچہ تپل یا سرمہ کا اثر تعلق میں محسوس ہو سکتا، سرمہ کی بنیادی تحریک میں نکلے۔

(۵) چاہئے کہ انہیں اگر مضعف کا خیال ہو تو نکر وہ ہے جیسا کہ دوسری قسم میں بیان ہوگا۔
(۶) سونے کی حالت میں منی کا بخار نہ ہو جس کو احتلام کہتے ہیں اگرچہ بغیر غسل کے ہوئے روزہ رکھے اس لئے کہ صوم میں عبادت شروع نہیں۔

(۷) کسی عورت یا اس کا خاص حصہ دیکھنے سے یہ صرف کسی بات کا خیال دل میں گرنے سے نہیں خارج ہو جائے۔ (بکرہ الرزق۔ رد المحتار)

(۶) کسی جانور کے ذہن یا مشترک حواس و چہنوں اور چہ انزال بھی ہو جائے تب بھی مقصد نہیں۔

(۱) آہم حکام کا جناح سے کڑی حد تک بڑی سطح پر انکس ہے۔ بلکہ جیسے ہو طیل اللیل میں ہو فنا فضل
الفضل المصلوب میں کچھ کی سطح پر انکس ہے۔ جب یہاں غروب آفتاب ہو تو روزہ و نظر ہو جاتا ہے غروب و بار
قنارہ کے پورے کرب ہے۔ یہ سطح ہے کہ غروب کے بعد روزہ کے ختم کا وقت آج تہ تیغ حرب میں حد سے ک
سطح ہے کہ کچھ نکات سے ضعف ہو جائے گا تو روزہ کو کھنے سے ضعف کر دے گا اور اس کو کمزور نقطہ پر پہنچے گا اور
انسان نے اپنے اوپر ہرگز کو روزہ کو سوئی کتب بھی روزہ کو کھڑو ہو جاتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ روزہ کا جواب اس کو
نہیں دے گا۔ اس وقت کہ روزہ کے کچھ اوروں کو کتب زیادہ سے تو کمال سے روزہ و انتظار غروب کو کتب کو کھڑو کر دے گا۔

1. *Journal of the American Medical Association*, 2000; 284: 2689-2695.

(۹) جماع یا الواطت کے سوا اور کسی ایسے فعل کا مرتکب ہونا جس سے عادتاً خروغ منی ہو جائے اور بشرطیکہ منی نہ رُج ہوئی ہو، (مثلاً) (۱) جلق (۲) کسی عورت وغیرہ کی ناف وغیرہ سے مباشرت کرنا (۳) کسی بانور یا مردے کے خاص یا مشترک حصہ میں اپنے خاص حصہ کا داخل کرنا۔

(۱۰) عورتوں کا یا ہم مباشرت کرنا جس کو وہ م لوگ (۱) چھٹی لگانا کہتے ہیں۔ ان سب صورتوں میں اگر منی خارج نہ ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر منی خارج ہو جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہو جائے گی۔

(۱۱) مرد کا اپنے خاص حصہ کے سوا باغ میں کوئی چیز مثل تل یا پانی کے دانہ خواہ بچکاری کے ذریعہ سے یا اسی طرح یا (۲) سلائی وغیرہ کا داخل کرنا اگرچہ یہ چیزیں مثلاً نہ تک پہنچ جائیں جب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا اس لئے کہ مثلاً خوف سے خارج ہے۔ (رد المحتار)

(۱۲) کوئی کھڑی وغیرہ یا خشک انگلی کوئی شخص اپنے مشترک حصہ میں یا عورت اپنے خاص حصہ میں داخل کرے بشرطیکہ پوری کھڑی اندر غائب نہ ہو جائے ورنہ روزہ فاسد ہو جائے گا یہی حکم ہے اگر کوئی عورت اپنے خاص حصہ میں روئی (۳) رکھے کہ اگر سب اندر غائب ہو جائے گی تو روزہ فاسد ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

(۱۳) کسی شخص نے یہ سب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہیں رہا رات باقی سمجھ کر جماع شروع کر دیا یا کچھ کھانے پینے لگا اور بعد اس کے جیسے ہی روزے کا خیال آ گیا یا گمان کی غلطی مضموم ہوئی فوراً حینہ ہو گیا یا نقد کو نہ سے پھینک دیا اگرچہ بعد علیحدہ ہو جانے کے منی بھی خارج ہو جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا اور یہ ازالہ مسئلہ کے حکم میں ہوگا۔

(۱۴) کلی کرنے کے بعد پانی کی تری جو منہ میں باقی رہ جاتی ہے اس کو نگل جاتا مگر دس میں یہ شرط ہے کہ کلی کرنے کے بعد ایک یا دو مرتبہ تھوک منہ سے نکال دیا جائے اس لئے کہ کلی کرنے کے بعد کچھ پانی باقی رہ جاتا ہے اس دو ایک مرتبہ تھوک دینے کے بعد پھر پانی نہیں رہ جاتا اس کی خفیف تری رہ جاتی ہے۔

(۱) ٹھنکس اللغات میں ایسا ہی دیکھنا ہے (لفظہ العلم)۔

(۲) مرض مزاج میں اور سنگ مثلاً وغیرہ میں اس کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۳) حینہ جو بوقرآن کو سنی لہذا خروغ منی کی حکایت ہوتی ہے ان کو اس کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۱۵) کان میں پانی کے خود بخود چلے جانے یا قصداً ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا بخلاف جیس کے کہ اس کے ڈالنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے بشرطیکہ تیل جوف میں داخل ہو جائے۔

(۱۶) کوئی چیز جو غذا وغیرہ کی قسم سے دانتوں کے درمیان میں باقی رہ گئی ہو (۱) اس کو نگل جانا بشرطیکہ ہضم کی مقدار سے کم ہو اور منہ سے باہر نکال کر نہ کھائی جائے۔

(۱۷) کسی کے دانتوں سے یا منہ کے اندر دنی اور کسی جز سے خون نکلے اور حلق میں چلا جائے بشرطیکہ ہضم تک نہ پہنچے یا پہنچ جائے مگر تھوک سا تھ غلوٹ ہو کر اور تھوک سے کم۔

(۱۸) کسی شخص کے دھم لگا اور نیزہ یا تیر جوف تک پہنچ گیا خواہ تیر کی گانسی وغیرہ جوف میں رہ جائے بہر حال روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۱۹) بے اختیار تے ہو جانا خواہ کسی قدر اونٹ نہ بھر کر یا اس سے زیادہ۔

(۲۰) تے ہونے کی حالت میں بے اختیاری سے کچھ حصہ اس کے حلق سے نیچے اتر جائے اگر چہ وہ تے منہ بھر کر ہو۔

(۲۱) اگر کوئی شخص قصداً تے کرے تو اگر منہ بھر کر نہ ہوگی تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۲۲) جو تے عمدائی جائے اور منہ بھر کر نہ ہو وہ اگر بے اختیار حلق کے نیچے اتر جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر کوئی قصداً نگل جائے تب بھی صحیح یہ ہے کہ روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

(۲۳) کسی شخص کی ناک میں باغم آ جائے (۲) اور وہ اس کو چڑھا جائے یہاں تک کہ حلق کے نیچے اتر جائے جیسا کہ اکثر بے تمیز اور کثیف الطبع لوگ کہتے ہیں۔

(۲۴) کسی کے منہ سے لعاب نکلے اور وہ مثل تار کے ٹپک کر دقن تک پہنچ جائے اور اس لعاب کو پھر وہ اوپر کھینچ کر نگل جائے۔

(۲۵) کسی خوشبو کی چیز کا مثل پھولی یا عطر وغیرہ کے سوگھنا بخلاف ایسی چیز کے سوگھنے کے جس سے بخارات اٹھ رہے ہوں۔

(۱) یہ قصد جان کھانے والوں کو اکثر پیش آتا ہے کہ لی کا پھونکنا ایسی باتوں کے درمیان میں کہ جانا ہے اور وہ دن میں لگا ہے بعض متواتر کہتے ہیں کہ ہمارا روزہ فاسد ہو گیا حالانکہ چنے سے کم ہو جو بے منہ سے باہر نکالے ہوئے نگل لیا جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۲) کلام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جبکہ غلیم وغیرہ کے تھوک دینے پر قادر ہو اور نگل جائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ ۱۲۔

(۳) حالت صوم میں کوئی ایسا فعل کرے جس سے ضعف کا خیال ہو کہ اخیر تہہ اس کا یہاں تک پہنچ کر کہ اس کو روزہ توڑنا پڑے مکر وہ ہے۔

اگر کوئی شخص کوئی پیشہ ایسا کرتا ہو جس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ غریب محتاج ہو کہ اگر وہ اس پیشے کو چھوڑ دے تو ظاہر کوئی سداں کھانے پینے کا نہ ہو اور اس پیشے کے مو کوئی دوسرا پیشہ جانتا ہو نہ ہو، اگر کسی شخص کا خود ذاتی کام ہو اور وہ اتنی قدر رکھتا ہو کہ دوسرے کو کرکھ کر کام کرے مگر مزدوری، استور سے زائد مانگتا ہو، جب بھی اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور اگر ایسا غریب بھی نہیں، کوئی دوسرا پیشہ بھی جانتا ہے مگر رمضان کے آنے سے پہلے کسی پیشے کا ٹھیکہ لے چکا ہو اب ٹھیکہ ارضیکہ روزے پر راضی نہیں ہوتا تب بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

معذورین کے احکام

روزے کے معذور ہم اوپر بیان کر چکے ہیں جن کی حالت میں شریعت مقدسہ نے روزہ رکھنے کی اجازت فرمائی ہے، اب یہاں ہم ان عذران کے تفصیلی حالات بیان کرتے ہیں جس کا وعدہ اوپر کر چکے ہیں، ان عذرؤں کو صاحب تحریر اولا بعد از نے پانچ پر ختم کر دیا ہے صاحب درمقدار نے چار اور بڑھائے ہیں، ماسا شامی نے ان کو نہایت خوش اسلوبی سے اپنے اشعار میں نظم فرمایا ہے۔

(۱) وعوارض الصوم النسی قد لتیف

للمرء فیہا القطر نفع تمنطر

حمل و نزول و کسر و سفر

مرضی جہاد و جوعہ عطش کبر

ہم نے جنون اور بے ہوشی کو اس پر اضافہ کر دیا اس لئے کہ دونوں سے بھی خالی ہونا شرط صحت ہے۔ لیکن کل عذر بنا دہوئے، اب ان کے احکام سنئے۔

سفر خواہ (۱) جائز ہو یا ناجائز، بے مشقت ہو جیسے ریل گاڑ یا مشقت جیسے پیادہ یا گھوڑے وغیرہ کی سواری پر ہر حال میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے، اگر بے مشقت سفر میں مستحب ہے کہ

(۱) اگر مرد۔ وہ چیزیں صوم میں داخل ہوتی ہیں جن میں آدمی کو روزہ نہ رکھا سوائے کہ باہر ہے، نہ وہ جن کو لکھی جاتی ہیں۔ (۱) غسل نور (۲) ارضاع نور (۳) کراہہ نور (۴) سزا اور (۵) مرض نور (۶) جہاد و جنگ، ہر عین اور بڑھاپا ۱۲۔

(۲) قرین، اس کی تحریف اور قہر چودہم کے مقدمہ میں بیان ہو چکا، نور جائز، عہد کی ملائش گذشتہ جگہ ہیں ۱۱۔

کہ روزہ رکھ لے وہاں اگر چند لوگ اس کی ممراد ہوں اور وہ روزہ نہ دیکھیں اور سبنا اس کے روزہ نہ رکھنے میں کھانے وغیرہ کے انتظام میں ان لوگوں کو تکلیف ہو تو پھر گومشعت بھی نہ ہوتا تب بھی نہ رکھے۔

اگر کوئی مقیم رمضان میں بعد نیت صوم کے سفر کرے تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا ضروری ہے لیکن اگر اس روزہ کو فاسد کر دے تو کفارہ نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی مسافر قبل نصف نہار کے مقیم ہو جائے اور ابھی تک کوئی فعل منافی صوم کے مثل کھانے پینے وغیرہ کے اس سے صادر نہ ہوا ہو تو اس کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے لیکن اگر قیاسد کر دے تو کفارہ نہ دینا پڑے گا۔ (بکر الرایق)

اگر کوئی مسافر کسی مقام میں کچھ دنوں ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو چند روزوں سے کم کی نیت کی ہو پھر بھی جتنے دنوں وہاں ٹھہرے تو اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا ضروری ہے (رد المحتار)

اگر کوئی مقیم بعد نیت صوم کے مسافر بن جائے اور تھوڑی دور جا کر کسی بھولی ہوئی چیز کے لینے کو اپنی مکان واپس آئے اور وہاں پہنچ کر روزے کو فاسد کر دے تو اس کو کفارہ دینا ہوگا اس لئے کہ اس پر اس وقت مسافر کا اطلاق نہ تھا کو وہ ٹھہرنے کی نیت سے نہ گیا تھا اور نہ وہاں ٹھہرا۔

حاصل :- حاملہ عورت کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ اپنی یا اپنے بچے کی مصرت کا گمان غالب ہو خولہ وہ گمان اس کا واقع کے مطابق نکلے یا نہیں! اگر کسی عورت کو بعد نیت صوم کے اپنے حاملہ ہونے کا حکم ہوا تب بھی اس کو روزے کا فاسد کر دینا جائز ہے صرف قضا لازم ہوگی۔

ارضاع :- یعنی دودھ پلانا۔ جس عورت کے متعلق کسی بچے کا دودھ پلانا ہو خود وہ بچہ اپنی یا کسی دوسرے کا باجرت پلاتی ہو یا مفت بشرطیکہ بچے کی مصرت کا گمان غالب ہو، جیسا کہ اکثر مشاہدہ کیا گیا ہے کہ حالت صوم میں دودھ خشک ہو جاتا ہے، بچہ بھوک کے سبب سے تڑپا ہے اور کچھ حرارت بھی دودھ میں آ جاتی ہے۔ وہ بھی بچہ کو نقصان کرتی ہے، وہاں اگر مفت دودھ پلاتی ہو اور کوئی دوسرا دودھ پلانے والا مل جائے اور وہ بچہ بھی اس سے پینے پر راضی ہو جائے تو پھر ایسی حالت میں اس کو روزہ نہ رکھنا جائز نہیں، بعض بچوں کو عادت ہوتی ہے کہ ہر شخص کا دودھ نہیں پیتے، جس سے طبیعت مازوس ہو جاتی ہے اس کے سوا دوسرے کی طرف التفات نہیں

کرتے، اگرچہ بھوک سے مر جائیں۔ (رد المحتار)

جس دوائی نے کہ عین رمضان کے دن وودھ پلانے کی توکری (۱) کی ہو اس کو اس دن بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے گو اس سے پہلی صوم کی نیت کر چکی ہو۔

مرض :- اگر روزہ رکھنے سے کسی نئے مرض کے پیدا ہو جانے یا مرض موجودہ بڑھ جانے کا خوف ہو یا گمان ہو کہ صحت دیر میں حاصل ہوگی تو اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ ان سب چیزوں کا گمان غالب ہو صرف وہم و خیال پر فرض روزے کا ترک کر دینا جائز نہیں، گمان غالب کی مثال یہ ہے کہ چلے ہیں۔

بعد روزے کی نیت کر لینے کے اگر کوئی مرض پیدا ہو جائے مثلاً کسی کو سانپ بچھو کاٹ لے یا بخار چڑھ آئے یا دوسرے ہونے لگے تو اس کو اس دن کا روزہ رکھنا بھی ضروری نہیں بلکہ اس کا فاسد کر دینا بہتر ہے، لیکن اگر کوئی ایسا مرض ہو کہ جس میں اس نے خود اپنے کو تھکایا ہو تو پھر روزہ نہ رکھنے یا رکھنے ہوئے روزے کو فاسد کر دینے کی اجازت نہیں، مثلاً کسی ایسی دوا یا غذا کا استعمال کرے جس سے کوئی مرض پیدا ہو جائے اور اس دوا کا یہ اثر جانتا ہے۔

(۳) ضعف :- (۱) ایسا کہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو خواہ یہ ضعف بڑھا پے کے سبب سے ہو یا بیماری کے اور خواہ پھر قوت آنے کی امید ہو یا نہ ہو فرق یہ ہے کہ جو ضعف بڑھا پے کے سبب سے ہوگا یا ایسی بیماری کے کہ جس میں صحت کی امید بالکل نہ رہی ہو ایسے ضعف کے سبب سے جو روزہ قضا ہوگا اس کے بر روزے کے عوض میں ایک قعدہ یعنی ایک مقدار صدقہ فطری واجب ہوگی، خواہ اسی وقت دے دے یا کچھ دنوں کے بعد۔

(۵) الاکراہ :- یعنی مجبور کیا جائے، جو شخص روزہ رکھنے پر مجبور کیا جائے اس کو بھی شریعت نے روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ جان سے مار ڈالنے یا کسی کے عضو کے کاٹ لینے یا ضرب شدید کا خوف اس کو دلا جائے اگر ان چیزوں کا خوف اس کو نہ لائے جائے، بلکہ اس سے

(۱) بعض فقہاء نے مثل طار صمد و بشریحہ کے دوائی کے لئے روزہ رکھنے کی اجازت میں یہ شرط رکھی ہے کہ اس نے رمضان سے پہلے توکری کی اور رمضان کے بعد اگر توکری کرے تو پھر اس کو اجازت نہیں اس نے توکری ہی کیوں کی مگر یہ بکڑی تفسیر فقہاء کے خلاف ہے۔ ۱۲ (رد المحتار)

(۲) کو فاسد قضا ہے اس مقام پر صرف بڑھا پے کا ذکر کرتے ہیں، بیماری کے ضعف کو نہیں لکھا، مگر عارضہ شامی نے قضا کی نقل کیا ہے کہ کسی بیماری کے ضعف سے جس میں صحت کی امید ہو چکی ہو اور روزہ نہ رکھا جائے تو کفار و ملایم نہ ہوگا۔ بحر فرائض میں مذکور ہے کہ جس میں صحت کی امید نہ ہو تو روزے کے عوض میں قعدہ دینا جائے ۱۲۔

کہا جائے اگر تم روزہ رکھو گے تو تم کو قید کر دیں گے یا ایک دو ملٹے ماریں گے یا شراب پلائیں گے یا سور کا گوشت کھلائیں گے تو ان صورتوں میں اس کو روزہ نہ رکھنا جائز نہیں اس لئے کہ سور کا گوشت شراب وغیرہ بوقت ضرورت حلال ہیں۔ (رد المحتار)

(۶) خوف ہلاک یا نقصان عقل :- جس شخص کو کسی مشقت یا محنت کی وجہ سے روزہ رکھنے میں اپنی جان کے ہلاک ہو جانے یا عقل میں فورا آ جانے کا خیال ہو اس کو بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے اگر بعد روزے کی نیت کر لینے کے کوئی ایسی صورت پیش آئے تب بھی اس دن کا روزہ فاسد کرنا اس کے اختیار میں ہے صرف قضا اس کے ذمہ ہوگی۔ مثل۔ (۱) گرمیوں کے زمانے میں روزہ کی نیت کرنے کے بعد کسی شخص کو دھوپ میں کچھ کام کرنا پڑا خواہ کسی دوسرے کے مجبور کرنے سے یا اپنی ضرورت سے۔

(۷) جہاؤ :- اگر کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ رمضان میں کسی دشمن دین سے لڑنا پڑے گا اور اگر روزہ رکھے گا تو لڑائی میں نقصان آئے گا اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ اگر بعد نیت کر لینے کے ایسا واقعہ پیش آ جائے تو اس کو اس روزہ کے فاسد کر دینے کا اختیار ہے کفارہ نہ دینا پڑے گا۔

(۸) بھوک :- جس شخص کو بھوک کا اس قدر غلبہ ہو کہ اگر کچھ نہ کھائے تو جان چاتی رہے یا عقل میں فورا آ جائے، اس کو بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بعد نیت کر لینے کے اگر ایسی حالت پیدا ہو جائے، تب بھی اس کو اختیار ہے فاسد کر دے گا تو کفارہ لازم نہ ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

(۹) پیاس :- کی شدت میں بھی روزہ نہ رکھنا یا رکھے ہوئے روزے کا فاسد کر دینا جائز ہے بشرطیکہ پیاس اس درجہ کی ہو جس درجہ کی بھوک میں شرط کی گئی۔

(۱۰) بیہوشی :- بیہوشی کی حالت میں بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ مگر ان روزوں کی قضا اس پر لازم ہوگی، گو یہ بیہوشی رمضان بھر رہے۔ (۱)

جس دن یا جس دن کی رات میں بیہوشی پیدا ہوئی ہو اس دن کے سوا باقی تمام دنوں کی قضا ضروری ہوگی، اس خیالی سے کہ اس دن اس نے روزے کی نیت ضروری ہوگی اور کوئی امر مصلحت صوم اس سے ظہور میں نہیں آیا یا یہ اس دن اس کا صوم میں شمار ہوگا، ہاں اگر وہ شخص صوم سے معذور تھا تو یہ سمجھ کر اس نے نیت نہ کی ہوگی، وہ دن صوم میں شمار نہ ہوگا اور اس دن کی قضا اس پر لازم ہوگی

(۱) ایک ماہ کا بیہوشی کا رہا کر چھ مہینے تک صورت فرض کر کے اس کا حکم کلمہ دیا گیا۔

اور اگر اس کو اپنے نیت کرنے یا نہ کرنے کا حال معلوم ہو تو پھر اپنے علم کے موافق عمل کرے، اگر نیت کرنے کا علم ہو تو اس دن روزہ قضا نہ کرے اور اگر نیت نہ کرنے کا علم ہو تو اس دن کا بھی روزہ قضا نہ کرے۔

(۱۱) جنوں کی حالت میں بھی روزہ نہ رکھنا حلال ہے۔ خود جنوں (۱) اور صحتی ہو یا صحتی نہ ہو، اگر ایسا جنوں ہو کہ رات میں کسی وقت افق نہ ہوتا ہو اس زمانے کے روزوں کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر کسی وقت افق ہو جائے تو خواہ رات کو یا دن کو تو پھر اس کی قضا کرنا پڑے گی۔

مذکورہ بالا احکام میں دو اشخاص اور بیوقوف اور جنوں کے تمام عذروں میں بعد ان کے زائے ہو جانے کے قضا ضروری ہے فقہ یہ دین درست نہیں یعنی قیدی دینے سے روزہ حلال نہ ہوگا اور اگر وہ لوگ حالت عذر میں مر جائیں تو ان پر قیدی کی وصیت نہ کرنا بھی لازم نہیں اور ان کو ان کی طرف سے قیدی دینے کی کچھ ضرورت بھی نہیں۔ اگر بعد عذر کے زائے ہو جانے کے بے قضا کے ہونے مر جائیں تو ان پر وصیت کرنا ضروری ہے اور اگر ان کے وارث ان کی طرف سے بغیر وصیت کے احساناً قیدی دے دیں تو ان کا عذر مخالف ہو جائے گا۔

ضعف کی حالت میں صرف قیدی دینا ضروری ہے قضا نہیں۔

زیبائی کے سبب سے جو روزے قضا ہوئے ان کی قضا ضروری ہے۔ یہاں روزہ ان کی قضا ضروری نہیں، بشرطیکہ اس دن کے نیت کرنے نہ کرنے کا حال معلوم نہ ہو یا نیت کرنے کا حال معلوم ہو۔

جنوں کے سبب سے جو روزے قضا ہوئے ہوں ان میں نہ قضا کی ضرورت نہ قیدی کی ہے۔ اگر کسی وقت افق ہو جائے تو پھر اس دن کی قضا ضروری ہوگی۔

(۱) بعض فقہاء نے جنوں کو صحتی ہونے کی شرط ہے مگر غالباً اس میں یہ شرط نہیں، اصلی جنوں وہ ہے جو طبعاً پہلے کاہنہ نہ تھی وہ جنوں بننے کے بعد نہ رہا ہو اور

قضا اور کفارے کے مسائل

قضا کے روزوں کا علیٰ لانا اتصال رکھنا ضروری نہیں خواہ رمضان کے روزوں کی قضا ہو یا اور کسی قسم کی روزوں کی۔ قضا کے روزوں کا معاہدہ رکھنا ہوتا ہے ہی رکھنا بھی ضروری نہیں اختیار ہے جب چاہے رکھے نماز کی طرح اس میں ترتیب بھی فرض نہیں اور اگر روزے بے قضا روزوں کے رکھے ہوئے رکھ سکتا ہے۔

کفارے کے روزے کی قسم کے ہیں یہاں اہم صرف رمضان کے کفارے کو بیان کرتے ہیں۔

ایک روزے کے کفارے میں ایک غلام آزاد کرنا چاہئے، اگر یہ ممکن نہ ہو عدم استطاعت کی سبب سے یا اس مقام پر غلام نہ ملنے کی وجہ سے تو ساٹھ روزے رکھنا واجب ہے، اگر کسی وجہ سے ساٹھ روزے بھی نہ رکھ سکے تو ساٹھ حجوں کو کھانا کھانا اور واجب ہے، ان ساٹھ روزوں کا علیٰ اتصال رکھنا ضروری ہے، درمیان میں کوئی دن ناغہ نہ ہونے پائے اور اگر کسی وجہ سے کوئی دن ناغہ ہو جائے تو پھر نئے سرے سے شروع کرنا ہوگا جس قدر روزے رکھے چکا ہے ان کا حساب نہ ہوگا، ان اگر کسی عورت کو حیض آجائے اور اس سبب سے درمیان کے روزے ناغہ ہو جائیں تو اس کا یہ ناغہ معاف ہوگا اور بعد حیض کے صرف اسی قدر روزے رکھنا ضروری ہوں گے جتنے باقی رہ گئے ہیں، بہتر یہ ہے کہ پہلے قضا کے روزے رکھے جائیں۔ اس کے بعد علیٰ اتصال کفارے کے روزے، اگر کوئی پہلے کفارے کے روزے رکھ لے، اس کے بعد قضا کے روزے رکھے یا قضا کا روزہ رکھنے کے بعد کفارے کے روزے، تب بھی جائز ہے، سوا جماع کے اور کسی سبب سے اگر کفارہ واجب ہو، اور ایک کفارہ ادا کرنے پایا ہو کہ دوسرا واجب ہو جائے تو ان دونوں کے لئے ایک ہی کفارہ کافی ہے، اگر چند لوگوں کفارے اور رمضان کے ہوں، ہاں جماع کے سبب سے جتنے روزے فاسد ہوئے ہوں، ہر ایک کا کفارہ علیحدہ رکھنا ہوگا، اگرچہ پہلا کفارہ نہ ادا کیا ہو۔

اگر کوئی شخص کفارے کے قیوں طریقوں پر قادر ہو یعنی غلام بھی آزاد کر سکتا ہو ساٹھ روزے بھی رکھ سکتا ہو، ساٹھ حجوں کو کھانا کھانا ہو تو جو طریقہ اس پر زیادہ شائق ہو اس کو اس کا حکم دینا چاہئے اس لئے کہ کفارے سے مقصود جزا و تنبیہ ہے اور جب شائق نہ ہو تو کچھ حبیب نہ ہوگی۔

صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ اگر کسی بادشاہ پر کفارہ واجب ہو ہو تو اس کو غلام کے آزاد

کرنے یا سا بھرتیوں کے کھانا کھانے کا حکم دینا چاہئے کیونکہ یہ چیز نہ اس کے نزدیک نہ کچھ
وہاں نہیں ان سے کچھ بھی تنبیہ اس کو نہ ہوگی، بلکہ مرنہ روزے رکھنے کا حکم دینا چاہئے کہ اس پر
کہ اس نذرے اور آئندہ پھر رمضان کے روزے کو اس طرح قاسد نہ کرے۔

روزے کے متفرق مسائل

(۱) جن لوگوں میں روزے کے صحیح ہونے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی ہوئی ہوں اور
کسی وجہ سے ان کا روزہ وفا نہ ہو گیا ہو ان پر واجب ہے کہ جس قدر دن باقی ہو اس میں کھانے
پینے جماع وغیرہ سے اجتناب کریں اور اپنے روزہ داروں کے مشابہ بنائیں۔

مثال :- (۱) کسی نے عہد نواز کے کوٹہ سد کر دیا (۲) یوم شکر میں روزہ نہ رکھا تھا اور بعد
میں معذور ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا (۳) خیالی رات باقی ہونے کے بعد کھائی گئی اور تحقیق سے
معذور ہوا کہ رات تھکی۔

(۴) جس شخص میں دن کے اول وقت شرائط واجب یا محنت کے نہ پائے جاتے ہوں اور
ان وجہ سے اس نے روزہ نہ رکھا ہو مگر بعد نصف نہار کے شرائط پائے جائیں تو اس کو مستحب ہے کہ
جس قدر دن باقی ہو اس میں کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرے۔

مثال :- (۱) کوئی مسافر بعد نصف نہار کے مقیم ہو جائے (۲) کسی عورت کا حیض یا نفاس
بعد نصف نہار کے بند ہو جائے (۳) بعد نصف نہار کے کسی بچھون یا بیہوش کو افادہ ہو جائے (۴)
کوئی مریض بعد نصف نہار کے شفا پا جائے (۵) کسی شخص نے بحالت ذکر اور روزہ قاسد کر دیا
ہو اور بعد نصف نہار کے اس کی مجبوری چلتی رہے (۶) کوئی نابالغ بعد نصف نہار کے بالغ
ہو جائے (۷) کوئی مسافر بعد نصف نہار کے اسلام لائے، ان سب لوگوں کو باقی دن میں مثل
روزہ داروں کے کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرنا مستحب ہے اور اس دن کی قضا ان پر ضروری
ہوگی ہوائی، لغ اور کافر کے۔

(۳) جو نفل روزہ قصد شروع کیا تھا اور بعد شروع کر چکے کے اس کا تمام کرنا ضروری
ہے اور در صورت قاسد ہو جانے کے اس کی قضا ضروری ہے خواہ قصد آقا سد کرے یا بے قصد قاسد
ہو جائے۔

(۴) حیض آنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ (رد المحتار)

(۵) اگر عیدین یا بقیہ منہج (موسیٰ الخلیل ۱۱-۱۲-۱۳ ریح) میں کوئی دینہ شخص صوم کی نیت کرے تو اس صوم کا تمام کرنا اس پر ضروری نہ ہوگا اور در صورت فاسد ہو جانے کے اس کی قضا بھی لازم نہ ہوگی بلکہ اس کا فاسد کر دینا واجب ہے۔ جن لئے کہ ان ایام میں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۶) صحیح یہ ہے کہ نفل روزے کا بھی بغیر عذر کے فطر دکرنا جائز نہیں ہاں اس قدر فرق ہے کہ نفل میں خفیف عذر کے سب سے بھی افطار کرنا جائز ہے بخلاف فرض کے مثلاً روزہ دار کسی کی دعوت کرے اور مہمان بغیر اس کی شرکت کے کھانا نہ کھائے یا رنجیدہ ہو جائے تو ایسی حالت میں اگر اس کو اپنے نفس پر کامل اذق ہو کہ اس کی قضا رکھ لے گا تو نفل روزہ تو روزہ اے اور نہ نہیں (رد المحتار)

(۷) عورت کو بے رضا مندی شوہر کے سوا رمضان کے روزوں کے اور کوئی روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے (۱) اور اگر روزہ رکھ لینے کے بعد شوہر اس کے فاسد کر دے تو کھجور دے اور ضروری ہے پھر اس کی قضا جائز اس کی اپنی نیت کے شرکھے۔ (بحر ابرارین)

(۸) عید بھی عورت کے عہم میں ہے کہ بے اجازت اپنے آقا کے نفل روزہ رکھنا اس کو جائز نہیں۔

(۹) شوال کے چھ روزوں کا درمیان میں انھیں دے دے کر رکھنا مستحب ہے اور اگر فصل نہ کیا جائے تب بھی نہ کرنا ہے۔

(۱۰) اگر کوئی شخص ایام ممنوعہ کے روزوں کی نذر کرے کہ میں پورے ایک سال کے روزے رکھوں گا تو اس کو چاہئے کہ ایام ممنوعہ کے روزے نہ رکھے ہاں اس کے بدلے دوسرے دنوں میں رکھ لے اس لئے کہ نذر کا پورا کرنا واجب ہے نذر کے الفاظ چونکہ قسم کا استعمال بھی رکھتے ہیں یعنی جن الفاظ سے نذر کا مضمون ادا کیا جاتا ہے انہیں الفاظ سے قسم کا بھی مضمون ادا ہو سکتا ہے

(۱۱) بعض فقہاء نے جن صاحب درختہ کے جس مسئلہ میں جنھیں کی ہے کہ اگر شوہر کا کوئی نقصان ہو تو بیعت میں اس کے غرض ہاں ہو تو اس کو نذر کرنے کا اختیار ہے ہن میں شدت زیادہ ہاں نہیں مگر صاحب بحر ابرارین نے اور فقہاء نے اس میں عہم کی ہے۔ بحرا برارین نے یہ بھی کہا ہے کہ روزہ نہ رکھنے سے کسی کی عیض صرف عیض میں ٹھہر نہیں روزے سے لاغری بدن میں آ جاتی ہے ممکن ہے کہ اس سے محفوظ رکھنا نہ نظر ہو مگر مسلمان کی ہے اس کا جواب دیا ہے کہ ایک روزے سے لاغری نہیں آ سکتی مگر پھر نہیں لکھا کہ قرآن مجید روزوں کے بعد لاغری آتی ہے کہ شوہر کو نذر کرنے کا اختیار ہوا اس لئے کہ اگر صاحب بحر ابرارین کا قول تو اسے کفر وادب مناسب معلوم ہو اور اسی کو ہم نے اختیار کیا ہے۔

اس لئے باعتبارِ نیت تکلم کے نفع پانے اس کی صورتیں لکھی ہیں (۱) کچھ نیت نہ کرے (۲) صرف نذر کی نیت کرے (۳) نذر کے ہونے اور قسم کے نہ ہونے کی نیت کہے، ان تین صورتوں میں صرف نذر ہوگی، (۴) قسم کے ہونے اور نذر کے نہ ہونے کی نیت کرے اس صورت میں صرف قسم ہوگی (۵) نذر اور قسم دونوں کی نیت کرے (۶) قسم کی نیت کرے نذر کا خیال ہی دل میں نہ آئے ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوساٹی۔

ف۔ نذر اور قسم میں فرق یہ ہے کہ قسم کے روزوں کو اگر کسی نہ کر دے تو قسم کا کفارہ دینا ہرگز کا اور اگر غیر بجز نذر کے تو اس کے نذر سے کی امت کرنا اس پر ضروری ہے بخلاف نذر کے کہ اس کے روزوں کے نہ کر دینے میں صرف قہر لازم ہوتا ہے کہ روزہ لازم ہو تا اس وجہ سے کرنا اس میں بھی ضروری ہے۔

(۱۰) اگر کوئی شخص کسی غیر معین مہینے کے روزوں کی نذر کرے تو اس پر تیس دن کے روزے بھی لازم نہ رہتے واجب ہوں گے اور اگر اس مہینے میں ایامِ مکہ نہ آجائیں تو ان میں روزہ نہ رکھے اور پھر نئے مہینے سے تین روزے رکھے پھر جس قدر روزے نہ کچھ چکا ہے ان کا حساب نہ ہوگا۔ (رواجی و غیرہ)

نذر کی دو قسمیں ہیں مطلق اور غیر مطلق، مطلق وہ نذر جس میں کسی شرط کا اعتبار نہ کیا گیا ہو جو وہ ضرور مقصود ہو جیسے کوئی مرد بطن کیے کہ اگر مجھ کو اس مرض سے صحت ہو جائے تو میں اتنے روزے رکھوں گا یا غیر مقصود جیسے کوئی کہے کہ اگر میں نماز نہ پڑھوں تو اس قدر روزے رکھوں گا نذر غیر مطلق کی جگہ کہ ساتھ خاص نہیں ہوتی اگرچہ تکلم تخصیص کرے۔

مثالیں: (۱) کوئی شخص یہ نذر کرے کہ میں جمعہ کے دن روزہ رکھوں گا اور وہ دو شنبہ کے دن رکھ لے تب بھی نذر پوری ہو جائے گی (۲) کوئی شخص نذر کرے کہ میں مکہ معظمہ میں روزے رکھوں گا اور وہ اپنے گھر ہی میں رکھ لے تب بھی جائز ہے، نذر غیر مطلق کے روزوں میں لمبتہ اس شرط کی پابندی کرنا ہوگی، جس کا اس میں کوئی شک نہ ہو جو شخص یہ نذر کرے کہ میں اگر فاقہ مقصد میں کامیاب ہو جاؤں تو اس قدر روزے رکھوں گا اور قسم کا مہینہ کے روزے رکھ لے تو درست نہیں، جتنی اس کی نذر پوری نہ ہوگی اور بعد کامیابی کی اس کو پھر روزے رکھنا ہوں گے نذر اور قسم کے ادا کامیاب ہونے سے بہت مختلف تھے اس لئے نذر اور قسم کے ادا کا مہینہ مستقل عنوان سے اپنے مقام پر ذکر کر گئے ہیں۔

اعتکاف کا بیان

اعتکاف کے معنی غفلت میں کسی جگہ ٹھہرنا اور اصطلاح شریعت میں مسجد کے اندر ٹھہرنا چونکہ اعتکاف رمضان کے اخیر عشرے میں سنت ہو گا کہ وہ ہے، گو یا رمضان کا مہینہ اعتکاف ہی پر مشتمل کیا جاتا ہے اس مناسبت سے اہم صوم کا بیان اعتکاف کے ذکر پر مشتمل کرتے ہیں واللہ العوافی۔

یہ اہم اور پر لکھ چکے ہیں کہ رمضان کا مہینہ خاص کر عبادت کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ اسی وجہ سے نبی ﷺ اس مہینے میں پابندی اور مہینوں کے عبادت کا زیادہ اہتمام فرماتے تھے۔ خصوصاً عشرہ اخیر میں اس مضمون کی ایک صحیح حدیث بلحاظ اہم نقل کر چکے ہیں ای اخیر عشرے میں آپ ﷺ اعتکاف بھی فرماتے تھے عشرہ اخیر کی تخصیص کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ لیلۃ القدر اکثر اسی (۱) عشرے میں ہوتی ہے جس کی نسبت قرآن مجید میں وارد ہوا ہے کہ وہ ہزار مہینوں سے بہتر ہے اس کے علاوہ دیدہ نامہ ماہ رمضان کا اخیرہ دن ہے اور قاعدے کی بات ہے کہ جب کوئی عزیمت کہیں جانے لگتا ہے اور اس کے جلد واپس آنے کی امید نہیں ہوتی تو اس کے پاس زیادہ تر نشہات و برخواست کی ہوتی ہے اور اس کی دلجوئی اور رضا طلبی میں اور بھی زیادہ کوشش کی جاتی ہے لیکن وجہ ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی عمر کے اخیر میں رمضان میں تیس دن اعتکاف فرمایا، (۲) آپ جانتے تھے کہ اب میری عمر آخر ہو چکی اور آئندہ سال میں یہ عزیز اور مبارک مہینہ مجھ کو نہ ملے گا۔ نبی ﷺ کو اعتکاف ایسا مرغوب تھا کہ ایک مرتبہ کسی مصلحت (۳) سے اخیر عشرہ میں اعتکاف نہ

(۱) امام یحییٰ رحمہ اللہ کے نزدیک لیلۃ القدر صرف رمضان میں ہوتی ہے مگر کسی عشرے اور کسی تاریخ کے ساتھ نہ اس نہیں کسی رمضان میں کسی تاریخ کو کوئی ایسی کمی تاریخ کو اور جن احادیث سے کہ اس کا عشرہ اخیر میں ہی معلوم ہوتا ہے ان احادیث کا یہ سب و نمایا ہے کہ صرف اسی رمضان کا دن ہے جس میں یہ حدیث مذکور ہوئی (دراصل اگرچہ اکثرہ اخیرہ کی نسبت احادیث بہت ہیں اس لئے اس میں اکثر ہونے کا کفار نہیں ہو سکتا اس میں عربی لغت سے میں سمجھتے ہیں کہ رمضان سے مراد بھی خصوصاً نہیں ہے۔

(۲) اس حقائق نے آپ کو اس کی خبر سے پہلی قمی پہنچا کیا کہ مرثیہ ارشاد فرما دیا کہ ”ہم ایک بندے کو اللہ نے دنیا و آخرت میں اختیار دیا تو اس نے آخرت کو اختیار کر لیا۔“ اس دعوہ کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور بہت روئے اور صحابہ نے غیب بھی کیا کہ اس میں دوزخ کی کیا بات تھی مگر آپ نے اوقات کے بعد سے اس کو حل کر دیا کہ اس حدیث سے آپ نے اپنے دل سے اس پر ایمان فرمایا تھا اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ یہ ذکر کو ہم سب سے زیادہ علم صحیح بخاری میں

(۳) یہ مصلحت چھٹی کو ایک مرتبہ آپ نے اپنا دن سے اس کو مومن خضر رضی اللہ عنہ نے بھی مسجد میں اعتکاف کے لئے ایک فیروزہ سب سال کو کوئی زمانہ اس کو سبب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے لئے ایک فیروزہ سب کیوں کو سبب آپ نے یہ عذر دیکھ کر فرمایا کہ لوگ یہ سن (مسجد میں اعتکاف کرنے کو) پہنچا سمجھتی تو یہ کہہ کر آپ نے اعتکاف ترک کر دیا (بندہ رضی اللہ عنہ) یہ تو کہ جو اس میں ٹھہر کر رہا ہے۔

فرمائے تو بچائے اس کے شوہن میں وہی دن اعتکاف فرمایا۔

اعتکاف کی حکمتیں علماء نے بہت کچھ بیان کی ہیں مجملہ اس کے یہ کہ جب مسجد میں رہے گا تو بڑی بات یہ ہوگی کہ ہر اہل حق کی نماز جماعت سے ملے گی اور دوسرے لغویات سے بھی بچے گا جو مسجد میں نہیں ہو سکتے۔ مجھے سخت افسوس اور رنج ہوتا ہے جب یہ خیال کرتا ہوں کہ اعتکاف جیسی پسندیدہ عبادت اور مرغوب سنت اس زمانے میں ایک قلم ترک ہو گئی۔ مسلمانوں کی بڑی بڑی بستیوں میں بھی ایک آدمی اعتکاف کرنے والا نہیں ملتا افسوس کوئی اپنے نبی کی ایسی پسندیدہ سنت کو اس بے پروائی سے ترک کرتا ہے۔ میرا افسوس اور بھی بڑھ جاتا ہے، جب دیکھتا ہوں کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور مشرکین ہندو کی کیسی سخت عبادتیں نہایت سرگرمی سے ادا کرتے ہیں، یہ مانا کہ اعتکاف سنت مؤکدہ دینیہ نہیں ہے، مگر کیا اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ بالکل است ترک ہی کر دیا جائے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ میرا یہ مطلب نہیں کہ ہر شخص اپنی دینی دنیاوی ضرورتوں کو ترک کر دے اور ہمہ تن اعتکاف میں مشغول ہو جائے، نہ کسی جو لوٹ بالکل بیکار رہتے ہیں وہ تو ترک کریں عمر عمر میں بھی ایک آدھ دفعہ کر لیا کریں۔

نبی ﷺ کی عبادت کریمہ یہ تھی کہ رمضان کے اخیر عشرے میں اعتکاف فرماتے تھے، یہاں رمضان کا اخیر عشرہ آتا تو آپ کے لئے مسجد مقدس میں ایک جگہ مخصوص کر دی جاتی اور وہاں آپ ﷺ کے لئے کوئی پردہ چٹائی وغیرہ کا ڈال دیا جاتا یا کوئی پھونسا خیمہ نصب ہو جاتا اور مسوین تارخ کو فجر کی نماز پڑھ کر آپ وہاں چلے جاتے تھے اور عید کا چاند دیکھ کر وہاں سے باہر تشریف لاتے تھے۔ اس درمیان میں آپ ﷺ برابر وہیں اکل و شرب فرماتے، وہیں سوتے، آپ کی ازواج طہرات میں جس کو آپ کی زیارت مقصود ہوتی، وہیں چلی جاتیں اور تھوڑی دیر بیٹھ کر چلی آتیں، بغیر کسی شد یہ ضرورت کے آپ وہاں سے باہر نہ تشریف لاتے، ایک مرتبہ آپ ﷺ کو سر صاف کرنا مقصود تھا اور ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا ایام معمول سے شخص تو آپ نے اپنا سر مبارک کھڑکی سے باہر کر دیا اور ام المومنین نے من کر صاف کر دیا۔ (صحیح بخاری وغیرہ)

دوسری مسجد میں مکروہ و حرام نہیں ہے (۱)

(۴) اعتکاف کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) واجب۔ (۲) سنت مؤکدہ۔ (۳) مستحب۔

واجب ہے اگر نذر نہ رکھا جائے نذر ثواب وغیرہ مطلق ہو جیسے کوئی شخص بے کسی شرط کے اعتکاف کی نذر کرے یا مطلق جیسے کوئی شخص یہ شرط کرے کہ اگر میرا اٹال کام ہو جائے گا تو میں اعتکاف کروں گا۔

سنت مؤکدہ ہے رمضان کے اخیر عشرے میں اس عشرے میں نبی ﷺ سے یا نائبہ ام اعتکاف کرنا احادیث صحیحہ میں منقول ہے۔

مستحب ہے رمضان کے اخیر عشرے کے سوا اور کسی زمانے میں خواہ رمضان کا پہلا دوسرا و تیسرا و چاروا کوئی مہینہ۔

(۵) اعتکاف کے لئے صوم شرط ہے جب کوئی شخص اعتکاف کرے گا تو اس کو روزہ رکھنا بھی ضروری ہوگا بلکہ یہ بھی نیت کرے کہ میں روزہ رکھوں گا تب بھی اس کو روزہ رکھنا لازم ہوگا، یہی وجہ ہے اگر کوئی شخص صرف رات کی اعتکاف کی نیت کرے تو وہ لغو سمجھا جائے گی، کیونکہ رات روزے کا محض تیسرہ حصہ ہے اگر رات ان دونوں کی نیت کرے یا صرف کئی دنوں کی تو پھر رات شمار داخل ہو جائے گی اور رات کو اعتکاف کرنا ضروری ہوگا، اور اگر صرف ایک ہی دن کے اعتکاف کی نذر کرے تو پھر رات شمار داخل نہ ہوگی روزے کا خاص اعتکاف کے لئے رکھنا ضروری نہیں، ثواب کسی غرض سے روزہ رکھ کرے، اعتکاف کے لئے کافی ہے، مثلاً کوئی شخص رمضان میں اعتکاف کی نذر کرے تو رمضان کا روزہ اس اعتکاف کے لئے بھی کافی ہے، یہاں اس روزے کا واجب ہونا ضروری ہے، نفس روزہ اس کے لئے کافی نہیں، مثلاً کوئی شخص نفل روزہ رکھے اور بعد اس کے اسی دن اعتکاف کی نذر کرے تو صحیح نہیں، اگر کوئی شخص رمضان کے اعتکاف کی نذر کرے اور اتفاق سے رمضان میں نہ کر سکے تو کسی اور مہینے میں اس کے بدلے کر لینے سے اس کی نذر پوری ہو جائے گی مگر نفل الاعتکاف روزے رکھنا اور ان میں اعتکاف کرنا ضروری ہوگا۔

(۱) گو احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حج کے بعض اوقات طایرات نے اعتکاف کیا، جس سے معلوم ہو کہ مورخوں کا اعتکاف فی نفسہ ایک امر جائز ہے مگر بہت ایسی سیادتیں تھیں جن میں بڑی عارضی مناسبتیں تھیں جیسا کہ مورخوں کی مسجد محلہ میں اعتکاف کرنے کی غراہیں ظاہر ہیں مسجد میں اگر روزہ الا جائے تو جائز ہے کیس کی ممانعت ہے جیسا کہ نفل اعتکاف سے معلوم ہوگا اور پروردگار لا جائے گا تو یہ حرام ہی ہوگی ہر قسم کے لوگ سمجھیں آتے ہیں خدا کا خوف ہے اس وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ اگر اس زمانے کی حالت یہی رہے تو میرا مورخوں کو مسجد جانے سے منع نہ کرے ۱۳۔

(۶) اعتکاف مسنون میں تو روزہ ہوتا ہی ہے اس لئے اس کے واسطے شرط کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۷) اعتکاف مستحب میں روزہ شرط نہیں۔

(۸) اعتکاف واجب کم سے کم ایک دن ہو سکتا ہے اور زیادہ جس قدر نیت کرے اور اعتکاف مسنون ایک عشرہ اس لئے کہ اعتکاف مسنون رمضان کے اخیر عشرے میں ہوتا ہے اور اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں ایک سنت بلکہ اس سے بھی کم ہو سکتا ہے۔

(۹) حالت اعتکاف میں دو قسم کے افعال حرام ہیں یعنی ان کے ارتکاب سے اگر اعتکاف واجب یا مسنون ہے تو فاسد ہو جائے گا اور اس کی تھا کر پڑے گی، اور اگر اعتکاف مستحب ہے تو مستحب ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں۔

پہلی قسم: معکف سے بے ضرورت باہر نکلنا ضرورت عام ہے خواہ طبعی ہو یا شرعی ضعیف جیسی پاخانہ، پیشاب، غسل و جنابت بشرطیکہ مسجد میں غسل ممکن نہ ہو، مسجد میں غسل ممکن ہونے کی دو صورتیں ہیں، مسجد میں غسل خانہ یا حوض وغیرہ ملنا ہو یا کوئی طرفہ اس قدر بڑا ہو جس میں بیٹھ کر نہائے اور مسجد میں غسل کا پانی نہ گرنے پائے، کھانا کھانا بھی ضرورت طبعی میں داخل ہے۔ بشرطیکہ کوئی شخص کھانا لانے والا نہ ہو، شرعی ضرورت جیسے جمعہ اور عیدین کی نماز یا نیا و قبی نماز کی جماعت۔

جس ضرورت کے لئے اپنے معکف سے باہر جائے بعد اس سے فارغ ہونے کے وہاں قیام نہ کرے اور جہاں تک ممکن ہو ایسی جگہ ضرورت رفع کرے جو اس کے معکف سے زیادہ قریب ہو مثلاً پاخانہ کے لئے اگر جائے اور اس کا ٹھہر دور ہو اور اس کے کسی دوست وغیرہ کا ٹھہر قریب ہو تو وہاں جہاں جائے اگر اس کی طبیعت اپنے گھر سے مانوس ہو تو اور دوسری جگہ جانے سے اس کی ضرورت رفع نہ ہو تو پھر جائز ہے، اگر جمعہ کی نماز کے لئے کسی مسجد میں جائے اور بعد نماز کے وہی ٹھہر جائے اور وہیں اعتکاف کو پورا کرے تب بھی جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

بھوئے سے بھی اپنے معکف کو ایک سنت بلکہ اس سے کم بھی چھوڑ دینا جائز نہیں۔

جو عذر تغیر اذوق نہ ہوں ان کے لئے بھی اپنے معکف کو چھوڑ دینا جائز نہیں مثلاً کسی

مریض کی عیادت کے لئے یا کسی فرد سے ہوئے کے بچانے کو یا آگ بھجانے کو یا مسجد کے گرنے کے خوف سے گوان صورتوں میں مختلف سے نکل جانا گناہ نہیں بلکہ جان بچانے کی غرض سے ضروری ہے مگر اعتکاف قائم نہ رہے گا اگر کسی طبعی یا شرعی ضرورت کے لئے نکلے اور اس درمیان میں خواہ ضرورت رفع ہونے کے پہلے یا اس کے بعد کسی مریض کی عیادت کرے یا نماز جنازہ میں شریک ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (بحر وغیرہ)

جمہور کی نماز کے لئے ایسے وقت جانا جائز ہے کہ تحیۃ المسجد اور سنت جمعہ ہاں پڑھ سکے اور بعد نماز کے بھی سنت پڑھنے کے لئے ٹھہرنا جائز ہے اس مقدار وقت کا اندازہ اس شخص کی رائے پر چھوڑ دیا گیا۔ (ردالمکار)

اذا زرع غلط ہو جائے یعنی کچھ پہلے پہنچ جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی شخص زبردستی مختلف سے باہر نکال دیا جائے تب بھی اس کا اعتکاف قائم نہ رہے مگر حرام میں حاکم کی طرف سے وارنٹ جاری ہو اور سپاہی اس کو گرفتار کر لے جائیں یا کسی کا قرض چاہتا ہو اور اس کو باہر نکال لے اسی طرح اگر کسی طرح اگر کسی شرعی یا طبی ضرورت سے کوئی قرض خواہ روک لے یا بیمار ہو جائے اور پھر مختلف تک پہنچنے میں کچھ دیر ہو جائے تب بھی اعتکاف قائم رہے گا۔

دوسری قسم :- جماع وغیرہ کرنا خواہ عموماً کیا جائے یا سہواً۔ اعتکاف کا خیال نہ رہنے کے سبب سے مسجد میں کیا جائے یا مسجد سے باہر بر حال میں اعتکاف باطل ہو جائے گا۔ جو افعال کہ غالباً باعث جماع ہوتے ہیں مثلاً بوسہ لینے یا مباشرت فاحشہ وغیرہ کے دو بھی حالت اعتکاف میں ناجائز ہیں مگر ان سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا، تاوقتیکہ کسی خارجی نہ ہو یا اگر ان افعال سے منی کا خروج ہو جائے تو پھر اعتکاف فاسد ہو جائے گا صرف خیال اور فکر سے اگر منی خارج ہو جائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

(۱۰) حالت اعتکاف میں بے ضروری کسی دنیاوی کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی سے مشابہ ہے ضرورت فرید و فردخت یا تجارت کا کوئی کام کرنا، ہاں اگر کوئی کام نہایت ضروری ہو مثلاً گھر

میں کھانے کو نہ ہو اور اس کے سوا دوسرا کوئی شخص قابل اطمینان خریدنے والا نہ ہو ایسی حالت میں خرید و فروخت کرنا جائز ہے مگر مبیع کا مسجد میں لانا کسی حال میں جائز نہیں بشرطیکہ اس کے مسجد میں لانے سے مسجد کے خراب ہو جانے یا جگہ رک جانے کا خوف ہو یاں اگر مسجد کے خراب ہو جانے یا جگہ رک جانے کا خوف نہ ہو تو پھر جائز ہے۔ (رد المحتار)

حالت اور مکاف میں بالکل چپ بیٹھنا بھی حرم و تحریمی ہے یاں برکی باتیں زبان سے نہ نکالے و جھوٹ نہ بولے، غیبت نہ کرے، بلکہ قرآن مجید کی تلاوت یا کسی دینی علم کے پڑھنے پڑھانے یا کسی اور عبادت میں اپنے اوقات صرف کرے مقصود یہ کہ چپ بیٹھنا کوئی عبادت نہیں۔ الحمد للہ کہ پیام کا بیان اور اس کے احکام ختم ہوئے اب میں چالیس احادیث روزے کے متعلق نقل کرتا ہوں۔

چہل حدیث صیام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱) عن طلحة بن عبد اللہ يقول جاء رجل الى رسول الله عليه وسلم من اهل نجد ثائر الرأس نسمع دوى صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات في اليوم والليلة فقال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قال رسول الله ﷺ وصيام رمضان قال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قال وذكر رسول الله ﷺ الزكوة قال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قال فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد علي هذا ولا انقص قال رسول الله ﷺ افلح ان صدق.

(البخاری)

ترجمہ: طلحہ بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی صلعم کے حضور میں ایک شخص نجد کا رہنے والا حاضر ہوا جس کے سر (کے بال) پریشان تھے ہم اس کی آواز کی جھنگناہٹ سنتے تھے اور یہ نہ سمجھتے تھے کہ وہ کیا کر رہا ہے یہاں تک کہ (جب) وہ قریب آیا تو اس وقت (معلوم ہوا کہ) وہ پوچھتا ہے کہ اسلام کے (فرمان) کو کبھی فرمایا نبی ﷺ نے پانچ نمازیں ہیں دن رات میں تب اس نے کہا کہ کیا ان کے سوا اور بھی کچھ (نمازیں) فرض ہیں آپ نے فرمایا: نہیں مگر یہ کہ تو نفل پڑھے اور فرمایا نبی ﷺ نے اور روزے رمضان کے اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر سوا اس کے (روزے) بھی فرض ہیں ارشاد ہوا کہ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل کے رکھے طلحہ کہتے ہیں کہ اس سے نبی ﷺ نے زکوٰۃ کا بھی ذکر کیا اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر سوا اس کے اور بھی فرض ہے ارشاد ہوا کہ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل کے (صدقہ) دے طلحہ کہتے ہیں کہ پھر وہ آدمی یہ کہتا ہوا چل دیا کہ خدا کی قسم اس سے زیادہ کرے گا نہ اس سے کم نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ سچا ہے تو کامیاب ہوگا (صحیح بخاری)

(۲) عن ابی ہریرۃ يقول قال رسول الله ﷺ اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جہنم وملئت

الشباطين. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آتا ہے آسمان کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین جکڑ دیے جاتے ہیں۔ (بخاری)

(۳) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال الصیام جنة فلا یوفت ولا یجھل فان امرؤ فانتله او شامعه فلیقل انی صائم مرفین والذی نفسی بہد الخلف فہم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک ینرک طعامہ وشرابہ وشہوتہ من اجلی ، الصیام لی وانا اجزی بہ والحصنة بعشر امثالہا. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا روزہ پھر ہے پس روزہ دار کو چاہیے خوش بات نہ کرے اور نہ کسی سے جھگڑے، پھر اگر کوئی اس سے لڑے یا اس کو گالی دے تو وہ کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں اور مرتباً اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ روزہ دار اس کے منہ کی بوائے کو مشک کی خوشبو سے زیادہ پسند ہے (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے) کہ روزہ دار اپنا کھانا چٹا میرے لئے چھوڑتا ہے لہذا روزہ میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ (۱) دوں گا اور (دوسرے) نیکی کا دس گناہ ٹوٹتا ہے۔ (بخاری)

(۴) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال والذی نفس محمد بہد الخلف فہم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک للصائم فرحتان یفرحھا اذا فطر فرح واذا لقی ربہ فرح بصومہ. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا اس کی قسم جس کے اختیار میں محمد کی جان ہے۔ روزہ دار کے منہ کی بوائے کو مشک (۲) سے زیادہ پسند ہے جو مرتبہ خوشی ہوتی ہے جب

(۱) روزہ داروں کے فخر کے لئے اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ ان کے منہ کی بوائے اور اللہ عالم و مشک کی خوشبو سے زیادہ پسند ہے اور روزہ کا ثواب خواجے مبارک ہاتھوں سے دینے کا وعدہ فرمایا ہے اور پھر معلوم نہیں کہ کس قدر بڑے گامزنیکوں کی طرح اس کا ثواب دینے تک ہمدرد ہو جائے گا۔

(۲) لہذا ان اعاویث پر غور کیجئے کہ روزہ سے کسی کس قدر فضیلت ہے اور وہ حق سبحانہ کو کیسے پسند ہے اگر ماویہ کے بڑے سے بھی دل میں روزہ رکھنے کا شوق اور خوشی ہو تو یہ دنیا و دل بھر سے زیادہ محنت، محنتوں کی کفرت سے بالکل نیک آلود ہو گیا ہے اس کو صدق دل سے توبہ کرنی چاہیے اس لیے کہ حضور رحیمائے گناہ بخش دے اور اس کے دل کی حق اور تاریکی جاتی رہے۔

اقتدار کرت ہے اور جب اپنے پروردگار سے ملے گا۔ (بخاری)

(۵) عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ قال من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شب قدر میں ایماندار ہو کر قیام کرے اس کے گناہوں کو بخش دے گا اور جو کوئی رمضان کے روزے رکھے ایماندار ہو کر قیام کرے اس کے گناہوں کو بخش دے گا۔

(۶) عن سهل عن النسي ﷺ قال ان في الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه احد غيرهم فاذا دخلوا غلق فلم يدخل منه احد. (البخاری)

ترجمہ: سهلؓ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کا نام ریان ہے اس سے روزہ دار (جنت) میں جائیں گے قیامت کے دن ان کے سوا کوئی اس سے نہ جائے گا جب وہ اس سے نکل جائیں گے تو بند کر دیا جائے گا پھر کوئی اس سے نہ جائے گا۔ (بخاری)

(۷) عن ابي هريرة ان اعراباً اتى النبي ﷺ فقال تلتى على عمل اذا عملته دخلت الجنة قال تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلوة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذى نفسي بسده لا ازيد على هذا فلما ولى قال النسي ﷺ من اهل الجنة فليظروا الى هذا. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے کہ ایک اعرابی نے نبی ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو کوئی کام ایسا بتائیے جس کے کرنے سے میں جنت کا مستحق ہو جاؤں ارشاد ہوا کہ اللہ کی پرستش کرو اور کسی دوسرے شے کے بند اور فرض نماز پڑھا کرو اور فرض زکوٰۃ دے کرو اور رمضان کے روزے رکھا کرو اس نے

یہ فرمایا کہ یہ سب کام اللہ کے لیے ہیں اور اللہ کے لیے ہر کام نیک ہے۔ (بخاری)

قسم کھا کر کہا کہ میں اس سے زیادہ نہ کروں گا جب وہ چلا گیا تو آپ نے فرمایا جو کسی قسمی کو (۱) ہو لیکن چاہئے تو وہ اس کو دیکھ لے۔ (بخاری)

(۸) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ ﷺ اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبرئيل وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فرسول الله ﷺ اجود في الخير من الربيع الموصلة. (البخاری)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ نبی ﷺ سب لوگوں سے زیادہ فیاض تھے (خصوصاً) رمضان میں، جب آپ سے جبرائیل ملتے تھے اور جبرائیل رمضان بھر ہر رات میں آپ سے ملتے تھے اور قرآن کا آپ سے دور کیا کرتے تھے پس۔ (اس وقت) نبی ﷺ نفع رسانی میں ہوا سے بھی زیادہ تیز ہوتے تھے (بخاری)

(۹) عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال لا بصوم عبد يوم ما في سبيل الله الا باعده ذلك اليوم النار عن وجهه سبعين خريفاً. (ترمذی وقال حسن صحيح)

ترجمہ: ابو سعید خدری سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ایک دن بھی خدا کی راہ میں روزہ رکھا ہے وہ دن اس کو بقدر ستر برس کی مسافت کے (وزخ سے) دور کر دیتا ہے۔ (ترمذی)

(۱۰) عن زيد بن خالد الجهني قال رسول الله ﷺ من فطر صائماً كان له مثل أجره غير انه لا ينقص من أجر الصائم. (الترمذی)

ترجمہ: زید بن خالد سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو کوئی کسی روزہ دار کو افطار دے کر اے تو اس کو بھی روزہ دار کے برابر ثواب ملتا ہے اور روزہ دار کے ثواب میں کچھ کمی نہیں ہوتی۔ (ترمذی)

(۱) ذرا اس حدیث کو غور سے پڑھو دیکھو نبی ﷺ نے اس امر کی کوئی بات پر قسمی کہا اس امر کی کا دلی غلوس ورتلی قدرین قابل قدر ہو گیا اب کسی مسلمان سے یہ بڑکان نہیں آتا ہو سکتے؟ اگر ہو سکتے ہیں تو جلدی کرو اور جنت جیسے اہلی عیش کو ہاتھ سے نہ آتی است میں نبی ﷺ کے اس ارشاد کو پاس رکھنا۔ جانے سنی امید ہے کہ نجات دے جائے۔

چشم دیدہ است واک دادر چلو پستیان

چشم پاک از صوحا لم آزا کہ باشد لوح مستحسین

(۲) اس زبان میں بعض جالی کی کے یہاں روزہ افطار کی کرتے پتھنے ہیں کہ روزہ کا ثواب جانا رہے گا اگر کسی کے یہاں دعوت بھی ہوتی ہے افطار کرنے کے لئے کوئی چیز مگر سے لیتے جاتے ہیں یہ حق ہی جہالت ہے۔

(۱۱) عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ إذا رايت صومہ فصوموا وإذا رايت صومہ فافطروا وإن غم عليكم فاقضوا (البخاری)

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا کہ جب تم پر نذر کھو تو روزہ رکھو اور جب چاند اُریں تو صومہ افطار کرو اگر تم بارے میں طلع (۱۲) پر اہرا رہتے تو قرض کر لو کہ وہ گنہگار نہیں (۳۰) دن کا تھا۔ (بخاری)

(۱۲) عن ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال اني رايت الهلال فقلت اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن في الناس ان يصوموا غدا. (البخاری)

ترجمہ: ابن عباسؓ سے کہ ایک اعرابی نے نبی ﷺ سے آ کر کہا کہ میں نے چاند دیکھا ہے آپ نے پوچھا کہ اللہ کی وحدت اور میری رسالت کی گواہی دیتا ہے کیا ہاں آپ نے تمہارا کیا کہ (اے بلال! لوگوں کو اطلاع کرو کہ کل سے روزہ رکھیں۔) (صحیح بخاری)

(۱۳) عن الربيع بنت معوذ قالت ارسل النبي ﷺ غداة عاشوراء الى قري الانصار من اصبح مبطور فلينبه بقیة يومه ومن اصبح صائعا فليصم. (البخاری)

ترجمہ: ربیع بنت معوذ کہتی ہیں کہ نبی ﷺ نے عاشوراء کی صبح کو انصاری مسیوں میں یہ کہا: نبیؐ جس نے صبح کو کھایا سو وہ تر کرے اپنے بھائی کو اور جس نے صبح کو کچھ نہ کھایا وہ روزہ رکھ لے۔

(۱۴) عن انس بن مالک ان النبي ﷺ قال تسحروا فان في السحور بركة. (الترمذی وقال حسن صحيح)

ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سحر کھاؤ اس سے کہ سحر میں برکت ہے (۵۰) (ترمذی)

(۱) معلوم ہوا کہ انیس ۱۹ تاریخ کو چاند نکلا اور اس نے اس سے اندازہ نہ کر سکا کہ چاند کب نکلتا ہے۔
(۲) یہ اللہ کا نام اس وقت کہ جب طلع صرف نہ ہو طلع صاف ہونے کی حالت میں تو ایک گواہ کافی نہیں بلکہ ایک یا دو ہی حدیث ہونا چاہئے۔
(۳) صحیح ہوا کہ سحر کھانا مستحب ہے۔

(۱۵) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس يخبرون ما عجلوا الفطر. (البخاری)

ترجمہ: سهل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ لوگ ہمیشہ نیکی پر رہیں گے جب تک کہ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔ (بخاری) (۱)

(۱۶) عن ابن ابی اوفی قال کنا مع رسول الله ﷺ فی سفر وهو صائم فلما غابت الشمس قال لبعض القوم یا فلان قم فاجدح لنا فغدا یار رسول الله ﷺ فلو امسیت قال انزل فاجدح لنا قال یار رسول الله ﷺ فلو امسیت قال انزل فاجدح لنا قال ان علیک نہارا قال انزل فاجدح لنا فنزل فجدح لهم فشرب رسول الله ﷺ وقال اذا راہتم اللیل فدا قبل من ہلہنا فقد افطر المصائم. (البخاری)

ترجمہ: ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے انہوں نے کہا کہ ہم ایک سفر میں نبی ﷺ کے ہمراہ تھے اور آپ روزہ رکھتے ہوئے تھے پس جب آفتاب (نظر) سے غائب ہو گیا تو آپ نے کسی سے کہا کہ اٹھو اور ہمارے لئے ستو گھول دو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تمھاری دیر اور غمیر جائیے کہ (شام) ہو جائے ارشاد ہوا کہ (سواری) سے اترو اور ہمارے لئے ستو گھولو، اس نے عرض کیا کہ ابھی دن ہے (پھر) آپ نے فرمایا کہ اترو اور ہمارے لئے ستو گھول دو (۱) تب وہ اتر اور اس نے سب کے لئے ستو گھول دیئے اور نبی ﷺ نے پیے اور فرمایا جب تم بات کی سیاحت کو دیکھو کہ سامنے آگئی اس طرف سے تو بے شک افطار کرے روزہ دار (بخاری)

(۱۷) عن عائشة وام سلمة ان رسول الله ﷺ کان یدرک الفجر وهو جنب من اہلہ ثم یغتسل ویصوم (البخاری)

ترجمہ: عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کو کبھی فجر ہو جاتی تھی حالانکہ آپ اپنی ازدواجی (ہم بستری) سے حسبِ ہوتے تھے پھر غسل کر لیتے تھے اور روزہ رکھتے تھے۔ (بخاری)

(۱) دیکھئے اس احادیث میں جلد افطار کرنے کی کس قدر تاکید ہے پھر محسوس آج کل عام طور پر روزے کے افطار میں حد سے زیادہ برکی پائی ہے!۱۲

(۱۸) عن عائشة كان النبي ﷺ يقبل ويباشر وهو صائم وكان املسكم لاربه. (البخاری)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ (اپنی ازواج سے) بوس و کنار فرماتے تھے حالانکہ آپ روزہ دار ہوتے تھے اور وہ تم سب سے زیادہ اپنی خواہشوں پر قابو رکھتے تھے۔ (بخاری)

(۱۹) وعن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا نسى احدکم فاکل وشرب فلیثم صومه فانه اطعمہ اللہ وسقاہ. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے کہ آپ نے فرمایا جب کوئی تم میں سے (روزے کو) بھول جائے اور کھائی لے تو چاہئے کہ اپنا روزہ تمام کرے، اس لئے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا پایا ہے۔ (بخاری)

(۲۰) عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن ابیہ قال رأیت النبی ﷺ مالا احصى یسوک وهو صائم. (الترمذی)

ترجمہ: عبد اللہ بن عامر اپنے باپ سے روایت ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو کئی بار حالت صوم میں سواک کرتے دیکھا۔ (ترمذی)

(۲۱) عن سلیمان بن عامر الضبی عن النبی ﷺ قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فان لم یجد فلیفطر علی ماء فانه طهور. (الترمذی)

ترجمہ: سلیمان بن عامر الضبی سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب کوئی تم میں سے افطار کرے تو جموہارے پر اگر نیلے تو پانی پر اس لئے کہ پانی پاک کرنے والا ہے۔ (ترمذی)

(۲۲) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من ذرعه القی قلبس علیہ فضاء ومن امضاء عمدا فلیقض. (الترمذی)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس کو بے اختیار قے ہو جائے تو اس پر اس روزے کی قضاء نہیں اور جو قصد آتے کرے تو اس کو قضا کرنا چاہئے۔ (ترمذی)

(۲۳) عن ابی قتادۃ ان النبی ﷺ قال صیام عاشوراء انی احتسب علی اللہ ان ینکفر السنۃ التی قبلہ. (الترمذی)

ترجمہ: ابو قتادہؓ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا مجھے اللہ سے امید ہے کہ عاشوار کا روزہ سال گذشتہ کے گناہ معاف کر دے گا۔ (ترمذی)

(۴۳) عن حمزة بن عمرو الاسلمي قال قال النبي ﷺ اصوم في المفرو مكان كثير الصيام فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر (البخاری)

ترجمہ: حمزہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ سفر میں (بھی) روزہ (فرض) ہے اور وہ بہت روزہ رکھ کرتے تھے آپ نے فرمایا اگر چاہو رکھو چاہو نہ رکھو۔ (بخاری)

(۴۵) عن عائشة قالت كنت أحيض عند رسول الله ﷺ فلم ينكحني فبقيت من الصوم ولا يأمرنا بقبض الصلوة. (الترمذی)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ ہم لوگوں کو نبی ﷺ کے زمانہ میں حیض ہوتا تھا تو جب ہم پاک ہو جاتے تھے تو آپ ہم کو روزہ کی قضا کا حکم دیتے تھے نماز کی قضا کا نہیں۔ (ترمذی)

(۴۶) عن ابن عباس ان النبي ﷺ احتجج وهو محرم واحتجج وهو حائض. (البخاری)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حالت احرام اور حائضہ میں حج کی گوائے۔ (بخاری)

(۴۷) عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال لا يتقدم احدكم رمضان صوم يوم او يومين الا ان يسكون وحل كان يصوم صومه فليصم ذلك اليوم. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کوئی رمضان سے ایک دن پہلے روزہ نہ رکھے مگر ہاں جو شخص اس دن روزہ رکھا کرتا ہو وہ رکھ لے۔ (بخاری)

(۴۸) عن ابي بكر عن النبي ﷺ قال شهران لا ينقصان شهر اعياد رمضان وذو الحجة. (البخاری)

ترجمہ: ابو بکرؓ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا دو مہینے (یعنی) کم نہیں ہوتے (دو مہینے عید کے

میں (یعنی رمضان کا مہینہ اور کی الحجۃ)۔ (بخاری) (۱)

(۲۹) عن عبد الله ان النبی ﷺ واصل فواصل الناس فتق عليهم

لذاتهم قائوا فانك نواصل لائل لست كهيأتكم اني اطعم

واسقى۔ (البخاری)

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے (روزوں میں واصل فرمایا) لوگوں نے

بھی واصل کیا اور ان پر شاق ہوا جس آپ نے ان کو منع فرمایا انہوں نے کہا آپ جو واصل کرتے

ہیں ارشاد ہوا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں کھانا دیا جاتا ہوں۔ (بخاری)

(۳۰) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا تصوم المرأة وزوجها شاهد

یوما من غیر رمضان الا باذنه (الترمذی)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے نبی ﷺ سے روای ہیں کہ آپ نے فرمایا: عورت بے اجازت اپنے

شوہر کے رمضان کے سوا اور کوئی روزہ نہ رکھے در صورتیکہ اس کا شوہر گھر میں ہو۔ (ترمذی)

(۳۱) عن عائشة قال ما كنت افطی ما یکون علی من رمضان الا فی

شعبان حتی توفي رسول الله ﷺ۔ (الترمذی)

ترجمہ: عائشہؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا میرے اوپر رمضان کی جو قضا ہوئی تھی اس کو

میں سوا شعبان کے اور کبھی نہ رکھتی تھی یہاں تک کہ وقت پائی رسول اللہ ﷺ نے۔ (ترمذی)

(۳۲) عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ من لم يدع فوئ الزور والعمل

به فليس لله حاجة فی ان يدع طعامه وشرابه۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو کوئی فریب کی بات کہے اور فریب کرے

نہ چھوڑے تو خدا کو اس کے کھانا پینا چھوڑنے کی کچھ خواہش نہیں۔ (بخاری)

(۳۳) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی ﷺ يقول لا یصوم من احدکم

یوم الجمعة الا یوما قبله او بعده۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی

تم میں سے جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے مگر ایک دن اس سے قبل یا اس کے بعد ملا کر۔ (صحیح بخاری)

(۱) یعنی اگر مردوں کی تعداد کم ہو جائے تو ثواب کم نہیں ہوتا۔

(۲) شوہر کے سوا جو روزے کی قیاد میں حدیث میں مذکور ہے وہی ہے۔

(۳۴) عن عبد الله بن بسر عن اخته ان رسول الله ﷺ قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد احدكم الالعاء عتبة او عود شجرة فليمتطغ. (الترمذی)

ترجمہ: عبد اللہ بن بسر کی بیشرور رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بیچر کے دن فرض کے سوا اور کوئی روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ اگر کسی کو کچھ کھانے کو نہ ملے تو انگور کا چھلکا یا کسی درخت کی لکڑی ہی چبا لے۔ (ترمذی)

(۳۵) عن ابی ایوب قال قال رسول الله ﷺ من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلك صيام الدهر. (الترمذی)

ترجمہ: ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو کوئی رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد چھ دن شوال میں (بھی) رکھے تو یہ سال بھر کے روزے ہیں۔ (ترمذی)

(۳۶) عن ابی قتادة عن النبی ﷺ قال صیام عرفة الی احتساب علی الله ان یکفر السنة التي قبله. (الترمذی)

ترجمہ: ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا میں اللہ سے امید کرتا ہوں کہ عرفہ کا روزہ ایک سال گزشتہ کے گناہ مٹا دے گا۔ (ترمذی)

(۳۷) عن ابی هريرة قال او صانی خلیلی ینلث صیام ثلثة ایام من کل شهر و رکعتی الضعی وان او تر قبل ان انام. (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے میرے جانی دوست (نبی ﷺ) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے، ہر مہینے میں تین دن کے روزے اور دو رکعت نمازِ پُشت اور قبل سونے کے دو پڑھ لینا۔ (بخاری)

(۳۸) عن ابی هريرة قال کان النبی ﷺ یعتکف فی کل رمضان عشرة ایام فلما کان العام الذی قبض اعتکف عشرين. (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہر رمضان میں دس دن اعتکاف فرماتے تھے اور جس سال آپ کی وفات ہوئی تیس دن اعتکاف فرمایا تھا۔ (بخاری)

(۳۹) عن عائشة زوج النبی ﷺ ان رسول الله ﷺ کان یعتکف

العشر الاواخر من رمضان حتى لوفاه الله ثم اعتكف ازواجه من بعده. (البخاری)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ہر رمضان کی اخیر عشرے میں اعتکاف فرماتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو وفات دی پھر آپ کے بعد آپ کی (ازواج) نے اعتکاف کیا۔ (بخاری)

(۴۰) عن عائشة انها قالت كان رسول الله ﷺ اذا اعتكف اذنني الى راسه فأرجل و كان لا يدخل البيت الا للحاجة الانسان. (البخاری)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب اعتکاف فرماتے تھے تو اپنا سر مجھ سے قریب کر دیتے تھے اور میں کنگھی کر دیتی تھی اور آپ گھر میں بغیر انسانی ضرورت کے نہ آتے تھے۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا اعتکاف نبی تعالیٰ کے ایک امر جائز ہے مگر بہت ایسے جاگز امور ہیں جو مولد میں مذکور ہیں کے منہج سے مکرر و مکرر مکرر ہوا جاتے ہیں ۱۲۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) قال عمر بن الخطاب في رمضان ويلك وصيانتنا صيام فضرب

(المخاري) تعليقاً

ترجمہ: عمرؓ نے رمضان میں ایک نثر دوائے سے فرمایا کہ تیری خرابی ہو (۱) ہمارے سینے
(تنب) تو روزہ دار ہیں پھر اس کو مارا (بخاری)۔

(۲) ابو بکر عن ابن عمر سر الصوم قبل موته يستون .

ترجمہ: ابو بکرؓ بن عمرؓ سے ہے کہ عمرؓ نے اپنی وفات سے دو برس پہلے لگا تار (۲) روزے رکھے۔

(۳) ابو بکر عن ابی لیلی ان عمر بن الخطاب اجاز شهادة رجل في

الحلال .

ترجمہ: ابو بکرؓ ابو لیلیؓ سے کہ عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کی گواہی (۳) (چاند کے ثبوت میں
(کافی بھی)۔

(۴) البيهقي روى مجالد عن الشعبي ان عمرو بن عبد مناف عن صوم اليوم

الذي يشك فيه من رمضان .

ترجمہ: بیہقی مجالد نے شعبی سے روایت کی کہ مراد علی رضی اللہ عنہما اس دن کے روزہ رکھنے
سے منع کرتے تھے جس کے رمضان ہونے میں شک ہو۔

(۵) ابو بکر والبيهقي عن ابی وائل انانا كتاب عمرو بن الاهلة بعضها اكبر

من بعض فانما رأيت الهلال نهرا فلما تظفروا حتى يشهد رجلان

مسلمان انهما اهله امس .

ترجمہ: ابو بکرؓ اور بیہقیؓ دونوں اہل سے کہ ہمارے پاس عمر رضی اللہ عنہ کا خط آیا کہ بعض چاند بعض
سے بڑے ہوتے ہیں تو جب تم دن کو چاند کو دیکھو تو اظہار نہ کرو یہاں تک کہ دو مسلمان (۴) مراد اس

(۱) معلوم ہوا کہ بالغ بچوں کو جات پڑنے کے لئے روزہ رکھنا مستحب ہے بشرطیکہ وہ نہ کہنے کی قوت آگئی ہو ۱۲۔

(۲) اللہ کریم! صحابہ کرام روزہ سے کسی حد تک اپنی قسم کا واقعہ اکثر صحابہ سے منقول ہے ۱۳۔

(۳) عجم رمضان کے چاند کا ہے بشرطیکہ مطلع صاف نہ ہو رمضان کے سور اور مہینوں کے چاند میں اگر مطلع صاف نہ ہو تو وہ
آدھیاں کی گواہی چاہیے۔ اور مطلع صاف ہو تو رمضان اور غیر رمضان ہر مہینے کے لئے ایک بہت بڑی جماعت کا ہونا
شرط ہے ایک دو آدھیاں کی گواہی کافی نہیں ۱۴۔

(۴) معلوم ہوا کہ عید کے چاند میں دو گواہ ہونا چاہئے بشرطیکہ مطلع صاف ہو ورنہ پھر دو بھی کافی نہیں ۱۵۔

ہات کی گواہی دیں کہ انہوں نے نکل چاند دیکھا ہے۔

(۶) ابو بکر عن سويد بن غفلة سمعت عمر يقول شهر ثلاثون وشهر تسع وعشرون.

ترجمہ: ابو بکر بن غفلہ سے کہ میں نے عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ کوئی مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے کوئی اسیس کا۔

(۷) عن عاصم بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ اذا قيل الليل من ههنا ودمبر النهار من ههنا فقد افطر الصائم (البخاری)

ترجمہ: عاصم بن عمرؓ سے کہ مر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا نبی ﷺ نے جب آجائے رات اس طرف سے اور چلا جائے دن اس طرف سے تو افطار کرنے روزہ وار۔ (بخاری)

(۸) ابو بکر عن سعيد بن المسيب كان عمر يكتب الى امرائه لاتيكونوا من المسوفين لفطرهم ولا تنظروا الصالحكم اشباك النجوم.

ترجمہ: ابو بکر سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمرؓ اپنے حکام کو لکھ بھیجتے تھے کہ (اے لوگو!) تم روزے کے افطار کرنے میں تاخیر کرنے والے نہ بنو اور (مغرب کے وقت) اپنی نماز میں ستاروں کے جھٹک جانے کا انتظار نہ کرو۔

(۹) ابو بکر عن عطاء قال عمرو لا تزال هذه الامة بخير ما عجلنا الفطر.

ترجمہ: ابو بکر عطاء سے کہ فرمایا عمرؓ نے یہ امت فائدے میں رہے گی جب تک کہ لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔

(۱۰) الشافعي عن حميد بن عبد الرحمن عن عمرو بن عثمان كانا بصليان المغرب حين

ترجمہ: شافعی میں بن عبد الرحمن سے کہ عمرؓ اور عثمانؓ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے۔

(۱۱) ابو بکر عن الحسن قال عمرو اذا شك الرجلان فبا كلا حتى يستيقنا.

ترجمہ: ابو بکر حسنؓ سے کہ فرمایا عمرؓ نے کہ جب دو آدمی (رات کے ہونے نہ ہونے میں) شک کریں تو ان کو کھانا بنا کر دے یہاں تک کہ رات نہ ہونے کا یقین ہو جائے۔

(۱۲) ابوبکر عن النعمانی قال عمر ليس الصيام من الضعاف والشراب وحده ولكن من الكذب والباطل والنفاق والحلف.

ترجمہ: ابوبکر شعیبی سے کہ فرمایا عمرؓ نے روزہ صرف کھانے پینے سے اجتناب کا نام نہیں ہے بلکہ جھوٹ اور بے وقوفی (افعال و اقوال) اور قسم سے بھی بچنا ضروری ہے۔
(۱۳) ابوبکر عن مسروق عن عمر قال الا لا تقدموا الشهر.

ترجمہ: ابوبکر سرہوقی سے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ خبردار رمضان سے دو ایک دن پہلے روزہ نہ رکھو۔

(۱۴) ابوبکر عن ابی عمرو الشیبانی بلغ عمران رجلا يصوم الدهر فعلاه بالدره.

ترجمہ: ابوبکر عمر شیبانیؓ سے کہ حضرت عمرؓ کو یہ خبر پہنچی کہ ایک شخص علی الاطلاق ہر روز رتہ رکھتا چلا ہے تین دن انہوں نے اس پر بڑا ٹھکانا دیا۔

(۱۵) عن عمر بن الخطاب قال غزونا مع رسول الله في رمضان غزواتين يوم بدر والفتح فافطرنا فيهما (الترمذی)

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہ ہم نے نبی ﷺ کے ہمراہ رمضان میں دو جہاد کئے بدر اور فتح مکہ اور دونوں میں روزہ نہیں رکھا۔ (ترمذی)

(۱۶) عن ابی هريرة قال قال النبی ﷺ بطعام بمر الطهوان فقال لابی بکرو وعمر ادنيا فكلوا فقالا انا صائمان فقالا ارجلوا صاحبکم

اعملوا لصاحبکم.

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے کہا کہ مرطہ ان میں بھی بھینٹ کئے اس وقت کہ وہ پیش کیا تو آپ نے ان کو دھڑکے کہا کہ قریب آیا وہ رکھو تو ان دونوں نے عرض کیا کہ ہم روزہ دار ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اے دو کچھو کچھو! کس دوا اپنے دونوں سے انہوں کا اور کا مرنے والا اپنے دونوں سے انہوں کا۔ (نسائی)

۱) اس حدیث سے ظاہر ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی امت کو یہ نہیں کہا کہ حضرت فاروقؓ کے قریب نماز میں روزہ رکھنا کہ نہ تو صحیح ہے نہ ہی اس حدیث میں یہ لفظ نہ آیا کہ روزہ رکھنا یا نہ رکھنا اس سے کوئی شخص ملزم نہ ہو سارا یہ ایک گمراہی ہے۔ کوئی شخص اگر نماز میں روزہ رکھتا ہے تو اس سے کوئی نقص نہیں ہوتا۔

(۱۷) عن عمر انه سافر في آخر رمضان وقال الشهر قد تشعب فلو صمنا بقية (كنز العمال)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آخر رمضان میں سفر کیا اور فرمایا کہ یہ مبارک قسم دو چاند آپ کا شہر بھائی دن بھی روزہ رکھ لیتے۔ (کنز العمال)

(۱۸) عن عمر قال من كان في سفر رمضان فعلم انه داخل المدينة في اول يومه ذبح وهو صائم. (كنز العمال)

ترجمہ: عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص یہ مبارک میں سفر میں ہو اور دوپہ چان لے کہ دن کے اونی وقت وہ اپنے شہر میں پہنچ جائے گا تو اس کو چاہئے کہ روزہ اور پکٹے۔ (کنز العمال)

(۱۹) عن عمرو انه امر رجلا صام في رمضان في سفر ان يقضيه. (كنز العمال)

ترجمہ: عمرؓ نے ایک شخص کو جس نے یہ ات سفر رمضان میں روزہ رکھا تھا روزے کی قضا کا حکم دیا۔ (کنز اعمال)

(۲۰) مالك والشافعي عن خالد بن اسلم ان عمر بن الخطاب افطر من رمضان في يوم ذي غيم وراى ان قد امسى وغابت الشمس فجاءه رجل فقال يا امير المؤمنين قد طمعت الشمس فقال عمر بن الخطاب يسير وقد اجتهدنا.

ترجمہ: امام مالک و شافعی خالد بن اسلم سے کہ عمر بن خطاب نے ایک ایسے دن رمضان میں یہ کھ کر نظار کر لیا کہ شام ہوئی اور آفتاب غروب ہو گیا اسے میں ایک شخص سے کہا اس امیر المؤمنین آفتاب ابھی تباہ نہیں نے فرمایا بہت آسان ہے تم نے کوشش کر لی تھی۔

(۲۱) ابو بکر عن حفظة شهدت عمر بن الخطاب في رمضان وقرب اليه

شراب شرب بعض القوم وهم يرون ان الشمس قد غربت ثم ارتقى

المؤذن فقال يا امير المؤمنين والله الشمس طائفة لم تغرب فقال عمر

منعنا الله من شرک مرتين او ثلاثا يا هؤلاء من كان افطر فليصم يوما

مکان يوم ومن لم يكن افطر فليصم حتى تغرب الشمس.

ترجمہ: ابو بکرؓ نے مظاہر سے کہ میں نے عمر بن خطابؓ کی ملازمت میں روزہ رمضان میں، صوم کی اور

آپ کے سامنے شربت پیش کیا گیا تو بعض لوگوں نے پی لیا اور وہ یہ سمجھے کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے جو دن منامہ پر چڑھا تو اس نے کہا کہ اے امیر المؤمنین اللہ کی قسم آفتاب ابھی ہے پس دو تین مرتبہ فرمایا عرضی اللہ عنہ نے کہا کہ (اے آفتاب) ہم کو اللہ نے تیرے شر سے بچالیا، اے لوگو جس نے افطار کر لیا ہو وہ ایک دن کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھ لے اور جس نے افطار نہ کیا ہو وہ پورا کرے یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے۔

(۴۲) عن معبد بن الصمیب ان عمر خرج علی اصحابہ فقال ماترون فی شیء صنعت الیوم اصبحت صائما فموت بی جازية فاعتجبت فاصبت منها فعظم القوم علیہ لما صنع وعلی رضی اللہ عنہ ساکت فقال ما تقول قال البت حلالا و یوم مکان یوم فقال انت خیر ہم فبیا (الدار قطنی)

ترجمہ: معبد بن صمیب سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک دن اپنے اصحاب کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا (ارائے) ہے تم لوگوں کی اس کام میں جو میں نے آج کیا، میں آج روزہ دار تھا اور میرے پاس ایک کوٹری آئی اور وہ مجھ کو اچھی معلوم ہوئی اور میں اس سے ہم بستر ہوا تو لوگوں نے اس فعل کو بہت برا گنہ سمجھا اور غلی رضی اللہ عنہ چپ بیٹھے تب آپ نے کہا کہ تم کیا کہتے ہو انہوں نے کہا کہ آپ نے ایک امر جائز کیا اور اس دن کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھ لیجئے، آپ نے فرمایا کہ تم بہت اچھا فتویٰ دیتے ہو۔ (دار قطنی)

(۴۳) ابو بکر عن جابر بن عبد اللہ عن عمرو بن الخطاب قال هشتت یوما الی المراء فقلبتہا وانا صائم فقال رسول اللہ ﷺ اراہت لو تعظم مضت ساء وانت صائم قلت لا یاس فقال نعیب .

ترجمہ: ابو بکر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دن میں اپنی عورت سے مسرور ہوا اور میں نے اس کا بوسہ لے لیا حالانکہ میں روزہ دار تھا تو فرمایا نبی ﷺ نے تم کیا سمجھتے ہو اگر حالت صوم میں پانی سے قلی کرو میں نے کہا کچھ حرج نہیں،

(۴۴) ابو یوسف کا دلی روزہ تھا جب تکش کا روزہ ہو گا اور حضرت ذوالقوہ و یحییٰ علیہ السلام صوم ہی صریح استقامت اور تعمیرا کر کے پڑھا تھا جیسا کہ بیہوشی بھی عادت کر رہی تھی چنانچہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جواب کی تعریف ہوئی اس امر سے صاف ظاہر ہے کہ انہیں یہ مسئلہ معلوم نہ ہوا تو تعریف یوں کرتے۔

آپ نے فرمایا پھر آپ کیا حرج ہوا؟

(۲۴) ابو بکر عن سعید بن المسیب ان عمر نہی عن القبلة للصائم .
ترجمہ: ابو بکر سعید بن مسیب سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے روزہ دار کو پوس لینے سے منع فرمایا:

(۲۵) ابو بکر عن نافع قال عمر لو ادرکنی الیذاؤنا بین وجہہا لصمت او قل ما اطرت .

ترجمہ: ابو بکر نافع سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر مجھے اناؤن (کئی آواز) کی حالت میں پہنچے کہ میں عورت کے پیروں کے درمیان میں ہوں تب بھی روزہ رکھوں گا یہ کہنا کہ میں افطار نہ کروں۔ ۱۰۵-۱۰۶

(۲۶) ابو بکر عن زیاد بن جریر ما رأیت اذوم سواکا وهو صائم من عمر بن الخطاب .

ترجمہ: ابو بکر زیاد بن جریر سے کہ میں نے روزہ کی حالت میں سواک پر ہواست کرنے والا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے زیادہ کبھی نہیں دیکھا۔

(۲۷) عن زیاد بن جریر قال رأیت عمر اکثر الناس صباعا و اکثرهم سواکا (کنز العمال)

ترجمہ: زیاد بن جریر سے انہوں نے کہا کہ میں نے عمر کو تمام لوگوں سے زیادہ روزہ رکھنے والا اور سب سے زیادہ سواک کرنے والا پایا۔ (کنز العمال)

(۲۸) عن عمر قال صلی بنا رسول اللہ الصبح وانه لیبفض وانه یتطامر منه الماء من غسل جنة فی رمضان (کنز العمال)

(۱) علوم ہذا کے روزوں کی حالت میں عورت کا روزہ لینا ہمارے ارادہ کے خلاف ہے ہوتا ہے، ابھی نہیں ہوا ہے۔
(۲) اس قول کے کہ آپ نے عورت میں اپنے روزہ کو پوس کیا۔
(۳) اس کی کوئی فریاد نہ تھی کہ اس کو کھانا نہ کھانا۔
(۴) خطاب کہ اگر کوئی کوئی نہ دے میں سے کھانا نہ کھانا۔

ترجمہ عمر رضی اللہ عنہ سے کہ بھرتی نماز پڑھائی ہم کو رسول اللہ ﷺ نے اور آپ اپنے سر (کے بالوں) کو جھٹکتے پاتے تھے اور اس سے پانی اتر رہا تھا غسل بنامت کے سبب (اسے) وقفہ دشمنان میں ہوا تھا۔ (کنز العمال)

(۲۹) ابویکمر عن رید بن وہب کتب الیہنا عمر ان المرأۃ لا تصوم تطوعا الا باذن زوجها۔

ترجمہ ابویکمر زید بن وہب سے کہ عورتیں ہم کو عمر رضی اللہ عنہ نے کہ عورت سے اجازت ہے شوہر نے غفلت روزہ نہ رکھے۔

(۳۰) ابویکمر عن اسی عبید مولیٰ ابن زہر شہدۃ العید مع عمر بن الخطاب فبدأ بالصلوۃ قبل الخطبة وقال ان النبی ۲ نہی من صوم ہدین الیومین اما یوم الصطر فیوم فطرکم من صیامکم واما یوم الاضحی فکلوا فیہ من نسحکم۔

ترجمہ ابویکمر عبید مولیٰ ابن زہر سے کہ میں نے عید کی نماز عمر ابن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا اور آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی اور فرمایا کہ نبی ﷺ نے ان دونوں (عید کے) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے مگر عید الفطر تو تمہارے صوم سے انتظار کرنے کا دن ہے۔ اور عید الاضحیٰ یعنی سو اس میں (تم کو کھربے کا پٹا قربانوں سے کھاؤ)۔

(۳۱) ابویکمر عن عروۃ بن الحارث عن عمرو بن موفک کف الناس فی وجہ حتی یصلحوا فی الجفان ویقول کلوا لئنما ہو شہر کان یعظم اہل الجاہلیۃ۔

ترجمہ ابویکمر عروۃ بن الحارث سے کہ دیکھا میں نے عمر رضی اللہ عنہ کو کہ ہر جب میں لوگوں کے چہرہ پکڑتے تھے تا کہ وہ ریتوں میں رکھیں اور فرماتے تھے کہ کھاؤ اس لئے کہ راتیں جاہلیت میں عید کی تعظیم کرتے تھے۔

(۳۲) ابویکمر عن عوف بن مشک الاشعمی قال عمر صیام یوم من غیر رمضان واطعام مساکین یعدن صیام یوم من رمضان قلت ہذا فی الذی افطر رمضان یعفر واخر قضاءہ حتی جاء رمضان آخر وعلیہ السلام۔

(۳۳) اہم ہوا کہ عید بنامت میں تسبیح پڑھانے اور جہنم کے جس لایہ نے تو کچھ نہیں کہ جس میں نے کہ عیدت روزہ میں نہ رکھیں تا کہ ان پر کوئی شخص صوم نہ کرے۔ یہ سب کچھ اس کو روزہ پڑھانے کا ایک دیکھنے کی باتوں میں ہیں اور اس سے متعلق کچھ نہیں کہ

ترجمہ: ابو بکر عوف بن مالک انجمی سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے رمضان کے سوا اور دنوں میں روزہ رکھنا اور مسکینوں کو کھانا کھلا دینا رمضان کے روزے کے برابر ہے (۱) میں نے کہا کہ یہ حکم اس شخص (کے حق) میں ہے جو رمضان کا (روزہ) کسی عذر سے نظر کرے اور اس کی قضاء رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آجائے اسی مسئلہ پر امام شافعی ہیں۔

(۳۳) مسئل ابن عمر عن صوم عرفة قال جعجت مع النبی ۲ فلم یصمه

ومع ابی بکر فلم یصمه ومع عمر فلم یصمه . (الترمذی)

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ سے عرفہ کے روزہ کے بابت پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ حج کیا اور آپ نے اس کا روزہ نہیں رکھا اور ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ بھی حج کیا انہوں نے روزہ نہیں رکھا اور عمرؓ کے ساتھ بھی حج کیا انہوں نے بھی روزہ نہیں رکھا۔ (ترمذی)

(۳۴) ابو بکر عن عبدالرحمن بن قاسم کان عمر لا یصومه یعنی یوم

عاشوراء

ترجمہ: ابو بکر عبدالرحمن بن قاسم سے کہ عمر رضی اللہ عنہ اس کا یعنی عاشوراء کا روزہ نہ رکھتے تھے۔

(۳۵) ابو بکر عن بکرة بن عبدالرحمن ان عمر ارسل الی عبداللہ بن

النخعات ان تسحر و اصبح صائما

ترجمہ: ابو بکر بن عبدالرحمن سے کہ عمرؓ نے عبداللہ بن حارث سے یہ کہلا بھیجا کہ اے عبدالرحمن آج صوم رکھنا اور صبح کو روزہ دار اٹھنا۔ (۲)

(۳۶) ابو بکر عن قیس عن ابیہ عن عمر لا یابس بقضاء رمضان فی العشر

یعنی عشر ذی الحجۃ.

ترجمہ: ابو بکر قیس سے وہ اپنے باپ سے وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ رمضان کی قضاء ذی الحجہ کے (پہلے) عشر سے (۳) میں رکھنا کچھ ترجیح نہیں۔

(۱) میری قلم باتیں میں میں نے عرض کی تھی کہ عید کا حکم بیان ہوا ہے عید کو کو بعد رمضان کے روزے سے رکھ لیتا جائیگا، اور بے عادت روزے کو ہر روزے کے عوض کھانا کھلا دیا جائے گی نہ اسب حتیٰ کہ ۱۲۔

(۲) یہ حکم جو بظاہر کرنے کے لئے نہیں ہے۔

(۳) کوئی تاریخ اس سے متفق ہے کہ کچھ اس دن روزے کا جائز نہ ہو بخود حضرت فاروقؓ کے قول سے اور بابت ہو چکا ہے۔

علم الفقہ حصہ چہارم

زکوٰۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي بعث اليها اركانى المرسلين بالشرعة
السهلة اليسرة وكتاب مبين . سيدنا محمداً المحمود فى زمر
الاولين فصللى الله عليه وعلى اله وصحبه الدين بهم تكامل
نصاب الدين ورضى عنهم رب العالمين .

جب حق سبحانہ کی نامزد و عنایت سے جو اس بندہ ناچیز پر ہے علم الفقہ کی تیسری جلد فتح
ہو چکی جس میں صوم کا بیان ہے تو اب میں اس چوتھی جلد کو شروع کرتا ہوں اس میں زکوٰۃ کا
بیان ہوگا ، اور ذوالحال محض اپنے فضل و کرم سے اس جلد کو بھی اپنی مرقعہ کے موافق اتمام کو
پہنچائے اور مسلمانوں کو اس سے بھی ویسا ہی مستمع فرمائے جیسا پہلی تین جلدوں سے مشتق فرمایا
اور مجھے حق نکلتے رہنمائی پہنچنے کی توفیق دے و سبحانہ اللہ عبدلاً مقابلاً میں اپنے پروردگار
کے احسان کا شکر کس طرح ادا کروں کہ اس نے مجھ جیسے ناقابل اور ناچیز کو اس دینی خدمت
کے لئے منتخب فرمایا جس سے آج صد ہمسائوں کو فائدہ پہنچ رہا ہے ۔

دار حق را قابلیت شرط نیست

بلکہ شرط قابلیت داد دوست

فللہ الحمد اولاً و آخراً زکوٰۃ کے معنی خست میں طہارت اور برکت اور بڑھنے کے
میں اور اس خارج شریعت میں اپنے مال کی مقدار معین کے اس جز کا جس کو شریعت نے مقرر کر
دیا ہے کسی مستحق کو مانگنا تو یہ چونکہ اس فعل سے باقی مال چک ہو جاتا ہے اور اس میں حق تعالیٰ
کی طرف سے برکت عنایت ہوتی ہے اور اس مال کی دنیا میں بھی ترقی ہوتی ہے اور آخرت میں
اللہ پاک اس کو ملے گا ، لہذا اس سے بھی زیادہ ثواب عطا فرماتا ہے اس لئے اس کا نام زکوٰۃ
رہا ہے ۔

زکوٰۃ بھی نماز کی طرح تمام انبیاء کی امتوں پر فرض تھی ہاں اس کی مقدار درہاں مال کی تحدید میں جس پر زکوٰۃ فرض ہو ضرور اختلاف رہا اور یہ بھی یقینی ہے کہ اسلام میں اس کے متعلق بہت آسان احکام ہیں، اگلی امتوں پر اتنی آسانی نہ تھی۔

زکوٰۃ کی فضیلت اور اس کی تاکید

زکوٰۃ کی فضیلت اور تاکید کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ قرآن مجید میں بیس جگہ تو ہیں کا ذکر نماز جیسی عظیم الشان عبادت کے ساتھ فرمایا گیا ہے اور بہت جگہ اس کا ذکر علیحدہ بھی ہے اس کے ادارے والوں کو نیکش اور سچے وعدوں سے عزت دی گئی ہے اور اس کے بڑے بڑے رہنے والوں کو ایسے سخت سخت عذاب کی خبر دی گئی ہے کہ خدا جانتا ہے ان دنوں کے دل اس عذاب کے خیال کرنے سے کانپ اٹھتے ہیں، آفرین ہے ان لوگوں کی مرادانہ ہمت پر جو اس عذاب کے برداشت کرنے کو تیار ہو گئے ہیں۔

زکوٰۃ اسلام کا ایک بڑا رکن ہے اس کی فرضیت قطعی ہے، مشرکوں کا کافر اور تارک اس کا فاسق ہے اب میں بطور مختصر چند آیات و احادیث زکوٰۃ کی تاکید کے متعلق نقل کرتا ہوں آیات (۱) ھٰدٰی لِّلْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَ یَقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَ مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یَتَّقُوْنَ۔ (بقدرہ)

ترجمہ: (قرآن) ان پر ہمیز کاروں کے لئے ہدایت ہے جو غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز پڑھا کرتے ہیں اور جو ہم نے ان کو دیا ہے اس سے ہرگز رفا میں خرچ کرتے ہیں یہ آیت قرآن مجید کی ہدایت سے فیضیاب نہ کرنے والے لوگوں سے وعدہ کیا گیا جو نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔

(۲) اٰیُّوْا قِیْمُوْا الصَّلٰوةَ وَ اٰتُوا الزَّكٰوةَ وَ اٰرْکَعُوْا مَعَ الرَّاكِعِیْنَ (بقدرہ)

ترجمہ: اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور نماز پڑھنے والوں کے ساتھ (رکوع کر جماعت سے نماز پڑھا کرو۔

(۳) وَ اٰیُّوْا الصَّلٰوةَ وَ اٰتُوا الزَّكٰوةَ وَ مَا تَقْدِمُوْا لَا نَفْسُکُمْ مِنْ خَیْرِ نَّجْلُوْہُ

عندنا ظہ (بقرہ)

ترجمہ:- اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (یقین کر لو کہ) جو تکلی تم اپنے لئے (مرنے سے) پہلے کرو گے اس (کے ثواب) کو تم اللہ کے یہاں پاؤ گے۔

(۳) لکن الیوم من امن بآفة والملکة والذین وائی المائل علی حبة ذوی الغریبی والیتیمی والمساکین وابن السیل والمائلین ولی الرقاب واقام الصلوة وادی الزکوٰۃ (اللی قولہ تعالیٰ) اولئک الذین صدقوا واولئک هم المستقون (بقرہ)

ترجمہ:- لیکن آج جو شخص ہے جو اللہ پر اور (اس کے) فرشتوں اور پیغمبروں پر ایمان لائے اور اللہ کی محبت پر (اپنے قرابت والوں اور غریبوں کو اور مسافروں کو اور سوال کرنے والوں کو دل دے اور غلاموں (کے آزاد کرانے) میں (خرچ کرے) اور نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے، یہی لوگ ہیں جو سچے (ایماندار ہیں) اور یہی لوگ پہنچیں گے اس آیت میں سچے ایماندار اور پرہیزگار بننے کا حصر ان صفات پر کر دیا گیا۔

(۵) یا ایہا الذین امنوا انفقوا مما رزقناکم من قبل ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا خلعة ولا ضفاعة (بقرہ)

ترجمہ:- اے ایمان والو جو تمہارے تم کو دیا اس سے تمہارے (تھاڑکی راویں) خرچ کرو اس دن مسکن آنے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ (کسی کی) دوستی اور سفارش کام (آئے گی)

(۶) مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کمثل حبة انبتت سبع مائات فی کل سنبلة مائة حبة واللہ یضاعف لمن یشاء (بقرہ)

ترجمہ:- ان لوگوں کے مال کا جان جو اللہ کی راہ میں اپنے مال خرچ کرتے ہیں اس دانے کے مثل ہے جو سہ سو مائے باریاں نکالے اور ہر بلی میں سو دانے ہوں (یعنی ایک چیز کا ثواب سہ سو گنا ملے گا) اور اللہ جس کے لئے چاہتا ہے اس سے (بھی) بڑھا دیتا ہے۔

(۷) یا ایہا الذین امنوا انفقوا من حبات ما کسبتم ومما اخرجنا لکم من

الارض (بقرہ)

ترجمہ:- اے ایمان والو اپنی پاک مائیں سے اور اس چیز سے جو ہم نے تمہارے لئے زمین سے نکالی ہے (جہاں راویں) خرچ کرو۔

(۸) ان تبسوا الصدقات فتعماہی وان تحفوها وثو ثوبا الفقراء فہو
عبر لکم وبکفر عنکم سباتکم (مقرہ)

ترجمہ:- اگر تم صدقے ظاہر کر کے (دو) تو وہ (بھی) اچھا ہے اور اگر ان کو چھپاؤ اور
تغیروں کو دو تو وہ تمہارے لئے (زیادہ) مفید ہے اور تمہارے گناہ تم سے دور کرے گا۔

(۹) الذین ینفقون اموالہم باللیل والنهار سرا وعلانية فلہم اجرہم عند
ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزون (مقرہ)

ترجمہ:- جو لوگ اپنے مال دن رات کھلے اور چھپے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں تو
ان کے لئے ان کی مزدوری ان کے پروردگار کے یہاں ہے اور (وہاں) نہ ان پر خوف ہوگا نہ
نقصان ہوں گی۔

(۱۰) والذین یحبون الصلوۃ والموتون الزکوۃ والمومنون بالظہ والیوم الآخر
اولئک منصفہم اجوا عظیمہ (مقرہ)

ترجمہ:- اور نماز پڑھنے والے اور زکوٰۃ دینے والے اور اللہ پر اور قیامت پر ایمان رکھنے
والے ہیں لوگ ہیں جن کو ہم بڑا اچھا بدلہ دیں گے۔

(۱۱) یوفی اللہ انسی معکم لن انعمن الصلوۃ و انعمن الزکوۃ و انعمن برسلی
وعزرنہم و اقرضنہم اللہ قرضا حسنا لا کفرن عنکم سینا تکم ولا دخلنکم
جنت تجری من تہا الانہار (مائدہ)

ترجمہ:- اور اللہ نے اہل کتاب سے فرمایا کہ اگر تم نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور
میرے (سب) پیغمبروں پر ایمان لاؤ اور ان کی عدا کرو اور اللہ کو قرض حسنہ دہو تو میں تمہاری ساتھ
ہوں اور بے شک میں تمہارے گناہ تم سے دور کروں گا اور ضرور تمہیں ایسے باغوں میں داخل
کروں گا جن کے (درختوں کے) نیچے نہریں بہہ رہی ہیں۔

(۱۲) ورحمنی و معہ کل شیء فساکتبہا للذین یقون ویوتون الزکوۃ
والذین ہم بائنا یومنون (اعراف)

ترجمہ:- اور میری رحمت ہر چیز کو شامل ہے جسے غریب میں اس کو ان لوگوں کے لئے
مقرر کروں گا جو پرہیزگار ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لایا کرتے
ہیں۔

(۴۳) انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة مما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا لهم درجت عند ربهم ومغفرة ورزق كريم (انفال)

ترجمہ:- مؤمن وہی لوگ ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل (زر جائیں اور جب ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ کے سنائی جائیں تو ان کا ایمان بڑھ جائے اور وہ اپنے پروردگار کی پر بھروسہ کرتے ہیں وہ (ایسے) لوگ (ہیں) کہ نماز پڑھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے دیا ہے اس سے (ہماری راہ میں) خرچ کرتے ہیں یہی لوگ سچے ایمان دار ہیں انہیں کے لئے ان کے پروردگار کے یہاں (بڑے) درجے ہیں اور بخشش اور عمدہ رزق ہے اس آیت کا حصر بھی دیکھنے کے قابل ہے۔

(۱۳) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ فاعلوا سبیلہم (توبہ)
ترجمہ:- پھر اگر یہ لوگ توبہ کریں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کی راہ (نہ بند کر دو اور ان کو تکلیف نہ دو بلکہ ان کو) چھوڑ دو۔ معلوم ہوا کہ جو شخص زکوٰۃ نہ دیتا ہو وہ اسلام کی اہل میں نہیں ہے اسی سبب سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جہاد کیا۔

(۱۵) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ فاعلوا سبیلہم فی الدین (توبہ)
ترجمہ:- پھر اگر یہ لوگ توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو دین میں وہ تمہارے بھائی ہیں، معلوم ہوا کہ جو لوگ زکوٰۃ نہیں دیتے وہ دینی بھائی نہیں ہیں اور اس بات پر غور کیجئے کہ کہاں تک پہنچتی ہے۔

(۱۶) ویقیمون الصلوة ویؤتون الزکوٰۃ ویطیعون اللہ ورسولہ اولئک سیر حمہم اللہ (توبہ)

ترجمہ:- اور نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں اور یہی لوگ ہیں کہ عنقریب اللہ تعالیٰ ان پر مہربانی کرے گا۔

(۱۷) اخذ من اموالہم صدقۃً تطہرہم وتزکیہم بها (توبہ)
ترجمہ:- (اے نبی) ان کے مالوں سے تم صدقہ لو جس کے ذریعہ سے تم ان کو

(گناہوں سے) پاک کرو اور ان (کے دلوں کو) صاف کرو۔ معلوم ہوا کہ صدقہ دینا گناہوں کی معافی کا سبب ہے۔

(۱۸) وَاَوْحَيْنَا بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ مَا دَمَتْ حَيَا (مریم)

ترجمہ:- اور حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ نے مجھے نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا ہے جسب تک کہ میں زندہ ہوں۔ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ صرف شریعت اسلامیہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام پیغمبروں کو اس کا حکم دیا گیا ہے، علامہ نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام (۱) پر زکوٰۃ فرض نہیں حضرت مسیح علیہ السلام کو تکمیل دینے سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنی امت کو اس کی تعلیم کریں۔

(۱۹) اَوْحٰنَا بِاٰمِرِاٰلِہٖ بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَكَانَ عِنْدَہٗ رِہٖ مَرْضٰی

(مریم)

ترجمہ:- اور (حضرت اسمعیل علیہ السلام) اپنے کنبے کو نماز (پڑھنے) اور زکوٰۃ (دینے) کا حکم دیا کرتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے، دیکھئے زکوٰۃ کی تعلیم کو اللہ پاک نے ایک اولوالعزم پیغمبر کی تعریف میں ذکر فرمایا۔

(۲۰) اَوْحٰنَا اِلَیْہِمْ فَعَلِ الْخٰیِرَاتِ وَاَقَامِ الصَّلٰوةَ وَاٰتِاَ الزَّكٰوةَ وَكَانُوْا

لَنَا عَابِدِیْنَ (انبیاء)

ترجمہ:- اور ہم نے ان کی طرف نیکیوں کے کرنے اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے کا حکم بھیجا اور وہ ہمارے عبادت گزار تھے۔

(۲۱) اٰتٰیہُ السَّلٰمَ السُّوْمُوْنَ الَّذِیْنَ ہُمْ فِیْ صِلٰتِہِمْ عٰشِقُوْنَ وَالَّذِیْنَ ہُمْ

لِلزَّكٰوةِ فَاَعْلُوْنَ (مومنون)

(۱) علامہ نے انبیاء پر زکوٰۃ فرض نہ ہونے کا سبب یہ بیان کیا کہ زکوٰۃ کی غرض گناہوں سے پاک ہونا ہے نہ انبیاء میں گناہوں سے پاک ہونے میں کچھ عجز و تردد نہیں معلوم ہوتا اس لئے کہ زکوٰۃ حق مال ہے خواہ صاحب مال گنہگار ہو یا پاک ہو یا نہ ہو بلکہ اصل وجہ اس کی جو میری فکر کا قیاس میں آتی ہے یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اللہ پاک کے پیارے اور کامل بندے ہوتے ہیں ان کا مال بالکل دیا ہی ہوتا ہے جیسا کہ حق (غلام) کا کہ کوئی چیز اس کی ملک نہیں ہوتی اس کے ہاتھ میں ما ہے جتنا مال آئے سب اس کے مال کا ہوتا ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام بھی کسی چیز کے مالک نہیں ہوتے جو کہ ان کے ہاتھ میں آجائے وہ سب اللہ کا ہے ہاں جب وہ کسی مال کے مالک ہوں ہوتے تو زکوٰۃ کس چیز کی دے گی یہی سبب ہے کہ ان کے مال میں اضافہ نہ ہو گی جس کوئی اور ان کی طرف سے کچھ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس شخص نے عشاء الاشیاء لا یؤدث ما توکلا حلالہ سکنی ہم رو انبیاء میں کو اپنا وارث نہیں بناتے جو کہ ہم چھوڑیں وہ صدقہ ہے اسی سبب سے حضرت علیؑ کے مال متروکہ سے آپ کی ازواج اور بنات کو حصہ نہیں دیا گیا۔ ۱۲

ترجمہ:- بیشک کامیاب ہوں گے وہ ایماندار جو اپنی نماز میں خشوع کرتے ہیں اور جو زکوٰۃ (ادا) کرنے والے ہیں۔

(۲۲) قُلْ لِّلْعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا یُقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَیَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاھُمْ سِرًا وَعِلٰنِیَةً مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَ یَوْمٌ لَا یَبِیْعُ فِیْہِ وَلَا یَخْلُلُ (وَعَدَہ)

ترجمہ:- (اے نبی) میرے ان بندوں سے جو ایمان لائے ہیں کہہ دو کہ نماز پڑھا کریں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ (ہماری راہ میں) چھپے اور کھلے خرچ کیا کریں اس دن (یعنی قیامت کے آنے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ لوگوں کی دوستی (کام آئے گی)

(۲۳) لَیْسَ لَہُمْ فِیْہِمْ تِجَارَةٌ وَلَا یَبِیْعُ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ وَاقَامِ الصَّلٰوةِ وَایْتَاءِ الزَّکٰوةِ یَخَافُوْنَ یَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِیْہِ الْقُلُوْبُ وَالْاَبْصَارُ (نور)

ترجمہ:- ایسے مرد کہ ان کو کوئی تجارت اور کوئی بیع اللہ کی یاد سے اور نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے غافل نہیں کرتی وہ اس دن (یعنی قیامت) سے ڈرتے ہیں جن میں (خوف کے مارے لوگوں کے) دل اور آنکھیں الٹ جائیں۔

(۲۴) یٰۤاُولَیِّیْہِ الْمَیْمَنِ الَّذِیْنَ یَبْخُلُوْنَ بِمَا اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ وَہُوْ خَیْرٌ لِّہُمْ لَیْسَ لَہُمْ سَبْطُوْلٌ مَّا یَخْلُوْنَ بِہِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ (ال عمران)

ترجمہ:- اور جو لوگ اللہ کی دے ہوئے مال میں بخل کرتے ہیں وہ یہ نہ سمجھیں کہ بخل ان کے لئے مفید ہے بلکہ (وہ یقین کر لیں کہ) وہ ان کے لئے برا ہے، حقیر، قیامت کے دن جس چیز کے ساتھ انہوں نے بخل کیا ہے اس کا طوق انہیں پہنایا جائے گا اس آیت کی توضیح حدیث سے ہوئی۔

(۲۵) یٰۤاُولَیِّیْنَ الَّذِیْنَ یَکْثُرُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا یَنْفِقُوْنَہَا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ فَبَشِّرْہُمْ بِعَذَابِ الِیْمِ یَوْمَ یُحْمَلُوْنَ عَلَیْہَا فِیْ نَارِ جَہَنَّمَ فَنُکْوٰی بِہَا جِبَاھُمْ وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُورُہُمْ ہٰذَا مَا کُتِبَ لَہُمْ لَا تُفْسِدُوْا مَا کُتِبَ لَہُمْ تَکْذِبُوْنَ۔

ترجمہ:- اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو (اے نبی) تم ان کو ایک دردناک عذاب کی خوشخبری دے دو جس دن کہ وہ (سونا چاندی) دوزخ کی آگ میں گرم کیا جائے گا پھر اس سے ان (بذنبوں) کی پیشانیاں اور ان

کے پہلو اور لٹ کی پٹھیں داٹی جائیں گی (اور ان سے کہا جائے گا) کہ یہ وہی (سونا چاندی) جس کو تم نے اپنے لئے جمع کیا تھا جس (اب) جو تم نے جمع کیا تھا اس (کے مزے) کو چکھو۔ اللہ اکبر کسی سخت وعید ہے کہ سننے سے دل کانپتا ہے اسے مہربان پروردگار اپنے فضل و کرم کی طرف نظر فرما اور اس ناقابلِ برداشت عذاب سے اپنے برگزیدہ نبی کی مرحوم امت کو بچائے ان آیات کے دیکھنے کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ زکوٰۃ کی کس قدر تاکید اللہ پاک کو منظور ہے نماز اور زکوٰۃ کے سوا کسی عبادت کا اس قدر ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے گو اس کے مسائل روز و کی طرح بیان نہیں فرمائے گئے، یہ نہ خیال کرنا چاہئے کہ جس قدر آیتوں میں زکوٰۃ کا ذکر ہے ہم نے وہ سب یہاں لکھ دی ہیں بلکہ ابھی بہت سی آیتیں باقی ہیں جن کو ہم نے طول کے سبب سے نہیں ذکر کیا اب ذرا ایک سرسری نظر سے احادیث کو بھی دیکھئے۔

احادیث (۱) نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو تو مجھ کو بھی اچھا معلوم ہو گا کہ تمہیں دن بھی نہ گزرنے پائیں کہ وہ سب خرچ ہو جائے اور میرے پاس کچھ بھی نہ رہ جائے (صحیح بخاری)

(۲) ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہر صحیح کو دو فرشتے آسمان سے اترتے ہیں ایک یہ دعا کرتا ہے کہ اے اللہ تجھی کو اس کے مال کا بدل عنایت فرما، دوسرا دعا کرتا ہے کہ اے اللہ تجھ کو ہلاکت نصیب کر (بخاری و مسلم)

(۳) ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا تجھی اللہ سے قریب ہے، جنت سے بھی قریب ہے، لوگوں سے بھی قریب ہے اور دوزخ سے بعید ہے اور بنیٰ اللہ سے بھی بعید ہے، جنت سے بھی قریب ہے، لوگوں سے بھی قریب ہے اور دوزخ سے قریب ہے اور بے شک تجھی جاہل بنیٰ اللہ سے اللہ کو زیادہ پسند ہے۔ (ترمذی)

شیخ صالح الدین شیرازی نے اسی حدیث کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہے

تخیل ار بود زائد بحر و
بہشتی نباشد بیکم خیر

(۴) ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نبی ﷺ کے حضور میں حاضر ہوا آپ کعبہ کرمہ کے سامنے میں بیٹھے ہوئے تھے مجھ کو دیکھ کر فرمانے لگے کہ پروردگار کعبہ کی قسم، وہی لوگ نقصان پانے والے ہیں، میں نے پوچھا کہ وہ کون لوگ ہیں؟ ارشاد ہوا کہ جن کے پاس

مال زیادہ ہو۔ عمر ہاں جو اس مال کو آٹے سے پیچھے سے اور داہنے سے اور بائیں سے اللہ کی راہ میں خرچ کریں۔ اور ایسے کم لوگ ہیں (صحیح بخاری)

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس کو اللہ مال دے اور وہ اس کی زکوٰۃ نہ ادا کرے تو اس کا مال قیامت کے دن اس کے لئے سانپ کی شکل میں ظاہر کیا جائے گا وہ اس کے دونوں چیزوں کو اپنے منہ میں لے لے گا یعنی اس کو کانے گا اور کہے گا کہ میں حیرانی ہوں۔ پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَخْلُونَ۔ (صحیح بخاری)

(۶) ایک مرتبہ نبی ﷺ نے دو عورتوں کے ہاتھ میں سونے کے کنگن دیکھے تو ان سے پوچھا کہ ان کی زکوٰۃ دیتی ہو یا نہیں انہوں نے عرض کیا کہ نہیں جب آپ نے فرمایا کہ کیا تم کو یہ منظور ہے کہ اس کے بدلے میں تم کو آگ کے کنگن پہنانے جائیں انہوں نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا اس کی زکوٰۃ دیا کرو (ترمذی)

(۷) نبی ﷺ نے ایک دن اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص بھری کو اپنی گردن پر لا دے دے قیامت میں میرے پاس نہ آئے اور مجھے پکارے یعنی مجھ سے مدد چاہے اور میں اس سے کہہ دو کہ میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں نے تو تم لوگوں کو احکام انہی سنائے تھے اور کوئی شخص اونٹ کو اپنی گردن پر لا دے ہوئے میرے پاس نہ آئے اور مجھے پکارے اور میں کہہ دو کہ میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں تیغ کر چکا۔ (صحیح بخاری)

اذا اس حدیث کو دیکھئے زکوٰۃ نہ دینے والے کو کیسے سخت عذاب کی خبر دی گئی ہے کہ وہ بھری اور اونٹ جن کی زکوٰۃ نہیں دی گئی اس کی گردن پر سوار ہوں گے سب سے زیادہ مصیبت یہ ہے کہ نبی ﷺ اس کی شفاعت سے انکار فرماتے ہیں، اب پیسے زکوٰۃ نہ دینے والوں کا کہل ٹھکانہ ہے۔

(۸) حضرت ابو ہریرہؓ نبی ﷺ سے مروی ہیں کہ جو شخص پاک کمانی سے ایک خرے کے برابر بھی صدقہ کرے تو اللہ خود اس کو اپنے ہاتھ میں لے کر اس کے ثواب کو براہماتا ہے جیسے تیرے اپنے پائے ہوئے پیچھے کی پرورش کرتے ہو یہاں تک کہ وہ وہ اب ایک پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔ (صحیح بخاری)

(۹) قیامت کے دن جو سات آدمی اللہ کے سامنے میں ہوں گے ان میں نبی ﷺ نے اس شخص کو بھی جین فرمایا ہے جو ایسا چھپا سکے صدقہ دے کہ اس کے دوسرے ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ (صحیح بخاری)

(بخاری)

(۱۰) ایک مرتبہ نبی ﷺ کی ازواج نے آپ سے پوچھا کہ ہم میں سب سے پہلے آپ سے کون ملے گا؟ ارشاد ہوا کہ جس کا ہاتھ تم سب میں بڑا ہوگا انہوں نے اس کا ظاہری مطلب سمجھ کر ایک لکڑی سے سب کے ہاتھ تاپے تو ام المومنین سودہؓ کا ہاتھ سب میں بڑا نکلا مگر جب سب سے پہلے ام المومنین زینبؓ کا انتقال ہوا تو معلوم ہوا کہ ہاتھ کے بڑے ہونے سے سخاوت مراد تھی اور ام المومنین زینبؓ سب سے زیادہ خیر تھیں۔ (صحیح مسلم)

اس حدیث کو دیکھتے صدقہ دینے کی کتنی فطرت اس سے نکلتی ہے کیا کسی ایماندار کے نزدیک اس سے بڑھ کر کوئی اور نعمت ہو سکتی ہے کہ مرنے کے بعد نبی ﷺ کا قرب اس کو نصیب ہو جاوے اور یہ نعمت ہے جس کے سامنے جنت بھی کوئی چیز نہیں۔

(۱۱) عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو! آگ سے بچو اگر چہ وہ بارے کا ایک ٹکڑا ہی دے کر کسی (صحیح بخاری)

معلوم ہوا کہ صدقہ دینا چاہئے۔ کتنی ہی کم چیز ہو روزِ خ سے نجات کا سبب ہوتا ہے ایک حدیث میں مذکور ہوا ہے کہ صدقہ بڑا کر اور کرنا ہے اور ہر مرض کو اس سے شفا ہوتی ہے۔

(۱۲) نبی ﷺ کے حضور میں جب کوئی شخص کچھ مال صدقہ دینے کے لئے لاتا تو آپ بہت خوش ہوتے تھے اور اس کے لئے رحمت کی دعا فرماتے تھے چنانچہ ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ جب اپنا صدقہ لاتے تو آپ نے ان الفاظ سے دعا فرمائی اللھم حبلی علی آل ابی اوفی اے اللہ! رحمت نازل فرما ابی اوفیٰ کے خاندان پر۔ (صحیح بخاری)

یہاں تک قرنی ﷺ کے مقدس اقوال تھے اگر آپ کے حالات سخاوت ذکر کئے جائیں۔ اور صرف انہیں پر اکتفا کی جائے جو نہایت صحیح طریقوں سے مروی ہیں تب بھی ایک ضخیم دفتر کی ضرورت ہے۔

(۱۳) ایک مرتبہ نبی ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی اور بعد اس کے بہت جلد آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور مکان میں تشریف لے گئے اور ٹھوڑی دیر کے بعد باہر تشریف لائے صحابہؓ نے اس خلاف عادت واقعہ کا حجب پوچھا تو ارشاد ہوا کہ سونے کا ایک ٹکڑا گھر میں رکھ دیا تھا مجھے اطمینان معلوم ہوا کہ رات کو گھر میں رہے تو میں اس کو تقسیم کر آیا۔ (صحیح بخاری)

(۱۴) ایک مرتبہ مرضِ ولادت میں نبی ﷺ کے چچا ساستہ دینہ حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہا

کے پاس تھے تو آپ نے حکم دیا کہ ان کو تقسیم کر دو حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ مجھے آنحضرت ﷺ کی بیماری کے سبب سے کچھ خیال نہ رہا آپ نے پھر مجھ سے پوچھا کہ دو دینہ کر کیا ہوئے، میں نے عرض کیا کہ آپ کی بیماری کے سبب سے مجھ کو خیال نہیں رہا تب آپ نے ان کو اپنے ہاتھ میں رکھ کر فرمایا کہ اللہ کے نبی کا خیال ہے کہ اللہ سے اس حال میں ملاقات کرے کہ یہ اس کے پاس نہ ہو۔ (مسند امام احمد)

اب صحابہ کے حالات سنئے کہ انہیں زکوٰۃ کے معاملات میں کیسی سرگرمی ہوتی تھی اور صدقہ دینے پر کیسے حریص اور لگادہ تھے اور کیوں نہ ہوتے نبی ﷺ کی صحبت کا اثر کہاں جاسکتا ہے۔ آثار صحابہ نہ سب سے بڑا واقعہ زکوٰۃ کے متعلق جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں بلکہ خیفہ ہوتے ہی ہوا یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد کچھ لوگ زکوٰۃ کے لئے نہ ہو گئے اور یہ کہنے لگے کہ زکوٰۃ صرف نبی کی زندگی میں فرض تھی آپ کے بعد اس کی فرضیت نہیں رہی۔ صحابہ نے ان لوگوں کو مرتد سمجھا اور ان سے اسی طرح جہاد کیا جیسے مرتدوں سے کیا جاتا ہے چنانچہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق خلیفہ ہوئے اور عرب کے بعض لوگ مرتد ہو گئے اور حضرت صدیق نے ان سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت فاروقؓ نے ان سے عرض کیا کہ آپ ان سے کیوں جہاد کرتے ہیں۔

نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی **لا الہ الا اللہ** کہے تو اس کا جان و مال میری طرف سے مامون ہو جاتا ہے، حضرت صدیق نے جواب دیا کہ خدا کی قسم کہ جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق سمجھا اس سے میں ضرور لڑوں گا خدا کی قسم اگر وہ اونٹ کا چھوڑے گا بھی نبی ﷺ کے سامنے دیتے تھے اور مجھ کو نہ دیں گے تو میں ان سے ضرور جہاد کروں گا۔ حضرت فاروقؓ فرماتے ہیں کہ میں کبھی گناہ اللہ نے ابو بکرؓ کے دل میں یہ بات ڈالی ہے۔ میں سمجھ کو یقین ہو گیا کہ یہ حق ہے۔

صحابہ میں بعض لوگ ایسے تھے کہ جو حاجت سے زائد ایک پیسہ کا بھی رکھنا حرام سمجھتے تھے۔ اور جو شخص ایسا کرے اس کے لئے وہی عذاب بیان کرتے تھے جو السبین بسکزون۔ الایمہ۔ میں مذکور ہے، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ذکر اس مقام پر خاص طور سے کیا جاتا ہے ان کو اس مسئلہ میں سخت غلو تھا تمام لوگ ان کے مخالف ہو گئے اسی کے سبب سے ان کو اپنا پیارا وطن مدینہ چھوڑنا پڑا۔ مگر اس مسئلے سے نہ پھرے آخر وقت تک یہی کہتے رہے کہ زائد از حاجت جو ایک پیسہ بھی رکھے گا وہ اسی سخت عذاب کا مستحق ہے اور صحابہ کی عموماً یہ عادت تھی کہ جس مسئلے کو نبی ﷺ سے اخذ کرتے تھے گو اس کے دفع کرنے میں اسے غلطی ہوئی تو مگر پھر اس سے رجوع نہ

کرتے تھے صحیح بخاری میں ہے کہ زید بن وہب کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا گزر مقام ہندہ میں ہوا تو مجھ کو ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ ملے میں نے ان سے پوچھا کہ آپ یہاں کیسے رہتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں شام میں تھا مجھ سے اور معاویہؓ سے اس آیت کی تفسیر میں اختلاف ہوا۔ والذین یحکمون باللہ حب ولفظہ معاویہ کہتے تھے کہ یہ آیت اللہ اکبر کے حق میں ہے میں کہتا تھا نہیں ان کے ابو ہریرہؓ سے سب کے حق میں ہے تو انہوں نے حضرت عثمانؓ کو میری شکایت لکھ بھیجی۔ حضرت عثمانؓ نے مجھ کو ہندہ میں بلا لیا عیدہ والوں نے میرے پاس سخت ہجوم کیا کہ گویا اس سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا ہی نہیں تھا۔ میں نے حضرت عثمانؓ سے یہ کیفیت بیان کی انہوں نے کہا اگر تم چاہو تو ہندہ سے باہر کسی اور قریب کے مقام میں جا کر رہو اسی سبب سے میں یہاں پر آہوں۔

حضرت ابو ذرؓ کی یہ بھی عادت تھی کہ جہاں لوگوں کا مجمع دیکھتے تو زکوٰۃ کا وعظ ضرور کہتے۔ صحابہ کی تو یہ کیفیت تھی کہ جن کے پاس کچھ بھی نہ ہوتا تھا تو وہ صرف صدقہ دینے کے لئے مزدوری کرتے تھے، بوجھ لادتے تھے، صحیح بخاری میں ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے کہ جب صدقہ کی آیت اتری تو ہم بازار جا کر مزدوری کرتے تھے اور بوجھ لٹھاتے تھے جو کچھ ہم کو مل جاتا اس کو صدقہ میں دیتے تھے، اللہ اکبر! اس حرص کو دیکھئے، کھانے کو میسر نہ تھا مگر صدقہ کے فضائل سن کر ان سے نہ رہا گیا خاص صدقہ کے لئے مزدوری کرتے تھے ایک مرتبہ نبی ﷺ نے صحابہ کو صدقہ دینے کا حکم دیا، حضرت فاروقؓ کرماتے ہیں کہ اس وقت اتفاق سے میرے پاس مال تھا میں اپنا نصف مال لے آیا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر کبھی ابو بکرؓ سے سبقت لے جاؤں گا تو وہ آج ہی کا دن ہوگا جب میں اپنا مال لایا تو نبی ﷺ نے پوچھا کہ تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کس قدر چھوڑ دیا؟ میں نے عرض کیا کہ اسی قدر، اور ابو بکرؓ کو اپنا کل مال لے آئے، ان سے بھی نبی ﷺ نے وہی پوچھا، انہوں نے عرض کیا کہ میں نے اپنے گھر والوں کے لئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو چھوڑ دیا ہے جب میں نے کہا کہ میں ابو بکرؓ پر بھی سبقت نہ لے جا سکوں گا۔ (ترمذی)

غرض کہ اسی قسم کے اور بھی بہت سے واقعات ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہؓ کو بھی سرگرمی اور لادہ زکوٰۃ کے متعلق تھی اس کی نظیر ملنا دشوار ہے۔

زکوٰۃ کے فضائل میں گو بظاہر ہم نے کچھ زیادہ بیان کیا۔ مگر درحقیقت اس کی جس قدر تاکید اور نصیحت شریعت اسلامؐ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں بیان فرمائی گئی ہے اس کا ایک شہدہ بھی بیان نہیں ہوا، لیکن میں امید رکھتا ہوں کہ جس کے دل میں ایک ذرہ برابر بھی ایمان ہے اور وہ یہ

کہنے ہے کہ ایک دن مجھ کو خدا اندر رب اعزت کے حضور میں جانا ہے وہ ان قدر قلیل تاکیدوں کے دیکھنے کے بعد بھی اس امر کی جرأت نہیں کر سکتا کہ اداے زکوٰۃ میں ذرا بھی کوتاہی کرے، کیا کسی میں ایسی طاقت ہے کہ ان مذاہب کی برداشت کر لے جو زکوٰۃ دینے والوں کے لئے حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر فرمائے ہیں۔

مقدمہ

جس میں ان اصطلاحی الفاظ کا بیان ہوگا جو زکوٰۃ کے مسائل میں مستعمل ہوئے ہیں۔
 نصاب :- مال کی وہ خاص مقدار ہے جس پر شریعت نے زکوٰۃ فرض کی مثلاً اونٹ کے لئے پانچ اور بکریں وغیرہ کا عدد اور بکری کے لئے چالیس اور ایک سو کیس وغیرہ کا عدد اور چاندی کے لئے دو سو درہم اور سونے کے لئے بیس مثقال۔

سائند :- وہ جانور جن میں یہ تین باتیں پائی جائیں (۱) سال کے اکثر حصہ میں اپنے منہ سے چرے کے اکتفا کرتے ہوں اور گھر میں ان کو کچھ نہ دیا جاتا ہو اگر نصف سال اپنے منہ سے چرے رہتے ہوں اور نصف سال ان کو گھر میں کھلایا جاتا ہو تو پھر وہ سائند نہیں رہتی۔
 طرح اگر گھاس ان کے لئے گھر میں نہ لگائی جاتی ہو خواہ وہ بہ قیمت یا بے قیمت تو پھر وہ سائند نہیں ہیں (۲) جو گھاس ان کے لئے گھر میں نہ لگائی جاتی ہو خواہ وہ بہ قیمت یا بے قیمت تو پھر وہ سائند نہیں ہیں (۳) جو گھاس ان کو چرائی جائے تب بھی وہ سائند نہ ہوں گے۔ (۴) دودھ کی غرض سے یا نسل کے زیادہ ہونے کے لئے رکھے گئے ہوں یا اگر دودھ اور نسل کی غرض سے نہ رکھے گئے ہوں بلکہ گوشت کھانے کے لئے یا سواری کے لئے تو پھر وہ سائند نہ کہلائیں گے۔

ضرورت اصلید :- وہ ضرورت جو جان یا آبرو سے متعلق ہو یعنی اس کے پورا نہ ہونے سے جان یا آبرو کا خوف ہو مثلاً کھانا، پینا، کپڑے اور بہنے کا مکان، پیشہ ور کو اس کے پیشہ کے اوزار وغیرہ۔
 ورم :- (۱) زکوٰۃ کے مسائل میں جب بولا جاتا ہے تو اس سے دو ماشا اور ڈیڑھ تلی مراد ہوتی

(۱) بی (۱) اور حضرت صدیق کے زمانے میں ورم نفع اوزان کے ہوتے تھے حضرت قرقی رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں جب کچھ کو ورم کے نفع ہونے سے لوگوں تکڑا رہا ہوتا ہے تو قبیل نے اس نذرانے کو رکھنے کے لئے ہر وزن کا ایک ایک درہم کے لئے گھوایا ہر وزن کے تین درہم پر ہر براہ وزن کے چارے بعد اس کے وزن کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ہر درہم چارہ فیروز کا ہے اس پر تمام صحابہ کا اجماع ہو گیا اور تمام عرب میں یہی ورم رائج ہوا اسی حساب سے تمام شرعی فراہم مثل زکوٰۃ اور حد سرقہ وغیرہ کے ادا ہونے کے یہاں ورم کا وہی وزن تھا گیا بلکہ انی انکر بارہ حق وغیرہ

ہے۔ اور ایک ماشہ آنھہ رتی کا ہوتا ہے اور ایک رتی چار جوگی ہوتی ہے جس کو قیثہ درمہ (ایک سترہ ہونے اور ساڑھے سترہ رتی)۔

مشقال :- تین ماشے اور ایک رتی کا ہوتا ہے اس لئے کہ مشقال جس قیراط کا ہوتا ہے اور ایک قیراط پانچ جوگا ہوتا ہے جس ایک مشقال میں سو جو ہوئے اور سو جوگی (بحساب) چار (جوگی رتی چھبیس) کر تین ہونیں اور چھبیس رتی کے (بحساب آنھہ رتی فی ماشہ) تین ماشے ایک رتی ہوتی۔

صاع :- (۱) انگریزی میسر کے حساب سے جو کھد اراضی روپیہ کا ہوتا ہے سوادو سیر نو تول سات ماشہ کا ہوتا ہے یا یوں کہا جائے کہ پانچ ماشہ کم دو سیر ڈیڑھ پاؤ ہوتا ہے غرض کہ پانچ ماشہ کی کوئی کوئی نہیں ایک صاع کو دو سیر ڈیڑھ پاؤ سمجھنا چاہئے کیونکہ حسب تصریح محققین ایک صاع قیثہ ہزار چالیس درمہ کا ہوتا ہے اور ہزار سو دو ماشہ ڈیڑھ رتی کا۔ جس صاع میں دو ہزار دو سو پچھتر ماشے ہوئے اور ان ماشوں کے ایک سو نو اسی تولے سات ماشے ہوئے اور ان تولوں کے بحساب اسی تولہ فی سیر دو سیر ایک پاؤ نو تولے سات ماشے ہوئے۔

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان :- ہونا مکافہ پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۲) بالغ ہونا :- بالغ پر زکوٰۃ فرض نہیں تا بالغ کے ملک میں چاہے جس قدر مال آجائے عمر نہ اس پر نہ اس کے ولی پر کسی پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۳) عاقل ہونا :- مجنون پر زکوٰۃ فرض نہیں نہ اس شخص پر جس سے دماغ میں کوئی مرض پیدا ہو گیا۔ اور اس سبب سے اس کی عقل میں فتور آ گیا ہو اس قدر تفصیل ہے کہ جنون غیر (۲) اصلی اور یہ نقصان عقل اگر پورے سال بھر رہے گا تو زکوٰۃ فرض نہ ہوگی اور اگر یہ پورے سال

(۱) طبرانی کی پہلی جلد کے صفحہ ۳۵۰ کے حوالہ سے درمہ درمہ ایک رتی لکھا ہے مگر وہ صحیح نہیں تھی اس لئے لکھ دیا گیا ہے ۱۲۔

(۲) صاع کا وزن جو پہلے لکھا گیا عراقی صاع کا ہے جو خلیفہ کے بیان معتر ہے ۱۱۔ یہ صاع صاحب رحمۃ اللہ اور دوسرے محققین متفق ہو جاتی ہے مگر صاحب شریعہ لکھنے کے حساب میں اختلاف کیا ہے مگر وہ اکثر خلیفہ کے نزدیک مقبول نہیں اس لئے اختیار نہیں کیا گیا تاہم شافعی کے نزدیک جاری صاع کا اعتبار ہے وہ انگریزی سیر سے زیادہ سیر ایک چھٹانک ۱۲۵ ہے ۱۲۔

(۳) جنون اگر بالغ ہونے سے پہلے داخل ہوا ہو تو اصلی ہے ورنہ غیر اصلی ۱۲۔

بھرنے رہے تو لغو سمجھا جائے گا اور زکوٰۃ فرض ہوگی البتہ اگر جنون و صفا ہے تو اس کا ہر حال میں اعتبار ہوگا، سال بھر نہ رہے تب بھی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔ مثلاً کسی کو سال میں دو ایک مرتبہ جنون ہو جائے تو اس سال کی زکوٰۃ اس پر فرض نہ ہوگی بلکہ جس وقت سے اس کا جنون زائل ہوا ہے اسی وقت سے اس کے سال کی ابتدا سمجھی جائے گی۔ (روائعہ رو غیر رو)

(۳) زکوٰۃ کی فرضیت سے واقف ہو گیا اور اسلام میں ہوتا، جو شخص زکوٰۃ کی فرضیت سے واقف ہو اور دارالاسلام میں بھی نہ رہتا ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۵) آزاد ہو مگر غلام پر ہو وہ مکہ تک (یا مازون) نہ ہو زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۶) ایسی چیز کے نصاب کا مالک نہ ہو جو ایک سال تک قائم رہتی ہو، جو چیز ایک سال تک قائم نہ رہتی ہو جیسے ٹکڑی، کھیر، خر، بوز و بتر، بوز اور باقی ترکاریاں وغیرہ ان پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۷) اس مال پر ایک سال کا مل کا گزر جاتا بغیر ایک سال کے گزرے ہوئے زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۸) سال کے شروع اور آخر میں نصاب کا پورا ہونا چاہئے سال کے درمیان میں کم ہو جائے یا اگر سال کے شروع یا آخر میں نصاب کم ہو جائے تو پھر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔

(۹) اس مال کا ایسے قرض سے محفوظ ہونا جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو سکتا ہے خواہ اللہ جل شانہ کا قرض ہو جیسے زکوٰۃ عشر خراج وغیرہ کہ حق اللہ تو ہیں مگر ان کا مطالبہ امام وقت کی طرف سے ہو سکتا ہے یا وہ قرض بندوں کا ہو جو کچھ بھی اسی قرض میں داخل ہے اگرچہ موجد ہو، جو مال اس قسم کے قرض میں مستغرق ہو یا اس قدر قرض ہو کہ اس کے ادا کرنے کے بعد نصاب پورا نہ رہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں، ہاں اگر ایسا قرض ہو کہ جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں ہو سکتا مثلاً کسی پر کفارہ واجب ہو یا حج تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، سال کے درمیان میں اگر قرض ہو جائے تو سمجھا جائے گا کہ وہ مال فنا ہو گیا یہاں تک کہ اگر قرض خواہ اس قرض کو معاف کر دے تب بھی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ بلکہ جس وقت اس نے معاف کیا ہے اس وقت سے اس مال کے سال کی ابتدا سمجھی جائے گی، اگر کسی کے پاس کسی قسم کے مالوں کا نصاب ہو اور اس پر قرض ہو تو اس کو چاہئے کہ قرض کو ایسی چیز کی طرف رافع کرے جس کی زکوٰۃ کم ہو اور اس کی زکوٰۃ

(۱) کتاب و مقام ہے جس کو اس کے آتے اس شرط پر آزاد کر دیا ہو کہ وہ اس قدر روپیہ کا مال ہو کہ اس سے اس کا نصاب ہو اور یہ کہ اس نے غلام رہتا ہو اور بعد سے دینے کے آزاد ہو جاتا ہے۔

(۲) مازون، مقام جس کو اس کے آتے جانے کی ہو کہ وہ کوئی کرے اور اسے آکا کلا کر دے۔

نہ دے مثلاً کسی کے پاس چاندی کا ایک نصاب ہو اور بکری کا بھی ایک ہو تو اس کو چاہئے کہ فرض کو چاندی کے نصاب کی طرف راجع کرے کیونکہ چاندی کے ایک نصاب کی زکوٰۃ بہ سبب اس کے کہ چاندی کے ایک نصاب کی زکوٰۃ ہے بکری کے ایک نصاب کی زکوٰۃ سے بہت کم ہوتی ہے ہاں اگر وہ فرض اس قدر زیادہ ہو کہ ایک چیز کا نصاب اس لئے کافی نہ ہو تو پھر جتنے نصابوں میں اس کی ادائیگی ممکن ہو اسی قدر نصابوں کی طرف راجع کیا جائے گا اور ان کی زکوٰۃ دینی جائے گی۔

(۱۰) وہ مال اپنی اصلی ضرورتوں سے زائد ہو جو مال اپنی اصلی ضرورتوں کے لئے ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں جس پہننے کے کپڑے اور رہنے کے گھر پر اور خدمت کے غلاموں پر اور سواری کے گھوڑوں پر اور خانہ داری کے اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں اور اسی طرح ان کتابوں پر جو تجارت کی نہ ہو خواہ کسی اعلیٰ علم کے پاس ہوں یا کسی جاہل کے پاس ہوں اور اسی طرح پیشہ وروں کے لوازار و اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں خواہ وہ اوزار اس قسم کے ہوں کہ ان سے نفع لیا جائے اور وہ باقی رہیں جیسے کلبازی بسولی وغیرہ یا ایسے ہوں کہ نفع لینے سے ان کی ذات تباہ ہو جاتی ہو مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا اثر باقی نہ رہے جیسے صابون وغیرہ کہ وہ ہونے سے خود فنا ہو جاتا ہے اور اسلٹر کپڑے پر نہیں رہتا اور اگر اثر باقی رہ جاتا ہے پس اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔

اور اسی طرح وہ روپیہ جو اپنی اصلی ضرورتوں کے لئے رکھا ہو اس پر بھی زکوٰۃ (۱۱) فرض نہیں بشرطیکہ وہ ضرورت اسی سال میں اور پیش ہو اور اگر وہ ضرورت سال آئندہ میں پیش آنے والی نہ ہو تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔ (رد المحتار)

(۱۱) مال کا اپنے یا اپنے وکیل کے ملک و قبضے میں ہونا، جو مال ملک اور قبضے میں نہ ہو یا ملک میں ہو قبضے میں نہ ہو یا قبضے میں ہو ملک میں نہ ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں پس مکان کے کمائے ہوئے مال میں زکوٰۃ نہ اس پر نہ اس کے مولیٰ پر اس لئے کہ وہ مال مکان کی ملک میں نہیں گو قبضے میں ہے اور مولیٰ کے قبضے میں نہیں گو ملک میں ہے اور اسی طرح ماذولن کی کمائی میں بھی زکوٰۃ فرض نہیں اور رہن کی ہوئی چیز پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔ نہ رہن رکھنے والے پر نہ رہن کرنے والے پر اس لئے کہ اس کا مالک ہے اسی طرح جو مال بائیک مدت تک کھویا رہا بعد اس کے مل گیا تو جس

(۱) بعض فقہاء نے انصاب کو روپیہ پر ہر مال میں زکوٰۃ فرض ہے خود ضرورت اصلیہ سے زائد ہو یا نہیں مگر یہ کہ علامہ ابن ملک نے تصریح کر دی ہے کہ اگر وہ اصل ضرورت کے لئے رکھا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں اور جو مال فقہ کی ظاہر ضرورت بھی اسی کی ہو یہ ہے نہ انصاب شامی لکھتے ہیں کہ بجز یہ ہے کہ وہ مالوں میں سے اسی طرح مل گیا ہو یا نہ ہو کہ وہ ضرورت اگر بالکل موجود ہے تو زکوٰۃ فرض نہ ہوگی ورنہ ہوگی۔ (رد المحتار)

زمانہ تک بھویا رہا اس زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ اس وقت قبضے میں نہ تھا اسی طرح جو مال دریا میں گر جائے اور کچھ دلوں کے بعد نکالا جائے تو جس زمانہ تک گمر رہا اس زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہیں اسی طرح جو مال کسی جنگل میں دفن کر دیا گیا ہو اور اس کا مقام یا دت ہو اور کچھ زمانہ کے بعد یاد آ جائے تو جتنے زمانہ تک بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض نہیں، ہاں اگر کسی مکان میں دفن کیا گیا ہو اور اس کا مقام یاد نہ رہے اور پھر یاد آ جائے تو جس زمانہ میں بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض ہوگی کیونکہ وہ مال قبضہ سے باہر نہیں ہوا۔ اسی طرح جو مال کسی کے پاس امانت رکھا گیا ہو اور بھول جائے کہ کس کے پاس رکھا تھا اور پھر یاد آ جائے تو جس زمانہ تک بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی، بشرطیکہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی اپنی ہو اگر کسی جانے ہوئے آدمی کے پاس امانت رکھی جائے اور یاد نہ رہے تو اس بھولے ہوئے زمانہ کی زکوٰۃ بھی فرض ہوگی، اسی طرح اگر کسی کو کچھ قرض دیا جائے اور قرض دار انکار کر جائے اور کوئی محسک یا گواہی اس کی نہ ہو تو قرض دار مالدار ہو یا مفلس، پھر چند روز کے بعد وہ لوگوں کے سامنے یا قاضی کے رو برو اقرار کر لے تو اس انکار کے زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی اسی طرح جو مال کسی سے ظلماً چھین لیا جائے اور پھر چند روز کے بعد وہ اس کو بل جائے تو جس زمانہ تک وہ اس کو نہیں ملا اس زمانہ کی زکوٰۃ اس پر فرض نہ ہوگی حاصل یہ کہ جب مال قبضہ یا ملک سے نکل جائے گا تو زکوٰۃ فرض نہ رہے گی زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے قبضہ اور ملک دونوں کا ہونا شرط ہے۔

(۱۶) مال میں ان تین وصفوں سے ایک وصف کا پایا جاتا (۱) نقدیت (۲) سوم (۳) نیت تجارت سونے اور چاندی میں نقدیت پائی جاتی ہے لہذا ان میں بہر حال زکوٰۃ فرض ہوگی خواہ نیت تجارت کی ہو یا نہیں اور خواہ سونا چاندی مشکوک ہو یا غیر مشکوک اور خواہ اس کے زیور (۱) یا برتن بنائے گئے ہوں، سائنہ جانوروں میں سوم پایا جاتا ہے۔ غیر سائنہ جانور اور ہاتی و مہل اگر ان

(۱) امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک زیور پہننے کے لئے ہوا اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوتا کہ نہ ایک پہننے کا زیور بھی پہننے کے کپڑوں کے ہم میں ہے مگر یہ صرف ان کا قیاس ہے حتیٰ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں وہاں چاندی اور سونے کی زکوٰۃ نہ دیے وہاں کی خربلی جان کرالی ہے وہاں زیور کو سنبھال کر نہیں کیا۔ امام ربیع میں بھی کہیں زیور کو مشکوک نہیں فرمایا بلکہ امام ربیع میں زیور کی زکوٰۃ دینے کا حکم ملتا ہے چنانچہ ابو داؤد میں، محمد بن شعبہ سے مروی ہے کہ ایک عورت نے ۱۰ کے پاس آئی اس کے ساتھ اس کی ایک لڑکی تھی جس کے ہاتھ میں سونے کے انگلیں تھیں آپ نے پوچھا کہ تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے اس نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تجھے یا چھ ماہم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے گلے میں پھنسا دے؟ میں نے کہا نہیں، پھر اس نے کہا کہ میں نے اس عورت کو سنبھال کر اور منڈری نے بھی اس کے منڈری تشدید کی اور ہر روزی تو جانچا اور اس کو سنبھال کر اسی قسم کی اور حدیثیں بھی ہیں ۱۱۔

میں تجارت کی نیت کی جائے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، خواہ وہ مال کتنا ہی قیمتی ہو اور اقسام جمہور کیوں نہ ہو۔ تجارت کی نیت مال کے مول لینے وقت ہوتا چاہئے، مگر بعد مول لینے کے نیت کی جائے تو وہ قائل اعتبار نہیں تا وقتیکہ اس کی تجارت شروع نہ کر دی جائے اگر کوئی مال تجارت کے لئے مول لیا گیا ہو اور بعد مول لینے کے یہ نیت نہ رہے تو وہ مال تجارتی نہ رہے گا اور اس پر زکوٰۃ فرض نہ رہے گی پھر اس کے بعد اگر نیت کی جائے تو وہ قائل اعتبار نہ ہوگی جب تک کہ اس کی تجارت نہ کر دی جائے۔

(۱۳) اس سال میں کوئی دوسرا حق مثل عشر یا خراج کے واجب نہ ہو۔

اگر عشر یا خراج اس مال پر ہوگا تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیونکہ دو حق ایک مال پر فرض نہیں ہوتے۔

زکوٰۃ کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر کا زکوٰۃ دینا صحیح نہیں، مگر کوئی کافر اپنے مال کی کئی سال پہلے زکوٰۃ دیدے اور بعد اس کے مسلمان ہو جائے تو وہ زکوٰۃ دینا اس کے لئے کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو پھر زکوٰۃ دینا ہوگی۔

(۲) عاقل ہونا، مجنون اور ناقص العقل کی زکوٰۃ صحیح نہیں۔

(۳) بالغ ہونا۔ نابالغ کی زکوٰۃ صحیح نہیں۔

(۴) زکوٰۃ کا مال فقیر کو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنا یعنی دل میں یہ راہ کرنا کہ میرے لئے جو جس قدر مال کا دینا فرض تھا شخص اللہ پاک کی خوشنودی کے لئے دیتا ہوں اگر کوئی شخص زکوٰۃ دے دینے کے بعد نیت کرے اور مال فقیر کے پاس ابھی موجود ہو تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اور اگر وہ مال فقیر کے پاس خرچ ہو چکا ہے تو نیت صحیح نہ ہوگی اور اس کو پھر دوبارہ زکوٰۃ دینا ہوگی، مگر کوئی شخص اپنے وکیل کو زکوٰۃ کا مال تقسیم کرنے کے لئے دے اس کو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرے تو درست ہے، خواہ وکیل فقیروں کو دیتے وقت نیت کرے یا نہیں، مگر کوئی شخص اپنے مال میں سے زکوٰۃ کا مال علیحدہ کر لے اور علیحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت اسکے دل میں تو یہ نیت کافی ہے کہ فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کرے۔

(۵) زکوٰۃ کے مال کا جس شخص کو دیا جائے اس کو مالک اور قابض بنادینا اگر کوئی شخص کچھ کھانا پکوا کر فقیروں کو اپنے گھر جمع کر کے کھلا دے اور زکوٰۃ کی نیت کرے تو صحیح نہ ہوگا ہاں اگر وہ کھانا فقیروں کو بے دے اور انہیں اختیار دے کہ اس کو جو چاہیں کریں جہاں چاہیں کھائیں تو پھر درست ہے۔

(۶) زکوٰۃ کا مال ایسے شخص کو دینا جو اس کا مستحق ہو۔ اس مسئلے کی زیادہ تفصیل زکوٰۃ کے مستحقین کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ آئے گی اس میں بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ غیر مستحق کو دیدیا جائے اور پھر بھی درست ہو وہ سب وہیں بیان کی جائیں گی۔ چونکہ شریعت نے چار قسم کے مالوں پر زکوٰۃ فرض کی ہے (۱) سائمنہ جانوروں پر (۲) سونے چاندی پر (۳) تجارتی مال پر خواہ وہ کسی قسم کا ہو (۴) بھتیگی اور خوشوی کی پیداوار پر مگر اس چوتھی قسم کو فقہاء کی کتابوں میں زکوٰۃ کے لفظ سے یاد نہیں کرتے بلکہ عشر کہتے ہیں لہذا ہم ہر قسم کی زکوٰۃ علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔

سائمنہ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

سائمنہ جانوروں کی زکوٰۃ میں یہ شرط ہے کہ وہ جنگلی نہ ہوں جنگلی جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ ہاں اگر تجارت کی نیت سے رکھے جائیں تو ان پر تجارت کی زکوٰۃ فرض ہوگی۔ جو جانور کسی ویسی اور جنگلی جانور سے مل کر پیدا ہوں تو اگر ان کی مال ویسی ہے تو وہ ویسی سمجھے جائینگے اور اگر جنگلی ہے تو جنگلی سمجھے جائیں گے۔

مثال :- بکری اور برون سے کوئی جانور پیدا ہو تو وہ بکری کے حکم میں ہے اور نٹل گاؤ اور گائے سے کوئی جانور پیدا ہو تو وہ گائے کے حکم میں ہے۔

جو جانور سائمنہ ہو اور سال کے درمیان میں اس کی تجارت کی نیت نہ کر لی جائے تو اس سال کی زکوٰۃ نہ دینا پڑے گی اور جب سے اس نے تجارت کی نیت کی ہے اس وقت سے اس کا تجارتی سال شروع ہوگا۔

جانوروں کے بچوں پر اگر وہ تنہا ہوں تو زکوٰۃ فرض نہیں ہاں اگر ان کے ساتھ بڑا جانور بھی ہو تو ایک ہی ہوتو ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہوگی اور زکوٰۃ میں ویسی جانور دیا جائے گا اور سال پورا ہونے کے بعد اگر وہ بڑا جانور مر جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ (درمختار وغیرہ)

وقف کے جانوروں پر اور ان گھوڑوں (۱) پر جو دینی غرضوں کے لئے رکھے گئے ہوں زکوٰۃ فرض نہیں گھوڑوں پر خرافہ و سائندہ ہوں یا غیر سائندہ اور گدھے اور ٹھکر پر شریک تجارت کے لئے نہ ہوں زکوٰۃ فرض نہیں۔

اونٹ کا نصاب :- پانچ اونٹ میں زکوٰۃ فرض ہے اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں، پانچ اونٹ میں ایک بکری دینا فرض ہے خواہ نہ ہو یا مادم۔

چھ سے چوبیس تک ہکھ نہیں۔

چوبیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو دس برس شروع ہو۔

چھبیس سے پینتیس تک ہکھ نہیں۔

چھتیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو تیس برس شروع ہو چکا ہو۔

سینتیس سے پینتیس تک ہکھ نہیں۔

چھیالیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو چوتھارہ برس شروع ہو۔

سینتالیس سے ساٹھ تک ہکھ نہیں۔

اکٹھ اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو پانچواں برس شروع ہو۔

بائیس سے پچھتر تک ہکھ نہیں، چونتیس اونٹ میں دواونٹیاں جن کو ستر برس شروع ہو

سے نوے تک ہکھ نہیں۔

اکانوے اونٹ میں دواونٹیاں جن کو چوتھارہ برس شروع ہو۔

بانوے سے ایک سو میں تک ہکھ نہیں۔

ایک سو میں سے زائد ہو جائیں تو پھر نیا حساب کیا جائے گا یعنی اگر پندرہ زیادہ ہیں تو کچھ

نہیں جب زیادتی پانچ تک پہنچ جائے یعنی ایک سو پچیس ہو جائے تو ایک بکری اور پچیس اونٹ

بڑھ جائیں گے۔ تو ایک سو برس والی اونٹنی اور تیس اونٹ بڑھ جائیں گے تو ایک چوتھے برس والی

(۱) امام صاحب کے نزدیک گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ فرض ہے یہاں ہم نے فرض نہ ہونے کو لکھا یہ صاحبین کا قول ہے، اسی پر اکثر فقہاء نے عمل کیا اور بعض نے اس اور بعض غیر کا فتویٰ ہے امام صاحب رحمہ اللہ برتے بہت کوشش کی ہے کہ امام صاحب کے قول کو ترجیح دیں مگر چونکہ انکی انہوں نے بیان کیے ہیں وہ کافی ہیں۔ دارمطلب میں یہی ہے کہ کچھ لوگ شمار کرتے ہیں اگلے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ ہمارے پاس گھوڑے ہیں سمجھا جتے ہیں کہ ان کی زکوٰۃ دیں۔ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کچھ میرے صاحبین (نبی ﷺ) اور حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) مجھ سے پہلے کر گئے ہیں اہل کتابوں۔ پھر انہوں نے صحابہ سے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا کہ بھرتے رہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا بھرتے رہو بشرطیکہ ایک چیز مقرر نہ ہو جائے جو کہ بعد ہمیشہ کی چیز کرے اس رہائے سے صاحب کو بڑے کر لیا مطلقاً اور حضرت صدیق کے زمانہ میں گھوڑوں کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی تھی اور حضرت فاروق نے بھرتے رہو فرض کے مقرر نہیں کی۔

نوٹنی پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو نئے سرے سے حساب (۱) ہو گا یعنی پانچ لاکھوں میں ایک لکری اور چھپیس میں ایک دو برس والی نوٹنی اور چھپیس میں ایک تیسرے برس والی نوٹنی پھر چھپیس میں ایک چوتھے برس والے نوٹنی۔ پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو ہمیشہ اسی طرح نیا حساب ہوتا رہے گا۔

اوتھ کی زکوٰۃ میں اگر لوٹ دیا جائے تو مادہ ہونی چاہئے نہ اگر دیا جائے گا تو صحیح نہیں اور اگر قیمت دی جائے تو پھر اختیار ہے چاہئے نہ کہ قیمت دے چاہے یا نہ کی۔

گائے بھینس کا نصاب :- گائے اور بھینس دونوں ایک قسم میں ہیں، دونوں کا نصاب بھی ایک ہے اور اگر دونوں کو ملانے سے نصاب پورا ہوتا ہو تو دونوں کو ملا لیں گے مثلاً میں گائے ہوں اور وہ بھینس تو دونوں کو مل کر تیس کا نصاب پورا کر لیں گے مگر زکوٰۃ میں دینا جانور دیا جائے گا۔ جس کی تعداد زیادہ ہو یعنی اگر گائے زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں گائے دی جائے گی اور اگر بھینس زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں بھینس دی جائے گی اور جو دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے۔

تیس گائے بھینس میں ایک گائے یا ایک بھینس کا بچہ جو پورے ایک برس کا ہو۔

تیس سے کم میں کچھ نہیں اور تیس کے بعد انسا لیس تک بھی کچھ نہیں۔

چالیس گائے بھینس میں پورے دو برس کا بچہ۔

اکیس لیس سے انٹھ تک کچھ نہیں۔ (۲)

جب ساتھ ہو جائیں تو ایک ایک برس کے دو بچے دیئے جائیں گے۔ پھر جب ساتھ سے زیادہ ہو جائیں تو تیس میں ایک برس کا بچہ اور ہر چالیس میں دو برس کا بچہ۔ مثلاً ستر ہو جائیں تو ایک ایک برس کا بچہ اور ایک دو برس کا بچہ کیونکہ ستر میں ایک تیس کا نصاب ہے اور ایک چالیس

(۱) اس حساب میں صرف اس قدر فرق ہے کہ پہلے چھپیس میں زکوٰۃ تھی اور یہاں تیس میں ہے مگر اس کے بعد جو حساب جس دو سو پہلے حساب کے مطابق ہیں وہ چھپیس کا نصاب اس میں رکھا گیا ہے تیس کا نہیں ۱۲۔

(۲) یہ صاحبنا کا قول ہے اور امام صاحب سے بھی ایک روایت میں یہی موقوف ہے اور اسی پر محققین فقہاء کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے اور امام صاحب سے ایک روایت میں موقوف ہے کہ چالیس سے جس تعداد یا وہ ہوں گے نہ کی زکوٰۃ بھی اسی حساب سے دی جائے گی مثلاً ایک یا دو ہو تو دو برس والے بچے کا چالیسواں حصہ یعنی اس کی پوری قیمت کا چالیسواں حصہ اور زیادہ ہو جائے تو وہ چالیسویں حصہ ملے گا بقایا اس میں اس کے بقایا نہیں کیے (درمقدار۔ بحر الرائق۔ رد المحتار ۱۲۶)۔

کا اور چھپ اتی ہو جائیں تو دو برس کے دو بچے کیونکہ اس میں چالیس کے دو نصاب ہیں اور نوے میں ایک ایک برس کے تین بچے کیونکہ نوے میں تیس کے نصاب ہیں اور سو میں دو بچے ایک ایک برس کے اور ایک بچہ دو برس کا۔ کیونکہ سو میں دو نصاب تیس کے اور ایک نصاب چالیس کا ہے ہاں جہاں کہیں دونوں نصابوں کا حساب مختلف نتیجہ پیدا کرتا ہے وہاں اختیار ہے چاہے جس کا اعتبار کریں مثلاً ایک سو تیس میں چار نصاب تو تیس کے ہیں اور تین نصاب چالیس کے پس اختیار ہے کہ تیس کے نصاب کا اعتبار کر کے ایک برس کے چار بچے دیں یا چالیس کے نصاب کے اعتبار کر کے دو برس کے تین بچے دیں۔ غرض کہ ساٹھ کے بعد پھر ہر دہائی سے نصاب بدلتا رہے گا دہائی سے کم بڑھے تو زکوٰۃ میں زیادتی نہ ہوگی ورنہ زکوٰۃ دینا ہوگی جو اس سے پہلی دی جاتی تھی۔

بکری، بھیڑ کا نصاب :- زکوٰۃ کے بار میں بکری، بھیڑ سب یکساں ہیں خواہ بھیڑ دم دار ہو جس کو دنبہ کہتے ہیں یا معمولی ہو، اگر دونوں کا نصاب پورا ہو تو دونوں کی زکوٰۃ علیحدہ ددی جائے گی اور ہر ایک کا نصاب تو پورا نہ ہو مگر دونوں کے ملا لینے سے زیادہ ہو جاتا ہو تو دونوں کو ملا لیں گے اور جو زیادہ ہو گا تو زکوٰۃ میں دیا جائیگا اور دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے۔

چالیس بکری یا بھیڑ میں ایک بکری یا بھیڑ۔

چالیس سے کم میں اور چالیس کے بعد ایک سو میں تک کچھ نہیں۔

ایک سو ایکس میں دو بھیڑ یا بکریاں۔

دو سو ایک میں تین بھیڑ یا بکریاں۔

دو سو دو سے تین سو ننانوے تک کچھ نہیں۔

چار سو میں چار بکریاں یا بھیڑیں۔

چار سو سے زیادہ ہوں تو ہر سو میں ایک بکری کے حساب سے زکوٰۃ دینا ہوگی سو سے کم زیادتی میں کچھ نہیں۔

بھیڑ بکری کی زکوٰۃ میں زمانہ کی قید نہیں ہاں ایک سال سے کم کا بچہ نہ ہونا چاہئے خواہ بھیڑ ہو یا بکری۔

چاندی سونے اور تجارتی مال کا نصاب

چاندی سونے اور تمام تجارتی مالوں میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض ہے۔

چاندی کا نصاب دوسو درم ہے جس کے چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے ہوتے ہیں جس کی زکوٰۃ دس ماشے ساڑھے سات رتی چاندی ہوگی کیونکہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کا چالیسواں حصہ اسی قدر ہوتا ہے۔

چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے سے کم چاندی (۱) پر زکوٰۃ نہیں۔

سونے کا نصاب میں بیس مثقال ہے جس کے پانچ تولہ ڈھائی ماشے ہوتے ہیں جس کی زکوٰۃ ایک ماشہ ساڑھے چار رتی سونا ہوا کیونکہ پانچ تولہ ڈھائی ماشے کا چالیسواں حصہ اسی قدر ہوتا ہے پانچ تولہ ڈھائی ماشے سے کم سونے پر زکوٰۃ نہیں۔

تجارتی مال کا نصاب اس کی قیمت کے اعتبار سے ہوگا اگر اس کی قیمت چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی یا پانچ تولہ ڈھائی ماشے سونے تک پہنچتی ہو تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں مگر چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی اور پانچ تولے ڈھائی ماشے سونا دونوں قیمت میں برابر ہوں تو اختیار ہے ورنہ جس کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جائے یا جس کا رواج زیادہ ہو اسی کا حساب کریں۔

(۱) بعض لوگوں نے چاندی کا نصاب ساڑھے پانچ تولے کا سونے کا ساڑھے سات تولہ یاں کیا ہے مگر یہ خلاف تحقیق ہے۔ چاندی اور نقرہ حق میں امتیاز نہیں ہے اس کے خلاف ہے چنانچہ سب کہتے ہیں کہ چاندی کی زکوٰۃ میں دو درم ہوا ہے جس کے دس درم سات مثقال کے برابر ہوں اور مثقال بالانقلاب گن ماشے اور ایک مثقال ڈھائی ماشے کا ہوتا ہے پس سات مثقال کے ایکس ماشے ساتھ دتی ہوگی جس کو اس پر تقسیم کی جائے تو دو ماشے ڈھائی تولہ حاصل ہوتا ہے جس معلوم ہوا ایک ماشہ ڈھائی تولہ کا ہوتا ہے اس کو اگر دوسو سے جو زکوٰۃ کا نصاب ہے ضرب دیجئے تو چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے ہوتا ہے پس سبکی چاندی کا نصاب ہے اس طرح سونے کے نصاب میں لوگوں نے لٹلی کی ہے نام لکھا لکھتے ہیں کہ سونے کا مثقال حساب سے نہیں اسی اشدائی دتی کا ہوتا ہے جس میں ماشے ایک دتی کو گنت سے ضرب دیا جائے تو پانچ تولہ ڈھائی ماشے ہوتا ہے۔ دوسری لٹلی لوگوں نے دو پیکر تعداد بیان کرنے میں کی ہے بعض نے انگریزی سکہ ہزارن روپے لکھے ہیں اور بعض نے لکھ لکھنے کے کچھ سالہ انداز پر دو پیکر ستر ستر ماشے کا ہوتا تو تقریباً ان کا گنت میں نصاب پورا ہوتا ہے اور اگر دو پیکر سے تو لکھ لکھ کا ہو چکے کہ جس نے بعض محقق مسعود کاروں سے تحقیق کی ہے تو چھتیس روپہ ایک اٹلی میں نصاب پورا ہوا جائے گا مگر میں نے دو پیکر کو کھدھ لکھنے کے لکھ لکھ کر یاد کرنا یا سب کو زکوٰۃ کی روایات و اختلافات احتیاط سے قبول کرنا چاہئے پس دو پیکر کو لکھ لکھتے روپے چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کے ہوں گے کا ایک نصاب سمجھیں اسی طرح سونے کی زکوٰۃ بھی قبول کریں۔

سوتے چاندی کا یا تجارتی مالوں کا جو نصاب بیان کیا گیا اس نصاب سے اگر کچھ مال زیادہ ہو جائے تو وہ زیادتی اگر نصاب کے پانچویں حصے کے برابر ہے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، مثلاً اگر کسی کے پاس علاوہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشہ چاندی کے سات تولے ایک ماشہ ودرتی چاندی اور بڑھ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی کیونکہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کا پانچواں حصہ ہے اور اگر علاوہ پانچ تولہ ودرتی ماشہ کے ایک تولہ چار درتی سونا اور بڑھ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی کیونکہ یہ پانچ تولہ ودرتی ماشہ کا پانچواں حصہ ہے۔ اسی طرح جب پانچویں حصے کے برابر زیادتی ہو جائے گی تو اس پر زکوٰۃ فرض ہو جائے گی، پانچویں حصے سے کم زیادتی پر زکوٰۃ صحاف ہے پیسوں کا کوئی خاص نصاب نہیں جب ان کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کے برابر ہو جائے گی تو ان پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، اگر کسی مال میں سونا اور چاندی ملے ہوئے ہوں تو جو زیادہ ہوگا اسی کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اگر سونا زیادہ ہے تو وہ سونا سمجھا جائے گا اور سونے کے نصاب سے اسی کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اگر سونا زیادہ ہے تو وہ سونا سمجھا جائے گا اور سونے کے نصاب سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر اس میں چاندی زیادہ ہے تو وہ چاندی سمجھا جائے گا اور چاندی کے نصاب سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی۔

اگر چاندی یا سونے میں کسی اور چیز کا میل ہو جائے اور وہ چیز غالب نہ ہو تو وہ کا عدم بھی جائے گی اور اگر وہ چیز غالب ہوگی تو وہ اگر تجارتی مال کے قسم سے ہے تو اس کی قیمت کے اعتبار سے اس میں زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر تجارتی مال نہیں ہے تو اس کی چاندی یا سونا اگر علیحدہ ہو سکتا ہو اور وہ بقدر نصاب کے ہو تو اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر علیحدہ نہ ہو سکتا ہو مگر شہر میں اس کا عام رواج ہو تب بھی اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر عام رواج نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ نہ ہوگی۔

اگر کسی کے پاس صرف چاندی کا نصاب بھی پورا نہ ہو اور صرف سونے کا بھی پورا نہ ہو مگر دونوں کے ملا لینے سے نصاب پورا ہو جاتا ہو تو اس وقت دونوں کو ملا لیں گے مثلاً کسی کے پاس بارہ تولے چاندی ہو اور ایک تولہ سونا اور ایک تولہ سونے کی قیمت چوبیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی کے برابر ہوتی ہو تو دونوں کو ملا لیں گے یعنی سمجھیں گے کہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی ہے اور اس کی زکوٰۃ دی جائے گی، اس صورت میں اختیار ہے کہ چاہے کم کو زیادہ سے ملائیں اور چاہے زیادہ کو کم کے ساتھ مگر وہ صورت اختیار کرنی چاہئے جس سے نصاب پورا ہو جائے اگر چاندی اور سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور تجارتی مال بھی موجود ہو اس کے ملا لینے

نہ نصاب پورا ہو جاتا ہو تو اس کو بھی ملا لیں گے مثلاً کسی کے پاس چھ روپیہ ہوں اور ایک تجارتی گھڑی ہو جس کی قیمت تیس تو لے ساڑھے پانچا ماشے چاندی کے برابر ہو تو دونوں کو ملا کر سمجھیں گے کہ چاندی کا نصاب پورا ہے اور اس کی زکوٰۃ دیں گے۔

زکوٰۃ کے مسائل

(۱) اگر کچھ مال چند لوگوں کی شرکت میں ہو تو ہر ایک کا حصہ علیحدہ کر کے اگر نصاب پورا ہوتا ہو تو زکوٰۃ اس پر فرض ہوگی ورنہ نہیں مثلاً چالیس بکریاں یا آدھ سیر چاندی وہ آدمیوں کی شرکت میں ہو تو کسی پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ علیحدہ کر دینے سے نصاب پورا نہیں رہتا۔
(۲) دو نصابوں کے درمیان میں جو مال ہو اس پر زکوٰۃ معاف ہے وہ اگر ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ میں کچھ کمی نہ ہوگی۔ (۱)

(۳) زکوٰۃ واجب ہو جانے کے بعد اگر مال ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تو زکوٰۃ کے دینے کا وقت آگیا ہو اور حاکم وقت کی طرف سے اس کا مطالبہ بھی کیا گیا ہو اور اس نے کسی وجہ سے نہ دی ہو، ہاں اگر خود ہلاک کر دے تو پھر اس کو زکوٰۃ دینے ضروری ہوگی۔ مثلاً جانوروں کو چار و پائی نہ دے اور وہ مر جائیں۔ یا کسی مال کو قصداً ضائع کر دے کسی کو قرض یا عاریت دینے کے بعد اگر مال تلف ہو جائے تو اس کا شمار ہلاک کرنے میں نہ ہوگا اور اس کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تجارتی مال کو تجارتی مال سے بدل لیا ہلاک کرنے میں ہے لہذا اس بدل لینے میں زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تجارتی مال کو غیر تجارتی مال سے بدل لینا اسی طرح سائنہ جانور کو دوسرے سائنہ جانور سے بدل لینا ہلاک کر لینا ہے اور اس سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (در مختار وغیرہ)

(۴) زکوٰۃ میں اختیار ہے خواہ وہ چیز دی جائے جس پر زکوٰۃ واجب ہوئی۔ یا اس کی قیمت دی جائے اور قیمت اسی زمانے کی معتبر ہوگی جس زمانے میں زکوٰۃ دینا چاہتا ہے خواہ وہ ماند و خوب کے اعتبار سے اس وقت اس چیز کی قیمت زیادہ ہو یا کم ہو مثلاً آخر سال میں جب زکوٰۃ فرض ہوئی تھی۔ ایک بکری کی قیمت تین روپے تھی اور ادا کرتے وقت چار روپے ہو جائے یا دو روپے ہو جائے تو اس کو چار روپے یا دو روپے دینا ہوں گے۔

(۱) مصلحت کے نزدیک اس صورت میں زکوٰۃ کم ہو جاتی ہے۔

(۵) اگر کل مال مہرہ ہے تو زکوٰۃ میں مہرہ مال دینا چاہئے اور اگر سب مال خراب ہے تو خراب مال دیا جائے اور اگر کچھ مال مہرہ اور کچھ خراب ہے تو زکوٰۃ میں متوسط درجہ کا مال دینا چاہئے۔ اگر کوئی درجہ کی چیز دی جائے اور اس میں جس قدر کمی ہو اس کے بدلے میں کچھ قیمت دی جائے یا اعلیٰ درجہ کی چیز دی جائے اور اس میں جس قدر زیادتی ہو اس کی قیمت واپس لے لی جائے تو جائز ہے۔

(۶) جو مال سال کے اندر حاصل ہوا ہو خود مول لینے سے یا تاقسل سے یا وراثت سے یا ہبہ وغیرہ سے وہ اپنے ہم جنس نصاب کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور اسی کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ دی جائے گی۔

مثال :- شروع سال میں پچیس اونٹ تھے سال کے درمیان میں ان کے بچپس بچے ہوئے تو اب سال کے ختم پر یہ بچے بھی ان اونٹوں کے ساتھ ملا دیے جائیں گے اور کل اونٹوں کی زکوٰۃ میں چوتھے برس کا اونٹ دینا ہوگا مگر ان بچوں پر ابھی پورا سنا نہیں گزرا ہاں اگر اس مال کے ملا دینے سے ایک سی مال پر دوسرے زکوٰۃ دینا پڑے تو نہ ملائیں گے مثلاً کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ دے چکا ہو بعد اس کے اس مڑکی مد پیہ سے کچھ جانور رسول لے تو وہ جانور اپنے ہم جنس نصاب کے ساتھ نہ ملائیں گے ورنہ ان کی زکوٰۃ پھر دینا ہوگی اور ابھی ان کی قیمت کی زکوٰۃ دی جا چکی ہے اسی طرح اگر کوئی شخص جانوروں کی زکوٰۃ دے چکا ہو بعد اس کے ان مڑکی جانوروں کو بیچ ڈالے تو ان کی قیمت کا دوسرے پے کے نصاب کے ساتھ نہ ملا دیا جائے گا۔

(۷) اگر کسی شخص کے پاس کوئی چیز رہی ہو مگر اس کی قیمت نصاب سے کم ہو تو پھر چند روز کے بعد اس چیز کے گراں ہو جانے کے سبب سے اس کی قیمت بڑھ کر بقدر نصاب کے ہو جائے تو جس وقت سے قیمت بڑھی ہے اسی وقت سے اس کے سال کی ابتداء رکھ کر دینا چاہئے گی (طہذوی مراقی الفوائد)

(۸) ہر چیز کا نفع جو سال کے اندر حاصل ہوا ہو اس کی اصل کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور اگر سال میں جب اس کی اصل کی زکوٰۃ دی جائے گی تو اس کی زکوٰۃ بھی دی جائے گی تو اس پر پورا سال نہیں گزرا۔

(۹) اگر کسی شخص کے پاس ایک مال کے دو نصاب ایسے ہوں کہ ایک دوسرے کے ساتھ ملا دیا نہیں جاسکتا مثلاً زکوٰۃ دیئے ہوئے جانوروں کی قیمت کا کچھ دوسرے پے اس کا اس کے علاوہ پھر

اس کو کہیں سے کچھ روپیہ اور مل جائے تو یہ روپیہ اس روپیہ کی ساتھ ملایا جائے گا جس کا سال پہلے ختم ہوتا ہو، یعنی اگر ہر برس کی قیمت کے روپے کے سال پہلے ختم ہوتا ہو تو یہ روپیہ اس کے ساتھ ملایا جائے گا اور اگر دوسرے روپے کا سال پہلے ختم ہوتا ہو تو یہ روپیہ اس کے ساتھ ملایا جائے گا۔

(۱۰) اگر حاکم وقت کوئی مسلمان عادل ہے تو اس کو ہر قسم کے مال ذکوۃ لینے کا حق حاصل ہے وہ تمام لوگوں سے ذکوۃ وصول کر کے مستحقین پر صرف کرے گا۔

(۱۱) اگر حاکم وقت کوئی ظالم یا غیر مسلم ہو تو اس کو ذکوۃ کے لینے کا کچھ حق نہیں ہے اور اگر جبراً ملے تو دیکھنا چاہئے کہ اس نے اس مال کو مستحقین پر صرف کیا یا نہیں، اگر مستحقین پر صرف کیا ہے تو خیر ورنہ ان لوگوں کو چاہئے کہ بھر دو بارہ ذکوۃ نکالیں اور بطور خود مستحقین پر تقسیم کریں (در مختار وغیرہ)۔

(۱۲) اگر کوئی شخص ذکوۃ نہ دیتا ہو تو حاکم وقت کو چاہئے کہ اس کو قید کر دے اور اس سے ذکوۃ طلب کرے جبراً اس کے مال کو قرق کر لینا چاہئے کیونکہ ذکوۃ کے صحیح ہونے میں نیت شرط ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ جب اس کا مال جبراً لیا جائے تو وہ نیت ذکوۃ کی نہ کرے گا۔

(۱۳) اگر کوئی شخص حرام مال کو حلال مال کے ساتھ مل دے تو سب کی ذکوۃ اس کو دینا ہوگی۔

(۱۴) اگر کوئی شخص اپنے مال کی ذکوۃ سال ختم ہونے سے پہلے یا کئی سال کی پیشگی دے دے تو چاہئے۔

(۱۵) اگر کوئی شخص ذکوۃ واجب ہونے کے بعد مر جائے تو اس کے مال کی ذکوۃ نہ لی جائے گی ہاں اگر وہ وصیت کر گیا ہو تو اس کا تہائی مال ذکوۃ میں لے لیا جائے گا۔ گویا تہائی پوری ذکوۃ کو نکاح سے نہ کرے اور اگر اس کے وارث تہائی سے زیادہ دینے پر تیار نہ ہوں تو جس قدر وہ اپنی خوشی سے دے دیں لے لیا جائے گا۔

(۱۶) اگر کسی کو شک پیدا ہو جائے کہ اس نے ذکوۃ دی ہے یا نہیں تو اس کو چاہئے کہ پھر

دے دے۔

(۱۷) جو دین کہ اس کا ثبوت کافی دلائل کے پاس موجود ہو یا مدیون اس دین سے منکر نہ ہو

اور وہ دین قوی ہو یا متوسطا تو ایسی حالت میں اس دین کی ذکوۃ دینا دلائل (۱) کے ذمہ لازم ہے مگر

(۱) جو شخص کسی شخص سے کسی کو دین کہتے ہیں اور قرضہ دار کو مدیون کہتے ہیں ثبوت کافی کی قید اس واسطے نکالی گئی کہ اگر ثبوت کافی نہ ہو مدیون بھی منکر اور ذکوۃ نہ دے پڑے کی وجہ سے اگر مذکور ہو چکا۔

بعد قبضہ کے دین قوی میں تو بعد چالیس درم پر قبضہ کے اور دین متوسط میں دوسو درم پر قبضہ پانے کے بعد اور اگر ضعیف ہے تو اس کی زکوٰۃ دینا لازم نہیں ہاں جب وہ قبضہ میں آجئے اور اس پر ایک سال گزرنے کا تو مثل اور مالوں کے اس کی زکوٰۃ بھی دینی ہوگی۔

دین کی تین قسمیں ہیں (۱) قوی متوسط و ضعیف۔

قوی وہ دین ہے جو کسی کو بطور فرض کے دیا گیا ہو یا کسی ایسے مال کا عوض ہو کہ جس پر زکوٰۃ فرض ہے مثلاً کسی نے اپنی سائند بکریاں کسی کے ہاتھ اور بار فروخت کی ہوں تو ان کی قیمت مشتری کے ذمہ دین قوی ہے اور ای طرح اگر کسی اور تجارتی مال کو وہاں فروخت کیا ہو تو اس کی قیمت بھی مشتری کے ذمہ دین قوی ہے اور جب بائع کو اس کی قیمت میں سے چالیس درم مل جائیں گے تو اسے ان مقوضہ درموں کی زکوٰۃ اس وقت سے دینا ہوگی کہ جب سے وہ اصل مال جس کی وہ قیمت ہے اس کے پاس تھا۔

مثال نہ۔ کسی شخص نے اپنی سائند بکریاں جو اس کے پاس چھ مہینے سے تھیں اور وہاں بیچیں اور چھ مہینے کے بعد اسے دوسو درم ملے تو ان دوسو درموں کی زکوٰۃ پانچ درم اس کو دینا دینا چاہئیں کیونکہ ان پر ایک سال کا گزر رہا ہے چھ مہینے تو اس کے اصل کے یعنی وہ بکریاں جو اس کے پاس رہی تھیں اور چھ مہینے نہ ہون کے پاس اس مال کو گزرے۔

متوسط وہ دین ہے جو ایسے مال کا عوض ہو جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی مثلاً کسی نے اپنی خدمت کے غلام یا غیر سائند بکریاں کسی کی ہاتھ اور وہاں بیچیں تو ان کی قیمت مشتری پر دین متوسط کی قسم سے ہے اور دین متوسط کا سال اس کی اصل کے زمانہ سے نہ رکھا جائے گا کیونکہ اس کی اصل پر تو زکوٰۃ فرض ہی نہ تھی بلکہ اس زمانہ سے رکھا جائے گا جب سے وہ مال اس نے بیچا ہے۔

ضعیف وہ دین ہے جو کسی کے عوض میں نہ ہو مثل دین مہر اور دین دیت اور دین کتابت اور دین غلط وغیرہ کے اس دین کی زکوٰۃ دائن پر فرض نہیں ہاں جب اس کے قبضے میں آجائے گا اور اس پر بعد قبضے کے ایک سال گزر جائے گا تو ان کی زکوٰۃ دینا ہوگی اور اگر دین نصاب سے کم ہو تو اس پر کسی حال میں زکوٰۃ فرض نہیں اگرچہ قوی یا متوسط کیوں نہ ہوں ہاں اگر اس کے پاس اس کا ہم جنس نصاب کوئی چیز متعدد ہے تو یہ دین بعد قبضے کے اس اپنے ہم جنس چیز کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور جب اس کا سال ختم ہوگا تو اس دین کی بھی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اور اگر

ایک سال کے بعد اُن اپنا دین مدیون کو معاف کر دے تو پھر زکوٰۃ اس ایک سال کی اس کو نہ دینا پڑے گی، ہاں اگر وہ مدیون ملحد رہے تو اس کو معاف کرنا مالِ کھلاک کرنا سمجھا جائے گا اور دینِ زکوٰۃ دینا پڑے گی کیوں کہ زکوٰۃ مال کے ہلاک کر دینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی جیسا کہ ابوہریرہؓ کا (بخاری میں)۔

اگر کسی عورت کو نکاح کے بعد پورا مہر مل جائے اور ایک سال تک اس کے قبضے میں رہے اور بعد اس کے اس کا شوہر قتلِ غلطت صحیحہ کے اسے طلاق دے دے اور دیئے ہوئے مہر میں سے نصف واپس کرے تو اگر وہ مہر نقد یعنی سونے چاندی کی قسم سے ہے تو اس عورت کو پورے مہر کی زکوٰۃ دینا ہوگی اور اگر وہ نقد کی قسم سے نہیں ہے تو پھر پورے مہر کی زکوٰۃ اس کے ذمہ نہ ہوگی بلکہ نصف کی ہوگی۔

(۱۸) اگر کوئی شخص اپنا مال کسی کو بیہ کر دے اور بعد ایک سال کے رجوع کرے یعنی وہ بیہ کی ہوئی چیز واپس کرے تو اس سال کی زکوٰۃ واجب پر ہوگی نہ سوہوب پر اور بیہ کرنے سے پہلے جتنے زمانہ تک وہ مال واجب کے قبضہ میں رہا تھا وہ زمانہ کا لعدم سمجھا جائے گا، اس کا حساب نہ کیا جائے گا، مثلاً کسی نے زکوٰۃ کی مال دس مہینے تک اپنے پاس رکھ کر کسی کو بیہ کر دیا اور پھر چند روز کے بعد اس سے واپس لے لیا تو اب وہ پہلا زمانہ محسوب کر کے دو مہینے کے بعد اس پر زکوٰۃ دینے کا حکم نہ دیا جائے گا بلکہ جب اس مہر نو پورا سال گزرے گا تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ تب اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر کوئی شخص خاص کر زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی نیت سے حیلہ کرے کہ زکوٰۃ کا سال جب ختم ہونے کے قریب آئے تو وہ مال کسی کو بیہ کرے پھر واپس لے لے تو اگرچہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی مگر یہ فعل اس کا مکروہ تحریمی ہوگا (۱) کیونکہ اس میں فقیروں کا نقصان اور ان کے حق کا باطل کرنا اور زکوٰۃ کے دروازہ کا بند کرنا ہے۔

(۱) امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس قسم کا حیلہ مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ نیت زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی نہ ہو بلکہ یہ مقصود ہو کہ زکوٰۃ میرے ذمہ واجب ہی نہ ہو۔ مگر کوئی شخص بسببِ غل کے حیلہ کرے یا اس کی نیت ہی ہو کہ مجھے زکوٰۃ نہ دینا چاہیے ان کے ذمہ ایک بھی مکروہ ہے بغیر کوہِ اندیشوں سے نام امام ابو حنیفہ کی نسبت لکھ دیا ہے کہ وہ زکوٰۃ ساقط کرنے کے لئے اس قسم کا حیلہ کیا کرتے تھے یہ محض قلعہ ہے۔

عشر یعنی زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ کا بیان

عشر عربی زبان میں دسویں حصے کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد عام ہے خواہ سو میں حصہ ہو یا اس کا نصف یعنی دسواں حصہ یا اس کا دونا یعنی پانچواں حصہ کیونکہ بعض صورتوں میں عشر واجب ہوتا ہے جو بعض میں اس کا نصف بعض میں اس کا دونا زمین کی پیداوار سے لیتی اور درختوں کے پھل اور شہد مراد ہے بن تمام چیزوں کا عشر نکالنے فرض ہے عشر کا ثبوت قرآن مجید سے بھی ہے اور احادیث سے بھی اور اجماع و قیاس بھی اس کی فرضیت پر اہانت کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخو جئا لکم من الارض واتوا حقه يوم حصاده ترجمہ۔ ہماری راویں اپنی پاکیزہ کمائیوں سے اور اس چیز سے جو ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کی ہے خرچ کرو۔ قولہ تعالیٰ واتوا حقه يوم حصاده ترجمہ۔ زمین کی پیداوار کا حق دو (جو) اس کے کھنے کے دن تم پر ثابت ہوتا ہے، تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس حق سے عشر اور نصف عشر مراد ہے سائیدہ جانوروں اور نقد اور تجارتی مالوں کی زکوٰۃ میں اور عشر میں سات فرق ہیں۔

(۱) عشر کے واجب ہونے میں کسی نصاب کی شرط نہیں (۱) قلیل اور کثیر ہر چیز میں عشر واجب ہوتا ہے بشرطیکہ ایک صاع سے کم نہ ہو۔

(۲) اس میں یہ بھی شرط نہیں کہ وہ چیز ایک سال تک باقی رہ سکے جو چیزیں نہ باقی رہ سکیں ان پر بھی عشر واجب ہے جیسے ترکاریاں کھیر، گلزی، تربوز، خرپوزہ، لیموں، انار لگی، امرود، آنبہ وغیرہ۔

(۳) اس میں ایک سال کے گزرنے کی بھی قید نہیں حتیٰ کہ اگر کسی زمین میں سال کے آخر دومرتبہ کاشت کی جائے تو ہر مرتبہ کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا سال میں دومرتبہ تو اکثر زمینیں کاشت کی جاتی ہیں مگر درختوں میں سوا امرود کے کوئی درخت سال میں دومرتبہ نہیں پھلتا اور بالغ درخت کوئی درخت دومرتبہ یا اس سے زیادہ پھلے تو ہر مرتبہ عشر دینا ہوگا۔

(۱) اگر امام جو ضیق وقت غلہ حید کا ذہب ہے۔ مہینے کے نزدیک اور نیکو مال میں لکھ کر ایک یا دو دنوں سے کم میں عشر لے کر نہیں ایک دن سات صاع کا ہوتا ہے سات کی تحقیق اور اگر چاہیے کہ نہ سب کی تحقیق چل آتا ہے اس آیت کی ۱۲۔

(۴) عشر کے واجب ہونے کے لئے، قتل کی بھی شرط نہیں، مجنون کے مان میں بھی عشر

واجب ہے۔

(۵) بالغ ہونا بھی شرط نہیں، بالغ کے مل میں بھی عشر واجب ہے۔

(۶) آزاد ہونا بھی شرط نہیں، مکاتب اور ماذون کے مل میں بھی عشر واجب ہے۔

(۷) زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں، اُمر وقف کی زمین ہو یا کرایہ کی تو اس کی پیداوار پر بھی عشر واجب ہے، ہاں شرط ضرور ہے کہ وہ چیز قلمدِ ابولی گئی ہو یا خرید و فروخت کے قائل ہو اگر خود رو اور بے قیمت چیز ہو جیسے گھاس وغیرہ تو اس پر عشر نہیں۔ ایک چیز بعض مقامات میں قابلِ قدر ہوتی ہے اور اس کی خرید و فروخت کی جاتی ہے اور بعض مقامات میں وہی چیز بے قدر ہوتی ہے کوئی اس کی خرید و فروخت نہیں کرتا تو قابلِ قدر ہے اس پر عشر واجب ہوگا اور جہاں بے قدر ہے وہاں نہ ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ اس زمین پر خراج واجب نہ ہوگا اگر خراج واجب ہوگا تو پھر عشر واجب نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ حق ایک زمین پر واجب نہیں ہوتے۔

جو زمین کہ خرابی نہ ہو اور وہ بارش کے پادریا کے پانی سے سبھی جائے تو اس کی پیداوار میں عشر فرض ہے اور جو زمین کنوئیں سے سبھی جائے خواہ بذریعہ پر کے یا بذریعہ ڈول کے یا مول کے پانی سے تو اس کی پیداوار میں عشر کا نصف یعنی سوواں حصہ فرض ہے۔

اور اگر کوئی زمین دونوں قسم کے پانیوں سے سبھی گئی ہو تو اس میں اکثر کا اعتبار ہوگا، یعنی اگر زیادہ تر بارش یا دریا کے پانی سے سبھی گئی ہے تو عشر دینا چاہئے گا اور اگر زیادہ تر کنوئیں سے یا مول کے پانی سے سبھی گئی ہو تو نصف عشر دینا ہوگا اور جو دونوں قسم کے پانی برابر ہوں تو بھی نصف عشر دینا ہوگا۔

پہاڑ اور جنگل کی پیداوار میں بھی عشر ہے بشرطیکہ امام یا حاکم اسلام نے راہزموں اور کافروں سے اس کی حفاظت کی ہو۔

جس قدر پیداوار ہے اس سب کا عشر ہونا چاہئے بغیر اس کے کہ بیج کی قیمت بیلوں کا کرایہ مل چلانے والے یا غیاہیت کی حفاظت کرنے والوں کی مزدوری یا کھیت کا لگان وغیرہ اس سے وضع کیا جائے۔

مثال :- کسی کھیت میں جس میں غلہ پیدا ہوا تو اس کو چاہئے کہ دو من عشر میں نکال دے، اگر زمین بارش یا دریا سے سبھی گئی ہو اور جو کنوئیں وغیرہ سے سبھی گئی ہو تو ایک من نکالے یہ نہ کہ کھے

کہ اس میں من غلہ سے تمام اس کے اخراجات کاشت نکالنے کے بعد جو باقی رہ جائے مثلاً وہ من رہ جائے تو اس کا عشر یعنی ایک کر یا نصف عشر یعنی تیس میں سے نکالے۔

مسلمان پر ابتداءً خراج نہ مقرر کیا جائے گا بلکہ اس کے مطلق یہی ہے کہ اس پر عشر مقرر کیا جائے کیونکہ عشر ایک قسم کی عہدوت ہے اور خراج محصول ہے لیکن اگر خراجی زمین کوئی مسلمان خریدے گا پھر اس پر بھی خراج واجب ہو جائے گا۔
زمین کی تین قسمیں ہیں۔ عشری، خراجی، تصفعی۔

عشری وہ زمین ہے جس کو مسلمانوں نے بزرگ شمشیر فتح کیا ہو اور وہاں کی زمین اپنے لشکر پر تقسیم کر دی ہو۔ یہ وہاں کے رہنے والے اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئے ہوں، عرب کی اوبھروں کی زمین، وجود ان شرائط کے نہ پائی جانے کے بھی عشری ہے۔ خراجی وہ زمین ہے جس کو اہل اسلام نے بزرگ شمشیر فتح کیا ہو اور وہاں کی زمین بذریعہ صلح کے فتح ہوئی ہو، عراق کی زمین، وجود ان شرائط کے نہ پائے جانے کے بھی خراجی ہے۔

تصفعی وہ عشری زمین ہے جو کسی بنی تغلب (۱) کے نصرانی کے قبضہ میں ہو۔ تصفعی اس کو اس سبب سے کہتے ہیں کہ بنی تغلب کے نصرانیوں کو عشری زمین کے پیداوار میں عشر کا نصف (۱۰:۱) یعنی گھل پیداوار کا پانچواں حصہ دینا ہوتا ہے، مسلمان اگر عشری زمین کو خریدے گا تو اس کے پاس بھی عشری رہے گی اور خراجی کو خریدے گا تو اس کے پاس بھی خراجی رہے گی اور جو تصفعی رہے گی وہ تصفعی رہے گی اور جو خراجی رہے گی وہ خراجی رہے گی اور جو تصفعی کو خریدے گا تو وہ تصفعی رہے گا اور اگر کوئی ذی خراجی تصفعی زمین کو خریدے گا تو وہ اس کے پاس بھی خراجی اور تصفعی رہے گی اور جو عشری زمین خریدے گا تو وہ اس کے ملک میں آئے گی اور خراجی ہو جائے گی۔

مگر جس وقت یہ عشری زمین جو اس کے ملک میں آنے سے خراجی ہوتی ہے بذریعہ صلح شفعہ کے کسی مسلمان کے ملک میں چلی جائے گی تو پھر عشری ہو جائے گی اسی طرح اگر کوئی کافر

(۱) بنی تغلب عرب کا ایک قبیلہ ہے بنی قریظہ نے نصرانیوں سے حضرت عزرائیل سے مل کر یہ معاہدہ کیا تھا کہ میں تمہارا مسلمان بن گیا ہوں چاہے ان کا وہاں جو حصہ یا حصے ہوں ان کا حصہ ایک نصف ہو کہ وہاں رہی یہی مسلمان ہو جائے گا۔ یہ مسلمان بننے سے پہلے ضروری ہے کہ وہ ذی خراجی ہوں اور جو کوئی کافر یا مشرک یا کافر کا حصہ نہ ہو جس نے یہ معاہدہ کیا۔

مسلمان سے عشری زمین مول نے اور پھر یہ سب بیع کے قاسد ہونے یا خیار شرط یا خیار رویت کے زیرِ بعد سے اسی مسلمان کے پاس واپس آ جائے تو عشری ہی رہے گی اور جو خیار عیب کے سبب سے واپس کی جائے تو اس میں شرط ہے کہ قاضی کے حکم سے واپس ہو تو عشری رہے گی اور جو بے قیصر قاضی کے واپس کیا جائے تو خراجی ہو جائے گی۔

بند وستان :- کی زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ان کی نوحا لیں ہیں۔

(۱) بادشاہانِ اسلام کے وقت سے موروثی ہیں۔

(۲) موروثی ہیں مگر بادشاہی وقت سے نہیں اور معلوم نہیں کیونکر قبضے میں آئیں۔

(۳) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لی ہیں اور ان بیچنے والے مسلمانوں نے بھی

مسلمانوں سے مول لی ہیں۔

(۴) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لی ہیں مگر یہ معلوم نہیں کہ ان بیچنے والے

مسلمانوں نے کس سے مول لی ہیں۔

(۵) سرکارِ انگلشیہ نے بطور معافی کے عینیت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے مسلمانوں کے

ملک میں تھیں۔

(۶) سرکارِ انگلشیہ نے بطور معافی کے عینیت کی ہیں اور معلوم نہیں کہ وہ اس سے پہلے کس

کی ملک میں تھیں۔

(۷) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لیں اور ان بیچنے والے مسلمانوں نے غیر مسلم

سے مول لی تھیں۔

(۸) مسلمانوں نے غیر مسلم سے مول لیں۔

(۹) سرکارِ اہل نے بطور معافی کے عینیت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے غیر مسلم کی ملک

تھیں۔

پہلی پانچ صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر اگر دو بارش یا دریا کے پانی سے سبزی

جائیں تو عشر فرض ہے اور جو مول کے پانی سے یا کنوئیں سے سبزی جائیں تو نصف عشر فرض ہے

کیونکہ ان سب صورتوں میں یہ زمینیں یا ملک اہل اسلام جیسا یا کچھ معلوم نہیں نہ معلوم ہونے

کی صورت میں بھی انہیں کی ملک نہ سمجھا جائے گی کیونکہ انہیں کی ملک نہیں تھی اور مسلمانوں کی ملک

زمینوں پر عشریہ نصف عشری فرض ہوتا ہے اور اخیر کی چار صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر عشر

واجب نہیں بلکہ وہ زمینیں خراجی ہیں یعنی اگر بادشاہ اسلام ہو تا تو ان پر خراج ہوتا سرکاری، لگواری جو دی جاتی ہے یہ عشر میں محسوب نہیں ہو سکتی کیونکہ عشر کے مصارف میں صرف نہیں کی جاتی بلکہ اس کے دینے سے عشر ساقط نہ ہوگا اگر کوئی ذمی کا فرما پئے گھریا افتادہ زمین کو باغ یا کھیت بنا لے تو وہ خراجی ہے اگر کوئی مسلمان اپنے گھریا افتادہ زمین کو باغ یا کھیت بنائے تو اگر سبکی خراج کے پانی سے کرے تو خراجی ہے اور اگر دونوں سے پہنچے تب بھی وہ عشری ہوگی اور اگر عشر کے پانی سے کرے تو عشری ہے اگرچہ خراج کا پانی زیادہ ہو (در مختار وغیرہ)

خراجی نہ۔ وہ پانی ہے جس پر پہلے کفار کا قبضہ ہوا اور پھر اہل اسلام نے بزر اس کو اپنے قبضہ میں لے لیا ہو اور جو ایسا نہ ہو وہ عشری ہے جیسے بارش کا پانی اور ان کنوؤں، چشموں کا پانی جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو مگر میں قبرستان میں اور تیل وغیرہ کے چٹنے میں کچھ بھی واجب نہیں۔ جب کھیتی اور درخت بھٹھکیں اور ان کے پھل عادی استعمال کے قابل ہو جائیں تو ان پر عشر واجب ہو جاتا ہے خواہ وہ کچے ہوں یا نہیں، کٹنے کے قابل ہوں یا نہیں، بعض غلے قش کٹنے کے استعمال میں آئے نکتے ہیں مثل نخود اور بڑی جوار وغیرہ کے اسی طرح بعض درختوں کے پھل بھی مثل آنبہ کے کہ کچے پن لگیں میں چٹنی اچار کے کام آئے نکتے ہیں، جس وقت سے جو غلہ اور جو پھل عادی استعمال ہو جائے اسی وقت سے اس پر عشر واجب ہے۔

جس غلہ اور جس پھل پر عشر واجب ہو گیا اس کا استعمال بغیر عشر ادا کئے جائز نہیں اور اگر کوئی شخص استعمال میں لائے گا تو اسے تاوان دینا پڑے گا، جس شخص پر عشر فرض ہو اور وہ بغیر ادا کئے ہوئے عشر کے مر جائے تو اس کے مال سترہ روکے سے عشر لیا جائے گا، خواہ وہ وصیت کر گیا ہو یا نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

کوئی شخص باوجود قدرت کے کسی عشری زمین میں کاشت نہ کرے تو اس کو عشر دینا چاہئے بخلاف خراج کے۔

اگر کوئی شخص اپنی کھیتی یا پھلا ہوا باغ بیچ ڈالے تو اگر قبل پکنے کے بیچا ہے تو عشر مشتری کے دے ہوگا اور اگر پکنے کے بعد بیچا ہے تو عشر بائع کے ذمہ ہوگا۔

کرایہ کی زمین میں عشر کرایہ (۱) دار پر ہوگا جو اس کی کاشت کرتا ہے، نہ مالک پر، اسی طرح

(۱) یہ صاحبین کا مذہب ہے اس پر اکثر حنفی کا فتویٰ ہے اور بھی قواعد کے سوائے ہے کیونکہ مشر بہ لاری جتا ہے انا مالک عبادہ کا بھی مالک ہے، نام صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر عشر فرض ہے مصلحتاً آخرین نے ان کے قول پر بھی توفیٰ یا بہرگز چاہا نہیں ان کے قول کو معلوم ہوتی ہے وہ اہم ۱۰۔

عاریت کی زمین پر عشر عاریت لینے والے پر ہو گا نہ عاریت دینے والے پر (در مختار وغیرہ)۔
اگر دودہ دی شریعت میں کبھی کریں تو دونوں (۱) پر عشر ہو گا خواہ بیع ان میں سے ایک ہی کا ہو
(در مختار وغیرہ)

عشر میں کبھی اختیار ہے کہ خواہ خود وہ چیز دے جس پر عشر واجب ہوا ہے خواہ اس کے بدلے
میں قیمت دے دے۔

ساعی اور عاشق کا بیان

آنحضرت علیہ السلام اپنے مسعود زمانے میں زکوٰۃ کی تقسیم کا انتظام خود بنفس نفیس فرماتے تھے تمام مسلمانوں کی زکوٰۃ کسی خاص شخص کے ذریعہ سے تحصیل فرما کر بطور خود مستحقین پر صرف کیا کرتے تھے اور جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو آپ نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تھا تو ان کو بھی یہی حکم دیا تھا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ تم خود وصول کر کے فقراء پر تقسیم کرنا اور اسی پر خلفائے راشدین کا عمل رہا اور اس کے بعد بادشاہان اسلام نے بھی اس پر عمل کیا خلفائے عباسیہ وغیرہ تک اس امر کا پتہ کچھ کچھ چلتا ہے اور ہر قسم کی زکوٰۃ اور صدقہ کا بیت المال یعنی خزانہ علیحدہ رہا کرتا تھا مثلاً شمس کا بیت المال علیحدہ رہتا تھا اس میں غنیمت کے مالوں کا پانچواں حصہ اور انھوں وغیرہ کا پانچواں حصہ جو اللہ کی راہ میں لیا جاتا ہے رہتا تھا اس میں زکوٰۃ اور عشر کا بیت المال علیحدہ ہوتا تھا خراج اور جزیہ کا بیت المال جدا ہوتا تھا اور جس شخص کو زکوٰۃ کی تحصیل کے لئے مقرر کرتے تھے اور وہ مسلمانوں کے گھر جا کر زکوٰۃ وصول کر کے لاتا تھا وہی کو ساعی کہتے تھے اس ساعی کی تنخواہ اسی زکوٰۃ کی مال سے دی جاتی تھی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور آئندہ بیان ہو گا ایک دوسرا طریقہ اور تھا کہ عام شاہراہوں پر جس طرف سے تاجروں کی آمد و رفت رات دن تھی امام یعنی اودکام وقت کی طرف سے ایک شخص مقرر کر دیا جاتا تھا جو ان کے مالوں کی ریزنوں سے حفاظت کیا کرتا تھا اور ان کے تجارتی مالوں سے بشرطیکہ دو بقدر نصاب ہوں اور ایک سال ان پر گزر چکا ہو اور قرض سے محفوظ ہوں ایک خاص حصہ لے لیا کرتا تھا یعنی مسلمانوں سے چالیسواں حصہ دی کافروں سے بیسواں حصہ حربی کافروں سے رسواں حصہ اور اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ حربیوں نے مسلمان تاجروں سے جو ان کے ملک میں گئے تھے اس سے زیادہ یا کم لیا تھا تو ان سے بھی اسی

قد لیا جاتا تھا۔ اگر یہ معلوم ہوتا کہ وہ مسلمانوں کا سب مال لے لیتے ہیں تو ان کے ساتھ ایسا نہ کیا جاتا تھا کیونکہ یہ ظلم صریح ہے اور اگر یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ لوگ مسلمانوں سے کچھ نہیں لیتے ہیں تو پھر ان سے بھی کچھ نہ لیا جاتا تھا۔

اس شخص کو جو ان شاہزادوں پر رحم کرتا جروں کے مال سے حصہ نہ لیتا تھا، اشرکیت کے یہ عاشر جو کچھ وصول کرتا تھا اسے اپنی جائیداد کے لیے بچھڑا دیتا تھا اور روزِ کفّار کے بیتِ امان میں جمع دیتا تھا اور عند الضرورت مستحقین پر صرف ہوتا تھا۔ ہم نے اشرک کے احکام نہایت اجمال سے جلد کچھ بھی نہیں بیان کئے، ہم کو صرف یہ بتانا منظور تھا کہ عاشر کس کو کہتے ہیں اس کے احکام کی ضرورت اب کو آج کل نہیں ہے اس لئے کہ بدھیمی سے اہلِ امان ہذا تک ازست سے جن میں احکام کی ضرورت شریعہ پر عمل ہوتا تھا، بہت بعد پیدا ہوئے ہیں۔

اب وہ زمانہ ہے کہ مسلمانوں کو خود اس کا انتظام کرنا چاہئے ہر شخص اپنی زکوٰۃ فوراً بعد شریعہ کے لحاظ سے نکالے اور خود اپنے طور پر مستحقین پر صرف کرے خود اپنے ہی صندوقچے کو زکوٰۃ کا بیتِ امان بنائے یعنی زکوٰۃ کا سال جس وقت ختم ہو یا عشر جس وقت واجب و فوراً اگر مستحقین دستیاب ہو جائیں تو اسی وقت تقسیم کر دے ورنہ اس کو صندوقچے میں علیحدہ رکھ کر جس وقت مستحقین ملتے چائیں اس مال کو صرف کرتا رہے اس زمانہ میں جو لوگ مستعدی سے قواعد شریعتِ قدوسہ پر عمل کرتے ہیں ان کے لئے ہر ۲۰ برس جیسا کہ احادیث صحیحہ میں بصراحت وارد ہو گیا ہے، اللہ ہم سب کو توفیق دے۔ آمین بالصلى الامین

زکوٰۃ اور عشر کے مستحقین کا بیان

جس طرح اللہ پاک نے قرآن مجید میں زکوٰۃ کا اتنا بڑا اہتمام فرمایا ہے کہ نماز، زکوٰۃ، عبادت کے ساتھ اس کو تیس ۳۳ جگہ ذکر فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی جہاں اس کی تائید و تحسین کے بیان کو اپنے مقدس کلام سے زیورِ دولت دے ہے اسی طرح حق سبحانہ نے زکوٰۃ کے معارف بھی بیان فرمائے ہیں اور جن جن لوگوں کو زکوٰۃ کا مال لینے کا احقاق ہے ان کی چوری تفصیل بیان کر دی ہے فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے سب اسی ایک آیت کی تفسیر ہے۔

الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمولفۃ قلوبہم وفی الزکات الغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل ترجمہ: صدقہ (کے مال) تو صرف فقیروں اور

مکینوں کے لئے ہیں اور عاموں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جن کی جالیف قب کے جانے اور غاصبوں (کی آزادی) میں خرچ کرنے کے لئے اور قرض داروں کے (قرض ادا کرانے) کے لئے اور نقدی راہ میں (خرچ کرنے کے لئے) اور سہ قرض کے لئے۔

اس آیت میں صدقات سے صدقات واجبہ (۱) مراد ہیں صدقات نافذہ کا ان لوگوں کے سوا دوسرا کوئی بھی جائز ہے جیس کہ مقرر قب واجبہ ہوگا اس آیت میں آنحضرت کے لوگ بیان ہوئے ہیں جن کو صدقہ کامل دینا چاہئے اور ان کے سوا کسی اور کو دینا جائز نہیں۔ فقیر، مسکین، عاملین صدقہ مواعظ، مغلوب، غلام، مقرر دار، فی مسکین اللہ سہ قرض ان آٹھ قسموں میں موقوفہ الصدقات (۲) کا حصہ حنفیہ (۳) کے نزدیک ساقط ہو گیا ہے بہذا ان کے نزدیک سات قسمیں رہ گئیں جس کی تفصیل حسب ذیل ہے فقیر وہ شخص ہے جو کسی ایسے مال کے نصاب کا مالک ہو جس پر زکوٰۃ لیں ہوتی ہے مگر بالکل جمی دستہ بھی نہ ہو۔

مسکین وہ شخص ہے (۴) جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو جس کا دوسرے وقت کا کھانا بھی نہ ہو۔
 ۱۔ عین صدقہ دو ٹوک ہیں جو زکوٰۃ کی تفصیل کے لئے مآخذ اسلام کی طرف سے مقرر ہوں
 ۲۔ شرعی ان میں داخل ہیں ان لوگوں کی تحوٰلہ زکوٰۃ کے مال سے دی جائے گی اور تحوٰلہ کی مقدار ہر شخص کے کام کے موافق جائزہ وقت کی تجویز سے مقرر ہوگی۔ اس قدر کہ اس کو اور اس کے متعلقین کو کافی ہو سکے اور اگر صدقات کے مال جو اس نے جمع کئے ہیں اس کی تحویل سے ہلاک ہو جائیں

(۱) صدقات کی دو قسمیں ہیں واجبہ و غلبہ واجبہ صدقات ہیں جن کی فرضیت واجب ثلث سے ہے اور غلبہ زکوٰۃ، الزکوٰۃ و صدقہ و غیرہ کے ۲ حصے دوران کے مطلقہ و جاریہ طرف سے کوئی شخص صدقہ سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
 (۲) شروع اسلام میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے صدقات کے لئے مقرر کیا کہ اسے اپنے لئے کچھ نہ لے گا اور جس کو دینے سے قصور یہ تھا کہ اس کے دل میں اسلام کی محبت پیدا ہو اور وہ مسلمان ہو جس میں خود کچھ مالوں کو اس شخص سے دینا تھا کہ وہ شرافتاً نہ کریں اور کچھ لوگ مسلمان بن گئے اور ان کو اس لئے دینا تھا کہ ان کے مال میں اسلام کی برکت ہو جائے۔

(۳) امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے اور یہ مذہب اگر صحابہ نے مقرر کیا ہے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے نہ تھا حضرت سے موقوفہ الصدقات دینے موقوفہ کیا گیا تھا۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کی حد سے کم دینا مذہب آپ کے لئے مذکور نہیں تھا چنانچہ قرآنی مذہب کی تائید ہوتی ہے کیونکہ آپ نے ان سے مال لیا تھا کہ مالہ مسلمانوں سے صدقہ کے لئے فقیر مسلمانوں کو دینا موقوفہ الصدقات کا اگر آپ نے ان سے کسی کی کامیابی اس کے خلاف میں دلائے ہیں کہ یہ صحابہ بھی جانتے ہیں کہ حضرت ابو طالب بھی تائید قب کے لئے صدقات کاملہ کا قرض دینا چاہتا تھا۔

(۴) مسکین کی یہ تعریف حنفیہ کے نزدیک ہے ان کے نزدیک مسکین وہ ہیں جن میں فقیر سے زیادہ مال ہے اور بعض اہل سنت و جماعت مسکین اور فقیر میں کچھ فرق نہیں اور بعض کے نزدیک فقیر کا درجہ فقیر میں مسکین سے زیادہ ہے۔

تو پھر اس کو پختہ طے کرنا، خاندان بنی ہاشم کے لوگ اگر عامل مقرر کئے جائیں تو چاہئے ان نگران کی تنخواہ زکوٰۃ اور عشر کے مال سے دی جائے کیونکہ اس قسم کا مال لینا ان کو مکروہ تحریمی ہے نگران کی تنخواہ کو کسی ایسے روپیہ سے دی جائے جس کا لینا ان کو جائز ہو۔

غلام یعنی مکاتب (-) بشرطیکہ وہ کسی بائیں کے ملک میں نہ ہو خواہ اس کا آقا غنی ہو یا فقیر ہر سال میں اس کو دینا جائز ہے تاکہ وہ اپنے قاکوڑے کر آزاویہ حاصل کرے قرض دار یعنی وہ شخص جس پر کسی کا قرض چاہتا ہو اور اس کے پاس اس قدر مال نہ ہو کہ اس قرض کو ادا کرے تو اس کو صدقہ کا مال دے دینا جائے تاکہ وہ اپنے قرض خواہ کا قرض ادا کر کے اس پر عظیم سے سکندوش ہو جائے۔

فی سبیل اللہ یعنی اللہ کی راہ میں مجاہد لوگ فلسطی کے سبب سے لشکر اسلام کے ساتھ جہاد کے لئے نہ جاسکتے ہوں اور جو لوگ بارادہ پنج گھر سے نکلے ہوں اور اثنائے راہ میں کسی سبب سے فلسطی ہو جائیں کہ حج کے لئے نہ پاسکیں اور جو لوگ حلب علم کرتے ہوں اور بے سہائی اور افلاس ان کو پریشان کر دیا ہو یہ سب لوگ اس میں افضل ہیں (۳) اور ان سب کے صدقات کے مال دیئے جاسکتے ہیں۔

مسافر یعنی وہ شخص جس کے ملک میں مال ہو مگر بافضل اس کے قبضے میں نہ ہو خواہ اس سبب سے کہ وہ اپنے وطن سے باہر ہو جہاں اس کا مال ہے یا اس سبب سے کہ اس کا مال کسی دوسرے پر قرض ہو اور اس کے لئے پردہ نہ ہو یا اور کوئی صورت ایسی ہو کہ اس کا مال اس کے قبضے سے نکل گیا ہو اور بافضل اس کے قبضے میں نہ آسکا ہو، یہ معنی مسافر کے ہمیں مایہ ن کے لئے ہیں ورنہ حقیقت یہ ہے کہ مسافر اس کو کہتے ہیں جو اپنے وطن سے باہر ہو۔

(۱) بعض فقہاء کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ بائیں کا مال متحرک جائز ہی نہیں مگر صحیح نہیں جیسا کہ شیخ و غیرہ میں تصریح موجود ہے۔

(۲) یہ ذریعہ غنی کا ہے ان کے لئے ایک عام سے ملکی خاص قسم کا مٹی مرہ ہے اور مٹی اکثر مٹی ہم کاہ ہے جہاں مٹی بھرتی ہو مٹی مٹی مٹی ہے یہ مکاتب کے والد کسی قسم کے تمام زکوٰۃ کا مال دینا غنی کے نزدیک جائز نہیں زکوٰۃ کے مال سے غلاموں کا مال لے کر آزا کرنا درست ہے۔

(۳) بعض فقہاء نے اس میں خلاف کر کے کہ فی سبیل اللہ سے صرف جو دین مراد ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ جو شخص اللہ کی عبادت اور دین کے کاموں میں کوشش کرتے ہوں اور وہ مفلس ہوں تو وہ سب فی سبیل اللہ میں داخل ہیں جیسا کہ انکار و غیرہ میں یہ صراحت موجود ہے۔

زکوٰۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ ان اقسام میں سے جس قسم کو چاہے اپنا زکوٰۃ کا مال دے دے یہ ضروری (نہیں) کہ ان تمام اقسام میں دے۔

زکوٰۃ کا مال ان مصارف کے سوا اور کسی کام میں نہ صرف کیا جائے کسی میت کا کفن اس مال سے نہ بنائے نہ میت کا قرض اس مال سے ادا کیا جائے۔ نہ ان سے مسجد وغیرہ بنائی جائے، اسی طرح زکوٰۃ کے مال سے غلاموں کو مولیٰ نے کراڑا کر، بھی بھیج نہیں کیونکہ ان سب صورتوں میں کسی فقیر کو مال کا مالک نہیں بنایا جاتا اور زکوٰۃ کے صلح ہونے میں یہ شرط ہے کہ کسی فقیر کو اس کا مالک نہ دیا جائے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

زکوٰۃ کا مال کسی ایک شخص کو نہ دینا چاہئے جس سے زکوٰۃ دینے والے کو ہولت یا غوث کا تعلق ہو جس اپنے باپ دادا پر اور اوغیرہ اور دادی پردادی وغیرہ اور بن اور ماں کے باپ دادا پر اور اوغیرہ کو نہ دے اور اپنے بیٹے اور پوتے پر پوتے اور بیٹی اور نواسی اور نواسے وغیرہ کو بھی نہ دے اور اسی طرح اس کو بھی نہ دینا چاہئے جس سے زوجیت کا تعلق ہو پس شوہر اپنی بی بی کو اور بی بی اپنے شوہر کو زکوٰۃ کا مال نہ دے و عورت اگر معتقد ہو مگر عدت کے اندر ہو تو اس کو بھی زکوٰۃ کا مال نہ دے، ہاں بعد عدت کے چونکہ زوجیت کا تعلق باقی نہیں رہتا اس لئے اس وقت دینا جائز ہے اور اسی طرح اس کو بھی نہ دے جس سے ملکیت کا تعلق ہو پس اپنی لونڈی اور غلام کو زکوٰۃ نہ دے مگر چاس کو۔ کتاب (۴) یاد رہ کر چکا ہو۔ ان سب لوگوں کو زکوٰۃ کا مال دینا اس سبب سے ناجائز ہے (۳) کہ یہ لوگ ایک اعتبار سے زکوٰۃ دینے والے سے متعدد ہیں ان کو زکوٰۃ دینا گویا اپنی ہی ذات کو نفع پہنچانا ہے اور زکوٰۃ کے مال سے خود مشغول ہونا جائز نہیں۔ مذکورہ بالا اعزہ (۱۰) کے سوا اور عزیزوں کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے بلکہ یہ بہتر ہے کہ جہاں تک اپنے عزیزہ میں صاحب حاجت لوگ نہیں غیر کو نہ دے، جب ازاویں کوئی صاحب حاجت نہ ملے تو اپنے دوستوں کو جو محتاج ہوں دے اور ان کے بعد پڑوسیوں کا حق ہے۔

(۱) یہ فقیر مذہب سے اہل تشیع کے نزدیک ناقصوں کے نہیں ہیں۔ دیوبند کو یہ ضروری ہے
(۲) اصل جہ سے کسی ایک سے کمایت میں دے دے کے لفظ جس کے عمل نام کے ہیں حنفیہ کے نزدیک صرف مکاتب مراد ہے۔^{۱۹}

(۳) مکاتب و عوام ہے جس کو اس کے ذات و تھوڑے بڑے یا مراد۔ مال نامہ سے تو زکوٰۃ پر اور دین و غلام ہے جس کی نسبت میں نے کہا یا ہو کبر سے مراد ہے بعد زکوٰۃ ہے۔^{۲۰}

(۴) ان لوگوں کو زکوٰۃ کا مال دینا ناجائز ہے مگر ان کی غیر ضروری مال کی کھالیت شریعت کی طرف سے ہر شخص پر لازم رکھی گئی ہے۔^{۲۱}

اگر یہ خیال ہوا کہ اس کے اعزہ زکوٰۃ کا روپیہ دینے سے برائیاں کئے تو ان کو نہ بتائیے کہ میں تم کو زکوٰۃ کا مال دے رہا ہوں کیونکہ زکوٰۃ کی صحت میں یہ شرط نہیں کہ جس کو دیا جائے اس سے بھی یہ کہہ دیا جائے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے بلکہ اس کی بہت عمدہ صورت یہ ہے کہ برسم عیدی یا لڑکی خوشی کی تقریب میں اپنے اعزہ کے لڑکوں کو زکوٰۃ کا روپیہ دے دے اس طور پر ان کو ہرگز خیال بھی نہ ہوگا کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ ہے مگر اس میں شرط ہے کہ لڑکے سمجھدار ہوں تاہم بچے کو زکوٰۃ کا مال درست نہیں (درالمنہج رو غیرہ)

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کو کچھ بے پردے جیسے امراء کی میاں پہلے پہل کے پھل کی ڈالی اٹکائی جاتی ہے تو اس ڈالی لگانے والے کو زکوٰۃ کے مال سے دینا درست ہے بشرطیکہ اس میں مستحقین کے اوصاف پائے جاتے ہوں۔ اور اس ڈالی کا عوض نہ سمجھے (درالمنہج رو غیرہ)

مندرجہ کو اور اس کے غلام کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ہاں اس کے مکاتبہ غلام کو دینا جائز ہے اور اس کے اس ملازم کو بھی دینا جائز ہے جس پر اس قدر حق ہو جو اس کی قیمت وہ اس کے مال سے زیادہ ہو۔ مانند اسے وہ شخص مراد ہے جس کے پاس اصلی ضرورتوں۔ مانند مال ہو اور وہ تمام مال کم از کم بہ قدر نصاب ہو۔

نئی باہم کے تین خاندان (۱) کے لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد کو، عمارت کی اولاد کو، ابو طالب کی اولاد کو، سادات بنی فاطمہ اور سادات عباسیہ اس قبیلہ کے خاندان میں داخل ہیں کیونکہ وہ حضرت علی مرتضیٰؑ کی اولاد میں اور حضرت علی مرتضیٰؑ ابو طالب کے بیٹے ہیں ان خاندانوں کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ کا مال نہ دینا چاہئے ہاں صدقات و نصاب یعنی زکوٰۃ عشر اور صدقہ قطر کے سوا اور قسم کے صدقات سے ان کی حد ذکرنا جائز ہے۔

کافروں کو بھی صدقات کا مال دینا جائز نہیں ہاں اگر ذمی کافر ہو تو اس کو زکوٰۃ عشر خراج کے سوا اور صدقات کا دینا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص اپنے غالب گمان میں کسی شخص کو زکوٰۃ کا سختی سمجھ کر زکوٰۃ کا مال دے دے اور بعد میں یہ ظاہر ہو کہ وہ اپنا ہی غلام تھا یا مکاتب یا کافر عربی یا کافر مسلمان تو اس کو چاہئے کہ پھر دوبارہ زکوٰۃ ادا کرے اگر نہ کرے ظاہر ہو کہ وہ مالدار تھا یا ذمی کافر تھا یا اس کا بپ یا بیٹا یا اس کی بی بی

(۱) باہم علیہ السلب کے والدہ یعنی حضرت علیؑ کے پردہ کا نام ہے عدا و عبدالمطلب کے اس کے تین بیٹے اور شہر کے نسل صرف عبدالمطلب سے ہوئی ہوئی عبدالمطلب کے بارہ بیٹے تھے جن میں صرف ان تین بیٹوں کی اولاد زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ (۱) برہن، (۲) حادث، (۳) برہنہ، ۱۲۔

جی یا بی یا شہم کے ان خاندانوں میں سے تھا جن کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں تو پھر دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہاں اگر بغیر غالب گمان کے دے دے تو ان صورتوں میں پھر دوبارہ زکوٰۃ دینے کی ضرورت ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

کسی فقیر کو زکوٰۃ کا مال بقدر نصاب یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے مگر اس صورت میں کہ وہ قرض دار ہو یا اس کے لڑکے بالے بہت ہوں۔

زکوٰۃ کا مال دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ ہے مگر اس صورت میں کہ اس کے اعز محتاج ہوں اور دوسرے شہر میں رہتے ہوں یا اس شہر سے دوسرے شہر میں زیادہ محتاج لوگ ہوں یا وہ لوگ بہ نسبت یہاں کے لوگوں کے پر سبب گار نہ زیادہ ہوں جو شخص دار الحرب میں رہتا ہو اس کو اپنی زکوٰۃ کا دارالاسلام میں بھیجنا مکروہ نہیں کیونکہ دارالاسلام کے فقراء زیادہ احتیاج رکھتے ہیں۔

اسی طرح طالب علم کے واسطے بھی زکوٰۃ کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ نہیں۔ پھر اگر سال کے تمام ہونے سے پہلے کوئی شخص زکوٰۃ دے تو اس کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا کئی حال میں مکروہ نہیں۔

علاوہ فرض صدقات یعنی زکوٰۃ اور عشر کے اگر کوئی شخص نذر مانے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے گا تو میں اللہ کے لئے اس قدر صدقہ دوں گا۔ تو یہ صدقہ واجب ہے اور جس قسم کے لوگوں کے دینے کی اس میں نیت کی جائے اسی قسم کے لوگوں کو دیا جائے گو وہ صدقہ کا استحقاق باعتبار آیت کے نہ رکھتے ہوں۔

فرض واجب صدقات کے علاوہ صدقہ دینا اسی وقت میں مستحب ہے جب کہ مال اپنی ضرورتوں اور اپنے اہل و عیال کی ضرورتوں سے زائد ہو ورنہ مکروہ ہے اسی طرح اپنے کل مال کو صدقہ میں دے دینا بھی مکروہ ہے ہاں اگر وہ اپنے نفس میں توکل اور صبر کی صفت پر یقین جانتا ہو تو پھر مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

جو شخص نفل صدقہ دے اس کے لئے افضل ہے کہ اس کا ثواب تمام مسلمانوں کی ارواح کو بخش دے کیونکہ اس سے خود اس کا ثواب کم نہ آوے اور تمام مسلمانوں کو اس کا فائدہ پہنچے گا۔ اس فائدہ رسائی کا ثواب انشاء اللہ اس کو علاوہ ملے گا۔

رکاز کا بیان

مکانز اس دل کو کہتے ہیں جو زمین کے نیچے پائیدار، خواہ اس کو کسی نے گزارا ہو یا نہیں۔ وہ پتھر، پتھر، و غیرہ کو لوگ گزارتے ہیں یا خود وہیں پیدا ہوا ہے۔ خشک کان، و غیرہ کے قصبوں کو کہتے ہیں اور قصبہ دسم کو معدن۔

نہرو کی مسلمان یاد دہانی اور اسلام کی کسی زمین میں، حدن پامائے اور وہ حدت ایسی متحدہ چیز کا ہو جو آگ میں ڈالنے سے نرم نہ ہوتی ہو۔ جیسے لوہا، چاندی، سونا راتنا (۱) اور وہ خیرہ تو دیکھنا پاتے کہ وہ زمین کسی کی ملکوت ہے، نہیں اور اگر ہے تو کسی ایک کی یا تمام مسلمانوں کی۔ اگر کسی کی ملکوت نہیں ہے تو اس معدن کا پائے اس حصہ بیت امانل کا ہے اور چار حصے پائے واسو کے ہیں اور اگر کسی ایک کی ملکوت ہے تو ایک حصہ بیت المال کا اور چار حصے مالک کے اور اگر تمام مسلمانوں کی ملکوت ہے تو وہ سب مال بیت امانل میں رہے گا۔ کیونکہ بیت امانل تمام مسلمانوں کا خزانہ ہے۔

ان اربعہ میں کوئی ایسی چیز نکلے جو کھمبہ نہ ہو جیسے تھان، غیر ہوا آگ میں ڈالنے سے نرم نہ ہوتی ہو جیسے ہوائیات وغیرہ تو ان میں بیت المال کا کچھ بھی نہ دھنیں بے پلکہ وہ سب پائے لے لے گا ہے۔

ان طرح انگریزی کے شہر میں چارکان میں کوئی معدن کھنڈے تو وہ بھی کل اسی کا ہے۔ یہ
نہال کا اس میں چھو بھی حصہ نہیں ہے۔

اُن کے مسلمان یا دمی کو کھڑا مل جائے تو جس بات کے دریافت کرنے کی کوشش کرنی ہے بچے کو وہ مسلمانوں کا کھانا دے یا کافروں کا اُن کے قریب سے یہ معلوم ہو جائے کہ وہ کافروں کا ہے یا یہ نہ معلوم ہو تو جس کا چانچوں حصہ بیت المال کا اور باقی پائے والے کا خواہ وہ کسی کی محموک زمین ہو یا نہیں۔ (ردالمحتار)

اور اس پر معصوم ہو جانے کہ وہ بال مسلمانوں کا کاڑا ہوا ہے تو وہ نقطہ کے حکم میں ہے اور نقطہ کا عقلمیں ہے کہ عام شہریوں پر اور مسجدوں کے اور ان کے پرہیزگاری کی منادی کی جانے یہاں تک کہ جب ممکن نہ ہو جائے کہ اس کا کوئی مالک نہ ملے گا تو فقہروں کو اسے دیا جائے اور اگر خود

مصدقہ فقہ حنفیہ جلد اول صفحہ ۱۰۰

آج کل خصوصاً ہمارے ملک میں یہ بات امان کا چھوڑنا سمجھی جاتی ہے اس لئے یہ بات عمل کا حصہ بن چکی ہے۔ (نور ان لوگوں کو جن کو زکوٰۃ تین زکوٰۃ کے پانچ میں گزر چکا ہے تقریر کر دی جائے۔) (درمقہ دومیرا)

صدقہ فطر کا بیان

ہم وہ مہینے بعد میں لکھ چکے ہیں کہ عید الفطر کے دن ایک مقدار مہینے کے پانچ دنوں میں واجب ہے اسی کو صدقہ فطر کہتے ہیں عیدوں کے دن اس کے ادا کرنا نہیں بیان کئے تھے وہ یہاں پونہ صدقہ فطر کا بیان ہو رہا ہے یہاں بیان کیا جا رہا ہے کہ یہ صدقہ ہے۔ صدقہ فطر کا قصہ یہی ہے کہ اسی سال دیا تھا جس سال رمضان کے روزے فرض ہوئے تھے۔

عید الفطر کے دن خاص طور پر صدقہ فطر ہے۔ میں یہ نصیحت معلوم کرتی ہے کہ وہ دن خوشی کا ہے اور اس دن ساری دنیا میں شادیاں ملتی ہیں اور یہ دن عید الفطر کا دن ہے اور صدقہ فطر کے دن یہ مخصوص دن کا ہے اور اس کے دن میں روزے کی بھی تعلیم ہے۔ (تہذیب)

میرا طبعی شریعت حنفیہ میں بتا رہی ہے کہ صدقہ فطر کے دن روزے کی تعلیم ہو چکی ہے اور اس صدقہ میں حق تعالیٰ کے اس مقصد کا اعلان کیا کہ اس نے وہ مبارک دن ہمیں شرف دیا اور اس میں روزہ رکھنے کی ہم کو فطرت ہی سے بھی ہے۔

مسائل

(۱) صدقہ فطر واجب (۱) ہے فرض نہیں۔

(۲) صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے صرف تین چیزیں شرط ہیں۔

۱۔ آزاد ہونا مولود فی غلام پر اصالاً (۲) صدقہ فطر واجب نہیں۔

۲۔ مسلمان ہونا کافر یا اصلاً صدقہ فطر واجب نہیں۔

۳۔ کسی ایسے مال کے انصاف کا مالک ہونا جو اصلی ضرورتوں سے فارغ ہو۔ اور قرض سے

بالکل یا بقدر ایک انصاف کے محفوظ ہو۔ اس مال پر ایک سال کا گزر جانا شرط نہیں نہ مال کا تجارتی

ہونا شرط ہے نہ صاحب مال کا بالغ ہونا اور عاقل ہونا شرط ہے حتیٰ کہ نابالغ بچوں اور مجنونوں پر بھی

صدقہ فطر واجب ہے ان کے اولیاء کو ان کی طرف سے ادا کرنا چاہئے اور اگر وہ ان کی ندادا کرے اور وہ

اس وقت خود مالدار ہو تو بعد بالغ ہونے یا جنون ترک ہوجانے کے خود ان کو اپنے عدم بلوغ یا

جنون پر زمانے کا صدقہ فطر ادا کرنا چاہئے۔ (روا مختار وغیرہ)

(۳) صدقہ فطر کے صحیح ہونے میں وہی سب شرطیں ہیں جو زکوٰۃ کے صحیح ہونے میں تھیں۔

(۴) صدقہ فطر کا وجوب عید الفطر کی فجر طلوع ہونے پر ہوتا ہے لہذا جو شخص قبل طلوع فجر کے

مر جائے یا فقیر ہو جائے اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہی خرچ جو شخص بعد طلوع فجر کے اسلام

لائے اور مال پا جائے یا جو زکوٰۃ طلوع فجر کے بعد پیدا ہوا اس پر بھی صدقہ فطر واجب نہیں ہاں

جو زکوٰۃ قبل طلوع فجر کے پیدا ہوا ہو یا جو شخص قبل طلوع فجر کے اسلام لائے یا مال پا جائے اس پر صدقہ

فطر واجب ہے۔

(۵) صدقہ فطر کے واجب ہونے میں روزہ دار ہونا شرط نہیں جس شخص نے کسی (۶) غدر

کے سبب سے روزہ نہ نہ کھنا ہوا اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہے۔

(۱) فقہ نے لکھا ہے کہ اگر شخص نے روزہ ایک صدقہ فطر فرض ہے مگر یہ حقیقت یہ کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے

زکوٰۃ ایک ہی مسئلہ ہے کہ فرضی نہیں بل فرضی کی وہ نہیں ہیں لہذا اگر شخص نے روزہ

کے روزہ ایک ہی مسئلہ نہیں ہے۔

(۲) مسلمان کی عید اس لئے کہ خود اس پر تو واجب نہیں مگر اس کے مالک پر اس کی طرف سے زیادہ واجب ہے اس طرح کافر

پر بھی اصلاً واجب نہیں لیکن اگر وہ کسی مسلمان کا غلام ہو تو اس مسلمان پر اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر کا زیادہ واجب ہے۔

(۳) غدری قید اس لئے لگائی گئی کہ مسلمان بھی بے غدر روزہ کو ترک نہیں کر سکتا نہ اگر کوئی بد نصیب پر اسے تمام مسلمان

بے غدر ثابت کر دے تو اس کا بھی یہی حکم ہے لہذا صدقہ فطر اس کے لئے بھی واجب ہوگا۔

(۶) صدقہ فطر کا ادا کرنا اپنی طرف سے بھی واجب ہے اور اپنی تابالغ اولاد کی طرف سے بھی اور بالغ اولاد کی طرف سے بھی بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور اپنی خدمت کے کوٹھڑی غلاموں کی طرف سے بھی اگرچہ وہ کافر ہوں، تابالغ اولاد اگر مالدار ہوں تو ان کے مال سے ادا کرو گے اور جو مالدار نہ ہوں تو اپنے مال سے بالغ اولاد اگر مالدار ہوں تو ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً کرنا ضروری ہے یعنی پھر ان کو دلا دینے کی ضرورت نہ رہے گی اور اگر بالغ اولاد مالدار تو ہوں مگر محتون ہوں تب بھی ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے مگر انہیں کے مال سے جو کوٹھڑی غلام خدمت کے نہ ہوں بلکہ تجارت کے ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں باپ اگر مر گیا ہو تو ادا باپ (۱) کے حکم میں ہے یعنی پوتے اگر مالدار ہیں تو ان کے مال سے اور شاپے مال سے ہون کا صدقہ فطر ادا کرنا اس پر واجب ہے اپنی بی بی کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً ادا کر دے تو جائز ہے اسی طرح ماں کو اپنی اولاد کی طرف سے اور بی بی کو اپنے شوہر کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں اور بے اجازت اگر احساناً کرے تو جائز نہیں یعنی اس کے ادا کرنے سے ان کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا۔ اگر کسی تابالغ لڑکی کا نکاح کر دیا جائے اور وہ شوہر کے گھر میں رخصت کر دی جائے تو اگر وہ قابل خدمت کے یا موانعت کے ہے تو اس کے باپ کے ذمہ اس کی صدقہ فطر واجب نہیں بلکہ اگر وہ لڑکی مالدار ہے تو خود اس کے مال سے صدقہ فطر دے دیا جائے ورنہ اس پر واجب ہی نہیں اور اگر وہ قابل خدمت کے اور قابل موانعت کے نہ ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے باپ کے ذمہ واجب رہے گا اور اگر شوہر کے گھر میں رخصت نہیں کی گئی تو کوہو قابل خدمت کے اور قابل موانعت کے ہو ہر حال میں اس کے باپ پر اس کا صدقہ فطر واجب ہوگا (رد المحتار وغیرہ)

(۷) صدقہ فطر میں گیسوں اور دھس کے آٹے یا شوکا آدھا صابن ہر شخص کی طرف سے ہونا چاہئے اور چھو ہارے (۲) یا سبے یا جو کا ایک صابن (۳)۔

(۱) اس مسئلہ میں اختلاف ہے بعض لوگوں کے نزدیک داد باپ کے حکم میں نہیں ہے محققین ائمہ امام نے فتح القدیر میں دیگر محققین نے بی بی اور محتون میں اسی کو ترجیح دی ہے کہ اگر باپ مر جائے تو وہ اس کے حکم میں ہے۔

(۲) معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں جو دو چھو ہارے اور سبے وغیرہ قیمت میں برابر تھے اور گیسوں کی قیمت ان کے مقابلے سے ہوتی ہوئی تھی۔

(۳) صابن کی مقدار کی تحقیق اسی ہند کے مقدمہ میں مذکور تھی کہ وہ تقریباً دو سیر یا چار پانچ ہوتا ہے اور اس صابن سے آدھا صابن ایک برتن میں چھٹا تک ہوتا۔

انہیں چار چیزوں کا ذکر احادیث میں ہے لہذا اگر کوئی شخص ان کے علاوہ اور چیز دیتا چاہے تو اس کو چاہئے کہ انہیں چیزوں کی قیمت کا لحاظ کرے یعنی اسی قدر دے کہ جس کی قیمت آدھا صاع گیمہ یا ایک صاع جو وغیرہ کے برابر ہو جائے اور اگر نقد دیتا چاہے تو اختیار ہے (۱) کہ جس کی قیمت چاہے دے خواہ نصف صاع گیمہوں کی یا ایک صاع جو چھوہاروں وغیرہ کی۔

ان چاروں چیزوں میں ایک کو بلحاظ دوسرے کی قیمت کے اس کی مقدار معین سے کم دینا جائز نہیں مثلاً کوئی شخص چھوہارے بقدر چوتھائی صاع کے دے اس لحاظ سے کہ چھوہارے کا چوتھائی گیمہوں کے نصف صاع یا جو کے پورے صاع کی برابر ہے تو یہ جائز نہ ہوگا اسی طرح اگر کوئی شخص گیمہوں کا آٹا آدھے صاع سے کم دے بکریوں، اس کے کہ یہ نصف صاع سے کچھ بھی کم ہو تو نصف صاع گیمہوں کی قیمت کے برابر ہوگا تو یہ بھی جائز نہیں ہے (رد المحتار وغیرہ)۔

اگر کسی کے پاس ایک قسم کی چیز پوری نہ ہو یعنی نہ گیمہوں نصف صاع ہوں اور نہ جو وغیرہ ایک صاع تو اس وقت اختیار ہے (۲) کہ دو قسموں کو ملا کر مقدار واجب کو پورا کر دے مثلاً نصف صاع جو دے اور نصف صاع چھوہارہ یا نصف صاع جو دے اور چوتھائی صاع گیمہوں۔ (بحر الرائق وغیرہ)۔

اگر زمانہ ارزائی کا ہو تو نقد دینا بہتر ہے اور اگر خدا نخواستہ گرانی کا زمانہ ہو تو کھانے کی چیزوں کا دینا افضل ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)۔

(۸) صدقہ فطر کے مستحقین بھی وہی ہیں جو زکوٰۃ اور عشر کے ہیں ان کے سوا کسی اور کو صدقہ فطر کا دینا جائز نہیں یعنی اوروں کے دینے سے صدقہ فطر ادا نہ ہوگا۔ ہاں عامل زکوٰۃ اس سے مستثنیٰ ہے یعنی جس طرح اس کو زکوٰۃ کے مال سے دینا جائز تھا صدقہ فطر کے مال سے دینا بھی جائز نہیں۔

صدقہ فطر کا مال اس شخص کو دینا جو سحر کے لئے لوگوں کو اغوا تا ہو جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اس کو اس کی اجرت میں نہ قرار دے بلکہ بے کچھا اور اس کو دے دے اس کے بعد صدقہ فطر کا مال دے۔

(۱) میرے نزدیک امرام کو یہ مناسب ہے کہ اگر ان سے گروں چیز کی قیمت دینا مثلاً آج کل چوہا اور سفید الائچی چیزوں میں گروں ہیں لہذا ان کی قیمت دیکھ کر یہ حد حدیث مگر اور ہوا ہے اذا وسیع اللہ لیسوع حبیب اللہ نہیں زیادہ سے تو فرمائی زیادہ ۱۳۔

(۲) امام شافعی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے ۱۴۔

(۹) صدقہ فطر کا قبل رمضان کے آنے کے ادا کر دینا بھی جائز ہے اور دوسرے شہر میں بھی جو جو مذکورہ بالا بھی بنا درست ہے۔

(۱۰) صدقہ فطر کا اگر وہ عید کے دن سے پہلے ادا کر دیا گیا ہو تو عید گاہ جانے سے پہلے ادا کر دینا مستحب ہے۔

(۱۱) بہتر یہ ہے کہ ایک شخص کا صدقہ ایک محتاج کو دیا جائے اور اگر ایک شخص کا صدقہ کئی محتاجوں کو دیا جائے تو بھی جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے۔ (رد المحتار)

اور اگر کوئی مخصوص کا صدقہ ایک محتاج کو دیا جائے تو بھی جائز ہے مگر بہت اگراس کی ضرورت سے زیادہ ہو اور بے کراہت۔ اگر اس کی ضرورت کے موافق ہو۔

زکوٰۃ کے مسائل ختم ہو گئے اب زکوٰۃ کے متعلق چالیس حدیثیں اور حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے چالیس اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

چہل حدیث زکوٰۃ

(۱) قال ابن عباس حدثني ابو صفيان (۱)، فذكر حديث النبي ﷺ فقال يا امر

بالصلوة والزكوة والصلة والعفاف. (بخاری)

ترجمہ: ابن عباس کہتے ہیں کہ مجھ سے ابوسفیانؓ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کی حدیث بیان کی اور کہا کہ وہ ہم کو شانہ زکاۃ اور زکوٰۃ کا اور صلہ رحم کا اور پرہیزگاری کا حکم دیتے ہیں۔ (بخاری)

(۲) قال جرير بن عبد الله بايعت النبي ﷺ على إقامة الصلوة وإيتاء الزكوة

وأنصح لكل مسلم. (بخاری)

ترجمہ: جریر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے (کے اقرار) پر بیعت کی۔ (بخاری)

(۳) عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من تصدق بتمر من كسب

طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبه

كما يربي احدكم فلوله حتى تكون مثل العجل. (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص ایک چھوٹے سے کدے برابر بھی پاک کھائی سے صدقہ دیتا ہے اور اللہ تو پاک کئی عی و قول فرماتا ہے تو بیشک اللہ اس کو اپنے دل پہنے ہاتھ میں لے لیتا ہے پھر اس کو صدقہ دینے والے کے لئے بڑھاتا ہے جیسا تم میں سے کوئی اپنے گھوڑے کے بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہوتا ہے۔ (بخاری)

(۴) یہ حدیث مختصر ہے جس کو امام بخاری نے کتاب الزکوٰۃ میں لکھا ہے۔ مختصر حدیث بخاری کے باب الوقی میں اس غرض سے کہ جب ہر قل شاہ روم کو آنحضرتؐ کا دربار نامہ پہنچا تو اس نے عرب کے قائد کو ابو القحیف سے عرض تواریخ اہل کیا ہوا تھا یا اس کا خدا تک نبیوسفیان بھی تھے یہ اس وقت تک کہ فرماتے تھے کہ ہر قل نے ابوسفیان سے آنحضرتؐ کے حالات دریافت کئے اور برماں کے معلوم ہونے پر یہ بتا گیا کہ اس نبیؐ و سچے نبیؐ کی حالت بھی اسی طرح تھی بلاخرہ اس نے آپؐ کی تعلیمات کی کیفیت بھی دریافت کی تو ابوسفیان نے کہا کہ وہ ہر کوئی زکوٰۃ وغیرہ کی تعلیم کرتے ہیں، اس حدیث سے بعض علماء نے بات ۳ بت کی ہے کہ زکوٰۃ مکہ میں فرض ہو چکی تھی کیونکہ ابوسفیان نے ہر قل سے آپؐ کی تعلیم کا برعکس بیان کیا وہ قیام مکہ کے وقت کا تھا مگر میں یہ کہوں کہ اس حدیث میں زکوٰۃ سے مراد مطلق صدقہ ہے نہ صدقہ مفروضہ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خود امام بخاری نے باب الوقی میں جہاں زکوٰۃ کے صدقہ کا لفظ روايت کیا ہے ہم اس کی مفسر کیفیت تیسری جلد میں لکھ چکے ہیں ۱۲۔

(۴) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من اتاہ اللہ مالاً فلم یؤد زکوٰۃ کانہ

مثل لہ مالہ یوم القیۃ شجرۃ اقروع لہ زبیتان یطوقہ یوم القیۃ یاخذ

بیلہز مہتہ یعنی بشلقیہ ثم یقول انما ملک انا کتوک۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جس کو اللہ مال دے اور وہ اس کی زکوٰۃ نہ ادا کرے تو وہ مال اس کا قیامت کے دن اس کے سامنے ایک مارسیاہ کی شکل میں کر دیا جائے گا جس کے دو نقطے ہوتے ہیں وہ قیامت کے دن اس کی گردن میں لپیٹ جائے گا اور اس کے دونوں جڑوں کو پکڑ لے گا پھر کہے گا میں تیرا مال ہوں تیرا خزانہ ہوں۔ (بخاری)

(۵) عن عدی بن حاتم قال قال النبی ﷺ لیقفن احدکم بین یدی اللہ لیس

بینہ و بینہ حجاب ولا ترجعان یرجم لہ ثم لیقولن لہ الہم اتک مالا

فلیقولن ہلی ثم لیقولن الہم ارسل الیک رسولاً فلیقولن ہلی فینظر

عن یمینہ فلا یری الا النار ثم ینظر عن شمالہ فلا یری الا النار فلینبق

احدکم النار ولولشئی تمرۃ فان لم یحد فکلمۃ طیبۃ۔ (البخاری)

ترجمہ: عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا بے شک ضرور تم میں سے ہر شخص اللہ کے سامنے کلمہ ایسا کہ اس کے اور اللہ کے درمیان میں (اس وقت) نہ کوئی حجاب ہو گا اور نہ کوئی ترجمان جو اس کی باتیں بیان کرے پھر اللہ اس سے فرمائے گا کہ کیا میں نے تجھے مال نہ دیا تھا وہ کہے گا ہاں دیا تھا پس اپنی اپنی طرف بھی سوا آگ کے کچھ نہ دیکھے گا (اور اپنی بائیں جانب بھی سوا آگ کے کچھ نہ دیکھے گا پس تم میں سے ہر شخص کو چاہئے کہ آگ سے بچے اگرچہ چھو بارے کا ایک کڑا سی دے کر کسی پھر نہ کر (یہ بھی) نہ پائے تو اچھی بات کہہ کر۔ (بخاری)

(۶) عن اسماء قالت قال لی النبی ﷺ لاتوکمی فیوکی علیک۔

(۱) شیخ رحمہ اللہ یثرازی نے اپنے ہمارے اس شعر میں ہی حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

تخلل اربور زابہ بحر و بحر
بشقی ہشہ حکم خبر

یعنی بخش ہوئے۔ زکوٰۃ سفر و حضر ادا کرے۔ اگر چاہا پھر کی جود میں کرے مجدد عالم مدینہ بہشت میں نہ جائے گا یعنی بخیر سزا کے اور نہ سزا کے (ہر دو کی بہشت میں داخل ہو گا)۔

ترجمہ: امام رضی اللہ عنہ نے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھ سے نبیؐ نے فرمایا کہ (اے مسلمان اپنے مال پر) گروہ درود اور تہن پر (بھی خدک طرف سے) گروہ دے دی جائے گی۔ (بخاری)

(۷) عن عمرو رضى الله عنه ان النبي ﷺ كان يعوذ من حمس من الجبل

والجبن وقتة الصدر وعذاب القبر وسوء العمل. (مسند احمد)

ترجمہ: امرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ پانچ چیزوں سے پناہ مانگا کرتے تھے غل سے اور نامردی سے اور دل کے فساد سے اور قبر کے عذاب سے اور بدکاری سے۔ (مسند احمد)

(۸) عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان رسول الله ﷺ يوم بصدقيهم

قال اللهم صل عليهم فأتاه النبي ابو اوفى بصدقته فقال انظروهم صل على

ابى اوفى. (مسلم)

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے حضور میں آپؐ کو لوگ اپنے صدقہ لاتے تو آپؐ پہنچتے فرماتے، اے اللہ ان پر اپنی رحمت نازل فرما پس میرے باپ ابی اوفی اپنا صدقہ آپؐ کے پاس لائے تو آپؐ نے فرمایا کہ اے اللہ ابی اوفی پر رحمت نازل کر۔ (مسلم)

(۹) عن ام سلمة قالت كنت البس اوصاحا فقلت يا رسول الله اكز هو

فقال مانع ان تؤدى زكوة فزكى فلبس بكنيز. (ابوداؤد)

ترجمہ: ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ میں کنکین پہنتی تھی تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا یہ بھی کتز ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ جو مال اس حد کو پہنچے کہ اس کی زکوٰۃ لینا چاہئے پھر اس کی زکوٰۃ دے دی جائے تو وہ کتز نہیں ہے۔ (۱)

(۱۰) عن انس قال قال رسول الله ﷺ ان يسط الله عليه في رزق

ونيساء في الثرة فليصل رحمه. (ابوداؤد)

ترجمہ: انس رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جس کو اس بات کی خوشی ہو کہ اللہ اس پر اس کے رزق میں شادمانی کرے اور اس کی عمر زیادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ

سلسلہ رحم کرے۔ (ابوداؤد)

(۱) یعنی آج کے مومن غلوں میں جو مبالغہ کرتے ہیں کہ اللہ ہر نبیؐ کو اپنی مرضی سے پہنچا دے گا۔

(۲) یعنی جو لوگ اپنے مال پر گروہ دے دیں اور انہیں اللہ تعالیٰ سے شکر نہ کرے گا۔

(۱۱) عن عبد اللہ بن عمرو قال عطف رسول اللہ ﷺ فقال ایاکم والشیح

فانما هلك من كان قبلکم بالشیح امر بالبخل فیخلوا وامرهم

بالقطیعة فلفظوا وامرهم بالفجور فقبحوا۔ (ابوداؤد)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے خطبہ پڑھا تو

فرمایا کہ تم لوگ حرم سے بچو اس لئے کہ اگلے لوگ حرم بن سے برباد ہوئے تھے، حرم نے (ان

کو) کٹل سکھایا اور وہ کٹیل ہو گئے اور اسی نے ان کو قطع (حرم) سکھایا اور انہوں نے قطع کر دیا اور وہی

نے ان کو بدکاری سکھائی اور وہ بدکار ہو گئے۔ (ابوداؤد)

(۱۲) عن عمرؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا یشیع الرجل دون

جاره۔ (مسند احمد)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ

فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی شخص بغیر اپنے پڑوسی کے اپنا پیٹ نہ بھرے (مسند احمد)

(۱۳) قال عمرؓ امرنا رسول اللہ ﷺ ان نصلق فوق ذلک مالا عندی فقط

الیوم اسبقی ابابکرؓ ان سبقتہ یوما فجئت بنصف مالی فقال رسول اللہ ﷺ

ما البقیة لا هلك قلت مثله فاتی ابوبکرؓ بکل من عنده فقال یا ابابکرؓ

ما البقیة لا هلك لال البقیة لہم اللہ ورسولہ فقلت لا اسابقک الی

شی ابدا۔ (الدارمی)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم کو آنحضرت ﷺ نے یہ حکم دیا کہ ہم صدقہ دیں اور

اتفاق سے اس وقت میرے پاس کچھ مال تھا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کسی دن میں ابوبکرؓ

پر سبقت لے جاؤں گا تو آج ضرور لے جاؤں گا میں نے اپنا آدھا مال لے آیا آنحضرت ﷺ

نے پوچھا کہ تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کس قدر چھوڑ دیا میں نے کہا کہ اسی قدر، پھر ابوبکرؓ

کے مال لے آئے تو آپؐ نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کیا چھوڑا تو

آپؐ بولے کہ اللہ (۱) اور اس کے رسولؐ کو، تو میں نے (ان سے) کہا کہ میں کسی شے میں تم سے

آگے نہیں چھوڑا کروں گا۔ (دارمی)

(۱) معلوم ہوا کہ اگر کسی میں توکل کی منت اور غیاث کا تکیہ ہو تو اس کو کل پناہ مل جائے گا، اگر ایذا ہوا ہے جیسا کہ

ابوہشیمؓ جو کبر صدیق رضی اللہ عنہ سے کیا ہے۔

(۱۴) قال النبیؐ ۳ لیس علی المسلم فی فروسه وعلامه صدقة (بخاری)
ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ مسلمان پر اس کے سواری کے گھوڑے اور اس کی خدمت کے
قوام پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ (بخاری)

(۱۵) بعث رسول اللہؐ ۴ عمر علی الصدقة فقبل منع ابن جمیل وخالد بن
الولید والعباس عم رسول اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ عایکم
ابن جمیل الا انه کان فقیراً فاعفوا اللہ واما خالد فاکم تظلمون خالدا
قد احتبس ادراعه واعفاه فی سبیل اللہ والعباس فہی علی ومثلها
معها لم قال یا عمر امشعرت ابن عم الرجل صوابہ۔ (مسلم)

ترجمہ: (۱) رسول اللہ ﷺ عمر رضی اللہ عنہ کو صدقہ (کی تحصیل کرنے پر مقرر کیا) تو کہا گیا کہ
ابن جمیل نے اور خالد بن ولیدؓ نے اور آنحضرت ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ نے نہیں دیا تو آپ
نے فرمایا کہ ابن جمیل اسی بات کا بدلہ دیتا ہے کہ وہ فقیر تھا اور اللہ نے اس کو مالی دار کر دیا اور وہ گئے
خالہ "تو تم ان پر ظلم کرتے ہو۔ بے شک انہوں نے اپنی ذرہ اور اپنے آلات حرب اللہ کی راہ
میں وقف کر رکھے ہیں یعنی ان سے سوا جہاد کے کچھ کام نہیں لیتے اور وہ گئے عباسؓ جو ان کی زکوٰۃ
میرے ذمہ ہے بلکہ اس سے دو چنہ پھر فرمایا کہ اے عمر کیا تم نہیں جانتے کہ آدمی کا چچا اس کے
باپ کے مثل ہوتا ہے۔ (مسلم)

(۱۶) امرأة من اهل اليمن اتت رسول اللہؐ ۵ وبنت لها وھی یدابنتها
مسکینان غلیظان من ذهب فقال ابوہما زکوٰۃ هذا قالت لا قال
ایسرک ان یسورک اللہ عزوجل یوما القیامة سوارین من نار
قال فخلعتھما الی رسول اللہؐ ۶ فقالت ہما لہ ولہ رسولہ ۷۔ (نسائی)

ترجمہ: ایک عورت یمن کی مع اپنی بیٹی کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
اس کی بیٹی کے ہاتھ میں دو سونے سونے انگلیں تھے تو آپ نے پوچھا کہ تم اس کی زکوٰۃ دیتی ہو؟
وہ بولی کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تم کو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے عوض میں تم کو

(۱) اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک تو یہ کہ بنی خدمت کے آلات و اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں اور دوسری
ہوئی جیسے حضرت خالد بن ولیدؓ کے سلاح جنگ میں زکوٰۃ فرض نہ ہوئی کیونکہ وہ من سے دین کا کام لیتے تھے اسی کی اس پر
ملاء کے حق میں بھی کتابوں کو گننا اور مالیات یہ کہ اگر ایک عرصے کے کسی عریض کی طرف سے زکوٰۃ دے سکے تو وہ
جائز ہے یعنی اس کے ذمہ سے نہ ہائے کی جیسے آنحضرتؐ نے اپنے ہم سفر کی طرف سے یاد کر دی ۸۔

قیامت کے دن آگ کے دو کھنکھیں پینائے تو اس نے ان دونوں کو امار کر آپ کی خدمت میں پیش کر دیا کہ یہ اللہ و رسول کی خوشنودی کے لئے زکوٰۃ میں پیش کئے جاتے ہیں۔

(۱۷) عن صمرة بن جندب قال اصاب عبد فان رسول الله كان باعوا ان يخرج الصدقة من الذي هذا البيع. (ابو داؤد)

ترجمہ: صمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ کہا بعد حمد و نعت کے معلوم ہو کہ آنحضرت ﷺ ہم کو ظہر دیا کرتے تھے کہ ہر تجارتی (۱) مال کی زکوٰۃ (۲) کیا کریں (ابو داؤد)

(۱۸) عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه ان رسول الله استعمل رجلا من بني عبد الاشهل عسى الصدقة فلما قدم سنله ابلا من الصدقة فغضب رسول الله حتى عرف الغضب في وجهه وكان مباحرف به الغضب في وجهه ان تحمر عيناه ثم قال ان الرجل ليسألني مالا يصلح لي ولآله فان منعه كرهت المنع وان اعطيته اعطيته مالا يصلح لي ولآله فقال الرجل يا رسول الله لا مملك منها شيئا ابدا (موطأ العاصم مالک)

ترجمہ: عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے عبدالاشہل کی اولاد سے ایک شخص کو صدقہ پر ماسور فرمایا پس وہ آپ (تقریباً) کر کے آئے تو انہوں نے آپ سے صدقہ کا ایک اونٹ مانگا تو آپ غصیداک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے چہرہ مبارک میں غضب کا اثر معلوم ہوا اور غضب کا اثر آپ کے چہرہ مبارک میں یہ ہوتا تھا کہ آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں پھر آپ نے یہ فرمایا کہ بے شک ایک شخص مجھ سے ایسی چیز مانگتا ہے کہ مجھ کو اس کا ریاضا جائز ہے اور نہ اس کو لینا پھر اگر میں نہ دوں تو نہ دینے کو برا جانتا ہوں اور اگر دے دو تو میں نے اس کو وہ چیز دی کہ نہ اس کو ریاضا جائز ہے میرے لئے اور نہ لینا جائز ہے اس کے لئے جس اس آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ اب میں کبھی آپ سے صدقہ کی کوئی چیز نہ مانگا کروں گا۔ (موطأ امام مالک)

(۱) معلوم ہوا کہ یہ چھوٹی مال پر زکوٰۃ سے یعنی بعد نصاب کامل ہو جانے اور چھوٹی مال کی زکوٰۃ اس کی قیمت کے حساب سے ہوتی ہے یعنی چالیسواں بعد نصاب چودہ گئے کے۔

(۱۹) عن طائوس الیمانی ان معاذ بن جبل الانصاری اخذ من ثلثین بقرة
شیعاً ومن اربعین بقرة مسنة والی لعمادون ذلکک فابی ان یأخذ منه
شیئاً وقال لم اسمع من رسول اللہ ﷺ فیہ شیء حتی الفاء فاسأله فتوفی
رسول اللہ ﷺ قبل ان یقدم معاذ بن جبل (موطأ امام مالک)

ترجمہ: طائوس یمانی سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل نے تیس گائے کی زکوٰۃ میں ایک سال
کی گائے لے لی اور چالیس گائے کی زکوٰۃ میں ایک دو برس کی گائے اور اس سے کم گائیں جو ان
کے پاس لائی گئیں تو انہوں نے اس کی زکوٰۃ لینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نے نبی ﷺ سے
اس بارے میں کچھ نہیں سنا یہاں تک کہ میں آپ سے ملوں اور پوچھوں مگر معاذ کے آنے سے
پہلے آنحضرت علیہ السلام کی وفات ہو گئی۔ (موطأ)

(۲۰) عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ ﷺ قال لیس فیما دون خمسة
اوسق من التمر صدقة ولیس فیما دون خمس اواق من الودق
صدقة ولیس فیما دون خمس خود من الابل صدقة. (مالک)

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوسق چھوہاروں میں
(زکوٰۃ فرض) نہیں ہے اور نہ پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں زکوٰۃ (فرض) ہے۔ اور نہ پانچ عدد
سے کم اونٹ میں زکوٰۃ (فرض) ہے۔ (مالک)

(۲۱) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال فی الوکاز الخمس. (موطأ امام
مالک)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ میں
پانچواں حصہ (بیت المال کا ہے) موطأ۔

(۲۲) عن سويد بن غفلة الثاني مصدق النبي ﷺ قال في جليست لمسمعه

يقول ان في عهدي ان لا نأخذ واجع لين ولا نجمع بين متفرق ولا

نفرق بين مجتمع فانا وجل بنفقة كمواء فقال خذها فبني. (نسائي)

ترجمہ: سويد بن غفلة سے (روایت ہے) انہوں نے کہا کہ میرے آنحضرت ﷺ کا
مصدق آیا تو میں اس سے ملنا اور بیٹھ گیا تو میں نے اس کو یہ کہنے ہوئے سنا کہ میرے حکم نامہ میں

یہ ہے کہ ہم نہ کوئی (دو ہزار جانور لیں اور نہ متفرق (اشیا) کے درمیان میں جمع کریں اور نہ مجتمع اشیاء کے درمیان میں تفریق کریں پھر ایک شخص عیب دار اونچی لے آیا اور کہا اس کو لو تو انہیوں نے منظور نہ کیا۔ (نسائی)

(۲۳) عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ قد عفوت من الخیل

والرہیق فادوا زکوٰۃکم من کل مائتین حمسة (نسائی)

ترجمہ: علی رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں نے گھوڑے (۲) سے اور غلام سے زکوٰۃ معاف کر دی، لیکن تم اپنی زکوٰۃ ہر دو سو روپے سے پانچ روپے کا دو (نسائی)

(۲۴) قال رسول اللہ ﷺ لزیب امرأة ابن معوذ زوجک وولدک احق

من تصدقت به علیہم (بخاری)

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ابن معوذ کی بی بی زب سے کہ تمہارے شوہر اور تمہارا بیٹا جو صدقہ تم (اس کے زیادہ) حقدار ہیں (۲۴)۔ (بخاری)

(۲۵) عن ابی ہریرۃ قال اخذ الحسن بن علی تمرۃ من تمر الصلۃ فقال

النبی ﷺ کخ کخ لیطوحها ثم قال اما شعرۃ انالانا کل

الصدقة (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے صدقہ کے چھو باروں میں سے ایک چھو بارہ لے لیا تو نبی ﷺ نے فرمایا کخ کخ تاکہ وہ اس سے ڈال دیں پھر آپ نے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ ہم لوگ صدقہ نہیں کھاتے۔ (۲۵) (بخاری)

(۲۶) عن ابی حبیہ الساعدی قال استعمل رسول اللہ ﷺ رجلا من الاسد

علی صدقات بنی سلیم ویدعی ابن النبیۃ فلما جاء حاتمہ (بخاری)

(۱) معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے تحصیل کرنے والے کو بے رضا مندی مالک کے عہدہ جالور لے لینا جائز نہیں اسی طرح غریب جانور کا بھی نہ۔

(۲) مروجہ روایت کا گھوڑا بے قیادت کی توہین پر زکوٰۃ ہے۔

(۳) یہ بھی صدقوں کا حکم ہے زکوٰۃ مفرضہ کا نہیں۔ کیونکہ اس کا اپنے شوہر یا اپنی اولاد کو دینا جائز نہیں۔

(۴) معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو صدقہ لینا جائز نہیں مگر بعض متاخرین نے اس سبب ضرورت کے اس نہ ماننا شروع کیا ہے۔

۱۱۱۱۱۱۱۱

ترجمہ: (ابو سعید) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو (جو قریباً بیانیہ) اسد میں سے (تھا) یعنی سیم کے صدقات پر عمل فرمایا اس کو ان الصبیحہ کہتے تھے تو جب وہ آیا تو آپ نے اس سے (۱) حساب لیا۔ (بخاری)

(٤٠) عن النبي ﷺ قال: فيهما سفقت السموات والحيون أو كان أثرهما العظم

وہا سفی بانظہار نصف الثعشر البخاری

تبرہ نہی بھجئے سے مرقی ہے کما آپ سے فرمایا امی پیداوار میں بیستہ آسمان کا پانی پانچویں
تختیں یا الزخرا پیدا ہو غر فرس ہے اور جو زمین ذول سے پٹی جائے اس میں نصف عشر
(بخاری)

(٢٩) عن ابن عمر قال: فرض رسول الله ﷺ زكاة النطير صاعاً من تمر

ووصفنا من شعير على العبد المحر والذكور والانثى والصغير

والكبر وغيره من المسلمين وأمر بها أن تردى قبل خروج الناس

انہی العمود: الخاری؛

اسی مہر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کو فطر چھو باروں سے ایک صاع مقدار فرمایا ہے اور جو سے بھی ایک صاع خالص، جام پر آؤں یا مرد یا عورت پر، پچھلے پر اور ہر سال پر فرض سب مسلمانوں پر اور آپ ﷺ کے لئے کہ لوٹ کر تمیز کے لئے جو نہیں ان کے لئے جائز ہے۔ (بخاری) (۲)

(۲۹) عن عمرو رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فأقول:

اعطته من هو افقر اليه مني فقال حذا اذا جاءك من هذا المال شيء

وانت غير مبشر فدا ولا ممانيل فيخذد رجالا فلا تبعه

شعک. (ابن حنیٰ)

مہربانی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ مجھے کچھ انورہ بتاتے تھے تو میں کہتا تھا کہ یہ اس کو دیتے ہو مجھ سے زیادہ حاجت مند، تو آپ نے فرمایا کہ جب اس (دنیا کے) مال میں سے چھوٹے شیئ کے مل جائے تو اس کو لے کر دوزخ میں اس کے بھلے لپٹا کر لے کر دے۔

۱) مصیبت ہو جائے تو نرمی دینی نہ مت پر کوئی فتنہ افریگا جائے۔ جس کی کاسہ دینی کا پانی بھی ٹھہری ہے۔

$$F_{\alpha} = \sum_{i=1}^n \lambda_i F_{\alpha_i} \quad (1)$$

رواہ (۱) (بخاری)

(۳۰) ابو مسعود البدری عن النبی ﷺ قال ان المسلم اذا انفق على اهله نفقة وهو يحسنها كانت له صدقة (مسلم)

ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب کوئی مسلمان اپنی بی بی پر بھی بغرض ثواب کچھ خرچ کرتا ہے تو وہ بھی اس کے لئے صدقہ ہے۔ (مسلم) (۳۱)

(۳۱) عن عائشة اتى النبی ﷺ بلحم بقر فقیل هذا مات صدق به علی ہريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدبة (مسلم)

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے سامنے (ایک مرتبہ) کائے گوشت پیش کیا گیا اور یہ گائے کہ یہ پریرہ کو صدقہ میں ملا ہے تو آپ نے فرمایا کہ یہ ان کے حق میں صدقہ کا تحرم رکھتا ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔ (مسلم)

(۳۲) عن جابر انه قال اعتق رجل من بنی عتوة عبد الله عن دبر فبلغ ذلك رسول الله فقال الک ما لا غبره فقال لا فقال من يشتريه منی فامشوا به نعیم بن عبد الله العنوی بشمان ما ذراهم فجاء بها رسول الله فدفعها الیه ثم قال ابدأ بنفسک فتصدق علیها فان فضل شیء فلا هلك فان فضل شیء عن اهلك فلننی فرائبک فان فضل عن ذی فرائبک شیء فهکذا وهكذا یقول فین یدیک و عن یمینک و عن شمالک (مسلم)

ترجمہ: جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ بنی عتورہ کے ایک شخص نے اپنا غلام (۳) ہر کیا تو آنحضرت ﷺ کو خبر پہنچی، آپ نے پوچھا کہ تمہارے پاس اس کے سوا اور مال بھی ہے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ اس غلام کو مجھ سے کون مول لیتا ہے تو اس کو نعیم بن

(۱) مسعودی: اگر جب کوئی کسی دینی خدمت پر بھیجا جائے اور اس کے معروضہ میں اس کو کچھ دیا جائے اور اس نے اپنے کسی فرض سے کام نہ لیا ہو جس شخص کو مشورہ کے لئے لیا ہوا ہے اس کا لئے یوں اس کے حق میں ہر اور امت جائز ہے۔ (۲) اس سے زیادہ اور کیا خوش قسمتی ہوگی کہ ثواب کی فرض سے اپنے بی بی بچوں پر جو کچھ خرچ کر دے اور وہ بھی محبت سے (۳) معلوم ہوا کہ صدقہ کا مانی فقیر کے کوئی ہونا چاہیے: یہ تو صدقہ کیلئے دینا جس بی بی ہاتھ کے دینے کی بہت بھی صورت نکلتی کہ نہ تو کامیابی کے لئے کوئی دے دیا جائے اور بعد اس کے چنگے کے اس سے کہا جائے کہ اگر تمہارے (ان) حاجت تو اس میں سے غالباً میری کوئی دے دے۔ (۴) معلوم ہوا کہ آپ اپنے اہل و عیال کو خدمت و غم نہ کر فرما کر ہر دست نہیں دے۔

عبداللہ عذری نے آنحضرت پر سونے یا اور آنحضرت ﷺ کے پاس وہ دربان یا تو آپ نے وہ درم اس شخص کو دیئے پھر فرمایا کہ پہلے اپنی ذات سے ابتدا کرو اور اس کو صدقہ دو پھر اگر کچھ بچے تو اپنے گھر والوں کو دو پھر اگر تمہارے گھر والوں سے کچھ بچے ہو تو وہ تمہارے قریب داروں کے لئے ہے پھر اگر تمہارے قریب داروں سے کچھ بڑھے تو اس طرح اور اس طرح خرچ کرنا چاہئے سائے اور داہنے اور بائیں سے خرچ کر۔ (رواؤ مسلم)

(۳۳) عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ من بضمن لى واحدة وله الجنة فان

يعصى ههنا كنفة معناها ان لا يسأل الناس شيئاً. (نسائی)

ترجمہ: ثوبان سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کون ہے کہ مجھ سے ایک بات کا اقرار کرے اور اس کو دست مل جائے کچھ نہ کہہ کر اس جہ پر کوئی ایسا فقرہ جس کے معنی یہ تھے کہ تو مجھ سے کچھ سوال نہ کرے۔ (نسائی)

(۳۴) مالک انه بلغه ان رسول الله ﷺ قال لا تحجل الصدقة لال محمد انما

هى اوساخ الناس. (موطأ)

ترجمہ: امام مالک کہتے ہیں کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ آل محمد ﷺ کے لئے ہر چیز میں ہے مگر اس کے نہیں کہ صدقہ لوگوں کا میل ہے۔ (موطأ، مالک)

(۳۵) عن عطاء بن يسار ان رسول الله ﷺ قال لا تحجل الصدقة لغنى الا

لخمسة لغاز في سبيل الله او لعامل عليها او لغارم او لرجل اشترا

بماله او لرجل له حار مسكين فتصدق عني المسكين فاهدى

المسكين للغنى. (موطأ، امام مالک)

ترجمہ: عطاء بن یسار سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ غنی کے لئے چار نہیں سوائے (۱) اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لئے (۲) یا صدقہ پر کام کرنے کے لئے (۳) یا قرض دار کے لئے (۴) یا اس شخص کے لئے جو اس کو اپنے مال سے غنی کرنے (۵) یا اس شخص کے لئے جس کا چڑھی مسکین ہو پھر اس مسکین کو صدقہ ملے اور وہ مسکین اس غنی کو بطور ہدیہ کے۔ (موطأ، امام مالک)

(۳۶) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال والذى نفسى بيده

لان ياخذ احدكم حبله يحضب عني ظهره خير من ان ياتى رجلا

اعطاه الله من فضله فيسأله اعطاه او منعه. (مالک)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ یہ شک میں نہ کی جاوے گا اپنی حق کے برابر پیچھے نہ لگے گا اور اس کو بیچ کر لکھنا اس سے بہتر ہے کہ کسی آدمی کے پاس جائے جس کو اللہ نے اپنے فضل سے (میں دیا ہو) پھر اس سے مال نہ لے۔ اس کو یاد رہے۔ (مواہام، مالک)

(۳۷) عن ابی سلمۃ قالت قلت یا رسول اللہ انی احزن انفق علی بنی امی سلمۃ اتما ہو بنی فقلت انفق علیہم فلعلک احزن انفق علیہم. (البیہاوی)

ترجمہ: ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے کچھ شامہ ہوگا اگر میں اب سہم (اپنے) پہلے شوہر کے اور اچھڑتی کروں دو تو میرے بنی جیسے ہیں آپ نے فرمایا تم ان پر جو کچھ خرچ کرو گی اس کا شامہ تو ملے گا۔ (بخاری)

(۳۸) مالک عن وید بن اسلم عن ابیہ قال سمعت عمر بن الخطاب یقول حدثت علی فرس عقیق فی سبیل اللہ وکان المرجل هو الذی عنده قد اضاعہ فاردت ان اشتريه منه وقلت انه باعہا وبرخص قال فسألت عن ذلک رسول اللہ فقال لا تشترہ وان اعطاکہ بلوہو واحد فان العائد فی صدقہ کالکلب یعود فی قبۃ.

ترجمہ: امام مالک نے بنی اسلم سے روایہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے (قیمہ مرچ) راوند میں ایک اخیل خولہ ایک شخص کو سوار کی سند ملنے سے دیا اور جس شخص سے وہ دیا اس نے اس کو اس نے قریب الہ کے نزدیک تو میں نے چاہا کہ میں اس کو اس شخص سے بول لے دوں اور میں نے یہ سمجھا کہ وہ بیخوار آدمی ہے اس کو بچاؤ لے گا تو اس کی بہت کم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ اسے قرآن پڑھو اور اگر وہ ایک ہی روز میں آج ڈالے تو تم اپنے صدقہ کا دیکھو لیکن اگر وہ آج نہ آجے تو اس کے لئے بچہ چھوٹی لے لے گا۔

(۱) معبود ہو صدقہ اس کو دے اور اگر وہ آج نہ آجے تو اس کے لئے بچہ چھوٹی لے لے گا۔

(۳۹) عن ابی رافع ان رسول اللہ ﷺ بعث رجلا من بنی محزووم علی الصدقة فقال لابی رافع اصحبنی کما تصیب منها لا حتی الی رسول اللہ ﷺ فاسأله فانطلق الی النبی ﷺ فاسأله فقال ان الصدقة لاحتل لنا وان مولی القوم من انفسهم. (الترمذی)

ترجمہ: ابو رافع رضی اللہ عنہ سے (مروی ہے) کہ آنحضرت ﷺ نے (قبیلہ) بنی محزووم کے ایک شخص کو صدقہ تقصیل کرنے کے لئے بھیجا تو انہوں نے ابو رافع سے کہا کہ تم بھی میرے ساتھ ہو جا تا کہ تم دیکھی اس سے کچھ مل جائے وہ بولے کہ نہیں یہاں تک کہ میں آنحضرت ﷺ کے پاس حاضر ہوں اور آپ سے پوچھوں پس وہ بھی گئے آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا صدقہ ہمارے لئے طاس (ٹھیس) ہے اور بے شک تو مکاندا بھی اسی قوم کے حکم میں ہے۔

(۴۰) عن بن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ من مصابته فافقه فانزلها بانئاس لم تسد فافقه من انزلها بالله او شك له الله بالغنى انما يموت عاجل او غنى اجل. (ابو داؤد)

ترجمہ: ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے (مروی ہے کہ) انہوں نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس کسی کو فاقہ کی مصیبت پہنچے اور اس کو لوگوں کے سامنے پیش کرے تو اس کی حاجت (۱) پوری نہ کی جاوے گی اور جو کوئی اس کو اتارے سامنے پیش کرے تو عقریب اللہ اس کو بے نیاز کرے گا یا بذریعہ موت کے جو جمعہ جائے یا بذریعہ لوگوں کے جو دیر میں حاصل ہو۔

(۱) معلوم ہوا کہ بنی ہاشم کے مذکورہ کو کسی حد تک کمال ملے آ جاؤ گے اور ان آنحضرت کے لئے ہوتے ہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ بنی ہاشم بنی ہاشم کے لئے مسکایا صدقہ جہاں سے اور آنحضرت ابو رافع کو اس امر کی اجازت نہ دینے کا سبب یہ کہ چنانچہ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں کو کمال صدقہ ملنا پڑتا ہے۔

(۲) چاہے کہ اگرچہ ہمیں کہتی ہے کہ جو لوگ آدمیوں سے سوال کرتے ہیں وہ ہمیشہ صاحب احتیاج رہتے ہیں اور جو کمالی مرتے کرتے ان کی عزت کم ہوتی ہے۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(١) قال ابو هريرة لما توفي رسول الله ﷺ وكان ابوبكر وكفر من كفر من العرب قال عمر كيف تقابل الناس وقد قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله فقال الله لا قتال بين فرق بين الصلوة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لومنعوني عقلا كانوا يؤدونها الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا ان اشرح الله صدرى لي بكر فرغت انه الحق. (البخارى)

ترجمہ: ابو بکر رضی اللہ عنہ (۱) کہتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ کی وفات ہوئی اور ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اور عرب کے ہندو لوگ مرتد ہو گئے (تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان سے لڑنے کا ارادہ کیا) اور عمرؓ نے کہا کہ تم ان لوگوں سے کس طرح لڑ سکتے ہو حالانکہ یہ حق آحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ اسی وقت تک لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں پس جو شخص اسے کہہ دے گا تو بے شک اس نے تجھ سے اپنا مال و اپنی جان محفوظ کر لی مگر کسی حق کے غرض میں۔ اور اس کا حساب اللہ ہی ہے تو ابو بکرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں ضرور ضرور اس شخص سے لڑوں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق سمجھا اس لئے کہ زکوٰۃ حق مال کا ہے اللہ کی قسم اگر وہ مجھے ایک تہہ جو آنحضرت ﷺ کے سامنے دیتے تھے نہ دینے کے تو یقیناً میں ان سے لڑوں گا، عمرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم وہ یہی بات تھی کہ اللہ نے ابو بکر کے سینے کو کھول دیا تھا، پس میں سمجھ گیا کہ یہ حق ہے۔ (بخاری (۱))

(۱) اس حدیث کا ثبوت دیکھو کہ اس کی تائید کسی تہذیبی، فنی کے، جموں اس سے نکل رہی ہے معیت ابو محمد علی کا نام۔
خداوند جل جلالہ نے اس کی تائید بہت سے آئینہ ثابت کیا۔ وہ زمانہ تھا کہ کبر و رسالت چھپ چکے تھے اور ایک سخت ہونے
اور اس زمانہ میں پیش آچکا کہ بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تھے۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ اگر ان کی تائید تو ان کی قوم پر فائدہ
ہو جائے گی مگر حضرت ابو بکرؓ کو یہ کہ سخت سخت تائیدوں کو دیکھ کر کہہ دے کہ اے زمانہ کی نیچر کی ایک کچھ بھی پرانی ہے کہ اگر
مردمان کو یہ دینی کے لئے سخت جنگ کی اور اللہ نے اس کو اس میں کامیاب فرما دیا۔

(۲) پھر نے طے کر لیا کہ وہ اپنے اس کام کو ختم کر دے اور صرف ان کے کہنے سے کبھی نہ کہے کہ وہ اپنے استاد سے ملے اور نوکری اختیار کر لے۔

(۲) عن عمر بن الخطاب قال ذكر لي ان الاعمال نهاي لقول الصدقة انا افضلكم وقال عمر ما من امرء مسلم يتصلق الا ابتذارت حجة الجنة. (كنز العمال)

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ اعمال باہم فخر کریں گے تو صدقہ کیے گا کہ میں تم سب سے افضل ہوں اور عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو مسلمان صدقہ دیتا ہے اس کو جنت کے داروغہ ہاتھوں ہاتھ لیں گے۔ (کنز اعمال)

(۳) عن عمر قال ما كان من دقيق او مرير اذ به التجارة فله الزكوة (كنز العمال)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آٹا یا گیسوں جو کچھ بھی بغرض تجارت ہو اس میں زکوٰۃ (فرض) ہے۔ (کنز اعمال)

(۴) كتب عمر الى امي موسى ان مر من قلبك من نساء المسلمين ان يتصدقن من حليهن (كنز العمال)

ترجمہ: عمر نے ابو موسیٰ کو لکھا کہ تم اپنی طرف کی مسلمان عورتوں کو یہ حکم دے کہ وہ اپنے زیوروں کی زکوٰۃ دیں۔ (کنز اعمال)

(۵) مالک انه قرأ كتاب عمر في الصدقة قال فوجدت فيه بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب المصلحة في اربعة وعشرين من الابل فلو نهما النعنع في كل خمس شاة وفيما فوق ذلك الى خمس وثلاثين بنت مخاض فان لم يكن بنت مخاض فابن لبون ذكر وفيما فوق ذلك الى خمس واربعين ابن لبون وفيما فوق ذلك الى سبعين حقة طروقه الفحل وفيما فوق ذلك الى خمس وسبعين جذعة وفيما فوق ذلك الى تسعين بنتا لبون وفيما فوق ذلك الى عشرين ومائة حقتان طروقي الفحل فما زاد على ذلك من الابل

(۱) زیوروں کی کچھ قسمیں ہیں ہے کہ وہ استعمال میں آتے ہوں یا نہیں معلوم ہوا کہ ہر ماں میں ان پر زکوٰۃ فرض ہے، لیکن مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے ۱۲۔

لفی کل اربعین بنت لبون وفي كل خمسين حقة وفي سائمة الغنم اذا بلغت اربعين الى عشرين ومائة شاة وفيما فوق ذلك الى مائتين شاتان وفيما فوق ذلك الى ثلث مائة ثلث شياه فما زاد على ذلك فلفي كل مائة شاة ولا يخرج في الصدقة تبر ولا هرمه ولا ذات عمر الا مائتاء المصدق ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشبة الصدقة وما كان من خلبطين فانهما يتراجعان بالسوية وفي الرافعة اذا بلغت خمس اواق ربيع العشر .

ترجمہ: ان مہانک کہتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے خط کو پڑھا تو اس میں یہ مضمون پایا بسم اللہ الرحمن الرحیم . یہ زکوٰۃ کی کتاب ہے۔ چوبیس اونٹوں میں اور ان سے کم میں بکری (واجب ہے) ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری اور اس سے زیادہ (۲۰) میں پچیس تک ایک بنت (۱) انکاح پھر اگر بنت کی عمر نہ ہو تو ایک نر این ہوں (۲) اور اس سے زیادہ میں پینتالیس تک ایک دود بنت ہوں اور اس سے زیادہ میں ساٹھ تک ایک عقد جو دود ہونے کے قابل ہو اور اس سے زیادہ میں پچھتر تک ایک جزاء اور اس سے زیادہ میں نوے تک دود بنت ہوں اور اس سے زیادہ میں ایک سو تین تک دو عقد جو حاملہ ہونے کے قابل ہوں پھر جس (۳) قدر اونٹ اس سے زیادہ ہوں تو ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک عقد اور ساٹھ بکریوں میں جب وہ چالیس ہو جائیں ایک سو تین تک ایک بکری اور اس سے زیادہ میں دوسو تک دو بکریاں اور اس سے زیادہ میں تین سو تک تین بکریاں پھر جو اس سے زیادہ ہوں تو ہر سو بکریوں میں ایک بکری اور

(۱) اس عقد میں خط ہے تو اس کی زکوٰۃ کے انظر ماکل جائے گئے ہیں اس قدر کے بعض بعض الفاظ کے ارادہ مطلب ہو سکتے ہیں مثلاً اول عقد محدث ہوئی ہے مسوی شرع موعا میں اس کی شرع لازم و حقیقہ امام شافعی روای کے مطابق ہے کہ حق کی عمر میں صرف حد کے کو حق اس کی شرع کرتا ہوں کہ بہت طویل نہ ہو۔

(۲) یعنی بچوں یا بچہ بنت کا جس سے بچوں کے بعد پچیس یا دھوئیں کی گواہی کے پر پچیس بنت ہوں اور اس آخر میں میں سرچ میں تو زکوٰۃ عمر سولی یا تک و سولی میں ہے۔

(۳) بنت کا خاص اس مانی کو کہتے ہیں جو دود ہے۔ اس میں دود بنت ہوں تیسری ہوں کی اونٹنی کو کہ عقد پڑھتے ہوں کی اونٹنی کو ارزا ہر چالیس میں کی اونٹنی کو۔

(۴) یا ارزا کو کہ قیمت کے ہیں۔ اس میں ان کی قیمت اس دود میں بنت ہونے کے برابر ہوتی۔

(۵) جب ایک بکری سے دود نہ ہو جائے تو اس کا مفاد گاہ بپ ہے کہ جب تک ایک دود پچیس نہ ہو جائے ہر چالیس میں ایک بکری کی جائے یا جیسے کہ اوپر بیان ہو چکا قرآن یہ بیان ہے ان کا میں اس خط پر نہیں جلتا فقرت فقرت کے خط پر۔ اسی پر فقرت کو کہہ رہے تھے

میں کیا دود نہ ہو فقہ ذوقی اعظم سے بھی ایک روایت تھی اس پر اسی کا منقول ہے (۱)۔ (شرکی ۱)

زکوٰۃ میں نہ بکرا نہ دیا جائے اور نہ کوئی بوڑھی بکری اور نہ کوئی عیب دار سوا اس کے جو صدق (۱) چاہے اور نہ زکوٰۃ کے خوف سے کسی متفرق مال میں جمع نہ کیا جائے اور نہ کسی مجتمع مال کی تفریق کی جائے اور جو مال دو شخصوں کی شرکت میں ہو تو وہ دونوں برابر باہم سمجھ لیں اور چاندی میں جب وہ پانچ اوقیہ ہو جائے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ ہے) (موطا امام مالک)

(۶) ابو یوسف کتاب عمر بن الخطاب وفي سائمة الغنم اذا بلغت اربعين شاة شاة فان كان الضان اكثر من المعز ولم نجب علي ربه الا شاة واحدة اخذ المصدق تلك الشاة التي وجبت على رب المال من الضان وان كانت اكثر اخذ منها فان استوى الضان والمعز اخذ من اينما شاء.

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ کے خط میں یہ مضمون تھا کہ سائیدہ بکریوں میں جب وہ چالیس ہو جائیں ایک بکری ہے پھر اگر بھیڑ بکری کی بہ نسبت زیادہ ہوں اور ان کے مالک پر صرف ایک ہی بکری واجب ہوئی تو صدق اس بکری کے عوض میں جو واجب ہوئی بھیڑ لے لے۔ (۲) اور اگر بکری زیادہ ہوں تو بکری لے۔ پھر اگر بھیڑ اور بکری برابر ہوں تو دونوں میں سے جسے چاہے لے۔ (موطا امام مالک)

(۷) ابو یوسف عن طارق بن عمر بن الخطاب كان يعطيهم العطاء ولا يزكبه. ترجمہ: ابو یوسف طارق سے (راوی) ہیں کہ عمر بن خطاب فقیروں کو صدقے دیتے تھے اور صدقہ کی زکوٰۃ نہ دیتے تھے۔

(۸) ابو یوسف عن عبد الرحمن بن عمار القاري وكان على بيت المال في زمن عمر فكان اذا خرج العطاء جمع عمر اموال التجار فيحسب عاجلها واجلها ثم ياخذ الزكوة من الشاهد والغائب. ترجمہ: ابو یوسف عبد الرحمن بن عمار قاری سے راوی ہیں اور وہ عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بیت المال پر (ماسور) تھے پس جس

(۱) صدق صدقہ جمع کرنے والا۔

(۲) معلوم ہو کہ بھیڑ بکریوں سے مل کر صدقہ پورا کر لیا جائے اور زکوٰۃ میں وہی ہاتھ دیا جائے گا جو خدا اس زیادہ سے ایک بکری کی قید و اتفاق سے لاپرواہ سے مقرر فرما رہا ہے۔

ترجمہ: شافعی ابو عمرو بن حاتمؒ سے کہ ان کے باپ نے کہا میں ایک مرتبہ عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے گزرا اور میری گردن پر کچھ کھائیں تھیں جن کو میں لاؤں تو وہ نے فرمایا کہ اسے حماس علیاً تم اپنی زکوٰۃ نہیں دیتے میں نے کہا اے امیر المومنین میرے پاس وہ اس کے جو میری بیٹھ پر ہے کچھ نہیں ہے یعنی چند کھالیں دباغت کے لئے ہیں اور ان کے سوا میرے پاس کچھ نہیں آپ نے فرمایا یہ بھی مال ہے (۱) اور کہ دو میں نے ان کے سامنے رکھ دیا تو وہ اس کو چھوئے گئے اور انہوں نے اس میں زکوٰۃ واجب پائی تو اس سے زکوٰۃ لے لی۔

(۱۲) الشافعی روای عن عمر انه قد كانت التوامض علی عهد رسول اللہ

وخلقاته فلم اعلم احد اروی ان رسول اللہ اخذ منها صدقة ولا احدا من خلقه ولا شك انشاء الله ان قد كان للرجل الخمس والسكر.

ترجمہ: شافعی (کہتے ہیں) کہ عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بے شک پانی بھرنے والے اونٹ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے خلائاء کے زمانہ میں تھے مگر میں نہیں جانتا کہ کسی نے روایت کی ہو کہ آپ نے ان سے زکوٰۃ لی ہو (۲) اور نہ آپ کے خلائاء میں کسی نے اور خدا نے چاہا تو اس میں شک نہیں کہ ایک ایک آدمی کے پاس پانچ اونٹ اور (بلکہ) اس سے بھی زیادہ تھے۔

(۱۳) مالک والشافعی عن سليمان ابن يسار ان اهل الشام قالوا لابی

عبيدة الجراح اخذ من خيلنا صدقة فابی ثم كتب الي ابن الخطاب فابی عمر ثم كلموه ابضاً فكتب اليه ان احبوا فتحققها منهم وارادوها عليهم وارزق رقبهم.

ترجمہ: مالک اور شافعی سلیمان بن یسار سے (روایت کرتے ہیں) کہ شام کے لوگوں نے ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہمارے گھوڑوں کی بھی زکوٰۃ لیا کرو تو انہوں نے نہ مانا، پھر انہوں نے عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا، انہوں نے بھی نہ مانا، (۲) پھر لوگوں نے ان سے کہہ بھی تو انہوں نے ان کو لکھ بھیجا کہ اگر وہ چاہیں تو اس کو ان سے لے لو اور پھر انہیں پر واپس کرو اور ان کے غلاموں کو کھلا دو۔

(۱) روایت میں ان کی ذاتی ملکیت میں بھی اور ان کی قیمت نقد کے برابر بھی ۳۰۔

(۲) یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے ۱۲۰ ناگہری کی۔

(۳) گھوڑوں پر زکوٰۃ سے ان کے بھٹ اور ہندو بھٹ سے اور یہ کہ تجارتی گھوڑے ہوں تو ان پر بھی تجارتی مال کی زکوٰۃ فرض ہے یہاں صرف سواری کے گھوڑے ہیں ۱۲۰۔

(۱۳) الشافعی عن بن شہابہ ان ابابکر وعمر لم یكون یأخذ ان الصدقة بنسبته ولكن یسنان علیہا فی الجذب والعصب والمسمن والعجف لان اخذها فی کل عام من رسول الله ﷺ سنة.

ترجمہ: شافعی اہل شہاب سے (روایت کرتے ہیں) کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما زکوٰۃ اعداد پر نہ لیتے تھے لیکن گرائی اور رازائی اور فرہی اور ناغری (غرض ہر حال میں) اس کی تکمیل کراتے تھے کیونکہ زکوٰۃ کا ہر سال ایسا رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔

(۱۵) ابوبکر عن الحسن كتب عمر الى ابی موسى فاما زاد علی العائین ففی کل اربعین درهما درهم قلت معناه عند ابی حنیفہ لا یؤخذ فی اقل من الاربعین اذا زاد علی عائین وعند الشافعی هذا بیان الکسر بیان منخرجه.

ترجمہ: ابوبکر حسن بصری سے (راوی ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ابوموسیٰ کو یہ لکھ بھیجا کہ جس قدر (چاندی) دوسو (درہم سے) زیادہ ہو تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم (زکوٰۃ) ہے۔ (۱) میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ دوسو سے زیادہ ہو تو چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہ لی جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک کسر کا بیان ہے ورنہ اس کے خرچ کے۔

(۱۶) مالک و الشافعی عن سفیان بن عیینہ عن عبد الله الثقفی ان عمر بن الخطاب یعنه مصداقاً فكان بعد علی التام بالسخل لفلانوا تعد علینا بالسخل ولا تأخذ منه شیئاً فلما قدم علی عمر بن الخطاب ذکر ذلک له فقال عمر تعد علیهم بالسخلۃ یحملها الراعی ولا تأخذها ولا تأخذ الا کولۃ ولا الریس ولا الماخض ولا فعل الغنم وتأخذ البجذعة والشیة وذلک عدل بین غناء الغنم وخیارہ.

ترجمہ: مالک اور شافعی سفیان بن عیینہ عن عبد الله الثقفی سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو حد تک تحصیل کرنے پر مقرر کیا تو وہ بکریوں کے بچوں (۱) کو بھی شاذ کر لیتے تھے تو لوگوں نے کہا کہ تم

(۱) حضرت شفاء بن عبد مود نے دیوفی کا قول ہے کہ امام شافعی کے مذہب پر جراحہاں نے اس اثر کو منطبق کیا ہے غنا از تلف نہیں ہے کہ لا ملکی۔

(۲) امام مالک کا بیان مذہب ہے کہ اگر سب بچے ہی بچے ہیں تو ایک بھی ان میں نہ آجائے جو زکوٰۃ کی تہید میں نہ بھی شاذ کر لے جائیں گے اور زکوٰۃ نہ لی جائیگی۔

تار سے بچوں کو بھی شمار کر لیتے ہو اور ان میں سے کسی کو لیے نہیں تو جب وہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے تو اس کا ذکر ان سے کیا انہوں نے فرمایا کہ ہم ان کے اس بچے کو بھی شمار کر لیں گے جس کو چہرہ (۱) اٹھاتا ہے اور اس کو لیں گے نہیں۔ اور نہ کھانے کی بکری لیں گے اور نہ حاملہ اور نہ بکریوں کا ثر اور نہ ایک سال کی بکری اور دو سال کی لیں گے اور نہ متوسط ہے بڑی اچھی بکریوں میں۔

(۱۷) ابو بکر قال عمر اذا وقف الرجل عليكم غنمه فاصدوها صاعين ثم اختاروا من النصف الآخر.

ترجمہ: ابو بکر ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے (صدق تحصیل کرنے والوں سے) فرمایا کہ جب کوئی اپنی بکریاں تمہارے حوالے کر دے تو ان کے (۲) دو حصے کر دو پھر دوسرے حصہ میں سے زکوٰۃ کی بکری نکالو۔

(۱۸) ابو بکر عن مجاهد عن عمر لميس في الخضر واث زكوة.

ترجمہ: ابو بکر مجاہد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بزیوں میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

(۱۹) البرهقي عن عمر وابن شبيب عن ابيه عن جده ان رجلا جاء الى رسول الله بعشور نحل له رساله ان يحمي واذا يقال له سلبه فعماه له فلما ولي عمر كتب سفبان بن وهب الى عمر بن الخطاب يساله عن ذلك فكتب عمران ادى البك ما كان يودي الى رسول الله من عانسور نحل له سلبه والا فانما هو ذباب غيث ياكله من شاء.

ترجمہ: برہقی عمرو بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے باپ سے (روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنے شہد کا عشر لایا اور اس نے آپ سے درخواست کی کہ سہلہ نامہ جنگل کی آپ حفاظت کر دیں تو آپ نے حفاظت کر دی پھر جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ

(۱) یعنی اس قدر چمے بچوں کا بھی شمار کر لیا جائے گا جو خور (اپنے ہی دس سے چھ گاہ نہیں جاسکتے مقصورہ حضرت فاروق اعظم کا اس تمام بیان سے یہ ہے کہ ہم غنم پر جتنے ہیں جیسا کہ بچوں کا شمار کر لینے میں تم پر زیادہ ہے وہ بیاضی حاملہ اور کھانے کی بکری نہ لینے میں تھا۔ سے ساتھ رعایت بھی ہے۔

(۲) دوسرے گروہ سے کہ گناہی اور بڑی کے درمیان میں جو نہ بہت عمدہ نہ بہت بڑی۔

ہوئے تو سفیان بن وہب سے عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کھنکھایا کہ اے وہ جو کچھ رسول اللہ ﷺ کو دیا تھا حتیٰ شہد کا عشرہ و تم کو دے تو تم اس کے لئے ساہنِ حق ظلت کرو اور نہ (کبھی سے پیدا ہوئی چیز تو) آہنی پادش کے مثل ہے ہو یہ بے ایمان کو کھائے۔ ۱۱:

(۴۰) ابوبکر عن زیاد بن حدیر بعنی عمر علی العنود و امرنی ان

لا افش احدنا۔

ترجمہ ابو بکر نے دین حدیر سے (روایت کرتے ہیں) کہ مجھے عمر رضی اللہ عنہ نے عشر کے تفصیل کرنے پر مقرر کیا اور ظہر کہ میں کسی کے (مال) کی حواشی نہ لوں۔ ۱۲:

(۴۱) ابوبکر عن زیاد بن حدیر بعنی عمر علی السواد و یفانی ان اعشر

مسلما۔

ترجمہ ابو بکر نے دین حدیر سے راوی ہیں کہ مجھے عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ناک پر متعین کیا اور مجھے منع کر دیا کہ میں کسی مسلمان سے عشر (نہ) لوں۔

(۴۲) ابوبکر عن عبدالرحمن بن البیعانی قال ابوبکر الصديق مجابوصی

به عمر من ادی الزكوة اخی غیر ولائها لم یقبل منه صدقة و نوتصدق

بالذنیاء جمیعاً

ترجمہ ابو بکر عبدالرحمن بن البیعانی سے (راوی ہیں) کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا عمر کو اس بات کی بھی نصیحت کی پاتی ہے کہ جو شخص ماحمین زکوٰۃ کے سوا کسی کو زکوٰۃ دے تو اس سے کہہ دیں کہ اس کا صدقہ اللہ کے پاس قبول نہ ہوگا۔ ۱۳: اگرچہ تمام دنیا صدقہ کر رہے۔

(۴۳) قال الشافعی سمعت بعض من لا یقول منصاب خمسة اوستی یقول قد

قام بالامر بعد النبیؐ ابوبکر وعمر وعثمان وعلی واحمدوا الصلوات

احدا عاماً ومانا طویلاً فما روى عنهم ائیم قالوا انیس فیما دون خمسة

اوستی صدقة من رواد عن النبیؐ الا ابوسعید الحدادی ثم اجاب

الشافعی بما احاصله ان الحدیث صحیح من روایة ابی سعید

(۱) صحیح ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پڑھتا آتا ہے ابوبکر صدیق کی طرف سے اس کی حفاظت ہوگی۔

(۲) ان مسلمانوں کے دین کی بچہ جیسا کہ اللہ و سرشت سے صلہ ہوتی ہے کیا مسلمان کی ذات کا حق ہو کہ ان کو (۳)

(۳) ان کے سوا کسی کے لئے نہ ہو بلکہ ان کی تمام ضرورتوں کے لئے کسی اور کو نہ دے گا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ان کو زکوٰۃ دینی چاہئے تو مسلمانوں کو یہ پتہ نہ دیا کہ

وجاہہ موجود فی کتاب عمرو بن حزم ثم جب العمل بہ ولم یذکر عن
الانعة ان الحديث ظهر فی زمانہم فتکلموا فیہ قلت بل ذکر مانک
سنة اهل المدينة علی ما رویتہ عن ابی سعید

ترجمہ: امام شافعی نے کہا ہے کہ میں نے (۱) بعض ان لوگوں سے جو غزیر میں پانچ وقت کے
نصاب ہونے کے قابل نہیں ہیں بنا کر وہ کہتے ہیں بعداً حضرت جعفیہ کے ابو بکر و عمر و عثمان و بنی
خلفہ ہوئے اور وہ عام طور پر بغیر تعین اس نصاب کے ایک زمانہ دراز تک صدقات لیتے رہے پھر
ان سے کسی نے روایت کی کہ انہوں نے کہا ہو کہ پانچ وقت سے تم میں صدق فرض نہیں ہے اور اس
کو آنحضرت جعفیہ کے ابوسعید خدری کے سوا کسی نے روایت نہیں کیا۔ پھر امام شافعی نے اس کا یہ
جواب دیا کہ (۲) اگرچہ عید کی اور چار کی روایت صحیح ہے عمرو بن حزم کے خط میں موجود ہے جس اس پر
عمل واجب ہے اور خلفائے راشدین سے یہ منقول نہیں کہ یہ حدیث ان کے زمانہ میں ظاہر
ہوئی اور انہوں نے اس میں کلام نہیں کیا (۳) کہتے ہیں کہ نام مالک نے اہل مدینہ کا طریقہ اسی کے
ما فی ذکر کیا ہے چراہ سعید سے تم کو روایت ملی ہے۔

(۲۲) عمر بن الخطاب بعث رجلاً من ثقیف علی الصدقة ثم رآہ بعد
ذلک متخلفاً فقال لڑاک متخلفاً ولک اجر عذاز لی سبیل
اللہ (کثر العمال)

(۱) میں نے عمر ابوموسیٰ سے ان کے نزاع کے واسطے دیکھنے میں کوئی نصاب دیکھا ہے یا نہیں ہے
نہ ایک شافعی نہ ایک مالکی نہ ایک حنبلی نے اس کا جواب ابو موسیٰ کی طرف سے نہ ملے اس کے
قرآن و روایت سے نہ ملے اس کی کیفیت کو یہ آئندہ دیکھ کر ہے ۱۲۔

(۲) امام شافعی کا جواب اس امر کی تعمیر پر مبنی ہے کہ خلفاء راشدین کا عمل اس حدیث پر تھا کہ ابی بنی اس حدیث سے
بہرہ مند ہوں گے نہ ان کی جتنی حدیث کا یہ معلوم ہوا بغیر ان میں مصدق ہوا ہے۔ خلفائے راشدین کی خلافت بہت
دیر تک رہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ چار صدی تک رہے جس کی وجہ سے معلوم ہوا کہ اس کے بعد ان کو
اس مسئلہ میں حدیث نہ معلوم ہوتی تھی و جمیع۔ مگر اس سے یہ معلوم ہو چکا کہ اگر کسی کو حدیث معلوم ہوتی
ہے اور ایک کوئی نصاب تھا تو ان سے پتہ چلتا ہے کہ اس حدیث پر بعد از ان کی روایت اللہ نے اس حدیث کو
اس حدیث کی یہ حضرت ابو بکر صدیق سے کہیں نہ کہ یہ حدیث خود ہی کو روایت کرتے تھے یہ حدیث ان کا
عمل ہے یا انہوں نے معترض ہوا۔ اس کے سامنے یہ حدیث جعفیہ کی ہے اور اس کو اس وقت تک عمل ہونا معلوم ہی اس
سبب سے اس کے عمل سے ۱۲۔

(۳) حضرت جعفیہ نے ان حدیث کے مطابق کا توں ہے کہ ان اب بھی یہ نصاب کے استدلال کے مستحق نہ رہے یعنی ہے
اب یہ حدیث نہ عمل ہو خلاف کے راشدین کے اس عمل کے بعد جو امور کے لئے یہ حدیث نہیں ہو سکتی ۱۲۔

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے قبیلہ ثقیف سے کسی شخص کو صدقہ (کی تحصیل) پر (مقرر کر کے) بھیجا پھر انہوں نے اس کو (جانے میں تاخیر کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا میں تمہیں تاخیر کرتا ہوں حالانکہ اگر تم اس کام کو کرو تو تمہارے لئے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کا ثواب ہوگا۔ (کنز العمال)

(۲۵) عن ابی الساعد المالکی قال استعملنی عمر بن الخطاب علی

الصدقة فلما فرغت منها وادبها الیہ امرنی بعائنة فقلت له انما

عملت لله واجری علی الله فقال خل ما عطیت (مسلم)

ترجمہ: ابن ساعدی مالکی سے روایت ہے کہ مجھ کو عمر رضی اللہ عنہ نے صدقہ (کی تحصیل) پر (مقرر کر کے) بھیجا تو میں جب اس سے فارغ ہوا اور سب مال الیا کو دے چکا تو مجھے اجرت کا حق دیا تو میں نے کہا کہ میں نے صرف اللہ کے لئے کیا ہے اور میری اجرت اللہ کے ذمہ ہے تو انہوں نے فرمایا کہ جو کچھ دیا جائے لی لیا کرو۔ (مسلم)

(۲۶) ابو بکر عن عمر فی قوله تعالیٰ انما الصدقات للفقراء فقال هم

من اهل الکتاب۔

ترجمہ: ابو بکر سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "انما الصدقات" پر فرمایا کہ اہل کتاب کے مجھے لوگ ہیں۔ (۱)

(۲۷) ابو بکر عن عطاء ان عمر کان یأخذ المعوض فی الصدقة و غیرها زاد

فی رواية و یعطیها فی صنف واحد مما سمی الله۔

ترجمہ: ابو بکر عطاء سے راوی ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ صدقہ وغیرہ میں اسباب (۲) بھی لے لیا کرتے تھے اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ صدقہ کو اللہ کی بنائی ہوئی ایک (۳) قسم میں دے دیا کرتے تھے۔

(۱) امام حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ اور مشرکوں کا تو نہیں دیا جاتا مگر وہی ہوں اور حضرت فاروق کے اس قول سے مسلم ہوتا ہے کہ وہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کو صدقہ کا دل دے جاسکتا ہے اس کا جو سبب ہے کہ شاید حضرت فاروق کے نزدیک اس اہمیت میں صدقات سے عام صدقات مراد ہوں اور یہ بھی ناقد بھی ہوں: للصدقات کذا فی کافروں کو دینا جائز ہے یا حضرت فاروق کے اس بیان سے یہ تصور ہے کہ حسب سبب یا یہ فاروقی تو یہ لوگ اس میں داخل تھے مگر حسب سبب یا یہ کہ یہ لوگ جہاد میں تھے۔

(۲) یعنی اللہ کی قسمیں نہ کرتے تھے کی حنفیہ کا مذہب ہے۔

(۳) یعنی مذہب مذہب کا سبب امام شافعی کے نزدیک ضروری ہے کہ ہر قسم کو دیا جائے۔

(۲۸) لما قبض رسول الله ﷺ جاء الى ابي بكر لاخذ سهمهم والى عمر فضل عمر ان رسول الله ﷺ كان يعطيكم ليوثكم على الاسلام فاما اليوم فقد اعز الله دينه فليس بيننا وبينكم الا السيف والاسلام فصرخوا الى ابي بكر فقالوا است الخليفة ام عمر فاقر ابو بكر راي عمر وابطل سهمهم وكان ذلك بمحض من الصحابة فصار اجماعا منهم على سقوط سهمهم. (بتايه)

ترجمہ: جب آنحضرت ﷺ کی وفات ہوئی تو مولانا القلوب (ؒ) اپنا حصہ لینے کے لئے ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آئے تو مرنے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ تم کو اس لئے دیتے تھے کہ تم کو اسلام پر راغب کریں لیکن اب تو اللہ نے اپنے دین کو غالب کر دیا میرا اب تمہارے درمیان میں یا تمہارا ہے یا اسلام تو وہ ابو بکر صدیقؓ کے پاس اور عمر فاروقؓ کے اور کہنے لگے کہ آپ خلیفہ ہیں یا عمر تو ابو بکر صدیقؓ نے عمر فاروقؓ کی رائے کو برقرار رکھا اور ان کا حصہ بند کر دیا اور یہ معاملہ صحابہ کے سامنے ہوا تو اجماعی ہو گیا۔ (بخاری)

(٢٩) أبو بكر عن الحسن قال: عمر إذا تحولت الصدقة إلى غير الذي تصدق عليه فلا بأس أن يشتريها.

ترجمہ: ذیو بکر حسینؑ سے روای ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب صدقہ اس شخص کے پاس چلا جائے جس کو بائیسین لگیا تو صدقہ دے (۱۸) اس کو مول (۲) لے سکتا ہے۔

(۳۰) ابوبکر عن جماعة ان عمرو بن الخطاب صالِح نصارى بنى تغلب
على ان ليضعف عليهم الزكوة مرتين .

ترجمہ ابوکریم بہت لوگوں سے (روایت کرتے ہیں کہ) عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے نبی تعالیٰ کے انھریوں سے اس شرط پر صلہ کی ان سے کہ (گنتی زکوٰۃ) ملے گی۔

(۱) نبیؐ نے جب ہم (اصحاب) کا یہ کہہ سنا تو انکے دل پر گویا جیسا کہ ہم ۱۱ کھ چکے ہیں گراہم شام لگتا ہے میں مخالف ہیں ۱۲ کہتے ہیں کہ آپؐ بھی ہم قتل کو محسوس مصلحت اختیار ہے ۱۳۔

(۲) یعنی سرور بھی نہیں ۱۲۔

(۳) زکوٰۃ سے مراد فطر ہے ہر مسکد حشر کے پانچ دن میں چھ گنہیں دیکھو۔

(۳۱) عن عبد اللہ بن عمر قال کان النامی یخرجون صدقة الفطر علی عہد رسول اللہ صاعاً من شعیر او تمر او سلت او زبيب قال قال عبد اللہ فلعنا کان عمر رضی اللہ عنہ وکثرت الحنطة جعل عمر نصف صاع حنطة مکان صاع فلک الاشياء (ابوداؤد)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر میں ایک صاع جو یا چھوہارے یا سلتے دیا کرتے تھے عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں پھر جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور گیسوں کی کثرت سے ہوا تو انہوں نے گیسوں کا آدھا صاع ان چیزوں کے ایک صاع کے برابر کر دیا۔ (ابوداؤد)

(۳۲) الشافعی عن عمر بن دینار ان عمر بن الخطاب قال اتعروا فی اموال البتانی لا تسهلکھا الزکوة.

ترجمہ: شافعی عمر بن دینار سے (روایت کرتے ہیں) کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا تیسوں کے مال میں تجارت کرو (کہیں) زکوٰۃ ان کو ختم نہ کر دے۔

(۳۳) قال ابو عمرو رای عمرو علی وابن عمرو وجابر وعائشة وطارق وعطاء وابن مسیرین ان یزکی مال الیتیم وقال الزہری یزکی مال المجنون (البخاری)

ترجمہ: ابو عمرو نے کہا ہے کہ عمر اور علی اور ابن عمر اور جابر اور عائشہ اور طارق اور عطاء اور ابن مسیرین رضی اللہ عنہم کی یہ رائے ہے کہ یتیم کے مال (۲) کی زکوٰۃ لی جائے اور زہری نے کہا مجنون کے مال کی بھی۔ (بخاری)

(۳۴) عن عمر قال اذا اعطیت المصلقة فاعنوا یعنی عن المصلقة (کنز العمال)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے انہوں نے کہا کہ جب تم صدقہ دو تو فقیر کو سوال سے بے پردہ کر دو۔ (کنز العمال)

(۱) زکوٰۃ سے مراد قنارہ ہے چنانچہ حضرت فاروق کی طرف اسبغہ دینی نے بھی یہی مذہب کو منسوب کیا ہے زکوٰۃ کا مال خیمہ پران کے نزدیک واجب ہو چکی ہے نہیں لکھا۔
(۲) پچھو ہٹا ہم ہذا دینی نے صدقہ فطر کے باب میں بھی ہے جس سے صاف ظہر ہے کہ زکوٰۃ سے مراد یہاں صدقہ فقیر ہے۔
(۳) یعنی صرف ان دن کے لئے وقفہ عمر کے لئے ہے۔

(۳۵) عن مكحول ابن عمرو بن الخطاب جعل المعادن بمنزلة الركاز في الخمس (کنز العمال)

ترجمہ: مکحول سے (روایت) ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے معدن کو (خمس کے بارے میں) رکاز میں رکھا ہے۔ (کنز العمال)

(۳۶) ان رباح انهم وجدوا قبر بالمداين عليه ثياب منسوجة بالذهب ووجدوا معه مالا فأتوا به عمار بن ياسر فكتب فيه اليه عمر ان اعطهم اياه ولا تنزع منه. (کنز العمال)

ترجمہ: رباح سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے مدائن میں ایک قبر پائی کہ جس میں کچھ سونے کے تاروں کے پتے ہوئے کپڑے تھے اور اس کے ساتھ کچھ نالی بھی پائی تھا تو وہ اس کو عمر بن یاسر کے پاس لے آئے عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں ان کو یہ لکھا کہ یہ انہیں دے دو (۹۰) اور اس کو ان سے سو۔ (کنز العمال)

(۳۷) ابویسکر عن الشعبي ان غلاما من العرب وجد سقفة فيها عشرة الاف فاتي بها عمر فاحد منها خمسمها الفين واعطاه ثمانية الاف.

ترجمہ: ابو یسکر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ عرب کے کسی غلام نے ایک طرف (۳۰) تڑا ہوا پایا جس میں دس ہزار درہم تھے تو وہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اس کو لے آیا تو آپ نے اس کا پانچواں حصہ یعنی دو ہزار بیت المال کے لئے اور آٹھ ہزار اس کو دے دیئے۔

(۳۸) قال عمر رضي الله عنه والله ما احد احق بهذا المال من احد وعاما احق به من احد والله فامس المملعين احد لا وله نصيب الا عبد مملوك كذا (مسند احمد)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم اس مال کا کوئی پندہ نہ سنی کے زیادہ حق دار نہیں (۹۰) اور نہ میں بہ نسبت کسی کے زیادہ حق دار ہوں اس میں سب مسلمانوں کا سوا غلام کے حصہ ہے۔

(۱) میں نے یہاں ابوحنیفہ کا بیڑہ بخاری نے صحیح بخاری میں اس حدیث پر بہت غور، تحقیق کی ہے اور اس کا صرف حق ہونا جو شیعہ سے بیان کیا ہے تمام اس اثر کے تحت سے معلوم ہو گا کہ ابوحنیفہ اس مسئلہ میں بے قصور ہیں حضرت ذوق کاغذ سب ان کی طرف راہی کر رہے ہیں۔

(۲) معلوم ہو کہ قبر کے اندر سے جو مال نکلے وہ مال بھیج ہے جس کی قبر ہے اس کے مرنے والوں کے لئے دینا چاہئے۔

(۳) یہاں کا مسئلہ ہے کہ ان کے بیان میں مملوک دیکھو۔

(۴) یہاں سے مال کا ذکر ہے کہ کوئی مال میں مملوکوں کے لئے کسی مسلمان کا حق نہیں ہوتا۔

(۳۹) البیهقی سنن عمر بن الخطاب اعلى المملوك زکوة قال لافیل

على من هی قال على مالک.

ترجمہ: روایت ہے عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا غلاموں پر زکوٰۃ فرض ہے؟ فرمایا نہیں کہنا گیا اس کی زکوٰۃ کن پر فرض ہے؟ فرمایا اس کے مالک پر۔

(۴۰) عن عذی بن حاتم قال سمیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی

اناس من قومی فجعل یقوص لئولجل من الفی و یعرض عنی قال

فامسقبہ فاعرض عنی ثم آتیہ من حیل و جہہ فاعرض عنی قال

فامسقبہ فاعرض عنی قال فقلت یا امیر المؤمنین اتعرفنی قال

فضحک حتی استلقى لثغاه ثم قال نعم واللہ انی لاعرفک أمنت اذ

کفر و اقبلت اذ اذہروا و قبت اذ غلروا و ان اول صدقة بیضت و حد

رسول اللہ ﷺ و حوہ اصحابہ صدقة علی جنت بہا الی رسول اللہ ﷺ

اخذ یعنہو ثم قال انما فرصت لقوم احجفت بہم العاقبة و ہم ساسة

عشائرہم لما بنو بہم من الحرق۔ (مسند الامام احمد)

ترجمہ: عمر بن حاتم رضی اللہ عنہ سے (روایت ہے) انہوں نے کہا کہ میں عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ سے پہلے اپنی قوم کے کچھ لوگوں کے مرید آیا تو وہ ایک شخص کا دو ہزار درہم سے حصہ

لے لے گئے اور مجھ سے اعراض کرتے رہے تو میں ان کے سامنے گئی عمر مجھ سے متوجہ ہو گیا

تنبیہ میں پھر تو میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین کیا آپ مجھے پہچانتے ہیں تو وہ نہیں دیکھتے

تک کہ (جب کا مشہور کر کے) ایٹ لے تو بولے کہ ہاں اللہ کی قسم ضرور تمہیں میں پہچانتا ہوں کہ تم

اس وقت ایمان آئے کہ جب لوگ کا فرقہ اور تم اس وقت (اسلام کی طرف) متوجہ ہوئے جب

لوگ بیت بھیڑے (یہی کہتے) تھے ابترے (جہاڑی تو) اس وقت پورا کیا جب لوگ عبد بنی کر

لے تھے وہو ہے شک (سب سے) پہلے صدقہ جس نے آنحضرت ﷺ اور آپ کے پیروں و

بشاش کر۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تھا کہ جب وہ آپ کے سامنے آیا تو آپ نے معذرت

کے ساتھ اسے لے کر پھر فرمایا کہ یہ ان شخص کے لئے ہے پھر کیا گیا ہے جن کو قاتل نے کھرا کر دیا تو

اور وہ اپنے قبیلہ کے مشفق ہوں ان ان حقوق میں یوں کو پہنچتے ہیں۔ (مسند امام احمد)

علم الفقہ حصہ پنجم

ج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وضع للناس يته بيكة مباركاً وهدى للعالمين وبعث فيها اشرف الرسل داعياً الى الشروع المبين فوصلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه اجمعين ما طاف طائف بالبيت الصديق وما دام البلد الامين.

حق جل شانہ کی توفیق سے علم فقہ کی چار جلدیں تمام ہو چکیں اب یہ پانچویں جلد شروع ہوتی ہے جس میں اسلام کے پانچویں رکن حج کا بیان ہے امید ہے کہ خدائے تعالیٰ اس کو بھی بخیر و خوبی انجام کو پہنچائے آمین یا اے اللہ!

حج کے معنی لغت میں کسی با عظمت چیز کی طرف جانے کا قصد کرنا اور اصطلاح شریعت میں کعبہ مکرمہ کا طواف اور مقام عرفات میں ٹھہرنا، انہیں خاص طریقوں سے جو صاحب شریعت سے منقول ہیں اسی خاص زمانہ میں جو شریعت سے ثابت ہے (مراقی الفداح وغیرہ) صحیح یہ ہے کہ حج کی فرضیت اسی امت مکرمہ کے ساتھ خاص ہے گونج کا رواج حضرت ابراہیم علیہ السلام علیہ السلام کے وقت سے ہے مگر اس وقت اس کی فرضیت کا حکم نہ تھا حج کی فرضیت ہجری کے آخری (۱) میں ہوئی جب اللہ تعالیٰ کا فرمان نازل ہوا تھا کہ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْيُسْبَغُ بِهِ سَبِيلًا ترجمہ: اللہ کی خوشنودی کے لئے لوگوں پر کعبہ کا حج (ضروری) ہے (یعنی) اس شخص پر جو وہاں تک جاسکے جس سال یہ آیت نازل ہوئی حج کا زمانہ باقی نہ تھا، سال آئندہ یعنی ۲۰ھ میں نبی ﷺ نے اس فرمانِ الٰہی شانِ الٰہی کی تعمیل فرمائی اور یہ آپ کا آخری

(۱) نکتہ سادہ اس طرف ہیں کہ حج کی فرضیت ۲۰ھ میں ہوئی مگر علامہ ابن عابدی نے رد المحتار میں لکھا ہے کہ ان میں سے پاس کوئی کی دلیل نہیں دے سکتا بلکہ اس سے بہت پہلے ہے کعبہ کے حکم کی تعمیل میں اس قدر تاخیر کرنا حج کی فرضیت تو ۲۰ھ میں نہ ہو سکتا کہ اس کی تعمیل نہ کریں قزوینی صاحب الفہم کے لوگ جب آپ کے پاس آئے تو آپ نے ان کو حج کا حکم نہیں دیا (صحیح بخاری) چنانچہ یہاں تک ہے کہ حج کا حکم نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت تک حج فرض نہ ہوا تھا، یہ اللہ ۲۰ھ کا ہے درج ۲۰ھ میں فرموا تھا (فتح الباری)

حج تھا جو حجۃ الوداع کے لقب سے مشہور ہے (روالحکر) فرضیت کے بعد اسی ایک حج کا اہتمام ہوا اس کے بعد آپ نے اپنی مفارقت سے دنیا کو بے ثور کر دیا خالصی اللہ الممشتکی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حج کی تاکید اور فضیلت

حج کا ضروری ہونا (جس کو اصطلاح فقہ میں فرضیت کہتے ہیں) قرآن مجید سے اسی صراحت کے ساتھ ثابت ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ کا قرآن مجید میں اس کے چند مسائل بھی مذکور ہیں، سچے مسلمانوں کے لئے تو یہی دو تین لفظیں کافی ہیں مگر سوتوں کے جگانے کے لئے چند احادیث بھی نقل کی جاتی ہیں۔

اس سے زیادہ ضروری تاکید ہوگی کہ نبی ﷺ نے نماز روزہ کی طرح حج کو بھی اسلام کا بنی قرار دیا ہے۔ (بخاری و مسلم) اسی طرح بہت سی حدیثیں ہیں کہ کچھ ان میں سے دوسری تیسری چوتھی جلد میں مذکور ہو چکی ہیں یہاں ہم چند حدیثیں نقل کرتے ہیں جو ابھی تک نہیں لکھی گئیں۔

(۱) ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی ﷺ نے ہم لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ اسے لوگو! بے شک اللہ نے تم پر حج فرض کیا ہے لہذا تم حج کرو تو ایک شخص بولا، یا رسول اللہ کیا ہر سال (حج فرض ہے) تو آپ نے سکوت فرمایا یہاں تک اس شخص نے یہی تین مرتبہ کہا تو آپ نے فرمایا کہ اگر میں کہہ دیتا ہوں تو یقیناً (ہر سال کے لئے) ضروری ہو جاتا اور بلاشبہ تم لوگ (ہر سال حج) نہ کر سکتے، پھر آپ نے فرمایا کہ جو کچھ میں کہا کروں مجھ سے نہ پوچھا کرو اس لئے کہ اگلے لوگ جو ہلاک ہوئے تو انہیں اسے زیادہ پوچھنے اور اختلاف کرنے سے ہوئے لہذا جب میں تم کو کسی بات کا حکم دے دوں تو حتیٰ الامکان اس کو کرو اور جب میں تم کو کسی بات سے منع کروں تو اس کو چھوڑ دو۔ (مسلم)

(۲) ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل زیادہ فضیلت رکھتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا عرض کیا گیا کہ پھر کون؟ آپ نے فرمایا کہ حج مبرور (بخاری)

(۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی خوشنودی کے لئے حج کرے اور

(۱) اٹائے رُج میں (مُتَشَمُّس مَوْنِی سے پہنچے تو وہ) (ایسا بے گناہ ہو کے لوٹے گا جیسے اس میں بے گناہ تھا کہ جس میں اس کو اس کی زبان نے جتنا حق (بخاری و مسلم)

(۴) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عمرہ ان جنہوں کا کفارہ ہے جو دوسرے عمرہ تک ہوں اور حج میرہ کا بدلہ سوا جنت کے کچھ نہیں ہے (بخاری و مسلم)

(۵) ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

(۶) ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مرد کسی اجنبی عورت کے ساتھ تھما نہ رہے اور کوئی عورت بغیر اپنے محرم کی (بھرائی) کے سفر نہ کرے تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ میرا ماں باپ تو فلاں فلاں جہاد میں کھدیا گیا ہے اور میری بی بی حج کرنے لگی ہے آپ نے فرمایا کہ (تو جہاد میں نہ جا بکد اپنی عورت کے ساتھ جا) اور اپنی عورت کے ہمراہ حج کر۔ (بخاری و مسلم)

(۷) ابو سعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے نبی ﷺ سے جہاد میں (جانے کی) اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا کہ تمہارا جہاد حج ہے (بخاری و مسلم)

(۸) علی مرتضیٰ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص زور اور سوار کی رکعت پڑھو اسے بیت اللہ تک پہنچ دے اور (پھر بھی) اور حج نہ کرے تو اس کے لئے یہودی یا نصرانی مرجانے میں (اور حج مرجانے میں کچھ فرق نہیں) اور یہ اس لئے کہ اللہ بزرگ پر ترجیح دیتا ہے کہ اللہ کی خوشنودی کے لئے لوگوں پر کعبہ کا حج کرنا (ضروری) ہے (یعنی) اس پر جو وہاں تک جاسکتا ہو۔ (ترمذی)

(۹) ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا رُج اور عمرہ ساتھ کرو اس لئے کہ یہ دونوں فقر کو دور کرتے ہیں کو ایسا دور کرتے ہیں جیسے یعنی لوہے اور سونے اور چاندی کے ٹیل کو، فاکرئی ہیں اور حج میرہ کا بدلہ جنت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ (ترمذی)

(۱۰) ابو امامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس شخص کو حج کرنے سے کوئی کھلی ہوئی ضرورت یا کوئی طاعنہ بادشاہ یا کوئی معذور کر دینے والا مرض نہ رہے اور وہ بغیر حج کے مرجانے تو اسے اختیار ہے چاہے یہودی ہو کر مرجانے چاہئے نصرانی ہو کر (داری) اس حدیث کو خوب غور سے دیکھو اور سمجھو کیسے سخت تاکید ہے۔

(۱۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کے مہمان ہیں اگر وہ اللہ سے دعا کریں تو اللہ ان کی دعا قبول کرے اور اگر وہ اس سے مغفرت مانگیں تو اللہ ان کی مغفرت فرمائے۔ (ابن ماجہ)

(۱۲) ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جب تم کسی حج کرنے والے سے ملاقات کرو تو اسے سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور اس سے کہو کہ وہ تمہارے لئے مستغفار کرے کیونکہ اس کی مغفرت بوجہی ہے۔ (مسند امام احمد)

(۱۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص حج کرے یا عمرہ کرنے کے لئے یا جہاد کرنے کے لئے (اپنے گھر سے) نکلے پھر راستہ ہی میں مرجائے تو اللہ اس کو غزوہ کرانے والے کا ثواب دے گا۔ (نسائی)

(۱۴) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ قیامت اس وقت توئم ہوگی کہ بیت اللہ کا حج نہ کیا جائے۔ (بخاری)

احادیث میں وارد ہوا ہے کہ قیامت اس وقت قائم ہوگی جب معاصی کی کثرت ہو جائے گی اور حج نہ کرنا چونکہ ایک بڑی معصیت ہے لہذا آپ نے اس کے ترک کو علامات قیامت قرار دیا۔ یہاں تک تو حج کے فضائل تھے، مکہ مکرمہ کے فضائل میں بھی بہت صحیح حدیثیں ہیں مگر اس کی فضیلت کے لئے یہ بات کیا کم ہے اللہ جل شانہ کا مقدس مکان یعنی کعبہ مکرر مدہاں ہے اور یہ شہر خدا کے پیارے ظلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے آباد ہوا۔ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس شہر مقدس کو بلعالمین اور عالم القرے کے خطاب سے شرف فرمایا ہے۔

حج کی نسبت اگر صحابہ اور اگلے مسلمانوں کے ذوق شوق کی کچھ کیفیت بیان کی جا رہے تو بلا مبالغہ ایک بہت بڑا تحنیر و ترغیب بھی کفایت نہ کرے گا اور ان کے دلی جذبات اور شوقی کیفیات کا ایک شمع بھی بیان نہ ہو سکے گا۔ اب تو روز بروز فحشگی اور تری کے سفروں میں آسانی پیدا ہوتی جاتی ہے، پہلے زمانہ میں یہ باتیں کہاں تھیں مگر وہ اپنے ذوق شوق میں تمام مصائب کو راحت سمجھتے تھے۔

اس بیان کو طول دینا مناسب نہیں، مگر عمدہ ماضیین کے حالات کا دل پر بہت بڑا اثر پڑتا ہے لیکن حج تو ایک ایسی پیادری اور مرغوب عبادت ہے کہ اس کے لئے زیادہ ترغیب و ترہیب کی کچھ ضرورت نہیں، وہ کوئی مسلمان ہے جس کا دل یہ نہ چاہتا ہو کہ خدا کے مقدس گھر کی زیارت کرے

اس پاک سرزمین کے جمال سے اپنی آنکھوں کو روٹن کرے جہاں سے اسلام نکلا، رسول خدا ﷺ وہاں پیدا ہوئے وہیں نبی ہوئے برسوں وہاں وعظ فرمایا، صد ہا صحابہ سورہے ہیں وہ کون مسلمان ہے جس کو یہ آرزو نہ ہو کہ اس پرانے اور پاکست گھر کا طواف کرے، جس کے گرد حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور محمد رسول اللہ ﷺ پھرا کرتے تھے اسے میرے ذوالجلال پر درگاہ، اسے خداوند لوح و قلم واسے وہ کہ تیرا پاک جلوہ عرش بریں پر ہے اسے وہ کہ کعبہ کرمہ کا رب البیت ہے اپنے برگزیدہ نبی محمد ﷺ اور ان کے پسندیدہ ہم نشینوں کے فضل میں تمام مسلمانوں کو اس نعمت عظمیٰ سے فیضیاب کر سب کے دلوں کو اپنے جمال بے مثال کا پروانہ بنالے اور اس ناچیز عاجز کو بھی اپنی نیک نظر سے سورہ لطف و کرم فرما اور اگلے بزرگ دوزخ و ذوق کا ایک آدھا قطرہ اس کو بھی عنایت کر، آمین بالہی الامین۔

زان حرلم ذکر رسد حرفے
بندم از دولت ابد طرفے

اصطلاحی الفاظ اور مقامات کے ناموں کی تشریح

مقامات :- وہ مقام ہے جس سے آگے مکہ کرمہ کا جانے والا بغیر احرام کے نہ جائے
آفاقی کے لئے پانچ مقامات ہیں مائل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ کو قد بھرہ والوں کے لئے ذات عرق۔ شام والوں کے لئے: بھہ یمن کے رہنے والوں کے لئے یلم ہندوستانوں کی بھی یہی مقامات ہیں۔

قرن :- اہل نجد کے لئے اور طی کی مقامات حل ہے اور حری کی مقامات حج کے لئے تو حرام ہے مگر مرہ کے لئے حل۔

آفاقی :- وہ شخص جو مقامات سے باہر کا رہنے والا ہو، جیسے مدنی، عراقی، شامی۔ ہندوستانی۔

طی :- وہ شخص جو مقامات کے اندر مگر مکہ کرمہ سے باہر رہتا ہو، جیسے نخل محمود کے رہنے والے۔

حری :- خاص مکہ کرمہ کا رہنے والا۔

احرام :- حج یا عمرہ کی نیت کر کے تلبدیع یا کوئی ایسا فعل کرنا جو قائم مقام تلبدیع کے ہو مثل ہدی کے روانہ کرنے کے جو فحش احرام باندھنے سے اس کو محرم کہتے ہیں۔
حج :- بحالت احرام کعبہ مکرمہ کا طواف اور عرفہ کا وقوف ایک مخصوص زمانہ میں کرنے والے کو حاج کہتے ہیں۔

عمرہ :- بحالت احرام کعبہ کا طواف اور سعی، عمرہ کرنے والے کو محترم کہتے ہیں۔
افراد :- صرف حج کا احرام باندھنا اور صرف حج پر اکتفا کرنا، جو شخص ایسا کرے اس کو مفرد کہتے ہیں۔

قرآن :- حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا اور پہلے عمرہ کر کے پھر حج کرنا جو شخص ایسا کرے اس کو قارن کہتے ہیں۔

تمتع :- ایام حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لینا اور اس کے بعد اسی سال اسی سفر میں حج کا احرام باندھ کر حج کرنا، جو شخص ایسا کرے اس کو تمتع کہتے ہیں۔

طواف :- کعبہ شریفہ کے گرد گھومنا اور کبھی مضامروہ کے درمیان میں سعی کرنے کو کہتے ہیں شوط ایک پھر۔

اسلام :- جب حجر اسود کی نسبت مستعمل ہوتا ہے تو اس کا بوسہ لینا مقصود ہوتا ہے اور جب رکن یمانی کی نسبت بولا جاتا ہے تو صرف اس کا چھو لینا مراد ہوتا ہے۔

تلبدیع :- اس عبارت کا پڑھنا لبیک اللہم لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک (۱)۔

تہلیل :- کلہ طیبہ لا اہلا الا اللہ محمد رسول اللہ کا پڑھنا۔
تلبدیع :- کسی چیز کا مثل گوشت وغیرہ کے احرام سے پہلے بالوں میں لگا لینا تاکہ نوٹے سے محفوظ رہے۔

وقوف :- کے معنی لغت میں ٹھہرنا اور اصطلاح میں عرفات اور مزدلفہ میں پہنچ جانا۔

رمی :- ایک خاص مقام میں کنگریوں کا مارنا۔
رمل :- شانہ ہلکا کر کچھ تیزی کے ساتھ قریب قریب قدم ہلکا کر چلنا۔

(۱) اسے اللہ میں حیرے دوانے پر بار بار حاضر ہوں اور تیری ہلکی بار بار قبول کرتا ہوں میرا کوئی شریک نہیں ہے شک توریف اور احسان تجھ سے ہی لئے ہے بار بار شہادت تیری ہی ہے کوئی تیرا شریک نہیں ہے ۱۲۔

اضطہار :- چادر کا اس طرح اوڑھنا کہ اس کے ایک سر اوڑھنے شانے سے اتار کر دانی بغل نیچے سے نکال کر بائیں شانے پر ڈال لے۔

تقصید :- بالوں کی یا کپڑے کی رسی بنا کر اس میں جوتی کا ٹکڑا یا کسی درخت کی چھال وغیرہ باندھ کر ہڈی کے گردن میں ڈال دینا تاکہ دیکھتے ہی ہر شخص سمجھ لے کہ یہ ہڈی ہے اور اس سے عزت نہ کرے اور اس رسی کو قطارہ کہتے ہیں۔

اشعار :- ہڈی کی پہچان نہ لے لے اس کے اوڑھنے شانے پر خفیف زخم بگاڑ دینا جو اس کی کھال سے دے مگر گوشت تک نہ پہنچے۔

جلیل :- ہڈی کو چھول از حد ہٹا۔

مختلئ :- بالوں کا منڈوانا۔

تقصیر :- بالوں کا کتر دانا۔

رفعت :- جمارع کرنا یا عورتوں کے سامنے جمارع وغیرہ کا ذکر کرنا، اشارہ یا صراحت۔

مکہ :- ایک شہر ہے جو کسی زمانہ میں بالکل جنگل تھا کوہستان اور بے آب و گیاہ ریگستان ہونے کے سبب سے لوگ وہاں رہنے کا قصد نہ کرتے تھے جب حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے فرزند حضرت اسمعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ و بی بی ہاجرہ رضی اللہ عنہا کو اس جنگل میں لا کر چھوڑا اور خدا سے دعا کی کہ اس جنگل کو آباد کر دے اور یہاں کے رہنے والوں کو میوہ جات سے رزق عطا فرما اس وقت حق تعالیٰ نے اس جنگل مقدس کو آباد کر دیا، میوہ جات بھی وہاں بکثرت آئے، مجھے وہ جنگل خدا کو ایسا محبوب ہو گیا کہ اس کو خوب سرسبز کیا اور بدایین کا مبارک لقب اسے دیا اور سردارانِ نبیہا کو وہاں مبعوث فرمایا کہ بھی اسی شہر کو کہتے ہیں۔

مکہ :- شہر مکہ مکرمہ میں ایک مقدس مکان ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش سے پہلے زمین پر بیت معمور کی محاذات میں تعمیر کیا تھا بیت معمور ساتویں آسمان پر ایک مکان ہے جس کا فرشتے طواف کیا کرتے ہیں پھر حضرت آدم علیہ السلام نے اس کو بچہ بچلی عمارت کے منہدم ہو جانے کے درست کیا اور ان کی اولاد نے اس کو آباد رکھا یہاں تک کہ نوح علیہ السلام کے طوفان میں وہ غرق ہو گیا پھر حق تعالیٰ نے اپنے غلیل مکرم حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس کو تعمیر کا حکم دیا۔ انہوں نے اور

حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اس کی تعمیر کی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کرم میں دو دروازے بنائے ایک بجانب مشرق دوسرا بجانب مغرب کہ ایک دروازہ آدی (افس) ہوا اور دوسرے سے نکل جئے۔ اور انہوں نے دروازوں کی چوکت اونچی بنائی تھی بلکہ زمین سے ملی ہوئی، پھر لوگ برابر اس مکان مقدس نشان کی تعمیر اور توسیع کرتے رہے اور اس کا حواف کمرے دو دروازے لوگ آتے رہے یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نبوت سے پہلے کچھ حصہ کعبہ شریف کا آگ سے جل گیا اہل مکہ نے اس کی تعمیر کا ارادہ کیا اور اس بات پر اتفاق کیا کہ پاک کرائی سے جو مال پیدا کیا ہو وہی اس کی تعمیر میں صرف کیا جائے مگر انہوں نے تعمیر شروع کی مگر قدرے طرز عمارت کو بدل دیا اور بجائے دو دروازوں کے صرف ایک دروازہ بجانب مشرق باقی رکھا، اتفاق سے سرمایہ کم پڑ گیا اس سبب سے بقدر چوکت کی دیوار پھوٹی کر دی گئی۔

(اعلام احرام ہوائے مسجد الحرام) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر عمر میں اپنی یہ تمنائی ہر فرمائی کہ اگر میں سال آئندہ تک زندہ رہا تو کعبہ کی از سر نو تعمیر کروں گا اور خلیل صلی اللہ علیہ وسلم کی عمارت پر اس کی عمارت کروں گا اور جو حصہ کفار قریش نے کعبہ سے نکال دیا ہے اس کو پھر اس میں داخل کروں گا مگر سوائے آئندہ میں آپ کی امانت ہوئی خلفائے راشدین کو مہمانت خلافت سے اتنی مہمانت نہ ملی کہ وہ آپ کی اس تمنا کے پوری ہونے کی کوشش کرتے جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو اہل نجد وغیرہ نے خیفہ بنی قریظہ کے کعبہ کی تعمیر سرورانیہ، طائف کی تمنا کے موافق شروع کی اور خلیل صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز پر کعبہ کی عمارت بنادی بعد اس کے جب عبداللہ نے عبداللہ بن زبیر سے لڑنے کے لئے حجاج کو بھیجا اور اس نے ان پر فتح پائی تو اس نے نہ چاہا کہ ان زبیر کا بنایا ہوا کعبہ باقی رہے چنانچہ اس نے حجر اسود کی طرف دیوار توڑ دی اور اس کی عمارت کا پھر وہی طرز کر دیا جو زمانہ جاہلیت میں تھا اور اب بھی اسی طرز پر ہے کعبہ مکرمہ دنیا میں سب سے پہلے مکان ہے جو اللہ جل شانہ کی عبادت کے لئے بنایا گیا، اپنا حق سمجھتا اس کی تعریف میں فرماتا ہے ان اول بیذ وضع للناس للذی ببکۃ مبارکنا وھدیٰ للعالمین فیہ آیات بینات مقام ابراہیم ومن دخلہ کان امناً ترجمہ ہے شک (سب سے) پہلا گھر جو لوگوں کے (عبادت کرنے کے لئے) بنایا گیا یقیناً وہی ہے جو مکہ میں ہے برکت والا، اور لوگوں کا رہنا اس میں واضح نشانیاں (تواریق قدرت کی) ہیں، یعنی امت مبراہیم اور جو کوئی وہاں داخل ہو جاتا

ہے (جن کے شر سے) بے خوف ہو جاتا ہے۔

حطیم :- وہ حصہ جو حضرت خلیل علیہ السلام کے عہد میں کعبہ کے اندر داخل تھا اور قرآن مجید نے سرمایہ کم ہو جانے کے سبب سے اس کو داخل نہیں کیا۔

حجر اسود :- ایک سیاہ رنگ کا پتھر ہے جو کعبہ مکرمہ کی مشرقی گوشہ میں جو دروازے سے قریب سے گڑا ہوا ہے یہ حجر جنت سے نازل ہوا ہے جس وقت نازل ہوا تھا روہ سے زیادہ سفید تھا مگر آدمیوں کے گناہ نے اس کو سیاہ کر دیا (ترغی) قیامت کے دن یہ پتھر بھی اٹھایا جائے گا اور اس کو نکھیں اور زبان عنایت ہوگی جس نے اس کو اسلام کیا ہے اس کے مومن ہونے کی گواہی دے گا۔ (ترغی۔ داری)

رکن یمانی :- ایک پتھر ہے جو کعبہ مکرمہ کی ایک گوشہ میں بجانب یمن گڑا ہوا ہے۔
مقام ابراہیم :- ایک پتھر ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے فرزند اسمعیل علیہ السلام کے دیکھنے کو مکہ آتے تھے اونٹ اسی پتھر پر اترتے تھے اور جب جانے لگتے تو اسی پتھر پر کھڑے ہو کر اونٹ پر سوار ہوتے اسی پتھر پر ان کے دونوں مبارک قدموں کا نشان بن گیا ہے۔

زمزم :- ایک چشمہ جو بی بی ہاجرہ اور ان کے فرزند اسمعیل علیہ السلام کے لئے حق تعالیٰ نے جاری کیا تھا اس پانی کے بہت فضائل احادیث میں وارد ہوئے ہیں اسی سبب سے اس پانی کو کھڑے ہو کر پیئے کا حکم ہے۔

میلین اخضرین :- صفا اور مروہ کے درمیان میں ایک نشیب تھا جس سے بی بی ہاجرہ دوڑ کر نکل جاتی تھیں اب وہ نشیب تو باقی نہ رہا مگر اس کی حد معلوم کرنے کے لئے اس کے دونوں سروں پر ایک ایک نشان گاڑ دیا گیا ہے، ان دونوں نشانوں کو میلین اخضرین کہتے ہیں۔
مثنیٰ :- ایک گاؤں ہے حدود حرم میں مکہ مکرمہ سے تقریباً تین میل۔

عرفات :- ایک پہاڑ کا نام ہے جس میدان میں وہ پہاڑ واقع ہے اس کو وادی عرفات کہتے ہیں۔

بطن عرشہ :- میدان عرفات میں ایک خاص مقام کا نام ہے۔

مزدلفہ :- ایک مقام ہے مثنیٰ اور عرفات کے درمیان میں۔

خسر :- مزدلفہ میں ایک خاص مقام کا نام ہے۔

ذوالحلیفہ :- ایک مقام ہے مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مسجد نبوی ہے پانچ میل سے کچھ کم ہے۔

ذات عرق :- ایک مقام ہے اس میں عرق نامی ایک پہاڑ ہے کوفہ ہجرہ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مکہ مکرمہ سے پالیس میل ہے۔

جھ :- ایک مقام ہے شام سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مکہ سے تقریباً تین مراحل ہے۔
قرن :- ایک مقام ہے نجد سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مکہ مکرمہ سے پالیس میل ہے۔

یلکم :- ایک پہاڑ کا نام ہے یمن سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے ہندوستان سے جو قرب مکہ مکرمہ جاتے ہیں ان کو بھی یہ پہاڑ ملتا ہے۔ مکہ سے دو مراحل ہے۔

جبل الرحمة :- میدان عرفات کے وسط میں ایک پہاڑ ہے۔

جبل قریح :- مزدلفہ میں ایک پہاڑ ہے۔

مسجد خیف :- مثنیٰ میں ایک مسجد ہے۔

مخصب :- مثنیٰ اور مکہ مکرمہ کے درمیان میں ایک مقام ہے۔

حج کے فوائد اور اس کی حکمتیں

اگرچہ شریعت کا کوئی ظلم صالح اور فائدہ سے خالی نہیں مگر ان کی حکمتوں کا کما حقہ سمجھ لینا بڑی عقل و تدبیر کا کام ہے اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک بات سمجھ میں آ جاتی ہے مگر اس کے بیان کرنے کے لئے بہت سے مقدمات کی تمہید کی ضرورت پڑتی ہے اور ان کے مبادی و مآثر میں حاضر نہیں ہوتے بہر کیف جو کچھ سمجھ میں آ رہا ہے اور جہاں تک قوت بیان یہ کام دیتی ہے لکھتے ہوں۔

(۱) حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کا طریقہ ہے جو حق سبحانہ کے خلیل اور بڑے برگزیدہ تھے اور یہ بڑی حکمت ہے کہ جب کسی سے قرب اور ازدیاد و محبت منظور ہو تو ان لوگوں کا طریقہ اختیار کیا جائے جو اس کی نظر میں محبوب اور پسندیدہ ہوں۔

(۲) خدا جس کو اس امت کے لئے حج کی فرضیت میں یہ بڑی حکمت ہے کہ حج کرنے سے

ان مقامات خیرہ کی زیادت نصیب ہوتی ہے جہاں اس امت کے سردار کے آثار نمایاں طور پر موجود ہیں۔ اور جس آب پیدا ہوئے، وہیں رہے وہیں کی مہارک زمین سے آپ کے قدموں نے مس کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ان امور کے ملاحظہ کرنے سے ایمانی کیفیت میں ایک عجیب ترقی ہوتی ہے وہی سبب سے ہر مذہب کے عقلاء نے اپنے مذہبی مقامات کی زیارت کو لازم کر لیا ہے۔

(۳) حج کے جتنے افعال ہیں وہ عاقلانہ ہیں اور ان سب سے از خود عقلی اور فطرتی ظاہر ہوتی ہے، اپنے محبوب کے لئے اپنی وطن گھر، رک کا چھوڑ دینے، معصائب سفر کا برداشت کرنا، مالکِ مدت تک جنگل، جنگل پھرنا، قمار آؤ، آتش اور زہریلے چیزوں کو ترک کر دینا اور آخر تک اپنی خواہشوں سے اجتناب کرنا پھر اسکے گھر کے گرد مہمانیت شغف کے ساتھ چکر لگانا، یہ تمام باتیں ایسی ہیں کہ اگرچہ یہ تکلف کی جائیں اور دلی کیفیت سے نہ صادر ہوں تب بھی دل میں کچھ نہ کچھ اثر کر جاتی ہیں اور خدا نخواستہ یہ بھی نہ ہو تو یہ بات تو ضرور ہے کہ عشاق کی صورت بظاہر جاتی ہے اور محسن اللہ کے لئے کجا ایف اور مصائب اٹھانے اور گھریاں چھوڑنے کی نفسِ دعا ہوتی ہے۔

(۴) اور مقامات خیرہ کہ جن کی زیارت حج میں نصیب ہوتی ہے اور انوار و برکات الہیہ کے مہرپا میں ہیں ان حالات کی زیادت کرنے والے پر انوار و برکات کا ضرور انعکاس ہوتا ہے اسی کی طرف مدینہ شریف میں اشارہ ہے کہ حج کرنے والے ان کتابوں سے ایسا پائے کہ وہ بتاتے ہیں، ان کا پیدا ہوا پتہ۔

(۵) شریعت کا ایک بڑا مقصود وہی دنیا میں مسلمانوں اور اعلیٰ درجہ کی دولت بھی ہے یہ مقصود بھی حج میں پورے طور سے حاصل ہوتا ہے۔ اور وہ ان تمام ملک کے مسلمان ایک جگہ جمع ہوتے ہیں سب ایک ہی کام میں مصروف ہوتے ہیں اس اجتماع سے کیسی پنجمیت اور شاکست اسلام کی ظاہر ہوتی ہے۔

حج کے احکام

فرض ہے :- ہر جہ میں ایک بار دسب کہ وہ تمام شرائط پائے جائیں جن سے حج فرض ہوتا ہے یا جو رد پائے جائے ان شرائط کے جو شخص حج نہ کرے وہ فاسق گنہگار ہے اور جو شخص فرضیت کا انکار کرے وہ کافر ہے۔

متنوع یہ ہے کہ جب حج کی شراکاء پائے جائیں تو علی الغور حج (یا کرنا فرض ہے) اس سے سہ سال تک اس میں تاخیر کرنا گناہ ہے (مراقی اہل سنت اور مختار وغیرہ)

واجب ہے۔ (۱) اس شخص پر جو میقات کے اندر جہرا حرام، نہ سمجھے یا جانے اور اس کے بعد (۲) حج کا احرام بندھے (۳) اس شخص پر جس نے حج کی نذر کی ہو۔

حرام ہے:۔ ماہِ خیال سے حج کرنا۔

مکرو و تحریر کی ہے۔ (۱) بغیر اجازت ان دوسوں کے حج کرنا جن سے اجازت لینا ضروری ہے۔ (۲) ان کا نفع اس کے ذمہ، وہ جب ہے ان کے نفع کے ارتقا کے بغیر حج کرنا۔

حج کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمانان بیعت کا قریب واجب نہیں۔

(۲) حج کی غرضیت سے وہ اقلب ہو تا ہے اور اس لئے ہم میں ہوتا ہے۔

(۱) یہ مادی و طبعی اور فنی اور روحانی علم و ادب ہے جس کے ذریعہ ہم سب کو ایک ہی جہت پر مشتمل کر کے اپنے ہاں کے انسانی ماحول کو
 پر جانے تو اپنے نفس کی اور غیر نفس کی طرف، نہ مٹھ کر کے ایک ہی طور پر کرنا، موصوفی نہیں ہے اس کے ذریعہ
 تاریخ سے پتہ چلاؤ گے کہ ۱۹۳۱ء

[illegible]

اگرچہ ہمارا گھر بھی ہے۔ مگر باپ کسی کی خدمت سے کھینچا جاتا ہے۔ یہاں پر کسی کو قرض ملتا ہے۔ اس کے پاس آتا ہے۔ وہ اس کے پاس رہتا ہے۔ یہاں پر کسی کی عزت کی توقع ہے۔ اب یہاں پر کسی کو قرض ملتا ہے۔ اس کے پاس آتا ہے۔ وہ اس کے پاس رہتا ہے۔ یہاں پر کسی کی عزت کی توقع ہے۔

(۳) بالغ ہوتا بالغ بچوں پر حج فرض نہیں۔

(۴) عاقل ہونا، مجنون، مست، سہوش پر حج فرض نہیں۔

(۵) آزاد ہونا، بونڈی غلام پر حج فرض نہیں۔

(۶) استطاعت یعنی اس قدر مال کا مالک ہونا (۱) جو ضرورتِ مصلیہ سے اور قرض سے

محفوظ ہو اور اس کے زاد راہ اور سواری (۲) کے لئے کافی ہو جائے اور جن لوگوں کا نفقہ اس کے

ذمہ واجب ہے ان کے لئے بھی اس میں سے اس قدر چھوڑ جائے جو اس کے لئے تنگ ان

لوگوں کو کفایت کر سکے۔

زاد راہ سے وہ متوسط مقدار مراد ہے جو اس کی صحت قائم رکھ سکے مثلاً جو شخص گوشت اور

مٹھائی کا عادی ہو اس کے لئے انہیں چیزوں کا ہونا ضروری ہے، اگر ایسے شخص کے پاس فقط اس

قدر روپیہ ہو جو صرف خالی روٹی یا دال وغیرہ کے لئے کافی ہو سکے تو وہ شخص زاد راہ کا مالک نہ سمجھا

جائے گا۔

سواری انہیں لوگوں کے لئے شرط ہے جو مکہ معظمہ کے رہنے والے نہ ہوں مکہ مکرمہ

اور اس کے آس پاس کے رہنے والوں کے لئے بشرطیکہ وہ پیادہ چل سکیں، سواری کی شرط نہیں

اور جو پیادہ نہ چل سکیں تو ان کے لئے بھی شرط ہے (مراقی الفلاح)

(۷) ان سب شرائط کے ساتھ اس قدر وقت کا ملنا جس میں ارکان حج ادا ہو سکیں اور مکہ

معظمہ تک رفتار معتدلاً سے پہنچ سکے۔ (روائع)

یہاں تک جو شرائط بیان ہوئے یہ وہ تھے کہ اگر نہ پائے جائیں تو حج فرض ہی نہ ہوگا اور

باوجود نہ پائے جانے ان شرائط کے اگر حج کیا جائے تو اس کے بعد جس وقت یہ شرائط پائے

جائیں گے دوبارہ حج کرنا پڑے گا پہلا حج کافی نہ ہوگا اور اب آگے جو شرائط بیان کئے جاتے ہیں

وہ ایسے ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے فرضیت حج کی ثابت رہے گی ہاں بذات خود اس

وقت حج کرنا ضروری نہ ہوگا بلکہ دوسرے سے حج کر لینا یا وصیت کر جانا کافی ہوگا اور جب شرائط

(۱) مالک ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی اگر کوئی شخص کسی کوچ کرنے کے لئے پاسی غرض سے مکہ میں رہ کر کے تو اس پر

حج فرض نہیں نہ اسلئے کہ وہ ہیکہ تعول کرنا ضروری ہے گو یہ کرنے والا اس کا عزیز کیوں نہ ہو جس پر مالک کے ہاں اور

بی بی کے نفقہ کے معنی خرچ کرنا کھانے پینے پڑے کا خرچ رہنے کا مکان سب فقہ میں داخل ہیں ۱۱۔

(۲) سواری کے بیان میں فقہاء نے بہت تفصیل کی ہے کہ کس قسم کی سواری چاہئے مگر یہ تفصیل اس کا یہ ہے کہ یعنی سواری ہو

جس پر سوار ہونے کی اسے عادت ہو یا اس پر سوار ہونے سے اسے تکلیف نہ ہو مگر جو شخص سمجھ سکے سواری کا عادی نہ ہو

نہ اس پر سوار ہونے سے اس کو تکلیف ہوگی، ہاں اس کے لئے کھوڑے کی سواری کا سہارا ہونا کافی نہیں ہے ۱۲۔

پائے جائیں گے پھر بذات خود حج کرنا پڑے گا اور باوجود نہ پائے جانے ان شرائط کے اگر حج کرے گا تو دوبارہ نہ کرنا پڑے گا۔ (ردالمحتار)

(۸) بدن کا ایسے عوارض (۱) سے محفوظ ہون جن کے سبب سے سفر نہ کر سکے پس اندھے اور لنگڑے یا بیچ اور ایسے بوڑھے پر جو سواری پر بیٹھنے کی قدرت نہ رکھتا ہو بذات خود حج کرنا فرض نہیں اسی طرح تمام باطنی عوارض کو قیاس کر لو جو سفر سے باز رکھیں۔

(۹) کسی بادشاہ یا عالم کا خوف یا کسی کی قید میں نہ ہونا۔

(۱۰) راستہ میں دشمن ہونا (۲) اگر راستہ میں ڈاکہ زنی ہو تو کوئی رو یا ایسا حامل ہو کہ اس میں کبھی تھوڑا ذرا بچہ نہ ہو جب جاتے ہوں یا اور کسی قسم کا خوف ہو تو ایسی حالت میں بذات خود حج کرنا فرض نہیں بلکہ اس امر کی دھمکت کر دے تاکہ بعد دشمن کے میری طرف سے حج کر لیا جائے کافی ہے۔

(۱۱) عورت کے لئے ہمراہی میں شوہر یا کسی اور محرم (۳) کا موجود ہونا، اور محرم کا عاقل بالغ مسلمان ہونا بھی شرط ہے اور فاسق نہ ہونا تو شوہر اور محرم دونوں میں شرط ہے۔

(۱۲) عورت کے لئے عدت کا نہ ہونا (۴) جو عورت عدت میں ہو خواہ عدت وفات کی ہو یا طلاق کی خواہ طلاق رجعی یا بائن کی بہر حال اس پر اس وقت حج فرض نہ ہوگا اگر سفر کر چکنے کے بعد عدت بائن ہو جائے مثلاً اس کا شوہر مر جائے یا طلاق بائن ہو جائے تو اس کو دیکھنا چاہئے کہ جس مقام میں وہ ہے وہاں سے مکہ کر مہ کی دوری بقدر مسافت سفر کے ہے یا اس کے وطن کی اگر دونوں اس مقدار سے کم ہیں تو اس کو اختیار ہے کہ وہ وطن واپس آئے اگر ایک کم ہے اور دوسری زیادہ تو جو کم ہے اسی کو اختیار کرے یعنی اگر مکہ سے مسافت سفر سے کم ہو تو وہاں چلی جائے اور اگر وطن کم ہو تو وطن واپس آجائے اور دونوں کی دوری مسافت سفر کی برابر ہو تو اگر وہ مقام جہاں وہ ہے وہی

(۱۳) یہ ممکن نہ ہو کہ وہ اپنے وطن پر فوجی بنادہم و خیف کے نزدیک ایسے عوارض کے حالت میں دوسرے سے بھی حج کرانے کی ضرورت نہیں ۱۲۔

(۱۴) اگر عذر مذکور میں سے کسی کے لئے قرطہ مقرر ہے پس وہ اس میں حج کرنے والوں کے ساتھ زیورہ تہی کی جائے تو اس کا شوہر یا کسی میں ہوگا ۱۳۔

(۱۵) محرم میں کوئی چیز جس کے ساتھ طلاق درست نہ ہو خواہ سب کے سب بے جیسے یا بچا ہو یا بیٹا وغیرہ یا دودھ کے باعث جیسے دودھ شرب کی ہو یا دودھ یا مسافرانی قہر کی حالت میں جیسے شہرہ وغیرہ لیکن بچہ کی احتیاط اس کو چاہئے ہے کہ جو ان حالت میں دودھ کے دھار داروں کے ہر اس سفر نہ کرے ۱۴۔

(۱۶) عورت اس کو کہتے ہیں جو عورت کے لئے بعد طلاق کے یا بعد شوہر کی وفات کے شریعت کی طرف سے مقرر کیا گیا ہے کہ اس عدت کے لئے نہ دودھ نہ نکاح نہیں کر سکتی ۱۵۔

شہر یا امن کی جگہ ہو تو وہیں ٹھہر جائے اور عدت پوری کر لے اور اگر امن کی جگہ نہ ہو تو امن کے مقام میں جو وہاں سے قریب تر ہو جا کر عدت پوری کرے عدت کے پورا کرنے کے بعد اگر حج کا زمانہ باقی ہو تو ووجہ کے لئے جا سکتی ہے اور اگر اس کے شوہر نے اس کو حلاقہ رجعی دی ہو تو اس کے شوہر کو چاہئے کہ اس کو اپنے ہمراہ رکھے۔

حج کے صحیح ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان ہونا، کافر کا حج صحیح نہیں بعد اسلام کے اس کا پہلا حج کافی نہ ہوگا۔
- (۲) حج کے تمام فرائض کا بھالانا اور منکدات سے بچنا۔
- (۳) زہ نہ حج میں حج کرنا اور اس کے ہر رکن کا اپنے اپنے وقت میں ادا کرنا۔ مثلاً وقوف اپنے وقت میں طواف اپنے وقت میں، حج کرنے کے بعد یہ ہیں۔ شاول، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کا پہلا عشرہ۔
- (۴) مکان یعنی حج کے ہر رکن کا اسی مقام میں ادا کرنا جو اس کے لئے معین ہے مثلاً طواف کا مسجد حرام کے گرد ہونا وقوف عرفات کا عرفات میں ہونا وغیرہ ذلک۔
- (۵) سمجھدار اور عاقل ہونا۔
- (۶) جس سال احرام باندھا جیسا سال حج کرنا۔

حج کی فرضیت ساقط ہونے کی شرطیں

- حج کی فرضیت کی پہلی سات شرطیں اور حج کے صحیح ہونے کی کل شرطیں جو مذکور ہوئیں ان کا پایا جانا بھی ضروری ہے اور ان کے علاوہ چار شرطیں اور ہیں۔
- (۱) اسلام کا آخر عمر تک باقی رہنا اگر خدا نخواستہ درمیان میں مرتد ہو جائے (مجاز اللہ عنہ) تو وہ پہلا حج کافی نہ ہوگا اور در صورت پائے جانے شرائط فرضیت کے دوبارہ حج کرنا پڑے گا۔
 - (۲) بشرط قدرت بذات خود حج کرنا اگر بناوہ قدرت کے دوسرے سے حج کروائے تو فرض ادا نہ ہوگا گو تاویل جائے گا۔
 - (۳) حج کا احرام باندھتے وقت نفل کی نیت نہ کرنا۔

(۳) حج کا احرام باندھتے وقت کسی دوسرے کی طرف سے نیت نہ کرنا۔

حج کا مسنون و مستحب طریقہ

اے زکھف تازہ سر جب دل
ماندہ زجب وخت پایہ گل
خیز کہ شد پردہ کش و پردہ ساز
مطرب عشاق برہہ حجاز
دوبہ حرم کن کہ دران خوش حرم
ہست سیاہ پوش نگارے مقیم
صحمن حرم روضہ خلد بریں
اوپ چنان صحمن مریح نشین
قبائے خوبان عرب روئے او
سجدہ شونغان نجم سوئے او

جب کسی خوش نصیب صاحب اقبال پر رب العرش کی رحمت خاصہ کا نزول ہو اور حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کو سعادت غظمی کی توفیق دے اور حج بیت اللہ کا مبارک ارادہ اس کے قائل نہ دے اور اس میں پیدا ہوا تو اس کو چاہئے کہ استحارہ (۱) کر کے کوئی تاریخ اس سفر مقدس کی تعیین کرے اور جہاں تک ممکن ہو برابر اختیار کے ہر ایسی کی کوشش کرے اور اس امر کے لئے بھی استحارہ کرے اور اپنے ماں باپ سے اجازت حاصل کرے اور تمام اپنے احباب و اقربا سے رخصت ہو اور ان سے معافی طلب کرے اور جن جن لوگوں کے حقوق مانند قرض وغیرہ کے اس کے ذمہ ہوں ان کو ادا کرے یا ان سے اجازت لے لے جب چلنے چلنے کے تو مسجد میں دو رکعت نماز سفر پڑھے اور کچھ صدقہ دے اور خدا کا شکر کرے اور منزل مقصود کی طرف روانہ ہو جائے۔

زبے سعادت آن بندۂ کہ کرد نزول
گجے بہ بیت خدا گجے بہ بیت رسول

(۱) استحارہ کا مسنون طریقہ اور اس کی دعا دوسری جلد میں دیکھو۔

کم از کم اپنے وطن سے ایسے وقت چلے کہ مکہ مکرمہ میں ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ سے پہلے پہنچ جائے تاکہ ساتویں تاریخ کا خطبہ سن سکے۔

جب میقات پر پہنچے تو احرام باندھ لے اگر مفرد ہو تو صرف حج کا اور قارن ہو تو حج و عمرہ دونوں کا متمتع ہو تو صرف عمرہ کا۔

احرام (۱) کے بعد تمام گناہوں سے اور تمام ان باتوں سے جو حانت احرام میں ممنوع ہیں پرہیز کرے اور احرام کے بعد غورۃً اور تہیۃً ہرج و مرج کو اور جب بلندی پر چڑھے یا نشیب میں اترے یا کسی سوار کو اتارے ہو اور کھینچے اور جب باہم ایک دوسرے سے ملاقات کرے اور ہر نماز کے بعد غرض ہر حال میں کھڑے بیٹھے سوا حالت طواف کے بلند آواز سے تلبیہ کی کثرت کرے مگر اتنا نہ چلائے کہ تکلیف ہو اور جب مکہ مکرمہ قریب آجائے تو غسل کرے اور وہاں دن میں کسی وقت یا بامصلیٰ سے داخل ہو اور سب سے پہلے مسجد حرام کی زیارت کرے اور حرم میں باب الاسلام کی طرف سے شرف وصول حاصل کرے اور اس وقت اگر بدھشی سے خدا خواست حالت ذوق و شوق میں کچھ بھی ہو تو بے تکلف آبدار شوق پیدا کرے اور نہایت خشوع خضوع کی حالت اپنے اوپر طاری کرے اور اس مقام مقدس کی جلالت و عظمت کا تصور ہر وقت دل میں رکھے (۲) اور تلبیہ کے ساتھ جمیل (۳) بھی کرتا رہے اور نبی ﷺ پر درود پڑھتا رہے اور اس وقت جو شخص اس سے مزاحمت کرے اس کے ساتھ نہایت نرمی سے پیش آئے اور کہہ کے جمال دلیاں پر نظر پڑتے ہی جو کچھ دل چاہے اپنے پروردگار سے طلب (۴) کرے پھر تکبیر و تسبیح کرنا ہو اسکو وصلوۃ پڑھنا ہو یا حجر اسود کے مقابلہ میں آئے اور اس کا استلام کرے۔

(۱) بعض فقہانے کتب سے کہا ہے کہ بکثرت کے دن روانہ ہو تو تکبیر نبی ﷺ کے لئے بکثرت کے دن مدینہ طیبہ سے روانہ ہونے سے گناہ کا ارتکاب تو ہر حالت میں ممنوع ہے لیکن احرام کی حالت میں اس کا ارتکاب اور بھی زیادہ صحیح ہے ۱۲ حالت احرام میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کا ذکر انشاء اللہ کے ہو گا ۱۲

(۲) کابینہ و تکلف کی بھی ضرورت نہیں صرف یہ ذیقت کرینہ کافی ہے کہ یہ کون مقام مقدس ہے جس کی آرزو برسوں لوگوں کے دلوں میں رہتی ہے اور بڑی خوش متی سے یہ دن نصیب ہوتا ہے خدا و بریں اس حکیم اللہ تعالیٰ مع میں اکثر لوگ صاحب روزہ و ذوق ہون کے ہیں کہ حال پر نظر کرنا بھی بہت مفید ہو گا ۱۲

(۳) تکبیر کے ساتھ جمیل کرنے میں ملاحظہ فرمائیے یہ حکمت بھی ہے کہ اس سے تو ہم شرک و فحش ہو جاتا ہے کوئی یہ نہ سمجھے کہ اس مقام کی پرستش منظور ہے۔

(۴) علماء نے لکھا ہے کہ ہندو عقائد ایسے ہیں جہاں دعا قبول ہوتی ہے بلکہ ان کے کہہ کر مہ کے دیکھتے جنت اور نرمان کا پانی پیتے جنت اور عزم میں وغیرہ ذاک ۱۲

آقاؐ کی ہوتو طواف قدیم کرے طواف کرتے وقت اپنی چہ در بصورت خطیبان اوزدہ نے طواف اپنی راستی طرف سے جو کعبہ گھر کے دروازہ سے قریب ہے شروع کرے طواف میں خطیم کو بھی شامل کرے اور سات شوط کرے ہر شوط کا تھنہ حجر اسود کے مقابلہ میں اور ہر مرتبہ جب حجر اسود کے مقابلہ میں آئے تو اس کا استلام کرے اور پہلے تین شوطوں میں رمل کرے، اور نیز ہر شوط میں رکن یمانی کا بھی استلام کرے، بعد اسی کے دو رکعت نماز طواف بہ نیت واجب مقام ابراہیم رضیہ اسلام میں پڑھے وہاں نہ میسر ہو تو کعبہ شریفہ کے اندر جس جگہ چاہے نماز پڑھ لے، اس کے بعد مقررہ میں آئے اور مزمر (۱) کا پانی پیئے اور پھر حجر اسود کا استلام کر کے سعی کرے اور جب صف پر چڑھے تو بیت النبیؐ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو اور تکبیر و جلیل کرے درود پڑھے اور فاتحہ اٹھا کر دعا، نکلے، پھر جب مردہ پر چڑھے تو اسی طرح کرے، یہاں بھی سات شوط پوسے کرے ہر شوط کی ابتدا سفا سے ہو اور اختتام مردہ پر اور ہر شوط میں مسلمین و انصاریں کے درمیان میں سعی کرے اور بہتر ہے کہ طواف قدیم کے بعد بحالت احرام مکہ مکرمہ میں ٹھہرا دے اور جتنے دن وہاں رہے روزانہ جس قدر چاہے طواف کرے طواف کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں جس وقت چاہے گھرانہ طوافوں میں رمل اور ان کے بعد سعی نہ کرے۔

پھر زنی و عجم کی ساتویں تاریخ کو کعبہ مکرمہ کے اندر امام خطیب پڑھے اور اس میں حج کے مسائل بیان کرے، یہ خطیب کلمہ کی نماز کے بعد پڑھا جائے اور ایک خطیب ہو، پھر زنجب کی آٹھویں تاریخ کو فخر کی نماز مکہ معظمہ میں پڑھ کر منیٰ جانے کی تیاری کرے اور ایسے وقت جائے کہ ظہر کی نماز منیٰ میں جا کر پڑھے اور منیٰ میں قیام کرے اور حتیٰ الوصل مسجد خیف کے قریب ٹھہرے۔

منیٰ میں نویں تاریخ کو فخر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر جب آفتاب نکل آئے تو عرق ت جائے اور وہاں توقف کرے جب ظہر کے وقت آجائے تو فوراً مسجد نمروہ میں جائے اور امام اس وقت مثل جمعہ کے دو خطبے پڑھے اور ان کے درمیان میں خیف جلسہ بھی کرے اور جس وقت امام متبر پر بیٹھے اس کے سامنے اذان بھی دی جائے ان خطبوں میں حج کے مسائل بیان کیے جائیں خطبوں سے فراغت کر کے ظہر اور عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھ لی جائے اور ان صرف ایک مرتبہ دی جائے، اہل وقامت و دنوں فرضوں کے لئے غنیمت و غلیظہ پڑھی

(۱) عرب کا پہلی کھڑے ہو کر چپا سنب ہے غلام کے گھاسے کھینچ کر کے پائوں کا بھروسہ ظہر تک پڑھے ہو کر چپا سنب ہے زمرہ کا پہلی ہتھوڑا چپا سنب، سونے کا جھوٹا پل، سن کے علاوہ سونے کا کھڑے ہو کر چپا سنب ہے۔

پائے اور دونوں فرضوں کے درمیان میں کوئی نفل نہ پڑھی جائے ان دو نمازوں کے ایک وقت میں پڑھنے کی اسی شخص کو اجازت ہے جو محرم ہو اور امام کے ساتھ نماز پڑھے۔ نماز سے فارغ ہو کر پھر سوتھ چلا جائے عزت میں سو بطن عرصہ کے جہاں چاہے وقوف کرے اور وقوف کے لئے زوال کے بعد غسل بھی کر لے اور جس رحمت کے پاس قبضہ رکھڑے ہو کر ٹھیک ٹھیک کرتا ہوا ہاتھ پھیلا کر خوب دل سے دعا مانگے اور بیت گڑ گڑائے اور اپنے والدین اور تمام اعزاء کے لئے استغفار کرے اور اس وقت کو غنیمت سمجھے خصوصاً آفتابی ہو کیونکہ اس کو یہ دن کبوں نہیں ہوتا ہے اور وقوف سوا کی پر بفضل ہے ورنہ کھڑا رہنا بہ نسبت بیٹھنے کے بہتر ہے اور تمام اس کے بعد خطبہ پڑھے اس میں حج کے مسائل بیان کرے یہ خطبہ نماز ظہر کے بعد پڑھنا چاہئے پھر جب آفتاب غروب ہو جائے تو امام مع تمام لوگوں کے آٹنگی کے ساتھ عزت سے حردلف کی طرف روانہ ہو جائے اور جب وسیع میدان مل جائے تو تیز روی بھی کر سکتے ہیں بشرطیکہ کسی کو تکلیف نہ ہو جب مزدلفہ پہنچ جائیں تو جبل قریح کے قریب اتریں اور آٹنگی جانے والوں کے لئے راہ چھوڑ دیں، اور وہیں مغرب وحش کی نماز ایک ساتھ پڑھیں، اذان بھی ایک ہی مرتبہ پڑھی جائے اور اقامت بھی ایک ہی مرتبہ اور دونوں فرضوں کے درمیان میں کوئی نفل نہ پڑھیں اور اگر کوئی شخص حردلف کے راستے میں مغرب کی نماز پڑھ لے تو وہ درست نہ ہوگی بلکہ اس کو چاہئے کہ طلوع آفتاب سے پہلے پہلے اس کا اہل ذکر لے۔

دسویں تاریخ کی رات بھر مزدلفہ میں ٹھہرے جب صبح ہو جائے تو فجر کی نماز سب لوگ اول وقت اندھیرے میں پڑھ لیں، پھر سب لوگ وہاں وقوف کریں، مزدلفہ میں سو بطن حجر کے جہاں چاہیں وقوف کر سکتے ہیں، اس وقوف کی حالت میں سب لوگ نہایت بلحاظ وزارت کے ساتھ اپنی دینی و دنیوی مقاصد کے لئے خداوند عظمیٰ سے دعا کریں اور بہت بلحاظ وزارت کے ساتھ التجا کریں کہ اے پروردگار جس طرح تو نے ہمارے سرور محمد رسول اللہ ﷺ کو دعا میں قبول فرمایا اسی طرح اپنے نفل سے ہماری دعا میں بھی قبول فرما، آفتاب کے نکلنے سے کچھ پہلے وقوف ختم کر دیں، پھر جب روشنی خوب بھیل جائے تو آفتاب نکلنے سے پہلی سب لوگ امام کے ہمراہ نسی وائیں جائیں اور وہاں اتریں پھر حرمۃ المعتمدہ کے پاس آکر ٹھیب سے اس کو رہی کریں سات کھڑکیاں ماری جائیں اور یہ کھڑکیاں یا تو مزدلفہ سے ہمراہ لیتے آئیں یا راستہ سے انھیں حرمۃ المعتمدہ کے پاس سے نسی دی کے ابتدائی سے تکبیر وقوف کر دیں بعد اس کے قربانی کریں پھر

اپنے سر کو منڈوا ڈالیں یا ایک انگل کتر وادیں، سرو کے لئے منڈوانا بہتر ہے اور عورت کو منڈوانا منع ہے اس کو کتر وادینا چاہئے اس کے بعد وہ تمام باتیں جو حالت احرام میں منع تھیں سو ارفق کے جائز ہو جائیں گی پھر منیٰ میں نماز عید پڑھ کر اسی دن مکہ معظمہ جائے اور طواف زیارت کرے اس طواف میں رمل اور سعی دونوں کرے اور اگر اس سے پہلے طواف میں سعی نہ کی ہو تو اس طواف میں رمل اور سعی دونوں کرے طواف زیارت کر کے پھر منیٰ میں واپس آئے وہاں غمرے طواف زیارت کے بعد ارفق بھی جائز ہو جاتا ہے۔

گنبار حویں تاریخ کو زوال کے بعد پیادہ پانچویں، حرموں کی رمی کرے جو مسجد خیف کے پاس ہے اس کو سات کتھریاں مارے ہر مرتبہ تکبیر کہتا جائے بعد اس کے وہیں غمر کر حمد و صلوة پڑھ کر جو کچھ چاہے دعا کرے اپنے اور اپنے والدین اور تمام مسلمانوں کے لئے استغفار کرے، پھر اسی طرح اس جمرہ کی رمی کرے جو پہلے جمرہ کے قریب ہے پھر اس کے پاس بھی غمر کر دعا کرے پھر سوار ہو کر جمرہ المعقدہ کی رمی کرے اور وہاں نہ غمرے پھر رات بھر منیٰ میں رہے۔

بار حویں تاریخ کو تینوں، حرموں کی بدستور سابق پھر رمی کرے اور اسی دن غروب آفتاب سے پہلے مکہ مکرمہ واپس چلا آئے اور راستہ میں تھوڑی دیر کے لئے محصب میں اترے پھر جب مکہ معظمہ سے سفر کرنے لگے تو طواف وراغ کرے اس طواف میں بھی رمل و سعی نہیں ہے پھر طواف کی دو رکعتیں پڑھ کر زمزم کا مبارک پانی پیئے اور گھونٹ گھونٹ کر کے پیئے اور ہر مرتبہ کعبہ مکرمہ کی طرف دیکھ کر حسرت سے آہ سرد بھرے پھر اس مقدس چوکھٹ کو بوسہ دے جو بیت اللہ میں ہے اور اپنا منہ اور سینہ منترم پر رکھ دے پھر کعبہ مکرمہ کے پردوں کو چمک کر دعا کرے اور روئے اگر خود بخود یہ حالت طاری نہ ہو تو اس مقدس سرزمین کے فراق کا تصور کر کے پشیمانی اپنے اوپر یہ حالت پیدا کرے پھر پچھلے بیروں واپس آئے یعنی کعبہ شریفہ کی طرف پشت نہ کرے حج کے تمام افعال ختم ہو گئے۔

عورت بھی اسی طرح حج کرے مگر بلند آواز سے تلبیہ نہ کرے اور میلین اخضرین کے درمیان میں سعی نہ کرے اور مزدحام کے وقت حجر اسود کا استلام نہ کرے اور رمی کے بعد اپنے بالوں کو نہ منڈوائے بلکہ ایک ایک انگل کتر وادے۔ یہ طریقہ مفرد کے حج کا ہے قادرین بھی اسی طرح تمام افعال ادا کرے صرف فرق یہ ہے کہ وہ جب مکہ مکرمہ میں پہنچے تو سب سے پہلے عمرہ کا طواف کرے اس کے بعد طواف قدوم کرے عمرہ کا طواف اور طواف قدوم دونوں کا طریقہ یکساں ہے

ہے سہمی بھی ہر طواف کے بعد کرے پھر دسویں تاریخ کو حجرۃ المعقبہ کی رمی کر کے قربانی ضرور کرے اگر استطاعت نہ ہو تو تین روزے دسویں تاریخ سے پہلے اور سات روزے بعد ایام تشریق کے رکھ لے متبع کو چاہئے کہ وہ میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آئے اور عمرہ طواف کرے اور اسی وقت تلبیہ موقوف کر دے طواف کے بعد نہی طواف پڑھ کر سہمی کرے اس طواف کے پہلے تین شلوں میں رمل بھی کرے بعد اس کے اپنے سر کو منڈاوا لے لے دینا چاہئے کتر والے پھر چاہئے تو احرام سے باہر ہو جائے چاہئے نہ باہر ہو۔ باہر ہو جائے گا تو حج کے احرام کے لئے میقات جانا پڑے گا۔ نہ باہر ہوگا اور مکہ میں رہے گا تو اس کی میقات حرم ہے، الغرض اسی طواف کے بعد از سر نو حج کا احرام باندھے اور بہتر ہے کہ آنکھوں کی تاریخ کو حج کا احرام باندھے پھر مفرد کی طرح حج کے تمام ارکان بجالائے اور قذن کی طرح قربانی اس پر بھی ضروری ہے نہ کر سیکے تو اس کے مانند دس روزے عد کئے۔

اور اگر مستح ایچہ ہمراہ بدی لایا ہو تو وہ عمرے کے طواف کے بعد قربانی کرے اس کے بعد حج کا احرام کرے اور پھر بدستور سابق حج کرے بعد اس کے دسویں تاریخ کو تخلیق یا تقصیر کرے تب وہ عمرہ اور حج دونوں کے احرام سے باہر ہو جائے گا اس سے پہلے عمرہ کے احرام سے بھی باہر نہیں ہو سکتا۔

حج کے فرائض

حج میں پانچ فرض ہیں۔

(۱) احرام، یہ حج کے لئے شرط بھی ہے اور نہ بھی ہے، اگر شرط نہ ہو تو زمانہ حج سے پیشتر احرام صحیح نہ ہوتا اور اگر نہ ہو تو جس کو حج نہ ملے اس کو احرام پر قائم رہنا درست نہ ہوتا۔

(۲) وقوف عرفات، گو ایک سنت ہی کے بقدر ہو اور خواہ دن میں ہو یا رات میں۔

(۳) طواف کا اکثر حصہ یعنی چار شوط۔

(۴) ان فرائض میں ترتیب کا لحاظ یعنی احرام کو وقوف پر مقدم کرنا اور وقوف کو طواف

زیارت پر مقدم کرنا۔

(۵) ہر فرض کو اسی کے مکان مخصوص میں ادا کرنا یعنی وقوف کا خاص عرفات میں اور طواف

کا خاص مسجد حرام یعنی کعبہ مکہ کے گرد ہونا۔

(۶) ہر فرض کا اسی خاص وقت میں ادا کرنا جو شریعت سے اس کے لئے مقرر ہے یعنی وقفہ کا نوین ذی الحجہ کی ظہر کے وقت سے دوسرے تاریخ کی فجر سے پہلے ادا کرنا اور ضواف کا اس کے بعد ادا کرنا۔

حج کے واجبات

حج میں چھ واجبات ہیں۔

(۱) وقوف مزدلفہ

(۲) سعی

(۳) رمی

(۴) آناف کے لئے طواف قدوم۔

(۵) حلق یا تقصیر اچھرن اور متعہ کو قربانی کرنا۔ حج کے واجبات لوگوں نے بیستیس تک لکھے ہیں مگر حقیقت وہ بلا واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں بلکہ اس کے افعال کے ہیں کوئی احرام کا ہے اور کوئی طواف کا اور کوئی وقفہ کا فہمہ انہم نے بضرورت انہیں چھ واجبات پر استغناء کی اور باقی واجبات کو ہم اسی فعل کے ضمن میں بیان کریں گے جس کا وہ واجب ہے۔

حج کے مسائل

حج میں بہت سے ارکان ہیں ہر رکن کے مسائل علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں تاکہ ان کے معلوم کرنے میں آسانی رہے۔

احرام :- (۱) میقات سے بغیر احرام کے تو گمے نکل جانا مکروہ تحریمی ہے مگر معتکف بغرض تجارت یا سیر عا کو کیوں نہ جاتا ہو۔ (۲) میقات پر پہنچ کر احرام باندھنا واجب ہے اور جو میقات سے پہلے باندھ لے بشرطیکہ اس کے آداب کی رعایت کر سکے تو افضل ہے (۳) احرام جس چیز کا باندھا جائے خواہ حج کا یا عمرہ کا اس احرام سے بغیر اس چیز کے پورا کئے ہوئے باہر ہو جائے نہ نہیں اگرچہ وہ فاسد بھی ہو جائے تو اس کا پورا کرنا بخلاف نماز کے کہ اگر وہ فاسد ہو جائے تو اس کا پورا کرنا جائز نہیں ہاں اگر حج کا احرام کیا ہو اور حج کا زمانہ فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے احرام سے باہر

ہو جائے اسی طرح حج سے روک دیا جائے تو بھی ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہو جائے (۳) احرام باندھنے سے پہلے غسل کرنا سنت موکدہ ہے نہ ہو سکے تو صرف وضو پراکتفا کرے بغیر وضو اس داخل عورت اور نابالغ بچوں کے لئے بھی غسل مسنون ہے اس غسل کے عوض میں ختم شروع نہیں کیونکہ یہ غسل صفائی کے لئے ہے نہ طہارت کی فرض ہے (۵) غسل سے پہلے ناخون کا کتر دانا اور چامت، نوناٹا اور بعد غسل کے سفید چادر اور تہبند کا چھینٹا اور خوشبودار کا مستحب ہے (۶) احرام کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعت نماز پہ نیت نفل پڑھے (۱) بیشر طیکہ کوئی وقت مکروہ نہ ہو بعد اس کے مفرد اپنے دل میں صرف حج کا ارادہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے اس ارادہ میں کامیابی کی دعا مانگے کہ اللھم انی اريد الحج فیسرہ لی و تقبلہ منی اے اللہ میں حج کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو اس کو میرے لئے آسان کر دے اور اس کو مجھ سے قبول فرما اور معتر اپنے دل میں صرف عمرہ کی نیت کرے اور یوں دعا مانگے کہ اللھم انی اريد العمرة فیسرہ لی و تقبلہ منی اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو اس کو میرے لئے آسان کر دے اور اس کو مجھ سے قبول فرما اور قارن حج و عمرہ دونوں کی نیت ایک ساتھ کرے اور یوں دعا مانگے کہ اللھم انی اريد الحج والعمرة فیسرہما لی و تقبلہما منی اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو ان دونوں کو میرے لئے آسان کر دے اور ان کو مجھ سے قبول فرما اور متتابع پہلے عمرہ کی نیت بطریق مذکور کرے بعد اس کے جب عمرہ کے افعال سے فراغت پائے تو حج کی نیت کرے، بعد ان بیعتوں کے تلبیہ کرے اور دل میں نیت حج و عمرہ وغیرہ کی مضبوط رکھے، نیت کر کے تلبیہ کہتے ہی احرام باندھا جاتا ہے جس طرح نماز میں نیت کر کے تکبیر کہتے ہی تحریمہ بند جاتی ہے لہذا اگر کوئی شخص بعد نیت کے تلبیہ نہ کرے بلکہ نہ کمرہ کی طرف اونٹ قربانی کے لئے گر روانہ ہو جائے یا کسی اونٹ کی تھکید کر دے (خواہ وہ اونٹ کی نفل قربانی کا ہو یا حرم میں کوئی شکار اس نے کیا ہو اس کے بدلہ کا ہو) اور اس کے ہمراہ حج کے ارادہ سے خود بھی روانہ ہو جائے یا اس کو پہلے روانہ کر دے اور بعد اس کے خود بھی جبل دے کو میقات سے پہلے اس سے جا کر ٹل جائے یا عمرہ یا قرآن کے لئے روانہ کرے اور پھر خود بہ نیت احرام روانہ ہو جائے۔ (۲) تو یہ افعال قائم مقام تلبیہ کے ہو جائیں گے اور ان افعال کے کرتے ہی احرام بندھ جائے گا بیشر طیکہ یہ سب افعال حج کے زمانہ میں ہوں۔

(۱) اور پھر ہے کہ پہلی رکعت میں قل یا ایہا الذکفرون اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھے۔

(۲) جس صورت میں کہ عمرہ یا قرآن کی قربانی روانہ کرے تو اس صحت میں خود لے کر جاتا یا اس سے میقات کے پہلے جا کر حاکمہ طرہی نہیں آد۔

دوسرا شخص شکار کر لے یا کسی قسم کے شکار میں (۱) اعانت کرنا، سٹے ہوئے کپڑے (۲) کا پہننا (۳) مشکل کرنا، پانچوہ نوپلی، عہد، قبا سوزوں (۴) وغیرہ کے، دوسرے یا بزرگواروں یا کسم یا کسی اور خوشبودار (۵) چیز سے رنگے ہوئے کپڑے کا استعمال کرنا منہ اور سر کا کسی چیز سے چھپانا (۶) اور بھی دوسرے بالوں کا کٹھی سے دھونا خوشبودار استعمال کرنا (۷)۔ تیل (۸) کا استعمال کرنا اپنے جسم کے بالوں کا (خود دوسرے کے ہوں یا اور بھی کے یا اور کسی مقام کے) (۹) منڈوانا یا کسی دوسرے ذریعہ ان کا اڑا دینا یا کھڑا کرنا یا اکھاڑ ڈالنا یا جلادینا، خونوں کا تر ونا، (۱۰) لہن باتوں کے ملا دیا اور کسی بات کی جمانعت نہیں نہا، (۱۱) سایہ میں آرام لینا بشرطیکہ وہ چیز جس سے سایہ لے اس کے سر اور چہرہ میں نہ لگنے پائے، ہینائی کا کمر میں باندھنا ہتھیاروں کا کمر میں لگانا، اپنے پاس رکھنا، محفوظی وغیرہ پہننا، بے خوشبودار کا استعمال کرنا، خندہ کرنا، قصہ لینا، پھینچے گلوٹا، بشرطیکہ بال نہ نوٹنے پائے دانت کا اکھڑانا، اپنے بدن یا سر کا نرمی کے ساتھ کھلانا کہ بال نہ نوٹنے پائیں نہ جوئیں وغیرہ کرنے پائیں، نکاح کرنا غرض یہ تمام باتیں جائز ہیں۔

(۱) کسی شخص کو دھار کے ذریعہ کرنے کے لئے جانور وغیرہ بٹاؤنی، لہکار کا مکمل ہندو وغیرہ کے اس کے اول کرنا، دھار کا پہلا اس کے بغیر، دھار کا دوسرا اس کی خرید و فروخت کرنا اس کا گوشت کھانا یہ سب دھار کی نہت میں داخل ہے جو کہیں نہ کھجور وغیرہ کا بھی نہ ہو کھجور کی جانور میں سے ہے ان کا کھنا ناجائز ہے ان سے مر جانے کے لئے کپڑے کا دھوب میں ڈالنا اس کا دھوا منور ہے ۱۲۔

(۲) کرکونی کپڑا اس طرح بنایا کہ جو کہ خود خود جسم پر لگا کر بہ مشکل پائتا ہو۔ زبان وغیرہ کی دھجی سے ہوئے کے علم میں ہے۔

(۳) سینے سے سر اور مزید استعمال ہے جو مرد و عورت کا پہننا اس طرح معصوم ہے کہ "ستین میں ہاتھ ڈالے جاتے سے اور سر اس کے کر بیان میں داخل کیا جاتا ہے، کرکونی کھنکھ کر کے کو اپنی پشت پر ڈال لے اور اس کی آنکھوں میں ہاتھ نہ داخل کرے اس کے کر بیان میں مرزا لے کر مٹوٹ نہیں ۱۳۔

(۴) پس کرکٹیں۔ طے تو ہوں کو کات ڈالے تاکہ انھوں سے غپ ہو جائیں اس کے بعد ان کو پہن سکتا ہے ۱۴۔

(۵) پس اگر کسی کو دھوا لے کر اس کی خوشبو بالکل چلتی رہے تو اس کا پہننا ناجائز ہے۔

(۶) خود دوسرے چھپانے یا اس کا مکمل حصہ یا کھنکھ کر کے یا خود کسی بدو وغیرہ کی جس سے بالوں کی تاکہ پر چھو کر لیا نہ جائے۔

(۷) خوشبودار وغیرہ استعمال کے ہاں مقدار سے کم بھی بخرو ہے ۱۵۔ (شانی)

(۸) تیل کا اگر چہ اکثر معصوم ہے نہ کہ نہیں کیا لیکن وہ چونکہ تمام خوشبودوں کی اصل ہے اس لئے وہ بھی خوشبودار میں داخل ہے اور اس کا استعمال منوع ہے ۱۶۔ (بحراری)

(۹) اس طرح اسے جل کر منڈوانا منع ہے اس طرح حالت اور اس میں کسی دوسرے کے بالوں کا منڈو دینا بھی ناجائز ہے اگر چہ وہ دوسرے کا ہو ۱۷۔

(۱۰) پس اگر کوئی جانور فوت ہو کر کہ جس میں کو نہ ہو نہ تو اس کا کات ڈالنا جائز ہے ۱۸۔

(۱۱) اگر مستحب ہے کہ نہ لے میں بدن کا مکمل نہ صاف کیا جائے بلکہ حرارت کے دھج کرنے کے لئے نہاے کیونکہ حج میں خافت اور کافت مطلوب نہیں بلکہ پراگندگی اور شہرہ دہری مرغوب ہے ۱۹۔

تلبیہ :- (۱) احرام کے بعد ایک بار تلبیہ کرنا تو فرض ہے، اور ایک مرتبہ سے زیادہ سنت ہے اور جس طرح نماز میں ہر استقامت نے وقت تک تلبیہ مسنون ہے اسی طرح حج میں ہر نیتی حالت کے بعد تلبیہ مسنون ہے مثلاً نماز پڑھنے کے بعد اور صبح شام کو اور نشیب و فراز میں اترتے چڑھتے وقت کسی سے ملاقات ہونے کے وقت۔

(۲) مستحب ہے کہ جب تلبیہ کرے تو تین مرتبہ اس کی تکرار کرے۔

(۳) تلبیہ بلند آواز سے کرنا مسنون ہے مگر نہ ایسی بلند آواز کہ اس سے شکت ہو۔

(۴) تلبیہ کی عبارت جو اوپر لکھی گئی اس سے کم نہ کہنا چاہئے ہاں زیادہ کہنے کا اٹھنا ہے۔

(۵) تلبیہ کرنے کی حالت میں سو اسامیہ کے جواب کے اور کوئی بات کرنا مکروہ ہے۔

(۶) تلبیہ کرنے والے کو سلام کرنا مکروہ ہے۔

(۷) تلبیہ کے بعد آنحضرت ﷺ پر درود پڑھنا مستحب ہے۔

طواف :- (۱) طواف میں تین باتیں واجب ہیں کہ ان کے ترک کر دینے سے ایک قربانی کرنی پڑتی ہے۔ طواف کا مہر اسود سے شروع کرنا، ابتدا حواف کی اپنی دائیں جانب سے کرنا، اگر کوئی عذر نہ ہو تو پیادہ پا طواف کرنا، اگر غیر عذر کے سوار ہو کر طواف کرے گا تو اس کا اعلا اس پر ضروری ہوگا ہاں اگر غلغلے کا طواف ہو اور چمکا ہوا بیوہ سوار ہو کر طواف کر سکتا ہے لیکن پھر بھی بیوہ نہ کرنا افضل ہے حواف کی حالت میں جو سمت میں نبوت (ﷺ) تسمیہ کے دونوں فردوں یعنی حدیث اصغر و اکبر سے پاک ہوں، حالت طواف میں اپنے جسم عورت کا پوشیدہ رکھنا طواف کے باقی تین شواہد کا پورا کرنا، سعی کی ابتدا صفائے کرنا، سعی میں دوپا کرنا بشرطیکہ کوئی معذور نہ ہو، ہر سات شوط کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا، رمی اور ذی اور حلق میں ترتیب کا لحاظ رکھنا، یعنی پہلے رمی اس کے بعد ذی اس کے بعد حلق ہاں جس کے اوپر ذی واجب ہے نہ ہو وہیے مقرر تو اس کو صرف رمی اور حلق کے درمیان میں ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے حلق کا ایک مقام خاص یعنی حرم کے اندر ہونا، مقرر اور قارن اور مجتمع کے لئے ایک خاص زمانہ یعنی ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں ان تاریخوں میں سے کسی تاریخ میں ہونا، ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخوں میں کسی تاریخ میں طواف زیارت کا کرنا، طواف کا حنیف کے پیچھے سے ہونا۔ تاکہ حنیف بھی حواف میں

(۱) نبوت سے سعی کی تہذیب اور حدیث اصغر و اکبر کا پورا ہونا چھ ماہ میں ہو چکا ۱۲۔

(۲) طواف میں سات شوط ہیں اس میں چار زلزلے تین واجب ۱۲۔

شامل ہو جائے۔ عرفات میں شب کے کسی جز کے اندر توقف کرنا، عرفات سے دم کے پیچھے نہ روانہ ہونا، عرفات سے آتے وقت راستے میں مغرب کی نماز نہ پڑھنا بلکہ حرا لغہ جتنے شب، اس میں تاخیر کرنا، ہر دن کی دوسری اور تیسری دن پر نہ اٹھنا، کھانا، پانی کا کم از کم بغیر چار شرط طواف کے نہ ہونے نہ کرنا۔ ممنوعات احرام سے اجتناب کرنا، زیادہ تفصیل ان واجبات کی انشاء اللہ جنایات کے بیان میں ہوگی۔

(۲) اگر کوئی شخص طواف کرتے وقت شوطوں کا عدد بھول جائے یعنی یہ نہ یاد رہے کہ کتنا شوط کر چکا ہے تو اس کو اعادہ کرنا چاہئے ہاں اگر کوئی راستہ گوا دی تہ نہ تو اس کے قول پر عمل کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص بھولے سے سات شوط کے بعد ایک شوط اور زیادہ کر جائے تو کچھ مضائقہ نہیں، ہاں اگر ریہ و دانستہ کرے گا تو اس کے بعد چھ شوط اور کرنے ہوں گے تاکہ ایک طواف پورا ہو جائے کیونکہ نفل عبادت بھی شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے۔

(۴) طواف کرتے کرتے اگر چنانچہ کی نماز یا شیخ واقعی نماز پڑھنے یا وضو کرنے چلا جائے تو پھر جب لوٹ کر آئے تو وہیں سے شروع کر دے جہاں سے باقی ہے نئے سرے سے طواف شروع کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۵) طواف کی حالت میں کوئی چیز کھانا اور خرید و فروخت کرنا اور شعر پڑھنا اور بے ضرورت کلام کرنا مکروہ ہے۔

(۶) طواف کی حالت میں نجاست حقیقہ سے پاک ہونا مسنون ہے۔

(۷) جن اوقات میں نماز مکروہ ہے طواف مکروہ نہیں۔

(۸) طواف کے ہر سات شوط کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے خواہ علی الاطلاق پڑھ لے یا کچھ دیر کے بعد مگر جب تک ان دو رکعتوں کو نہ پڑھ لے دوسرا طواف شروع نہ کرے کیونکہ وہ طوافوں کا وصل کر دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (بخاری و ترمذی)

رہل :- (۱) طواف کے پہلی تین شوطوں میں رمل کرنا مسنون ہے۔

(۲) رمل اس طواف میں مسنون ہے جس کے بعد سعی ہو پس اگر کوئی شخص طواف قدم کے بعد سعی نہ کرے بلکہ اس کا ارادہ طواف زیارت کے بعد سعی کرنے کا ہو تو اس کو چاہئے کہ طواف قدم میں رمل نہ کرے بلکہ طواف زیارت میں اسی طرح جو شخص تہ دن ہوا و درہ عمرہ کے طواف میں

رہی کرچکا ہو وحج کے خوف قدم میں دشمن نہ کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص پہلے شوط میں دل کرنا بھول جائے تو وہ صرف دو شوطوں میں غلٹ کرے اور ان دو شوطوں میں جو سب کے بعد ہیں۔

(۴) اور اگر کوئی شخص پہلے تینوں شوطوں میں دل کرنا بھول جائے تو اب وہ رمل یا نکل موقوف کر دے۔

(۵) اگر کوئی شخص خوف کے ساتوں شیطوں میں دل کر جائے تو اس پر کوئی جنایت نہیں۔ بائقی بات ضروری ہے کہ مخالفت سنت کی وجہ سے کراہت تنزیہی آ جائے گی۔

(۶) اگر ازہام کی وجہ سے رمل دشوار ہو تو قہوڑی ویرتوقف کر کے ازہام کچھ کم ہو جائے اور اگر کعبہ سے کچھ فاصلہ پر جا کر رمل کر سکے تو بہتر ہے کہ فاصلہ پر جا کر رمل کے ساتھ طواف کرے۔

استلام: (۱) ہر شوط کی ابتدا پر اور حواف کے ختم ہو جانے پر حجر اسود کا استلام مسنون ہے اور رکن یمانی کا مستحب۔

(۲) حجر اسود اور رکن یمانی کی سوا کچھ تحریمہ کے کسی اور رکن کا استلام کرنا مکروہ تنزیہی

ہے۔

(۳) حجر اسود کے استلام میں صرف منہ کا اس پر رکھ دینا مسنون ہے بوسہ کی آواز نکالنا نہ چاہئے۔ (بخاری)

(۴) اگر ممکن ہو تو حجر اسود پر تہجد کرنا بھی مسنون ہے۔

(۵) حجر اسود کا استلام اس وقت مسنون ہے جب کہ اور کسی کو تکلیف نہ ہو ازہام کے وقت لوگوں کو بٹانا اور ان کو ایذا دے کر اندر چلا کر استلام کرنا مکروہ ہے بلکہ ازہام کے وقت چاہئے کہ کسی انہی سے حجر اسود کو مس کر کے اس انہی کا بوسہ لے لے یہ بھی ممکن نہ ہو تو حجر اسود کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے پھیلیاں حجر اسود کی طرف نہر کے ان کو بوسہ دے لے۔

سعی: (۱) طواف کے بعد صفا مروہ کے درمیان میں سعی واجب ہے طواف سے پہلے جائز نہیں۔

(۲) سعی کے ساتوں شوط واجب ہیں کوئی بھی فرض نہیں۔

(۳) طواف کے بعد علی الاضلاع سعی کرنا مسنون ہے واجب نہیں، اور سعی کی حالت میں نجاست حکم سے ظاہر ہونا بھی مسنون ہے اور صفا سرورہ پر چڑھنا اور دن کے بعد کے افعال بھی مسنون ہیں۔

(۴) سعی میں پیادہ رہنا واجب ہے بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

(۵) پورے حج میں صرف ایک مرتبہ سعی کرنا چاہئے چاہے طواف قدوم کے بعد کر لے چاہے طواف زیارت کے بعد بعض فقہاء نے ٹکھا ہے کہ طواف زیارت کے بعد بہتر ہے۔

وقوف۔ (۱) آٹھویں تاریخ کو کسی وقت مکئی جانا مسنون ہے اور مستحب ہے کہ بعد طلوع آفتاب کے جائے اور نماز ظہر کی وہیں پڑھے اور رات کو وہیں سو رہے۔

(۲) نویں تاریخ کو بعد طلوع آفتاب کے عرفات جائے اور قوف کرے وقوف میں صرف عرفات کے اندر پہنچ جانا ضروری ہے نیت کرنا یا کھڑا رہنا کچھ ضروری نہیں۔

(۳) وقوف مزدلفہ کے لئے پیادہ یا داخل ہونا مسنون ہے یعنی جب مزدلفہ قریب آجائے تو سواری سے اتر پڑے اور مزدلفہ کی حد کے اندر پیادہ یا جائے۔

(۴) مزدلفہ میں وقوف کا تلبیہ، ایللیں اور تحمید مستحب ہے۔

(۵) مزدلفہ میں ایک رات شب باقی کرنا مسنون ہے۔

(۶) وقوف مزدلفہ کا وقت طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک ہے، اگر طلوع فجر سے پہلے یا طلوع آفتاب کے بعد وقوف کیا جائے تو وہ قائل اعتبار نہیں۔

رمی۔ (۱) رمی واجب ہے۔

(۲) رمی کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ سنگری کو انگلی کی نوک سے پکڑ کر پھینکیں۔

(۳) واجب ہے کہ سات سنگریاں سات دفعہ کر کے ماری جائیں۔ اگر کوئی شخص ایک ہی مرتبہ سات سنگریاں مار دے تو وہ ایک ہی رمی سمجھی جائے گی۔

(۴) پہلی مرتبہ یعنی ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو صرف حمرۃ اقصیٰ کی رمی کی جائے پھر کیا ہو یا بارہویں تاریخوں میں تینوں جہروں کی رمی کرے مگر تیسروں تاریخ کی رمی کچھ ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے اگر بارہویں تاریخ کو کسی سے کوئی نہ کیا ہو تو بہتر ہے کہ کرے۔

(۵) رمی تمام ان چیزوں سے جائز ہے جو از قسم زمین ہوں جن سے ختم جائز ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص مٹی بھر خاک پھینک دے تب بھی رمی ہو جائے گی سنگری اور غیر مشک اور جواہرات

وغیرہ سے جائز نہیں۔

(۶) کنکری اگر جمرہ پر جا کر نہ لگے بدمعنی آدمی یا جانور پر پڑ جائے تب بھی درست ہے بشرطیکہ جمرہ کی قریب جا کر پڑ جائے اور قصد ایسا نہ کرے۔

(۷) ٹیپ میں کھڑے ہو کر ری کرنا مسنون ہے اونچے مقام سے مکروہ ہے۔

(۸) ہر رمی کے ساتھ ساتھ تکبیر کہنا مسنون ہے۔

(۹) کنکریاں مارنے اور جمرہ کے درمیان میں تقریباً پنج گز کا فاصلہ ہونا چاہئے۔

(۱۰) رمی کے لئے (۱) جمرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھانا مکروہ ہے اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ

سے ہمارا لینا آئے۔

(۱۱) یہ بھی مکروہ ہے کہ ایک چتر کو نو ذکر سات کنکریاں بنائے۔

(۱۲) سات مرتبہ سے زیادہ رمی کرنا بھی مکروہ ہے۔

(۱۳) جو کنکری کہ پانچین نجس (۲) ہو اس سے بھی رمی کرنا مکروہ ہے۔

(۱۴) دسویں تاریخ کی رمی کا مسنون وقت طلوع آفتاب سے زوال تک رہتا ہے اگرچہ

غروب تک جائز ہے اور بعد غروب کے فجر تک مکروہ وقت ہے اور باقی تاریخوں کی رمی کا مسنون وقت زوال کے بعد سے غروب تک ہے، ہاں تیرھویں تاریخ کی رمی کا وقت فجر سے شروع ہو جاتا ہے لیکن نہ وقت مسنون بلکہ وقت جائز ہے۔

(۱۵) دسویں تاریخ کی رمی شروع کرتے ہی تلبیہ موقوف کر دینا چاہئے۔

(۱۶) دسویں تاریخ کی رمی کے بعد قربانی اور حلق یا تقصیر کر کے طواف زیارت کے لئے

کہ مکرمہ چاہے اور وہاں طواف زیارت کر کے ظہر کی نماز مکہ (۲) میں پڑھ کر اسی دن پھر منیٰ میں واپس آ جائے، کیونکہ دوسرے دن رمی کرنا ہوگی اور رمی کے لئے ایک شب منیٰ میں شب

(۱) جمرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھانا مسنون ہے مکروہ ہے کہ وہی کنکریاں بڑی دھڑلی ہیں یا بوسہ دہاتی ہیں اور جس قدر کنکریاں متبیل ہو چکی ہیں وہ وہاں اٹھ جائیں جہاں فرشتے اٹھ جاتے ہیں چنانچہ درحقیقت کی روایت میں ہے کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ کنکریاں جن سے ہم ہر سال رمی کرتے ہیں ہمیں بیل کرتے ہیں کہ وہ ہم کو ہدایت ہیں آپ نے فرمایا ہاں جس قدر وہاں میں سے قبول ہو جاتی ہیں وہ اٹھانی جاتی ہیں پورا کرنا یا نہ ہونا تو ان کے گھیر پھاڑوں کے برابر دیکھتے آ۔

(۲) اور اگر اس کی نجاست بھی یقین نہ ہو تو اس کا دھوا نہ مستحب ہے ۱۲۔ (بحر اراغ)

(۳) بعض فقہاء نے لکھ دیا ہے کہ رمی نماز سنتی میں جا کر چڑھے چبھ کر مسجلم میں مروی ہے عمر صحابہ سے میرا نبی ﷺ سے متحمل ہے کہ آپ نے ظہر کی نماز مکہ میں پڑھی تھی۔ صاحب صحیح اللہ نے یہی کوثر صحیح دی ہے اور

باشی کرنی مسنون ہے۔

(۱۷) سوا تیرہویں تاریخ کے جس تاریخ کی رمی رہ جائے تو اس دن کے بعد جو شب آئے اس میں وہ رمی ادا ہو سکتی ہے اور قضاء سمجھی جائے گی ہاں مخالفت سنت کے سبب سے کراہت ضروری ہوگی اور تیرہویں تاریخ کی رمی اگر رہ جائے تو وہ ہر حال میں قضاء سمجھی جائیگی کیونکہ اس دن کے بعد جو شب آئے گی وہ اس میں نہیں ادا کی جاسکتی۔

(۱۸) دسویں تاریخ کی رمی کے بعد اس ترتیب سے رمی کرنا مسنون ہے پہلے اس حرمہ کی جو مسجد خیف سے قریب ہے پھر اس کی جو اس سے قریب ہے پھر حرمہ العقہ کی۔

(۱۹) پہلے اور دوسرے حرمہ کی رمی کے بعد بقدر قرآن سورۃ فاتحہ کے کھڑا رہنا اور تحمید و تہلیل اور تکبیر اور درود پڑھنے میں معروف ہوگا اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مسنون ہے۔

(۲۰) پہلے اور دوسرے حرمہ کی رمی تو بیا دو پا افضل ہے اور حرمہ العقہ کی سوار ہو کر۔

(۲۱) رمی سے فراغت کر کے جب کہ کمرہ آنے لگے تو تھوڑی دیر کے لئے ٹھہب میں

اترنا مسنون ہے۔

حلق و تقصیر

(۱) دسویں تاریخ کو حرمہ العقہ کی رمی کے بعد حلق یا تقصیر واجب ہے امرہ کے لئے حلق افضل ہے اور عورت کو تقصیر چاہئے۔

(۲) تقصیر میں صرف چوتھائی سر کے بال سے بقدر ایک انگلی کے کترہ ادا کرنا کافی ہے اور پورے سر کے بالوں سے ایک ایکہ انگل کترہ ادا کرنا کافی ہے۔

(۳) جو شخص منجانبہ یا اس کے سر میں رخم ہوں تو سرف استرہ بھرہ لینا اس کے لئے ضروری ہے۔

(۴) اگر کوئی شخص نورہ وغیرہ یعنی کسی تیزاب سے بال ازادے تو یہ بھی کافی ہے۔

(۵) حلق یا تقصیر کے بعد آوی احرام سے باہر ہو جاتا ہے جیسے نماز میں سحاح کے بعد تحریر سے باہر ہو جاتا ہے یعنی جو اشیاء حالت احرام میں منوع تھیں اب جائز ہو جاتی ہیں، سو اور توں کے کہ وہ بعد از طواف زیارت کے حلال ہوتی ہیں۔

(۱) اور اس کے بال ہونا بھی مطلقاً جائز ہے سب سے پہلے ہونا چاہئے اور اس کے سبب سے ہونا بھی جائز ہے۔

اگر قربانی میسر نہ ہو تو اس کے بدلہ میں دس روزے رکھنا واجب ہیں تین وسوس (۱) تاریخ سے پہلے اور سات ایام تشریق کے بعد (۷) اگر کوئی قارن عمرہ کے پورے یا اکثر طواف سے پہلے عرفات میں وقف کر لے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس باطل یا اکثر طواف سے پہلے عرفات میں وقف کر لے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس باطل کرنے کے سبب سے ایک قربانی اس کو کرنی پڑے گی اور اس عمرہ کی ایام تشریق کے بعد قضا بھی اس پر ضروری ہوگی اور اسے دو قارن نہ رہے گا بلکہ مفرد ہو جائے گا لہذا قرآن کے شکر یہ میں جو قربانی واجب ہوتی ہے وہ اس پر واجب نہ ہوتی۔

تمتع

(۱) تمتع افراد سے افضل ہے، تمتع کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ اپنے ہمراہ ہی ملائے دوسرے یہ کہ ہدی نہ ملائے اپنی قسم دوسری قسم سے افضل ہے تمتع کا طریقہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

(۲) تمتع کے صحیح ہونے کے لئے آٹھ شرطیں ہیں، عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ہو، اگر کسی شخص نے رمضان میں عمرہ کا احرام باندھ کر صرف تین شوط اس کے طواف کے کئے ہوں اور چار شوط سوال میں کرے تب بھی اس کا تمتع صحیح ہوگا عمرہ کا احرام حج سے پہلے کرے، حج کے احرام سے پہلے عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرے، عمرہ کا اور حج کا فاسد نہ کرے، عمرہ اور حج کے احرام کے درمیان میں انعام نہ (۲) کرے عمرہ اور حج دونوں کا طواف ایک ہی سال میں ادا کرے، اگر کوئی شخص ایک سال عمرہ کا طواف کرے اور دوسرے سال حج کا تو وہ تمتع نہ کہلائے گا اگرچہ اس نے انعام بھی نہ کیا ہو اور دوسرے سال تک احرام

(۱) اگر کسی شخص کو قیض وسوس مانع سے پہلے روزہ نہ رکھ سکے تو پھر اس پر قربانی ضروری ہو جائے گی، جب کوئی شخص کا ہدف اس کے لئے نہیں ہو سکتا، بہتر یہ ہے کہ یہ روزے اور دیگر وسوسات روزے سے جو بعد ایام تشریق کے رکھے جائیں، پھر اپنے رکھے جائیں بشرطیکہ شخص کو خیال نہ ہو، اگر بہتر یہ ہے کہ پہلے روزے اس طرح رکھے جائیں کہ آخری روزہ لوہیں مانع نہ ہوئے۔

(۲) اسامہ کے اصحاب کی عقی یہ ہیں کہ عمرہ کے اہتمام اور کرنے سے بعد اپنے گھر واپس چلا جائے اور پھر مکہ لوٹنے کی کوئی شرعی ضرورت اس کو نہ ہو شرعی ضرورت کی صورت میں ہیں اس کے بعد ہدی اپنے گھر لے آئے یا وہ ہدی کی صورت میں وہ حج سے پہلے احرام کے بارے میں جو نہیں لہذا اس کو پھر واپس آ جانا چاہئے، دوسری صورت یہ ہے کہ بغیر طواف و تہنیم کے چلے جائیں، بعض کا فاسد حرم کے اندر ہونا ضروری ہے اس لئے اس کو پھر واپس آنا پڑے گا۔

سے بھی باہر نہ ہوا۔ کی وطن نہ ہو، جب حج کے مہینے شروع ہوں تو وہ مکہ میں غیر محرم نہ ہو اور نہ ایسا محرم ہو کہ عمرہ کا اکثر طواف زائد حج سے پہلے کرے گا۔ ہوا میں اگر کوئی شخص عمرہ کا طواف نہ کرے حج سے پہلے کرے اپنے وطن چلا کی ہو پھر اوپر آ کر اس نے عمرہ کا احرام باندھا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔

(۳) متمتع اگر ہدی نہ لایا ہو تو عمرہ کی سعی کے بعد حلق یا تقصیر کرالے اور احرام سے باہر ہو جائے اس کے بعد حج کے لئے جدید احرام باندھے اور بہتر تو یہ ہے کہ آنکھوں میں تاریخ سے پہلے حج کا احرام باندھ لے نہ ہو سکے تو آنکھوں کو کسی اگروں میں کو باندھے جسے جب چاہا جائے اور اگر اپنے عمرہ ہدی لایا ہو تو پھر اس میں تاریخ سے پہلے حرام سے باہر نہ ہو اس میں تاریخ کو ہدی کی قربانی کر کے حرام سے باہر ہوا اور حج کا احرام باندھے اور اس کی میتہات میں وہی ہے جو طواف مکہ کی ہے یعنی حرم۔

(۴) متمتع کو حواف قدم کرنا مستنون نہیں اور طواف زیارت میں اس کو فرض کرنا چاہئے۔
(۵) قارن کی طرح متمتع پر بھی قربانی واجب ہے، نہ میسر ہو تو اسی طرح دس روز سے رکھنا چاہئے تب جمع اور قرآن الہی مکہ اور قرآن ان لوگوں کے لئے جو وہاں میقات رہتے ہوں مکروہ نحویری ہے متمتع تو باطل صحیح جی نہیں اور قرآن صحیح تو ہے مگر قرابت تو یہ کہ ساتھ زیادہ تحقیق و تفصیل میں مستند روایات در مشہور ہے۔

خواتین کے حج اور عمرہ کا بھی یہی طریقہ ہے صرف ان چند باتوں میں فرق ہے۔
(۱) احرام کی حالت میں وہ اپنے سر کو بند رکھیں اور صرف منہ کو کھلا رکھیں اور منہ کے کھلا رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز اس پر نہ ڈالیں جو اس سے منہ کے بعد منہ پر ٹکڑی وغیرہ کی تیلیاں رکھ کر اوپر سے کپڑے ڈال لیں، نہ کہ کپڑا منہ سے بٹا ہوا ہے۔ (۱)
(۲) حالت احرام میں سلا ہو کپڑے اور روزے اور یورپیان ان کو ممنوع نہیں۔
(۳) تلعبہ بلند آواز سے نہ کریں بلکہ آہستہ آواز سے۔
(۴) طواف کے وقت اضطباع نہ کریں۔

(۱) اور اس کے لئے چھٹی ٹوکوں، ہر دو کا چھوڑنا ضروری ہے نہایں میں اس کو واجب رکھتا ہے اور چھوڑنا نہیں ہے کہ اس سے بعد معلوم ہوا کہ عمرہ کو بیکسر ہے اس لئے بنا پر وہ کھانا منع بنا اور یہی جی لانی تو صحت میں ہے اور اگر تاریخ میں ہے کہ اگر وہاں کوئی شخص نہ ہو تو منہ کا پھپھانہ مستحب ہے اور اگر کوئی شخص ہو تو منہ کا پھپھانہ

(۵) خوف میں غل نہ کریں۔

(۶) مصلحتیں انھیں نہ دیکھیں، وہ انہیں نہیں دیکھیں۔

(۷) عقلی نہ کریں، بلکہ بالوں کا چوتھائی حصہ کٹوا دیں، سب بالوں کا چوتھائی کٹوا

دیں تو بہتر ہے، ورنہ چوتھائی سب کٹے بالوں کی پیدائش تو ضروری کٹوا دیں۔

(۸) اگر وہ اس مجمع کے وقت گھبراہٹ سے اسٹا بھرنے کریں۔

(۹) اگر صورت کو نہ نظر نہ آئے تو جانے دو جائے تو وہ سوا خوف اور غل سے تمام افعال صحیح کی وجہ

بائے صرف خوف اور غل سے کرے، جہاں خوف میں کھد کے اندر داخل ہوں پڑتا ہے اور غل و

خوف والی صورت کو مسجد کے اندر داخل ہونا ممنوع ہے، روٹھی آئی ہو وہ خوف کی حالت میں ہے جب

خوف نہ ہو تو سعی بھی نہ کرے پھر اگر یہ صورت صحیح رنگ میں ہو اپنے غل سے واپس آئے وقت

مہربان حاصل ہو جائے کہ پھر شہر طائف کے کرشمی ہے تو فوراً بعد غل کے خوف زیادہ سے

اگر وہ اگر خیر کرے گی تو قیام بدلتی قرطبی اس پر واجب ہو جائے گی پس اگر یہ صورت صحیح

نہیں پائے نہ ہو تو پھر خوف زیادہ سے خیر سے اس پر گناہ نہ ہو گا کیونکہ وہ عذر ہے۔

جنایتوں کا بیان

جنایت کے معنی غفلت میں برکام کرنا۔ اور اصطلاح شریعت میں فعل جرم کا ارتکاب خواہ اس سے تعلق رکھتا ہو مثل اس کے کہ کسی کی کوئی چیز بغیر اس کی مرضی کے لے لی جائے یا جسم سے قطع رکھتا ہو مثل ترک نماز اور شراب خوردگی وغیرہ کے مگر فقہاء کی اصطلاح جنایت خاص اس فعل جرم کو کہتے ہیں جو جسم سے قطع رکھتا ہو۔

لیکن سچ کہہ بیان میں جنایت سے مراد وہ فعل جرم ہے جس کی حرمت احرام کے سبب سے نہ یا عزم کے سبب سے اب پہلے بیان جنایتوں کو بیان کرتے ہیں جو احرام کے سبب سے ہیں اس کے بعد ان جنایتوں کو بیان کریں گی جو عزم کے سبب سے ہیں۔

احرام کی جنایتیں

ان میں بعض ایسی ہیں کہ ان کے ارتکاب سے صرف ایک قربانی واجب ہوتی ہے بعض ایسی ہیں کہ ان کے ارتکاب سے دو قربانیاں واجب ہوتی ہیں بعض ایسی ہیں کہ جن سے صرف سہوق واجب ہوتا ہے، پھر کسی سے تو نصف صاع ٹیپوں کسی سے اس سے بھی تم اور بعض ایسی ہیں کہ ان سے ایک خاص چیز کی قیمت ادا کرنا واجب ہوتا ہے لہذا ہم ہر ایک کی تفصیل منجیدہ صحیحہ بیان کرتے ہیں۔ ایک قربانی کی جنایتیں (۱) خوشبو کا استعمال کرنا، اگر خوشبو زیادہ ہے تو بہر حال ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کم ہے تو اس میں یہ شرط ہے کہ پورے ایک عضو میں بہت چھوٹا نہ ہو مثل کان، ناک وغیرہ کے خوشبو کا استعمال کرنے جیسے ہاتھ، پیرو وغیرہ اگر خوشبو کم ہو اور پورے ایک ایک بڑے عضو میں نہ لگائی گئی ہو پکڑا اسے عضو میں مثلاً کسی پھونے عضو میں تو قربانی واجب نہ ہوگی۔ اگر کوئی شخص کسی خوشبو دار چیز کو کھانے کو خوشبو دار کر لے تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی بشرطیکہ وہ خوشبو خاص ہو کسی دوسری چیز کی آمیزش اس میں نہ ہو اور اگر خوشبو کسی دوسری چیز میں ملا دی گئی ہو اور وہ چیز کھانے پینے کی تو جیسے حلہ یا شراب وغیرہ تو اگر وہ چکی ہوئی شے ہے تو کسی حالت میں اس کو خوشبو کا حکم نہ دیا جائے گا، خواہ خوشبو غائب ہو یا

مغلوب اور دوپٹی ہوئی چیز نہیں ہے تو کھانے کی چیز میں اس کے غلبہ (۱) کا اعتبار کیا جائے گا اگر خوشبو غالب ہے تو اس کی خوشبو کا حکم دیا جائے گا نہیں تو نہیں اور پیچے کی چیز میں خود خوشبو غالب ہو یا نہیں بہر حال اس خوشبو کا حکم دیا جائے گا۔ ہاں امتزاج فرق ہے اگر غالب ہوگی تو قربانی واجب ہوگی اور غالب نہ ہوگی تو صدقہ واجب ہوگا غالب نہ ہونے کی صورت میں اگر کسی بار پیچے کا سبب بھی قربانی واجب نہ ہوگی، اور اگر وہ چیز جس میں خوشبو طبعی تھی ہے نہ کھانے کی ہو نہ پیچے کی بلکہ ایسی چیز جو بدن میں لگائی جاتی ہے مثل صابن، موم، روغن وغیرہ کے تو اس کا یہ حکم ہے کہ اگر اس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ یہ صابن ہے یا موم یا روغن ہے تب اس میں صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کو دیکھ کر کوئی کہیں کہ یہ خوشبو ہے تو قربانی واجب ہوگی۔

اگر ایک ہی مجلس میں پورے بدن پر خوشبو لگائے تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر مختلف مجالس میں پورے بدن پر لگائے تو بیعت مرتبہ خوشبو لگائے گا ہر مرتبہ کے عوض میں ایک قربانی واجب ہوگی ہاں جس مرتبہ کی خوشبو لگے ہوگی اور پورے ایک عضو میں نہ لگائی گئی ہوگی اس کے عوض میں قربانی واجب ہوگی۔

اگر کسی نے خوشبو لگانے کے بعد قربانی کرنی مگر اس خوشبو کا جسم سے زائل نہیں کیا تو پھر دوسری قربانی واجب ہوگی۔ خوشبو اگر لباس کے استعمال سے بھی قربانی واجب ہوتی ہے مگر جب پورے نایف دن اس کو پہنہ ہے اور خوشبو یا دھوا یا کف یا شست مریخ میں لگی ہو خوشبو کا استعمال ہر حالت میں قربانی کو واجب کر دیتا ہے گو بطور روا کے استعمال کی جائے اور خوشبو اور چیز کا شستن بچوں عطر وغیرہ کے استعمال کرنا مکروہ ہے۔

(۲) رقیق (۳) بہندی کا استعمال خواہر میں اگائے یا دازم میں یا ہاتھ پیر وغیرہ میں۔

(۳) روغن زیتون، پارو، غنہ، کچھ کا لگانا، ان دونوں تیلوں کے کھانے سے بادواہ، استسماں

(۱) اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ رقبہ معلوم کرنے کا کیا طریقہ ہے بعض تو کہتے ہیں کہ اگر خوشبو پانے کے بعد اس سرک میں دیکھی خوشبو آئے جس میں خالص خوشبو نہ ہو تو سمجھا جائے گا کہ خوشبو غالب ہے اور نہ سمجھا جائے گا مگر غالب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مقدار کا لکھا لکھ جائے گا اور خوشبو ہی مقدمہ لڑے گا وہ تو غالب بھی جائے گی اور غالب بھی ایسی کر جائے گی جس طرح کوئی ہے ۱۲۔

یہ ایسی خوشبو کا ختم ہے جو ہوا فراہم کے ذریعہ پورے اترقیل اترسم کے پھانسی گئی ہو۔ اس کے پڑنے سے یہ جھ

(۶) اگرچہ مہدیؑ کے اشتغال کی قید سے ہے کہ ترجمہ کی کارنامی ہوگی تاہم اس سے واقف رہنا واجب ہے جیسا کہ آگے بیان کر جائے گا۔

کرنے سے کوئی ذہنی نہیں ہوتی۔

(۴) نئے ہوئے کپڑے کا موافق رواج (۱۶) اور مدت کے استعمال کرنا۔ اس میں یہ شرط ہے کہ چار سے ایک دن و پوری ایک رات اس کو پہنے رہے اس سے کم میں قربانی واجب نہ ہوتی۔ ایک مصلحت ایک کپڑا ماننا اپنے ذہنی ہر حال میں قربانی واجب ہوئے اگر کوئی شخص ایک دن رات سے زیادہ پہنے تب بھی ایک ہی قربانی واجب ہوتی خواہ وہ میان میں اتار بھی لے لے کر رہے ہیں اگر ایک مرتبہ پہن کر اچھے اور اتار دے وقت یہ نیت کرے کہ میں اب نہ پہنوں گا تو پھر دوبارہ پہنے سے دوسری قربانی واجب ہوتی اسی طرح اگر ایک مرتبہ پہن کر اس کا کٹوا دے دے اور بعد اس کٹا رہے کا تار کر دو بارہ پہنے یہ اتار دے ہی نہیں تو پھر دوسری قربانی واجب ہوتی۔

اگر کسی ضرورت سے ملے ہوا کپڑا پہنا تھا اور جب اس ضرورت کے زائل ہونے کا یقین ہو گئی غائب ہو گیا تب بھی اس کو پہنے۔ ہاتھ دوسری قربانی کرنی ہوتی۔ اس طرح جس ضرورت سے پہنا تھا وہ ضرورت جاتی رہے اور وہاں دوسری ضرورت پیدا ہوئے تب بھی دوسری قربانی واجب ہوتی۔

(۵) سر کا یا منہ کا ڈھانکنا اسکی چیز سے کہہ دنا اس سے ڈھانکنے کا روان ہونا مثلاً رومالی، ٹوپی، پتھری وغیرہ کے خلاف اس کے اگر کوئی شخص حشمت سے یا اور کسی شے سے جس سے ڈھانکنے کا دستور ہوا پہنے سر کو ڈھانکے نہ تو کچھ ضرر نہ ہوگا۔

چوتھائی سر پہ چھوٹی منہ کا ڈھانکنا مثل چار سے ڈھانکنے کے ہے۔ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ ایک دن یا رات ڈھانکے رہے جیسا کہ سب سے پہلے کے کپڑے میں بیان ہو چکا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی ضرورت سے سر یا منہ کو ڈھانکے یا کوئی سر کو کپڑا پہنے تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور جب اس کو معلوم ہو جائے کہ اب ضرورت جاتی رہی اس کے بعد پھر بھی وہ ڈھانکے رہے یا اس لباس کو پہنے رہے تو دوسری قربانی اس پر واجب ہوگی۔

(۶) سر یا دماغی کے بالوں کا اور سر، خوب منہ و آہر پہنکی اور طریقہ سے نشا اور خیرہ کے پوتھالی سر اور پوتھالی دماغی کا بھی وہی حکم ہے جو پورے سر اور پوری دماغی کا ہے۔

(۷) پوری ایک نفس یا زینت یا گھرانے کے بالوں کا اور کرنا۔

(۸) اس آیت میں قصص کہ اس میں پہنے کا حصہ میں باقیہ اسے صرف کرین میں مردانے تو کچھ عورت نہیں

(۸) ہاتھوں یا پیروں کے ناشتوں کا کثرت وانا، اگر ہاتھ اور پیروں کے ناشتوں ایک ہی مجلس میں کثرت وانا جائیں تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر علیحدہ علیحدہ مجلسوں میں کثرت وانا تو دو قربانیاں واجب ہوں گی اور ایک ہاتھ یا ایک پیروں کے ناشتوں کے کثرت وانا کا بھی وہی حکم ہے جو دونوں ہاتھوں یا دونوں پیروں کے ناشتوں کے کثرت وانا کا ہے۔

(۹) چھپنے لگوانے کی جگہ کے ہل منع و اگر چھپنے لگوانا۔

(۱۰) طواف کا نہایت جنابت کرنا خواہ کوئی طواف ہو فرق یہ ہے کہ طواف زیارت کے حالت جنابت اور کرنے میں ایک ٹکائے یا اہت کی قربانی کرنی ہوگی اور اس کے علاوہ کسی طواف میں صرف ایک بکری یا بھیڑ۔

(۱۱) طواف زیارت کا حدیث اعظم کی حالت میں کرنا۔

(۱۲) مرنے کا صواف نہایت یا حدیث اعظم کی حالت میں کرنا خواہ پورا طواف اس حالت میں کرے یا صرف ایک ہی شوط اسی طرح مرنے کے طواف کا کوئی شوط ترک نہ کرے۔

(۱۳) غروب آفتاب سے پہلے عمرات سے صلہ دینا اور اس کے حدود سے باہر ہو جانا۔ ترک کوئی شخص غروب آفتاب کے بعد چلا جائے تو اس پر کچھ جنابت نہیں اگرچہ لباس اچھی نہ چٹا ہو۔ اسی طرح جو شخص غروب آفتاب سے پہلے چلے دے اس پر قربانی واجب ہے اگرچہ نام کے ہمارا ہو، اور اگر چاس کی سواری بغیر اس کی تحریک کے بھاگ نکلے۔

(۱۴) طواف زیارت کے ایک یا دو تین شیطوں کا ترک کر دینا اگر تین سے زیادہ چھوڑ دے گا تو پھر قربانی سے اس کی معافی نہیں ہو سکتی بلکہ اس طواف کا اعادہ اس پر ضروری ہے اگر مادہ نہ کیا تو جماع کے حق میں ہمیشہ محروم رہے گا اور جب جناح کیا کرے گا ایک قربانی واجب ہو کرے گی بشرطیکہ تعدد جناح کا مجالس متعدد میں ہو۔ ایک ہی مجلس میں کئی بار جناح کرنے سے ایک ہی قربانی واجب ہوگی، باہر اگر پہلے جماع سے نیت احرام کے تو نہ کر لی ہو اور مسئلہ (۱) سے ناواقف ہو تو پھر ایک ہی قربانی واجب ہوگی اگرچہ مجالس بھی متعدد

(۱۵) منع ہے کہ نماز کرنے کی نیت سے یا بغیر اس نیت کے اگر کوئی قصص خلاف حرام یا مباح کا احکام نہ ہو اس سے احتیاطاً بوجہ نہایت ہوئی سے نماز کا ماحول نہیں ہے کہ کوئی قصص خلاف تحریم کے اگر نہ ہو تو تحریم خاصہ ہو جائے۔ اس امر کا شرعی اہل ہو جائے جس میں شریعت کی طرف سے باہر ہو جائے یا حکم ہے تو اس صورت میں اجتہاد کے خلاف افعال پر نیت ترک احرام کرنے سے اجرام فوت ہوئے گا۔ نماز کی تکمیل اور نیت کی نیت میں نہایت۔ لیکن اگر اس قدر لڑائی ہے کہ باجماع مسئلہ نے کسی کی نیت کا کتابت کرنا تو یہ نہایت کاغذ و

ہو جائیں (درمختار۔ راکنی)۔

(۱۵) طواف اربع کے کل شطوں یا چار شطوں کا ترک کر دینا یا کوئی شخص بغیر طواف اربع لئے نہ گئے مکہ سے چلے جائے لیکن ابھی حقیقت سے پہنچے نہ تو اس پر واجب ہے کہ وہ ٹپنے کو طواف اربع کرے اور اگر میت سے پہنچے تو اس کا اختیار ہے چاہے وہ ٹپ کر طواف اربع کو یاد کرے اور چاہے اس کے نہ گئے تو بالی کر دے۔ نوختے کی صورت میں یہ چاہئے کہ مرد وہاں کا احرام باندھ کر گونے طواف اربع میں اس عاجز سے کوئی بنیاد نہ ہوگی کیونکہ اس صلوٰۃ کا کوئی وقت مقرر نہیں۔

(۱۶) اسی کے کل شطوں یا کثیر شطوں کا ترک کر دینا۔

(۱۷) اسی میں یا اندر سے یا باہر سے۔

ان دونوں صورتوں میں اگر کوئی شخص مجزعی کا اعادہ کرے تو یہ اعادہ واجب احرام سے باہر ہو جائے اور منافی دیگر افعال کے احکام کے بعد کیوں نہ ہو تو ایالی واجب نہ ہوتی۔ (مکر المراقب)

(۱۸) طواف کرنے کا ترک کر دینا۔

(۱۹) اگر کسی ایک دن کی پوری رات کا ترک کر دینا کسی دن کی رات کا ترک کر دینا۔ (۲۰) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۲۱) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۲۲) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۲۳) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۲۴) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۱) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۲) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

(۳) اگر کسی دن میں کثرت تشریف کی چند تشریف نہ رہے۔

کوئی اور فعل کرنا خلوہ و ازالہ دویانہ ہر اور وہی طرح استمناء (۱) اور جماع بھی موجب جنائت ہے مگر ان دونوں میں ازہل شرط ہے۔

(۲۲) توقف عرفات کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے جماع کرنا اس میں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر یہ جماع حلق یا تنگی سے پہنے ہوئے ہو تو ایک گھسنے یا اذیت کی قربانی کرنی ہوگی اور بعد حلق کے کمری یا بھیڑی۔

(۲۳) جنس مناسک میں کہ ترتیب واجب ہے ان کی ترتیب بدل دینا۔

(۲۴) قارن (۲) کا ذبح سے پہلے یا رمی سے پہلے حلق کر لینا۔

(۲۵) بعد حج کرنے کے بغیر حلق کرانے حرم سے باہر چلا جانا اور پھر بارہویں ذی الحجہ کے بعد لوٹنا۔ اگر حرم کے باہر جا کر بارہویں تاریخ کے اندر اندر پھر حرم میں آ کر حلق کرالیا تو کچھ جنائت نہیں۔

دو قربانی کی جنائتیں

(۱) گاڑی مہندی کا یا اور کسی قسم کی خوشبودار چیز کا سر میں لگانا۔ بشرطیکہ وہ پیڑ گاڑی ہو اور پورے سر میں یا پوتھائی سر میں لگائی جائے اور بعد از ایک دن رات کے لگنا ہے۔ ایک قربانی تو بسبب استعمال خوشبو کے اور دوسری بسبب سر ڈھانکنے کے تحریر مرد کا حکم ہے عورت پر ایک ہی قربانی ہوگی خوشبو کے استعمال کے سبب سے سر ڈھانکنا تو اس کے حق میں جنائت ہی نہیں۔

(۲) (۲) قارن کی وہ جنائتیں جن کی کرنے سے مفروضہ ایک قربانی واجب ہوتی ہے

(۳) جو حتمی اپنے ہمراہ ہی لایا ہو اس کی وہ جنائتیں جن کی کرنے سے مفروضہ دو یا ایک

(۱) استمناء، بھگنا، جماع، بیہوشی، عورت سے فعل کرنا۔

(۲) اس صورت میں تو ان پر دو قربانیاں واجب ہوتی ہیں مگر ایسا قرآن کے شریک کی بناء پر اس کا ذکر نہیں کیا گیا ہے اور نہ چکا ہے۔ امری نہایت کے سبب سے اس کا بیان ذکر کیا گیا صاحب ہائے انوار نے قربانیوں کی جنائت کے سبب سے قرآنی میں اس باتوں کے ان کی خلاف ورزی ہے پھر صاحب بحر الیقین وغیرہ نے ان کی عبادت کی تردید کی ہے۔

(۳) قارن پر اور جنائتیں ذکر نہ ہو۔ بالیوں کی سبب سے ہوتی ہیں کہ اگر وہ اس میں تہیہ نہ کیا تو ہمہ کار و مرعہ کا نیک جنائت کے سبب سے اس کے خلاف ہوگا۔ اور نہ ہی کسی سبب سے منع ہے۔ ہمہ کار و مرعہ کی نفسانہ اگر حجۃ الوداع کے احرام سے باہر نہ گئے تو اس کا حرام ہونا ہوئے تو اس پر بھی جائز بائیں وجہ کی ہے۔

یا شش مرتب سے گھر میں استعمال کرنا اگرچہ پورے ایک دن یا ایک رات کے بعد استعمال کرے یا خوشبو قلیں نہ ہو یا کثیر ہو یا پورے ایک یا شش مرتب میں کئی ہو مگر ایک دن یا ایک رات سے گھر اس لمحہ میں کچھ استعمال کرے۔

(۲) ایک دن یا ایک رات سے گھر اپنے سر پہ ڈھانکنا یا سلاہوا اپنی پہنتا۔ اس میں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر ایک گھنٹہ سے گھر اٹھا کا یا سلاہوا کچھ اپنے ہاتھ صرف ایک منہ کی آگ دینا ہوگا اور پورے ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ وقفہ ہمارے پیچھے رہا تو نصف سال۔

(۳) مونچھ کا منہ والا یا سر والا جھکی کے چوتھائی حصہ سے کم کا منہ والا یا گردن کے کئی حصہ کا منہ والا بشرطیکہ تین بالوں سے زیادہ ہوں اگر صرف تین بال ہوں تو ہر بال کے جوش میں ایک منہ کی آگ۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

اگر کوئی شخص جمنا ہو یا اس کے سر کے بال پیچھے ہی سے لڑکھائی کسی وجہ سے کم ہوئے ہوں حتیٰ کہ بقدر چوتھائی سر کے نہ ہو تو وہ اگر پورے منہ والے کا جب بھی صدقہ واجب ہوگا اتنی طرح اگر کسی کی داڑھی میں بہت ہی کم بال ہوں کہ چوتھائی کی حد کو نہ پہنچیں تو اس پر پوری داڑھی منہ والے میں بھی صدقہ واجب ہوگا (رد المحتار)

(۴) پانچ یا گھونٹوں سے کم کا ترشہ یا پانی یا شے سے زیادہ کا غیر متفرق طہر پر یعنی ہر عضو کے چار چار گھونٹوں کا، ہر خون کے غرض میں ایک صدقہ واجب ہوگا۔

(۵) طواف تہ و میا طواف رواق یا اور کسی اقل طواف کا ہے وغیرہ اگر تین بار شوط کے غرض میں ایک صدقہ۔ (۶) پچھلے قتلوانے کی جگہ کے بال یا غرض پچھلے گانے کے منہ والا غیر نجس جس جگہ سے پچھلے ہوا۔

(۷) طواف قدم یا طواف رواق یا حتیٰ تین یا تین سے کمتر شوط کا ترک کرنا یا ہر شوط کے غرض میں ایک صدقہ۔

(۸) ایک دن جس قدر میا واجب ہیں ان میں سے نصف سے کمتر ترک کرنا یا شوط یا شوط کو جمرۃ المعقبہ کی سات رقی واجب ہیں ان میں سے تین ترک کرنا یا اور تاریکوں میں سب ہر سو کو طواف کرنا کسی رقی واجب ہیں ان میں سے اگر ترک کرنا یا شوط کے غرض میں ایک صدقہ۔

(۹) کسی دوسرے شخص کا سر یا گردن منہ والا یا اس کے ہاتھ کا نہ دینا یا نہ دینا یا غیر محرم۔ ان جہاتوں کو بھی بڑا ہونا چاہئے جس سے صدقہ دینا پڑتا ہے لہذا اب چند

مفسد حج و عمرہ

وقوف عرفات سے پہلے جماع یا ولواطت کا مرتکب ہونے کا حج کو فاسد کر دیتا ہے خواہ انزال ہوا ہو یا نہیں۔ جماع یا ولواطت میں یہ شرط ہے کہ اس کیفیت سے واقع ہو کہ جس سے خشک واجب ہو جاتا ہے بھولے سے ہو جائے یا مجبوری سے سونے کی حالت میں یا کسی نابالغ بچے سے اس کا وقوع ہو یا مجنون سے بہر حال حج فاسد ہو جائے گا عورت (۱) اگر کسی جانور کا خاص حصہ اپنے خاص حصہ میں داخل کر لے یا کسی جانور یا آدمی کے خاص حصہ کو اپنے خاص حصہ میں داخل کر لے جب بھی اس کا حج فاسد ہو جائے گا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ حج اگر فاسد ہو جائے تب بھی اس کا پورا کرنا ضروری ہے اور بعد پورا کرنے کے ایک قربانی کرنی بھی ضروری ہے تاکہ قربانی جب ہی واجب ہوگی کہ ایک مرتبہ ہرج کیا جائے یا کئی بار یا کئی عورتوں سے کیا جائے عمر مجلس ایک ہی ہو مگر مجالس متعدد ہوں گی تو ہر قدر ان کی تعداد کے قربانیاں (۲) بھی ہوں گی۔ (بکرا رائق)

اس فاسد شدہ حج میں بھی تمام وہی رعایتیں ضروری ہیں جو صحیح حج میں کرنا پڑتی ہیں، پس اگر کسی مستوع اہرام کاؤر کا کاب کرے گا تو اس کا کٹہ روہ دینا پڑے گا۔

اس فاسد حج کی قضا علی الفور واجب ہے یعنی سال آئند میں اس کی قضا کر لے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے، حج اگر چہ نفل ہو تب بھی اس کی قضا کرنی پڑے گی کیونکہ ہر عبادت گوارہ نفل ہو بعد شروع کرنے کے لازمہ واجب ہو جاتی ہے ہاں نابالغ بچہ اور مجنون پر اس حج کی قضا واجب نہیں (در المختار)

عمرہ میں طواف کے چار شرط سے پہلے جماع یا ولواطت مفید ہے، بعد چار شرط کے نہیں عمرہ فاسد ہو جائے تو اس کو بھی پورا کرے اور ایک قربانی کرے اور اس کی قضا کرے۔

(۱) عورت کی قید میں لئے لکھنئی مگر درائم نور کے ساتھ یہ مصلحت کرے تو اس کا یہ فعل مفسد حج نہ ہوگا کیونکہ چنانچہ کامل نہیں ہوتی، اختلاف عورتوں کے کہ ان میں بیوہ، ذاتی شہوت کے ان صورتوں میں بھی نہایت کامل ہو جاتی ہے۔
(۲) پس اگر عورت سے اس حج کا سہ کے قرضے کی نیت کر لے یا مسئلہ نہ کرنا ہو تو پھر دوسرے حج کے بعد جس قدر مجالس ہوں گے ان میں کفارہ واجب نہ ہوگا جب کہ سابق میں مذکور ہے کہ اسے۔

کی تقسیم کر دے گا۔ یہ بھی اختیار ہے کہ ہر مسکین کے کھانے کے عوض میں ایک ایک روز و رکھ لے اور اگر قیمت اس قدر واجب ہوئی ہو کہ اس سے قمر بنی نہیں ہو سکتی تو پھر صرف دینی باتوں کا اختیار ہے۔ صدقہ اپنے اور روز و رکھنے کا۔ اور اگر اس قدر قیمت واجب ہوئی ہو کہ اس میں ایک مقدار صدقہ فطر کی نہیں مل سکتی تو اختیار ہے جس قدر مل جائے اس قدر اگر اسی قدر خرید کر بچہ نکال کر دے اسے یا اس کے عوض میں ایک روز و رکھ لے، شکار اگر کسی آدمی کا ملک ہو گا تو اس کے قاتل کو اور اہل بیتیں دینا پڑیں گی، ایک قیمت تو اس کے مالک کے حوالہ کر دے اور ایک قیمت اللہ کی راہ میں تصدق کر دے۔ (بحر الرایق)

قتل میں اہل سنت مرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ شکار جہاں اس وقت موجود ہو، اس مقام کی اطلاع شکاری کو نہ ہو، دوسرے یہ کہ کوئی قاتل قتل کا اس کو نہ بتا دے، یا قاتل جہاں پہلی صورت میں تھا واجب دہن کے لئے پانچ شرطیں ہیں۔

(۱) اس شکار کا قاتل اس کے بتانے سے مر جاوے۔

(۲) جس کو شکار کا مقام بتایا ہے وہ خود اس کا قاتل نہ ہو بلکہ اس کے بتانے سے اس نے نہ ہو۔

(۳) جس کو شکار کا پتہ بتایا ہے وہ اس کے قاتل کو جانچوٹ نہ سمجھے۔

(۴) بتانے والا اس شکار کے قتل ہونے تک مگر مرے۔

(۵) شکار میں کھ نہ جائے اگر میں کھ جائے اور بعد اس کے وہ شخص پھر اس کو مارے تو

بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی کیونکہ جب اس نے بتایا تھا اس وقت وہ شکار نہ تھوٹا تھا۔ دوسری صورت میں یہ شرط ہے کہ خود وہ شخص جس کو مجھ سے آئے قاتل اب یہ یاد پھر قاتل بنی ہے اپنے پانچ آیتیں نہ رکھتا ہو یا اس قدر قاتل کو نہ چاہتا ہو مثلاً کوئی شکار مار کے نذر چھپا بیٹھا ہو اور وہی شخص اس وقت کہ یہ ہے لیکن اس سے کوئی نہ پھر نہ بتا پڑے اور کوئی حرم اس کو نہ مار کے اندر نہ لے گا راستہ بتا دے یہ کوئی نیاز و فیہ واجتلاہ پادے اسے جو مار کے اس مقدار تک جہاں شکار جیٹ ہے پہنچ سکے۔

اگر کسی حرم ایک شکار کے قتل کے مرتکب ہو یا اس کے قتل میں معاون ہو تو ہر ایک پر جزا واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر ایک حرم کوئی شکار مارے تو اس پر اتنی ہی جزا ہے اگر ایک حرم اس نے شکار کئے ہیں۔ (بحر الرایق)

ان جانوروں (۱) کے قتل کی جزا جن کا گوشت حلال نہیں سمجھی بکری سے زیادہ نہیں ہو سکتی چاہے وہ جانور کتنا ہی بڑا اور کتنا ہی قیمتی کیوں نہ ہو مثلاً کوئی شخص ہتھی کو مار ڈالے تب بھی اس کی جزا میں ہتھی ایک بکری واجب ہوگی۔

جزائے غرض میں اگر صدقہ دے تو اس کا حکم بالکل صدقہ فطر کے مثل ہے اور اس کے معارف وہی ہیں جو صدقہ فطر کے ہیں۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کو زخمی کر دے اور وہ اس زخم سے مرے نہیں یا شکار کے ہاں اکھاڑ دے یا کوئی عضو توڑ دے یا کاٹ دے تو اس کا شکار کی حالت صحت میں جس قدر کی آگلی ہو وہ اس محرم کو دینا چاہئے بشرطیکہ زخمی کرنا یا ہاں وغیرہ کا توڑنا اس شکار کے قائمہ کی غرض سے نہ ہو اگر قائمہ کی غرض سے ہو گا تو پھر کچھ بھی جزا واجب نہ ہوگی مثال کوئی کبوتر کسی جال میں پھنسا ہوا ہو اور کوئی محرم اس کو جال سے نکالنا چاہے نکالنے میں اس کے بال وغیرہ نوٹ جائیں بلکہ ایسی صورت میں اگر وہ مر بھی جائے تو بھی جزا واجب نہ ہوگی۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کے چیر کاٹ ڈالے یا اس کے پر توچ ڈالے کہ وہ اپنی حفاظت سے معذور ہو جائے تو اس شکار کی پوری قیمت دینا پڑے گی۔ (۲)

اگر کسی شکار کے انڈے توڑ ڈالے اور وہ انڈے گندے نہ ہوں تو اگر ان انڈوں کے اندر سے بچہ نہ نکلے گا تو انڈے کی قیمت دینی پڑے گی اور جو ان کے اندر سے بچہ نکلے گا اگر وہ صحیح ہو اس کا نکل آنا تو کچھ نہیں اور اگر مر ہوا نکلا یا نکل کر مر گیا تو اس بچہ کی قیمت دینی پڑے گی نہ انڈے کی۔

اگر کوئی شخص جو کہیں یا انڈی کو مار ڈالے یا دوسرے کو مارنے کا حکم دے یا اس غرض سے کسی کو اشارہ دے جو کہیں یا انڈی کو بتائے یا کوئی فعل بقصد (۳) مار ڈالنے کے کرے اور وہ

(۱) ایسی صورت میں ہے جب کہ وہ جانور کسی کا ملک نہ ہو نہ اس کی بڑی قیمت نہ کہ کوئی بچہ نہ کہ اگر وہ عقد سے ہے جہاں ہو اگر کوئی نصف کے سبب ہے اس کی قیمت پڑ سکتی ہے تو اس نصف کا بھی احتساب ہے گا مثلاً کوئی بدن ہوا طوطا شکاری پتیا کوئی شکاری بد بشرطیکہ وہ نصف شرعاً مہرب نہ ہو اگر مہرب ہو گا تو اس کا قدر نہ کیا جائے گا جیسے لڑکی کا سر یا سینہ وغیرہ دیکھ کر کسی کا دل ہل جائے کسی بکری یا اس کی قیمت دینا ہوگی اس کا نصف کا اعتبار صرف ایک کا حق دار کرنے کے لئے نہیں جائے گا۔

(۲) مثلاً حفاظت صحت میں اس کی قیمت دینا اور بچے قتل اور اب آنکھ سے ہونے والی چیزیں۔
(۳) مثلاً جس کپڑے میں جو کچھ ہیں اس کو مہرب میں ڈال دے اس غرض سے کہ وہ مہرب میں آسان غرض سے نہ ہو
(۴) ہمارے خیال سے اور دوسرے لوگوں کو کچھ جانتے ہیں۔

خبر کے کانے میں کچھ جھڑپ نہیں ہو رہی تھی خود وہ دھجک ہوئی اور لگائی جتنی ہوئی اس کی بوئے کا رواج دہرائیں اس نے بھی کانے لینے میں کچھ جھڑپ نہیں کی، کیونکہ یہ اس قسم میں سے ہے جس کو تک مدافعت ہوتے ہیں کسی درخت کی پتی وغیرہ کو توڑ لینے میں جو اس درخت کو نقصان اٹانہ پہنچے گا کوئی جھڑپ نہیں بٹھریگا۔ یہ چیزیں کسی کی مسک نہ ہوں اور اگر مسک ہوں تو مالک نے قدرت اسے دی ہو یا فائدہ کر یا نہ ہو خود مالک نے کانہ دہ۔

کوئی درخت وغیرہ اگر ایسا ہو کہ اس کی شاخوں کا چھو حرام کے اندر ہو تو چھو حرام سے باہر تو اس کی ذرا کا اعتبار کیا جائے گا اگر چہ حرم میں ہے تو وہ درخت حرام کا سمجھا جائے گا اور یہ چھو حرام کے اندر ہے کچھ باہر جب بھی وہ حرم کا سمجھا جائے گا تو اگر ایسا درخت نہ ہو تو کوئی چیز نہ ہو جیسے ہوگا تو اس میں یہ بات دخل نہیں جائے گی کہ اگر وہ درختی چیز کے قریب ہے تو یہاں حرام کا اگر حرم میں نہ ہو تو وہ حرم کا سمجھا جائے گا۔

حرم کی تھان کا جانوروں سے پرہیز (۱) ابھی جانور نہیں افرغ بن کر کوئی جانور جہ سے تو
اس کے بالکل بڑھان نہ پڑے گا (۲) اور غلام (۳) وغیرہ

(۲) حرم کے شکر کا نقل کرنا اگر کوئی جاہل اور ایسا جگہ بیٹھا ہو کہ جیسے تو اس کے حرم میں ہوں اور سرخرم سے بیرون ہو حرم کا سمجھ جائے گا اور اگر لڑکھنڈاں، دانا، تو آ کر اس کے بدن کا کوئی جزا حرم میں ہوگا تو وہاں حرم کا سمجھ جائے گا۔

اُن کو انٹھوں کی جگہ کو حرم سے باہر نکالنا لگا کے اور وہ چار حرم کے اندر بھاگ جائے
اس کے بعد ان دن سے زخمی توجہ دینا شروع ہوئے گی۔

اگر ہم کے کسی پرندے کے انڈے توڑ دالے یا بھون لیں، (حرم کی مذین (۳) کا نام لیا
 (۴) کے کسی شے کا زرا (۵) ہے تو اس کا نشان دینے کا بعد صحت دینے کے اس کا کھانا جائز ہے
 اور اس کا جتنی بھی چیزیں ملے مگر کراہت کے ساتھ۔

اللہ تعالیٰ نے چار مہر اپنے کواں میں لٹوئی تھیں۔ پہلا مہر تاج و مہر ہے، اگر چہ یہ مہر نہیں تاج کو ہی ملنا چاہیے۔

(۲) مرزا غلام قاسم نے اپنے شاگردوں کو یہ نصیحت کی کہ اگر آپ کو کوئی شخص ملے جو آپ کے لئے کوئی نیک کام کرے، تو اسے کوئی نیک کام کرنے کی ترغیب دیں۔ اگر آپ کو کوئی شخص ملے جو آپ کے لئے کوئی نیک کام کرے، تو اسے کوئی نیک کام کرنے کی ترغیب دیں۔ اگر آپ کو کوئی شخص ملے جو آپ کے لئے کوئی نیک کام کرے، تو اسے کوئی نیک کام کرنے کی ترغیب دیں۔

[illegible]

کوے اور چیل اور بھیڑیے اور سانپ بچھو اور پو ہے کے مار ڈالنے میں کچھ مضامین نہیں
یعنی جزا واجب نہ ہوگی اسی طرح کتے (۱) بھینس اور کھنسل و چوہ و بکری اور بکھو اور پروانہ
اور بکھی اور چھپکلی اور بھیڑ اور تمام خندو (۲) جانوروں کے مار ڈالنے میں بھی جزا واجب نہیں ہوتی
جو ملز کرے اور اس کے مسلکی دفعہ بغیر قتل کے ممکن نہ ہو بشرطیکہ وہ جانور کسی کا ملک نہ ہو وہ ان
جانوروں کے قتل میں کچھ جزا نہیں خواہ حرم کے اندر ہی کیوں نہ قتل کئے جائیں اور خواہ قتل ان کا
محرم ہو۔

کوے کی کئی قسمیں ہیں ان میں سے محقق (۳) کو قتلہائے مستثنیٰ سمجھا ہے یعنی اس کے قتل
سے جزا لازم ہوتی ہے۔ (ردالمحتار وغیرہ)

اگر کوئی غیر محرم شکار مارے اور اس کو حرم سے باہر ذبح کرے تو اس کا کھانا محرم کے لئے
جائز ہے بشرطیکہ اس شکار کے قتل میں کسی محرم کی کسی قسم کی اعانت نہ ہو نہ اس نے شکار کے قتل کا
تعمد کیا ہو گواں شکار کرنے والے نے اس کو کسی محرم ہی کے لئے شکار کیا ہو۔

جو شخص حرم کے اندر داخل ہو اس پر واجب ہے کہ اگر اس کے ساتھ میں کوئی شکار ہو تو
اس کو چھوڑ دے۔ (۴) یعنی آزاد کر دے اسی طرح جو شخص احرام باندھے اور اس کے ہاتھ میں
شکار ہو اس پر بھی واجب ہے کہ اس کو اپنے پاس سے علیحدہ کر دے کسی کے پاس اعانت رکھا
دے یا دے۔

اگر یہ شکار جس کو اس نے آزاد کیا ہے کوئی درندہ جو جیسے شکار بانہ وغیرہ اور آزاد ہو کر حرم
کے کسی شکار کو قتل کر دے تو اس کی جزا اس پر واجب نہ ہوگی۔

(۱) بعض فقہاء کی عبارتوں میں اس مقام پر کتے کے ساتھ کتے والے کی تیرہ سے مگر یہ اتفاق ہے کہ کتا بویا کتا
تنگی یا کتا ہر حال میں اس کے مار ڈالنے سے جزا لازم نہ ہوگی ہاں اگر وہ کسی کا ملک ہو تو اس کو ملان دینا پڑے گا۔
۱۲۔

(۲) خندو جانور ہیں جو درختوں میں ٹھس جاتے ہیں اور ان کے اندر بود بائش کر سکتے ہیں جیسے سانپ، بکھو، بچہ یا
الغیرہ۔ ۱۳۔

(۳) محقق (۴) کہتا ہے جس کے رنگ میں سیاہی کے ساتھ سفیدی بھی احوال کو آزاد میں بین خوف کی صورت پہنچتی
ہے۔ ۱۴۔

(۴) چھوڑ دینے کا یہ مطلب ہے کہ اس کو حرم سے باہر نکال دیا جائے یا کتا کو کتا یا کتا کو کتا یا کتا کو کتا
میں مال کی اعانت ہے جو شریعت اسلام میں جائز نہیں رہی مگر ۱۵۔

اگر شکار اس کے ہاتھ میں نہ ہو جسے مکان میں یا بیچرہ میں بند ہو، زورہ پنجرہ اس کے ہاتھ میں یا اس کے خادم کے ہاتھ میں ہو یا اسباب کے اندر رکھا ہو تو پھر اس کا چھوڑنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر دوری میں نہ رہا ہو اور وہی اس کے ہاتھ میں ہو تب بھی اس کا چھوڑنا واجب نہیں۔ (رد المحتار)

محرم کو شکار کا مول لینا یا بیچنا جائز نہیں، مگر بیچنے تو اس پر ضروری ہے کہ واپس لے لے ورنہ جزا دینا پڑے گی۔

محرم شکار کا مالک کسی اختیاری سبب سے مثل خریدنے یا بیع وغیرہ کے نہیں بن سکتا ہاں اگر کوئی سبب اختیاری نہ ہو تو اس کی وجہ سے البتہ مالک بن سکتا ہے مثلاً کوئی عزیز اس کا مر جائے اور اس کے دل میں شکار ہو اور وہ اس کو وراثت میں ملے تو اس صورت میں اس کا مالک ہو جائے گا کیونکہ وراثت غیر اختیاری چیز ہے۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کو بکڑے یہ مول لے پھر اس کو کوئی شخص ادا کرے تو اس پر نمان نہیں کیونکہ وہ شکار اس محرم کی ملک میں نہ تھا۔

یہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ جن جنابتوں کے سبب سے مفرد پر ایک قربانی واجب ہوتی ان کے سبب سے قارن اور بنی والے تمتع پر دو قربانیاں واجب ہوں گی غنی خدا صدقہ بھی قارن وغیرہ پر دو گنا واجب ہوتا ہے سو اس جنابت کے کہ اندر بغیر احرام باندھے ہوئے چلا جائے اس جنابت میں قارن وغیرہ پر بھی مفرد کی طرح ایک ہی قربانی واجب ہوتی ہے۔ (در مختار)

میقات سے بغیر احرام باندھے ہوئے حرم کے اندر چلا جانا بھی جنابت ہے ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ جو شخص حرم کے اندر جائے اس پر ضروری ہے کہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو، پس اس کے خلاف کرے گا تو جنابت کا مرتکب ہوگا اور اس جنابت کے احکام حسب تفصیل ہیں۔

(۱) جو شخص حرم کے ارادے سے بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے چلا جائے اس پر واجب ہے کہ میقات پر لوٹ کر آئے اگر نہ لوٹا تو چاہے میقات سے آگے بڑھ کر احرام باندھ لے یا نہ باندھ لے اس پر ایک قربانی واجب ہے۔

(۲) اگر حرم پہنچنے کے ارادے سے بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے نکل گیا

پھر میقات پر لوٹ کر اس نے احرام باندھ لیا یا احرام میقات پر لوٹنے سے پہلے باندھ لیا مگر ابھی تک افعال حج و عمرہ شروع نہیں کئے پھر میقات پر لوٹ کر تلبیہ لگا کہ تو قربانی معاف ہو جائے گی۔

(۳) اگر میقات سے آگے بڑھ کر احرام باندھ لیا اور افعال حج و عمرہ کے شروع کر دیئے مثلاً طواف کا ایک شوط کر لیا اس کے بعد میقات پر لوٹ کر آیا یا افعال حج و عمرہ کے شروع کرنے سے پہلے میقات پر لوٹ کر آ گیا مگر تلبیہ نہ کہا تو ان دونوں صورتوں میں ایک قربانی واجب ہوگی۔

(۴) اگر دوبارہ میقات پر آئے سے حج کے فوت ہو جانے کا خوف ہو تو چاہئے کہ نہ اونے اور اس نہ لوٹنے کی وجہ سے ایک قربانی کر دے۔

(۵) کوئی کمی یا وہ محتسب جو اپنے عمرہ سے فارغ ہو چکا ہے و قصد حج حرم سے باہر اہل مکہ اور پھر حرم میں چا کر احرام باندھا اور وہیں سے عرفات میں وقوف کے لئے پہنچے گئے تو ان پر ایک قربانی واجب ہے کیونکہ ان کی میقات حرم ہے اور وہ اس سے بغیر احرام باندھے ہوئے نکل آئے۔

(۶) اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے ہوئے کئی مرتبہ حرم کے اندر آ کر و رفت کرے تو ہر مرتبہ کے عوض میں اس کے امسا یک حج یا ایک عمرہ ضروری ہے پھر اسی سال اگر کوئی حج یا عمرہ کرے گا تو وہ اس بغیر احرام جانے کی جنابت اتارنے کی غرض سے نہ ہو تو ایک مرتبہ کی جنابت اتار جائے گی، ہاں بعد اس سال کے پھر خاص ہی نیت سے کرے گا تو جنابت اتارے گی ورنہ نہیں۔

(۷) اگر کوئی شخص میقات سے بغیر احرام باندھے نکل جائے اور اس کا ارادہ حرم میں جانے کا نہ ہو بلکہ حل میں کسی مقام کے جانے کی نیت ہو تو اس پر بغیر احرام نکل جانے میں نہ کمی جنابت نہیں پھر وہ اس مقام سے بغیر احرام باندھے حرم کے اندر ہو سکتا ہے اگرچہ وہ اس حل کے مقام میں چند روز سے بھی کمر رہا ہو۔ (در فتاویٰ نعیمہ)

(۸) اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے نکل گیا پھر اس نے بغیر میقات پر لوٹنے ہوئے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیا اور اتفاق سے وہ ناسد ہو لیا تو اس کو پورا کر کے اس کی قضا کرنے، اتفاقاً احرام میقات سے باندھے وہ اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

احرام پر احرام باندھنا

احرام پر احرام باندھنے کی صورت یہ ہے کہ هنوز ایک احرام سے باہر نہ ہوا ہو کہ دوسرا احرام باندھ لے اس کی چار قسمیں ہیں۔ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا حج کے احرام پر دوسرے حج کا احرام باندھنا، عمرہ کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا، عمرہ کا احرام باندھنا، حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا، حج کے احرام باندھنا، حج کے احرام باندھنا۔

(۱) خیرۃ فاتی (۱) اگر عمرہ کے احرام باندھ کر چار شوط سے کم اس کے طواف کے ارادہ کر چکا ہو تو پھر حج کا احرام باندھ لے تو اس کو ضروری ہے کہ ان دو احراموں میں سے ایک احرام کو توڑ دے یعنی کوئی فعل مخالف احرام کے (مثل حلق وغیرہ) کے بنیت احرام توڑنے کے کرنے اور اس احرام توڑنے کی بنیت کے خلاف میں فیک قربانی کرے پس اگر اس نے حج کا احرام توڑا ہے اور یہی بہتر ہے تو اس پر اس سال ایک عمرہ بھروسہ لے آئندہ میں ایک حج ضروری ہے اور اگر حج کا زمانہ باقی ہو اور اسی سال حج کر لے تو پھر عمرہ کی حاجت نہیں اور اگر اس نے عمرہ کا احرام توڑا ہے تو صرف عمرہ کی تھا اس کو کرنی ہوگی چاہے اسی سال کر لے چاہے سالی آئندہ میں۔

خیرۃ فاتی کی قید اس لئے لگائی گئی کہ فاتی اگر ایسا کرے گا تو اس کو کسی احرام کے توڑنے کی حاجت نہیں کیونکہ وہ صورت مغروہہ میں قادر ہو جائے گا اور اگر عمرہ کے چار یا چار سے زیادہ شوط طواف کے کر چکا ہوگا تو مستحب ہو جائے گا اور قرآن اور مستحب آذانی کے لئے ممنوع نہیں ہے عمرہ کے چار شوط سے کم طواف کرنے کی قید اس لئے لگائی گئی کہ اگر عمرہ کا طواف باطل کیا ہی نہ ہوگا تو پھر عمرہ کے احرام کا حاصل کر توڑنا ضروری ہوگا۔ اور چار شوط یا اس سے زیادہ عمرہ کا طواف کر چکا ہوگا تو پھر خاص کر حج کے احرام کا توڑنا لازم ہے۔

(۲) اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو پھر اس پر دوسرے حج کا احرام باندھ لے تو اس کی تین صورتیں ہیں: (۱) اگر وہ کسی اور احرام سے قطعاً کسی مقام پر ہے اور وہ حج سے فارغ ہونے کے بعد کہ

(۱) خیرۃ فاتی (۱) شخص جو کہ کربلا کے مقام پر ہے اور وہ حج سے قطعاً کسی مقام پر ہے اور وہ حج سے فارغ ہونے کے بعد کہ کربلا میں قیام کرے وہ بھی مکہ خیرۃ فاتی ہے۔

احرام باندھنے کے بعد بغیر اس کے کہ اس کے افعال شروع کر دینے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھ لے تب سے یہ کہ ایک حج کا احرام باندھ کر اس کے افعال شروع کر دینے کے بعد دوسرے احرام باندھ لے پہلی دونوں صورتوں میں دو حج اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر ایک کا احرام تو زائد ہے جب چلنے لگے اور اس کو سال آئندہ نفاذ کرے اور ایک عمرہ بھی اس کے ذمہ ضروری ہوگا اور ایک قربانی کرنی ہوگی۔ تیسری صورت میں اگر دوسرے حج کا احرام دوسری جریح کو حلق یا تقصیر کے بعد باندھا ہے تو اس دوسرے حج کا سال آئندہ میں ادا کرنا اس پر ضروری ہے اور جب تک اس کو روانہ نہ کرے گا محرم رہے گا اور اگر دوسری جریح کو حلق یا تقصیر سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا ہے تو پہلے حج کے لئے حلق یا تقصیر کرانے اور سال آئندہ میں دوسرے حج کرنے اور ایک قربانی بھی جنائے کے بعد میں کرے اور اگر دوسری جریح سے پہلے احرام دوسرے حج کا باندھ لیا تو بدستور اس دوسرے احرام کو توڑ ڈالنے اور ایک قربانی جنائے کی ہے اور سال آئندہ میں دوسرے حج کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص عمرے کے احرام پہ دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لے تو اگر پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ نہیں ہوا تو دوسرے عمرہ کا احرام خود بخود پہلے عمرہ کی سعی شروع کرتے ہی ثبوت پانے گا اور ایک قربانی اس احرام کے توڑنے کی اس کو دینا ہوگی اور اگر پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو چکا ہے تو دوسرے عمرہ کا احرام توڑنے کی حاجت نہیں اس کو بھی ادا کرے اور اس کے فراغت سے پہلے عمرہ کا حلق یا تقصیر کرانے کے سبب سے اور دوسرے دو عمروں کے جمع کرنے کی وجہ سے۔

(۴) اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو اس کے بعد عمرہ کا باندھ لے تو اگر غیر آفاقی ہے تو اس کا وہی قسم ہے جو پہلی قسم میں گزر چکا یعنی دو احراموں میں کسی ایک کا توڑنا اور توڑنے کے عوض میں قربانی کرنے وغیرہ اس پر ضروری ہے جیسا کہ اوپر یہ گزر چکا اور اگر آفاقی ہے تو اس کو کسی احرام کا توڑنا ضروری نہیں دونوں اس پر لازم ہو جائیں گے اور وہ اس صورت میں متمتع کہناے کا کوئی منافہ سنت ہونے کے سبب سے گنہگار ہوگا کیونکہ متمتع کی مستثنیٰ صورت یہ تھی کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتا اس سے فراغت کر کے حج کا احرام باندھتا یہ (دونوں کا ساتھ باندھنا تو قرآن ہو جاتا۔ اب اگر وہ حج کا طواف قدم کر چکا ہو تو اس کے سے مستحب ہے کہ عمرہ کے احرام کو توڑ دے اور حج کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کرے اور ایک قربانی اس

صورت میں احرام توڑنے کی جنایت میں دس اور اگر عمرہ کا احرام نہ توڑے تب بھی درست ہے مگر ایک قربانی جنایت کی اس صورت میں بھی دینا ہوگی۔ اور اگر حج کے قیام و عیادت سے فارغ ہو چکا اس کے بعد دسویں تاریخ کو یا اس کے بعد ایام تشریق کے کسی اور دن میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر عمرہ لازم ہو جائے گا مگر ابھی حج کے لئے حلق و تقصیر نہ کر آیا ہو اور طواف زیارت نہ کیا ہو یہ کر چکا ہو، مگر عمرہ کے اس احرام کا توڑنا واجب ہے پھر حج کی رمی وغیرہ سے بالکل فارغ ہونے کے بعد از سر نو عمرہ کا احرام باندھ کر اس عمرہ کی قصا کرے اور احرام توڑنے کے بدلے میں قربانی کرے۔

جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو وہ اگر حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا تو اس کو اس دوسرے احرام کا توڑنا ضروری ہے اور جب حج فوت ہو جائے تو چاہے عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اس حج کی قصا کر لے اور ایک قربانی اس جنایت کے بدلے میں کرے کہ وہ بغیر حج کے حج کے احرام سے باہر ہو گیا۔

احصار کا بیان

احصار کے معنی لغت میں تو روک نیا جانا، اور اصطلاح فقہ میں احرام کے بعد حج یا عمرہ کے کسی رکعت سے روکا جانا۔ جس شخص پر ایسا واقعہ پیش آ جائے تو اس کو مختصر کہتے ہیں چونکہ یہ بھی ایک قسم کی جنایت ہے یعنی جس طرح جنایت کی قربانی کر لینا، تو کھانا جائز نہیں اسی طرح احصار کی قربانی کا بھی قربانی کرنے والے کو کھانا درست نہیں لہذا اس کا ذکر بھی جنایات کے بعد مناسب معلوم ہوا۔

اس جگہ ہم دو باتیں بیان کریں گے۔ اول تو احصار کی صورتیں دوسرے احصار کا حکم اور

نتیجہ۔

احصار کی صورتیں

(۱) کسی دشمن کا خوف ہو۔ دشمن سے مراد عام ہے خواہ کوئی آدمی ہو یا درندہ جانور مثلاً یہ معلوم ہو کہ راستہ میں کوئی دشمن بیٹھا ہوا ہے وہ تاج کو ستانا ہے لہذا ہے مارنا ہے یا کوئی



جاؤر مومل نے لیا ہوا ہے یہ قربانی حرم میں کسی مقام پر ذبح کر دی جائے گا دوسرے کا ریت سے پہلے ہی کیوں نہ ہو اور قربانی بھیجے وقت تکیں سے اس کے ذبح کا دن مقرر کر دے تاکہ اسی دن بکھر اپنے کو احرام سے باہر بچھنے لگے، معاذ ذبح کرتے ہی احرام سے باہر نہ جانے کا حلق یا نصیر کر اسکے یہ نہ کر اسے۔

اگر کسی نصیر نے یہ سمجھ کر کہ اب قربانی ذبح ہو چکی ہوئی ہے کہ احرام سے باہر بکھلے اور کوئی فعل خلاف احرام کیا اور بعد کو معلوم ہوا کہ اس دن قربانی ذبح نہیں ہوئی تھی یا ذبح تو ای دن ہوئی تھی مگر اس میں ذبح نہیں ہوئی تو ای صورت میں جس قدر جنازہ میں اس نے کی ہو سکتی ہو بنایت کے عوض میں جزا دینی پڑے گی۔ (در مختار)

پھر جب ادھار جاتا رہتا اور اس بکھر نے حج کا احرام باندھا ہو اور اس سال حج کا زمانہ پائی ہو اور حج کرنے کے لئے تو مغر و ایک حج اور عمرہ کرے اور قارن دومرہ اور ایک حج کرے اور اگر عمرہ عمرہ کا تھا تو صرف ایک عمرہ کرے۔

اگر قربانی روانہ کرنے کے بعد ادھار جاتا رہا اور یہ ممکن ہے کہ اگر وہ بکھر روانہ ہو جائے تو قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے پہنچ جائے گا اور حج بھی مل جائے گا اس پر واجب ہے کہ فوراً روانہ ہو جائے اور اگر یہ ممکن نہیں یعنی قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے نہیں پہنچ سکتا تو حج نہیں مل سکا تو پھر اس پر فوراً جانا واجب نہیں۔

کوئی شخص اگر مکہ میں ہے اور وہ حج کے دنوں رسنوں یعنی طواف اور وقف عرفات سے روکا جائے تو وہ غرض ہو نہایت کا اور اگر صراط ایک رکن سے روکا جائے مثلاً صرف طواف سے یا صرف وقف عرفات سے تو پھر وہ بکھر نہیں ہے یعنی سکتا اس روکے جانے کے عوض میں قربانی نہ کرنی پڑے گی بلکہ اگر وقف سے روکا گیا ہے تو سالانہ کفہ میں اس کی قضا کرنی پڑے گی۔

جس شخص سے حج فوت ہو جائے اس کو چاہئے کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہو جائے مگر وہ مغر و نہ تو ایک عمرہ کر کے قارن ہے تو دومرہ کر کے اور بعد اس کے حلق یا نصیر کرانے اور پھر سالانہ کفہ میں اس حج مغر و یا قارن کی قضا کرے قرآن کی قضا میں یہ ضروری نہیں کہ وہ بھی قرآن دو بار اختیار ہے کہ عمرہ کا احرام ملے۔ نیز اگر عمرہ کر لے اور حج کا احرام جدا نہ باندھ کر حج کرے۔

دوسرے کی طرف سے حج کرنا

ہم اگلی جلدوں میں لکھ چکے ہیں کہ عبادت کی تین قسمیں ہیں۔ بعض تو صرف بدنی ہیں جیسے نماز، روزہ، تلاوت، ذکر وغیرہ۔ اور بعض صرف مالی ہیں جیسے زکوٰۃ، صدقہ، فطر، عشر وغیرہ اور بعض دونوں سے مرکب ہیں جیسے حج، عمرہ، زیارت قبور مقدسہ انبیاء اولیاء، پہلی قسم کی عبادات کا دوسرے کی طرف سے کرنا درست نہیں یعنی اس کے ذمہ سے فرض ساقط نہیں ہو سکتا مثلاً کوئی شخص نماز نہ پڑھے اور دوسرے سے پڑھا دے یا خود روزہ نہ رکھے دوسرے سے رکھا دے تو درست نہیں ہاں اگر ان عبادات کا ثواب کسی کو پہنچانا ہو تو بے شبہ درست ہے (۱) دوسری قسم کی عبادات کا دوسرے کی طرف سے کرنا درست ہے یعنی اسکے ذمہ سے فرض اتر جاتا ہے اور ان کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچانا جائز ہے۔

تیسری قسم وہی عبادات کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچا جاتا ہے مگر اس کے ذمہ سے فرض اترنے کے لئے چند شرائط ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے، حج بھی اسی تیسری قسم کی عبادات میں ہے لہذا ہم ہر جگہ حج کی تفصیل کریں گے کیونکہ اصلہً اسی کا بیان کرنا مقصود ہے اسی پر تیسری قسم کی تمام عبادات کا قیاس کر لیا جائے۔

(۱) وہ شخص جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہے بذات خود حج کرنے سے معذور ہو اور وہ معذوری اگر ایسی ہو کہ اس کے زائل ہو جانے کی امید ہے تو اس معذوری کا آخر وقت یعنی موت تک رہنا شرط ہے اور اگر وہ معذوری ایسی ہے کہ اس کے زائل ہو جانے کی امید نہیں ہے جیسے بڑھاپے کا ضعف یا نہ ہونا یا عیروں کا کٹنا ہو یا وغیرہ تو پھر اس معذوری کا آخر وقت تک رہنا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر بعد اس کے کہ دوسرے نے اس کی طرف سے حج کر لیا اور پھر وہ معذوری جاتی رہی تو اس کو بذات خود حج نہ کرنا پڑے گا۔ فرض اتر چکا مثلاً پہلی قسم کی معذوری

(۱) ابنا مالک اور امام شافعی اس مسئلہ میں مختلف ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اگر ثواب دوسرے کو نہیں پہنچا پاتی اسی طرح عبادتوں کا ثواب پہنچنے سے وہ بھی متعلق ہیں حدیث کی تائید میں بہت احادیث صحیحہ اور آیات قرآن مجید وارد ہیں اور وہ اسے مستحسن نہیں دیکھتے۔

(۲) اس تیسری قسم کی عبادت کے سوا اور کوئی عبادت خدا کی طرف سے فرض نہیں کی گئی ہاں اگر خود کسی عبادت کی نذر کرے تو وہ واجب ہو جائے گی مثلاً کسی عبادت کی نذر کرے تو وہ واجب ہو جائے گی اور اس کا وہی واجب بخیر ان شرائط کے ساتھ ہے۔ اور آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت بھی واجب ہے جیسا کہ ہم آئندہ بہت کثرتاً طور پر بیان کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

کے کراؤ و ذرا کھل ہو جائے تو پھر دوبارہ حج کرنا پڑے گا۔

(۲) یہ معذور کی حج کرائے سے پہلے پائی جاتی ہو اگر اس وقت نہ تھی اور بعد کو پیدا ہوئی تو اس کا اعتبار نہیں یعنی وہ حج اس کی طرف سے صحیح نہ ہوگا بلکہ اب بعد معذور کی پیدا ہو جانے کے اس کو چاہئے کہ کسی کو حج کے لئے بھیجے۔

(۳) جس کی طرف سے حج کیا جائے احرام باندھتے وقت اس کی نیت کرنا مثلاً میں کہے کہ میں فلان شخص کی طرف سے احرام باندھتا ہوں اس کی طرف سے تلبیہ کہتا ہوں اور اگر اس کا نام بھول گیا ہو تو صرف یہی کہہ دینا کافی ہوگا کہ جس نے مجھے بھیجا ہے اس کی طرف سے میں احرام باندھتا ہوں۔

(۴) جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہو اس نے حج کرنے کا حکم دیا ہو یعنی یہ کہنا ہو کہ تو میری طرف سے حج کر۔ بغیر کہے ہوئے اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے حج کر لے تو اس دوسرے شخص کے ذمہ سے فرض ساقط نہ ہوگا، اگر کوئی شخص (۱) مرتے وقت وصیت کر گیا ہو کہ میری طرف سے حج کرادیا جائے تو یہ بھی حکم ہے وارث اگر بغیر وصیت کے حج کرے یا کسی سے کرائے تب بھی درست ہے یعنی فرضیت ساقط ہو جائے گی۔

(۵) جس کی طرف سے حج کیا جائے روپیہ وہی دے پورے خرچ کے بقدر یا اکثر حصہ اگر کوئی شخص اپنے مال سے خرچ کر کے دوسرے کی طرف سے حج کرے اور پھر اس سے خرچ لے لے تو اس دوسرے کی طرف سے حج کرنا ہو جائے گا اس کے ذمہ سے فرض اتر جائے گا ہاں اگر خرچ اس سے نہ لے تو پھر اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا۔

(۶) جو شخص اپنی طرف سے حج کرائے اس نے اگر کسی خاص شخص کی نسبت کہا ہو کہ وہ میری طرف سے حج کرے تو اسی خاص شخص کا حج کرنا اگر دوسرا شخص کرے تو اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا ہاں اگر کسی شخص کو روپیہ دے کر اس سے کہہ دیا (۲) جائے کہ تجھے اختیار ہے چاہے خود حج کرنے جائے چاہے کسی اور کو بھیج دے تو پھر وہ شخص چاہے خرا جائے چاہے کسی اور کو بھیج دے سہر حال اس روپیہ دینے والے کی طرف سے حج ادا ہو جائے گا۔

(۱) بعض فقہ کہتے ہیں کہ اگر غیر وارث بھی بغیر وصیت کے اپنی طرف سے احرام کر کے کسی دوسرے کے شخص حج کرائے تو اس دوسرے کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا مگر یہ قول اکثرین کے خلاف ہے۔

(۲) خلاصہ اپنے ذہب کی طرف سے بغیر وصیت کے حج کر لے تو فرض اتر جائے گا۔

(۷) جس شخص کی طرف سے حج کیا جاتا ہے اس پر حج فرض ہو ورنہ فرض نہ ساقط ہونگا مثلاً کوئی فقیر یا ایسا شخص جس میں حج کی فرضیت کے شرائط نہیں پائے جاتے اپنی طرف سے کسی کو حج کرائے تو اس کے ذمہ سے فرض نہ ساقط ہوگا یعنی اس حج کرائے کے بعد اگر اس میں شرائط فرضیت حج کے پائے جائیں گی تو پھر اس کو حج کرنا ہوگا۔

(۸) حج جس شخص سے کر لیا جاتا ہے وہ راستہ سواری پر ملے کرے نہ پیادہ یا وہاں اگر خرچ کم نہ جائے اور اس وجہ سے کچھ راستہ پیادہ پا کرے تو درست ہے۔

(۹) جس شخص سے حج کرایا جائے دو چیز سے سفر کرے جہاں وہ شخص رہتا ہو جس کی طرف سے حج کرایا جاتا ہے اور اگر وہ شخص مر گیا ہو اور اس کے وارث اس کی طرف سے حج کرائے ہوں تو میت کا تہائی (۱) مال جس مقام سے کفایت کرے وہیں سے حج کے لئے سفر کیا جائے۔

(۱۰) جو شخص کسی کی طرف سے حج کرے وہ حج کو فاسد نہ کرے اگر فاسد کر دے گا پھر اس کی قصا کر دے گا تو دوسرے شخص کی طرف سے فرضیت کو ساقط نہ کرے گا۔

(۱۱) جو شخص کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے لئے وہ اس کے حکم کی مخالفت نہ کرے یعنی اگر اس نے افراد کو کہا ہو تو افراد کرے قرآن کو کہہ ہو تو قرآن کا احرام باندھے جمع کے لئے کہا ہو تو جمع کرے ہاں اگر اس نے افراد کے لئے کہا تھا اور اس نے پہلے اس کی طرف سے حج کیا بعد اس کے پھر اپنے لئے عمرہ کیا تو درست ہے مگر اس زمانہ کے قیام کا خرچ وغیرہ اس دوسرے شخص کے ذمہ نہ ہوگا بلکہ اس کو اپنے پاس سے کرنا چاہئے۔

(۱۲) جو شخص دوسرے کی طرف سے حج کرے وہ وکیل ہی حج کا احرام باندھے اگر وہ شخص ایسا کرے گا ایک حج کا احرام دوسرے کی طرف سے ہو وکیل کا اپنی طرف سے باندھے گا تو دوسرے کے ذمہ سے فرضیت ساقط نہ ہوگی، ہاں اگر دوسرے حج کا احرام توڑے تو درست ہے۔

(۱۳) ایک ہی شخص کی طرف سے حج کا احرام کرے، اگر دو آدمی مل کر کسی شخص کو حج کرنے کے لئے بھیجیں اور وہ دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھے تو کسی کے ذمہ سے

(۱۴) تہائی مال کی نذر جس لئے لکھی گئی کہ میت صرف تہائی مال میں ہادی ہوئی چارہ یہ صورت بھی اہمیت کے حامل ہے۔

فرضیت ساقط نہ ہوگی اگرچہ بعد حج کے ان دونوں میں سے کسی ایک کی تخصیص کر لے، ہاں (۱۱) اگر کوئی وارث اُترا اپنے دو ورثوں کی طرف سے بغیر ان کی وصیت کے حج کرے تو درست ہے یعنی اگر ان دو ورثوں میں سے کسی ایک کے ذمہ حج فرض تھا اور اس نے بعد حج کرنے کے اس کی تخصیص کر لی کہ میں اس کی طرف سے حج کرتا ہوں تو اس کے ذمہ سے فرض (۱۰) اتر جائے گا۔

(۱۳) جس سے حج کرنا پائے وہ مسلمان ہو۔

(۱۵) جس سے حج کرنا پائے وہ قلم ہو۔ بخون نہ ہو۔

(۱۶) جس سے حج کرنا جائے وہ کھجور کا پتہ ہو۔ نہ سمجھنے سے حج کرنا جائے تو فرضیت ساقط نہ ہوگی۔

(۱۷) جو شخص دوسرے کی طرف سے حج کرنے جائے حج اس سے فوت نہ ہوگا جو جائے گا اور وہ پھر تضا کرے گا تو دوسرے کے ذمہ سے فرضیت ساقط نہ ہوگی یہ سب شرائط فرضیت ساقط ہونے کے لئے ہیں محض ثواب پہنچانے کے لئے ان شرائط کی ضرورت نہیں۔ (۱۸) ان شرائط کے علاوہ کوئی شرط دوسرے یہاں نہیں ہے ہمارے یہاں عورتوں سے، ندام سے اور اس شخص سے جس نے اپنے لئے حج نہ کیا ہو حج کر لینا درست ہے۔ فرضیت ساقط ہو جائے گی، ان شرائط کے علاوہ اور شرائط بھی عفو نے اپنی کتابوں میں لکھی ہیں حتیٰ کہ صاحب باب المنسک نے بیس شرطیں لکھی ہیں لیکن بعض تو ان میں مکرر ہیں یعنی صرف عبادت کا فرق ہے۔ مثال ایک ہی ہے اس لئے ہم نے ان کو حذف کر دیا اور بعض درحقیقت شرائط نہیں ہیں مثلاً صاحب درمختار اور صاحب باب المنسک وغیرہ لکھتے ہیں کہ جس سے

(۱۹) مثلاً اپنے والد یا والدہ کی طرف سے حج کا ارادہ کرنا صحیح ہے اس کے بعد کہ اس کا والد یا والدہ فوت ہو جائے ہیں اور ان کی جگہ سے عذر ہے کہ وہ حج کرنا نہیں چاہتے تو کوئی اپنے والد یا والدہ کی طرف سے حج کرنا ہرگز نہیں چاہئے۔ اگر اس کا والد یا والدہ فوت ہو جائے گا تو وصیت کے ذریعہ ان کی جگہ سے حج کرنا صحیح ہے۔ اگر اس کا والد یا والدہ فوت ہو جائے گا تو وصیت کے ذریعہ ان کی جگہ سے حج کرنا صحیح ہے۔ اگر اس کا والد یا والدہ فوت ہو جائے گا تو وصیت کے ذریعہ ان کی جگہ سے حج کرنا صحیح ہے۔

(۲۰) اس مسئلہ پر ایک بات بتانی ہے کہ اگر کسی وارث نے حج فرض کیا ہے تو اس کے لئے حج کرنا صرف عذر کا فرض ہے کہ اس نے حج کرنا چاہا۔ اگر اس نے حج کرنا چاہا تو اس کے لئے حج کرنا صحیح ہے۔ اگر اس نے حج کرنا چاہا تو اس کے لئے حج کرنا صحیح ہے۔ اگر اس نے حج کرنا چاہا تو اس کے لئے حج کرنا صحیح ہے۔

(۲۱) اس مسئلہ پر ایک بات بتانی ہے کہ اگر کسی وارث نے حج فرض کیا ہے تو اس کے لئے حج کرنا صرف عذر کا فرض ہے کہ اس نے حج کرنا چاہا۔ اگر اس نے حج کرنا چاہا تو اس کے لئے حج کرنا صحیح ہے۔ اگر اس نے حج کرنا چاہا تو اس کے لئے حج کرنا صحیح ہے۔ اگر اس نے حج کرنا چاہا تو اس کے لئے حج کرنا صحیح ہے۔

(۳) قرآن اور تفسیر کی قربانیاں اور جنایت (۱) کی قربانی حج کرنے والے کے ذمہ ہوں
میں حج کرنے والے کے اگر (۲) حج کرانے والے نے تفسیر یا قرآن کی اجازت دی ہو۔

(۴) اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے والا حج کو فاسد کر دے تو اس کی قضا سال
آئندہ میں اس کے ذمہ ضروری ہوگی مگر یہ قضا کا حج حج کرنے والے کی طرف سے نہ ہوگا
بلکہ حج کرانے والے کے لئے اس کے علاوہ ایک حج اور اس کو کرنا پڑے گا اور اس کا خرچ اس کو
اپنے پاس سے کرنا پڑے گا حج کرانے والے سے تو پہلے ہی لے چکا ہے۔

(۵) جس کو کسی میت کی طرف سے حج کے لئے بھیجا ہے اگر وہ وقوف عرفات سے پہلے
مر جائے یا اس کا روپیہ چوری ہو جائے تو حقدار مال میت کا باقی ہے اس کی تہائی سے اور سراج
کرایا جائے اسی مقام سے جہاں وہ میت رہتا تھا اور اگر تہائی مال اس قدر نہ ہو تو جہاں سے ممکن
ہو وہاں سے حج کرادیا جائے پھر اگر یہ دوسرا شخص جو بھیجا گیا اس پر بھی وہی واقعہ پیش آئے
یعنی مر جائے یا اس کا مال چوری ہو جائے تو پھر جس قدر مال میت کا باقی ہے اس کے تہائی سے
پھر حج کرایا جائے اگر یہ واقعہ پھر پیش آجائے تو پھر ایسی کیا جائے یہاں تک کہ سب مال ختم
ہو جائے یا اس قدر مال رہ جائے جس میں حج نہیں ہو سکتا۔

(۶) حج کے لئے کسی دوسرے کو بھیجنا یا بھیجنے کی وصیت کرنا اسی حالت میں ضروری ہے
کہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو اور خود نہ جاسکے، اگر کوئی شخص حج کے لئے گھر سے چلا جائے مگر
وقوف عرفات سے پہلے مر گیا تو اس پر حج کے لئے وصیت کرنا اسی حالت میں ضروری ہے کہ
جس سال حج اس پر فرض ہوا تھا اس سال سے اس نے تاخیر کر دی ہو اگر اسی سال حج کرنے چلا
گیا تو پھر وصیت کر جانے کی حاجت نہیں۔

(۷) اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ تو اسی سال حج کر میری طرف سے حج کر اور وہ اس
سال نہ جائے تو وہ مخالفت (۲) کرنے والا نہ سمجھا جائے گا اور جب حج کرے گا درست
ہو جائے گا، معنی بھیجنے والے کی طرف سے فرض ادا ہو جائے گا۔

(۱) جنایت کی قربانی کا اس کے ذمہ ہونا ظاہر ہے اس لئے کسی کا قصور ہے سوا وہی اسی کوئی پائے باقی رہی قرآن
اور تفسیر کی قربانی کا تو اس کے ذمہ واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں قربانیاں شکر یا نیک ہیں اور یہ شکر یا نیک اس شخص پر
واجب ہوتا ہے جو حق پر مشغول اور قرآن کرتا ہو یا حج ان کا کرنے والا ہوگی شخص سے نہ بھیجے (۱۶۵)۔

(۲) یہ شرط اس واسطے لگائی گئی کہ اگر اس نے اجازت نہ دی ہوگا تو یہ حج اس کی طرف سے نہ ہوگا، اور ایسی حالت میں
جب اولیٰ کسی شخص کے ذمہ حج اور قرآن کی قربانی واجب ہوئی ۱۶۔

(۳) یہ پند کو ہو چکا ہے کہ اگر حج کرنے والے کے تکبر کی مخالفت کرنا تو حج اس کی طرف سے نہ ہوگا ۱۷۔

(۸) جس قدر روپیہ کسی شخص کو حج کرنے کے لئے دیا جائے اگر اس میں کمی پڑ جائے تو وہ اس قدر بھیجنے والے سے اور لے اور اگر کچھ بچ رہے تو واپس کرے، ہاں اگر بھیجنے والا یہ کہے کہ جس قدر حج ہوئے اس کی بابت میں تجھے اختیار دیتا ہوں کہ جس کو چاہے دے دے چاہے خود اپنے مصرف میں سمٹائے تو اس صورت میں پہنچے ہوئے روپیہ کا اپنے مصرف میں لے آنا اس شخص کے لئے جائز ہو جائے گا۔

حج کی نذر ماننا

حج جس طرح کہ غہ کی طرف سے جب اس کی شرائط پائے جائیں فرض ہے اور اس حج کو حجۃ الاسلام کہتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی شخص حج کی نذر مانے تو وہ بھی واجب ہو جاتا ہے اور اس شخص پر حج کرنا ضروری ہو جاتا ہے، یہی حال تمام عبادات کا ہے اگرچہ وہ فی نفسہ واجب نہ ہوں مگر نذر کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔

تیسری جلد میں نذر روزہ کے بیان میں ہم کچھ چکے ہیں کہ نذر کے الفاظ میں قسم کا بھی اقبال ہے، جس لفظ سے نذر کا مفہوم آتا ہوتا ہے اسی سے قسم کا بھی مطلب سمجھا جاتا ہے دونوں میں لازم و مخروم کے ہیں نذر کہتے ہیں کہ ایک غیر واجب چیز کے واجب کر لینے کو اور قسم کہتے ہیں (۱) مباح چیز کے حرام کر لینے کو پس جب کسی غیر واجب چیز کو کرنا اپنے اوپر واجب کیا جائے لگا تو اس کا نہ کرنا جو مباح تھا حرام ہو جائے گا۔ مثلاً جس کسی شخص نے نفل نماز کی نذر مانی تو اب اس نفل نماز کا نہ پڑھنا اس پر واجب ہو گیا اور اس نفل کا نہ پڑھنا جو اس کے لئے مباح تھا اس پر حرام ہو گیا۔ برخلاف بیان سابق کے حج کی اگر کوئی شخص نذر مانے گا تو اس سے قسم مراد نہ ہوگی، یعنی اگر چاہے کہ حج نہ کرے اور جس طرح قسم کا کفار و دینے سے قسم کے خلاف کرنے کا گناہ اتر جاتا ہے اس کا کفارہ دے کر نذر کے حج نہ کرنے کے گناہ سے سبکدوش ہو جائے تو ممکن نہیں (عائلیہ)

نذر اگر کسی شرط پر معلق کی جائے مثلاً یوں کہا جائے کہ میرا فلاں کام ہو جائے گا تو میرے

(۱) اسلام میں نفل کو کہتے ہیں جس کا کفارہ نہ کرنا بدعت ہو چکی جس طرح اس کے کرنے میں ثواب نہیں اسی طرح اس کے نہ کرنے میں بدعت نہ ہوگی۔

اوپر ایک حج ضروری ہے یا میں ایک حج کی نذر ماننا ہوں تو جب وہ شرط ہو جائے گی حج کرنا اس پر ضروری ہوگا۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں احرام کی نذر ماننا ہوں یا مکہ مکرمہ یا کعبہ معظمہ جانے کی نذر ماننا ہوں اور اس کے ساتھ حج یا عمرہ کی تخصیص نہ کرے تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا دونوں میں سے جس کو ادا کر لے گا نذر پوری ہو جائے گی۔

اگر کوئی شخص پیادہ یا حج یا عمرہ کرنے کی نذر کر لے تو صحیح یہ ہے کہ اس کو اپنے مکان سے مکہ مکرمہ تک پیادہ یا جانا ضروری ہے اور حج میں طواف زیارت کے بعد اور عمرہ میں سعی کے بعد اس کو سوار ہو جانا جائز ہو جائے گا۔ اگر اس کے خلاف کرے گا یعنی پورا راستہ یا اس کا اکثر حصہ سواری پر قطع کرے گا تو اس کو ایک قربانی کرنی ہوگی۔ (عالمگیری)

اگر کوئی شخص مکہ معظمہ یا کعبہ شریفہ تک پیادہ پا جانے کی نذر کرے تو یہ نذر لغو ہو جائے گی یعنی اس پر حج یا عمرہ واجب نہ ہوگا۔

اگر کوئی شخص کہے کہ میں حجۃ الاسلام دو دفعہ کرنے کی نذر کرتا ہوں تو اس کی یہ نذر لغو ہو جائے گی حجۃ الاسلام ایک بار سے زیادہ نہیں ہوتا۔

اگر کوئی شخص ایک ہی سال کی حج کرنے کی نذر مانے تو جتنے حجوں کی نذر کرے گا سب اس پر لازم ہو جائیں گے مگر ایک سال میں ایک ہی حج کرنا ہوگا۔

اگر کوئی شخص مثلاً ایک سال میں خمس حج کی نذر مانے اور اپنے بدلے تیس آدمیوں کو ایک ہی سال میں حج کھنے کے لئے بھیج دے تو اگر حج کا زمانہ آنے سے پہلے وہ خود کرنے سے معذور ہو گیا یا مریا تو وہ کل حج اس کی طرف سے ہو جائیں گے اور اگر حج کے زمانے میں وہ صحیح و تندرست رہا کہ خود حج کر سکتا ہے تو انیس حج اس کی طرف سے ہو جائیں گے۔ ایک حج نہ ہوگا۔ اور یہ ایک حج جب خود ہی کرے گا تب ادا ہوگا۔

اگر کوئی نذر کا حج کرنے جائے اور ابھی تک اس نے حجۃ الاسلام سے فراغت نہ کی ہو اور اس کی فریضت کی شرائط اس میں پائے جاتے ہوں تو اسی حج نذر کے ضمن میں حجۃ الاسلام بھی ادا ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اسکی نیت کرے ورنہ جیسی نیت کرے گا ویسی ہی ہوگا (عالمگیری)

متفرق مسائل

(۱) اگر وقوف عرفات کے بعد کچھ لوگوں کی شہادت سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ آج آٹھویں تاریخ ہے تو یہ شہادت مان لی جائے اور دوسرے دن نویں کو پھر وقوف کرنا چاہئے اور اگر دسویں تاریخ کو شہادت گزرے کہ جس دن وقوف کیا گیا وہ آٹھویں تاریخ تھی تو یہ شہادت قبول نہ کی جائے گی اور وقوف صحیح ہو جائے گا اور اگر آٹھویں تاریخ کو اس بات کی شہادت گزر جائے کہ آج نویں تاریخ ہے تو اس صورت میں اگر نام اور اکثر حاضرین وقوف عرفات کر لیں تو شہادت مان لی جائے۔ اور اگر یہ بات ممکن نہ ہو تو شہادت نہ ماننی جائے اور جو لوگ شہادت دیتے ہیں ان کو بھی یہی حکم دیا جائے گا کہ جن لوگوں کے ہمراہ تم بھی وقوف کرو اور اگر وہ لوگ اس کے خلاف کریں گے یعنی اپنی شہادت کے ساتھ غلط کریں گے اور لوگوں کی رفاقت چھوڑ دیں گے تو ان کا حج نہ ہوگا (تیسرین اقلہ تھے)

اصل یہ کہ جس صورت میں شہادت کے مان لینے سے کل لوگوں یا اکثر لوگوں کا حج فوت ہوتا ہو اس صورت میں شہادت نہ قبول کی جائے گی اور جس صورت میں کسی کا حج فوت نہ ہوتا ہو یا فوت ہو تو تھوڑے سے آدمیوں کا تو اس صورت میں شہادت قبول کی جائے گی (عائیں یہ)

(۲) اگر کوئی عورت حج کے زمانہ سے بہت پیشتر احرام باندھ لے اور چہ شہر نے اجازت بھی دے دی ہو تب بھی شہر کا اختیار ہے کہ اس کا احرام توڑ ڈالے ہاں اگر اس نے کچھ تھوڑے دنوں کے اندر حج سے پیشتر احرام باندھا ہو تو پھر نہیں توڑا جاسکتا۔

(۳) لوطی غلام نے اگر بغیر اجازت اپنے مالک کے احرام باندھ لیا ہو تو مالک ان کا احرام توڑا سکتا ہے اور اس صورت میں وہ لوطی غلام محصر کعبہ جائیں گے احصار کی قربانی اور حج کی قضاء نہیں کے ذمہ ہوگی جس کو دوبارہ آزاد ہونے کے بعد لائیں اور اگر مالک اجازت دے چکا ہو تب بھی اس کو اختیار احرام توڑ دینے کا ہے مگر اس صورت میں احصار کی قربانی مالک کے ذمہ ہوگی۔ مگر اجازت دے چکنے کی بعد احرام توڑ دینا مکروہ ہے۔

(۴) لوطی غلام کا خرید و فروخت کرنا جلیک وہ احرام باندھ دے ہوئے ہوں جائز ہے اور شہری کو اختیار ہے چہاں کو احرام پر باقی رہے نہ دے چاہے توڑ دے۔

(۵) سب مالک اپنی اونٹنی ملازم کا یا شوہر اپنی بی بی کا احرام توڑ دانا چاہے تو اس کو چاہئے
 احرام توڑنے کے لئے ایسا فعل کرے جس کی جہالت کم ہو۔ مثلاً ماخوذاً کثر واد سے یا پال
 کثر واد سے وغیرہ کے۔

(۶) حج فرض، عاصمت والدین سے بہتر ہے۔

(۷) تعبہ کر مسکی پوشش اور آب زمزم کا شہد کا اپنے وطن لے جانا مستحسن ہے۔

حق تعالیٰ کی مدد سے علم فقہہ میں حج کا بیان فرم ہو گیا اب روضہ مقدس جناب عرش
 اشتباہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی زیارت کا بیان کیا جاتا ہے جس سے اکثر فقہ کی کتابیں نکالی
 ہیں اور یہ سبط و تفصیل تو شاید کسی سرب میں ہو۔ ومنہ الاعانة.

سرور انبیاء ﷺ کے روضہ اقدس کی

زیارت باسعادت کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامداً ومصلیاً

حج کا بیان ختم کرنے کے بعد روضہ اقدس کی زیارت کا بیان کرنا ضروری معلوم ہوا۔ کیونکہ حج اگر فرض ہے تو یہ زیارت واجب ہے جیسا کہ ہمارے آئندہ بیان سے بخوبی واضح ہوگا۔ اگر نہ فقہانے اگرچہ اس مقام پر بہت اختلاف سے کام لیا ہے مگر میرا دل یہ چاہتا ہے کہ میں اس بیان کو بھی وسط کے ساتھ زیرِ رقم کروں، کیا جب کہ پسند بارگاہِ کریم و باب ہو جائے اور اس آشت روزگار کی نجات کا وسیلہ بن جائے کیونکہ یہ اس کے محبوب کا ذکر ہے اگرچہ ان کی شان رفیع کے شایان نہیں نہ صورتاً نہ معنی شرفاً ہم بہت کچھ امید ہے حضرت رحمتہ للعالمین ﷺ کا توسل راہِ یمن نہیں ہوگا ان کے دروازہ سے کوئی سائل محروم نہیں ہوگا۔

الی بابہ (۱) العالی مددت ید الوجل

ومن جاء هذا الباب لا یستغنی الرد

میں اس بیان میں سب سے پہلے مختصراً کچھ فضائل مدینہ منورہ کے بیان کروں گا اس کے بعد پھر اس مسئلہ کی تحقیق کی جائے گی کہ زیارت روضہ اقدس واجب ہے یا سنت اور اس کے بعد زیارت کا طریقہ اور اس کی دعائیں لکھوں گا۔

(۱) ترجمہ میں نے ان کے دروازہ کی طرف امید کا ہاتھ پھیلا دیا ہے اور جو شخص اس دروازہ میں آیا تا مرنے سے یہ خوف رہا۔

مدینہ منورہ کے فضائل

اگر درمکہ مقام ابراہیم است
 بہ مدینہ آ کہ مقام محمد ﷺ است
 اینجا بیا کہ مہبط اسرار ایزدی است
 اینجا بیا کہ مشرق نور محمدی ﷺ است
 اینجا بیا کہ نور یقین جلوہ می کند
 خوش وقت آن سیکہ بایں نور مہدی است
 اینجا نزول مانده عیش دائمی است
 اینجا وصول فائده فیض سرمدی است
 اے در حجاب عظمت و شک این طرف بیا
 تا بگری بہ چشم کے ویں دین احمد ﷺ است

مدینہ منورہ کا تقدس اور اس کی عظمت شان صرف اسی بات سے ظاہر ہے کہ وہ بہترین
 انبیاء ﷺ کا مسکن تھا اور اب ان کا دفن ہے یہ ایک ایسی بڑی فضیلت ہے جو کسی دوسرے مقام کو
 نصیب نہیں اور کوئی دوسری فضیلت کسی ہی کیوں نہ ہو اس کی بمسری کسی طرح نہیں کر سکتی۔

ای خوش آن سر زمین کہ منزل تست
 یا بر این جا گذار محل تست
 ہر کجاہ گزری چو باد بہار
 زہر جز شمیم مشک تندر
 روی بختوں براں زمین اولے
 کہ بود پائے حق لینے

مدینہ منورہ کے نام احادیث میں بکثرت وارد
 ہوئے ہیں یہ بھی ایک شعبہ اس کی فضیلت کا ہے کہ ان
 ناموں کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ مدینہ منورہ نہایت پاک اور
 پاکیزہ مقام ہے جو ست معنوی یعنی شرک و کفر سے بھی

پاک ہے اور نجاسات ظاہری سے بھی بری ہے اور وہاں
کی درود پوار اور ہر چیز میں حتیٰ کہ مٹی میں بھی نہایت
لطیف خوشبو آتی ہے جو ہرگز کسی دوسری خوشبودار چیز میں
پائی نہیں جاتی اس خوشبو کا اور ایک اکثر اہل ایمان کرتے
ہیں خاص کر وہ لوگ جن کے دل حضرت سید المرسلین ﷺ
کی محبت سے لبریز ہے اس خوشبودار پاک کیفیت سے
خوب واقف ہیں حضرت شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
ہیں کہ مدینہ منورہ کی مٹی میں ایک عجیب خوشبو ہے جو
مٹک و عذیر میں ہرگز نہیں پائی ابو عبد اللہ عطار کا شعر ہے کہ
بطلب رسول اللہ طلب نسیمھا

فیم المسبک والسکال ورو الصندل الوطوب

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے اس کی ہوا خوشبودار ہو گئی ہے پس نہ مٹک (اس کی
برائی کر سکتا) اور نہ کالافور (اور صندل تر)۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مدینہ منورہ کو بے خوشبو کہے یا وہاں کی ہوا خراب کہے وہ
واجب التوبہ ہے اسے قید کر دینا چاہئے یہاں تک کہ صدقِ الہی سے توبہ کرے ارض اللہ
ہذا الحجۃ بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبوبہ حسنہ اور بھی بہت سے نام ہیں جو علماء
نے ذکر کئے ہیں سب سے زیادہ مشہور نام مدینہ ہے احادیث میں مدینہ منورہ کے لفظ اکل بہت
وارد ہوئے ہیں اس مقام پر صرف چند حدیثیں صحیح صحیح لکھی جاتی ہیں۔

(۱) جب شروع شروع میں رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے ہیں
اس وقت وہاں کی آب و ہوا نہایت نامیں و خراب تھی اکثر دہائی بیماریاں رفتی تھیں چنانچہ
حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت بلالؓ آتے ہی اوقت بیمار ہو گئے تھے تو اس وقت رسول خدا ﷺ
نے یہ دعا مانگی تھی کہ اے اللہ مدینہ کی محبت ہمارے دلوں میں ڈال دے جیسا کہ ہم لوگوں کو مکہ
سے محبت ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ اے اللہ ہمارے صانع اور مددگار ہر گز نہ دے اور مدینہ کی
آب و ہوا کو درست کر دے اور اس کا بخار جھک کی طرف بھیج دے (صحیح بخاری)

(۲) آنحضرت ﷺ کو مدینہ منورہ سے اس قدر محبت تھی کہ جب کہیں سفر میں تشریف

لے جاتے تو نونے وقت جب مدینہ منورہ قریب رہ جاتا اور اس کی عمارتیں دکھائی دینے لگتیں تو حضرت اپنی سواری کو کمال شوق میں تیز کر دیتے اور فرماتے کہ: **خُذْ آبَا عَمْرٍَا** (صحیح بخاری) اور اپنی چادر مبارک اپنے شانہ اقدس سے گرا دیتے اور فرماتے کہ یہ عیب کی ہوائیں ہیں۔ صحابہ میں جو کوئی بوجہ گرد و غبار کے اپنا منہ بند کرتا تو آپ منع کرتے اور فرماتے کہ مدینہ کی خاک میں شفا ہے (جذب القلوب)

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایمان مدینہ کی طرف لوٹ آئے گا جیسے کہ سانپ اپنے سوراخ کی طرف لوٹ آتا ہے۔ (صحیح بخاری)

(۴) نبی ﷺ نے فرمایا کہ وہ جالی کا گدڑ ہر شہر میں ہو گا مگر مدینہ نہ آنے پائے گا، فرشتے ان شہروں کی محافظت کریں گے۔

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ مدینہ برے آدمیوں کو اس طرح نکال دیتا ہے جیسے لوہے کی بھٹی لوہے کے ٹکڑے کو نکال دیتی ہے۔ (صحیح بخاری)

یہ خاصیت مدینہ منورہ میں ہر وقت موجود ہے چنانچہ منقول ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جب مدینہ منورہ سے شام آنے لگے تو بہت غائب تھے اپنے ساتھیوں سے کہتے تھے کہ **فَنَحْشِي اِنْ نَكُونُ مَعْنِ نَفْسِهِ الْمَلْعُونَةِ** یعنی ہم کو خوف آتا ہے کہ ہمیں ہم ان لوگوں میں تو نہیں ہیں جن کو مدینہ نکال دیتا ہے اور خاص کر اس خاصیت کا ظہور قیامت کے قریب بہت جیسے طور پر ہو گا۔ تین مرتبہ مدینہ منورہ میں زلزلہ آئے گا جس قدر بد باطن لوگ اس وقت وہاں پناہ گزین ہوئے ہوں گے نکل جائیں گے۔

(۶) نبی ﷺ جب مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے چلے گئے تو دعائی اے پروردگار اگر تو مجھے اس شہر سے نکال دے جو تمام مقامات سے زیادہ مجھے محبوب ہے تو اس مقام میں مجھے لے جا جو تمام شہروں سے زیادہ تجھے محبوب ہو۔

(۷) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس سے یہ بات ہو سکے کہ مدینہ میں مرے اس کو چاہئے کہ مدینہ میں مرے کیونکہ جو شخص مدینہ میں مر جائے گا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے ایمان کی گواہی دوں گا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ سب سے پہلے جن لوگوں کو میری شفاعت کی دولت نصیب ہوگی وہ اہل مدینہ ہوں گے بعد اس کے اہل مکہ بعد اس کے اہل طائف اسی وجہ سے اکثر حضرت عمرؓ دعا کیا کرتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں مروی ہے

ہے کہ اسے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور میری موت اپنے رسول کے شیر میں کر۔
پنا نجر اللہ تعالیٰ نے ان کی دونوں دعائیں قبول فرمائیں۔ خدا کی راہ میں شہید بھی ہوئے اور
خاص کر مدینہ منورہ میں حضرت حبیب خدا ﷺ کے ہمراہ دفن ہوئے اسی وجہ سے امام مالک نے
حج کرنے کے لئے صرف ایک بار مکہ گئے اور حج کر کے فوراً مدینہ منورہ واپس آ گئے کبھی مدینہ منورہ
سے باہر نہیں گئے کہ سبازا مدینہ سے ہر موت نہ آج کے تھا عمر مدینہ میں رہے اور وہیں وفات
پائی۔

(۸) نبی ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ میری اجرت کا مقام ہے اور وہی میرا دفن ہے اور وہیں
سے میں قیامت کے دن اٹھوں گا جو شخص میرے پیروں میں سے (یعنی اہل مدینہ کے حقوق کی حفاظت
کرے گا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے ایمان کی گواہی دوں گا
اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ برائی کرے گا وہی ایسا عمل جائے گا
جیسے مکہ پانی میں گھس جاتا ہے۔

(۹) مدینہ کی خاک پاک میں اور وہاں کے میوہ جات میں حق تعالیٰ نے تاثیر شفا
وایت فرمائی ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے ایک مقام ہے وہاں ہنغان وہاں آبی
منی سرور عالم ﷺ مرض چپ میں تجویز فرماتے تھے اور نورانی شفا ہوتی تھی اکثر علماء نے اس
منی کے متعلق اپنا تجربہ بھی لکھا ہے چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی جذب القلوب میں
لکھتے ہیں کہ جس زمانہ میں مدینہ منورہ میں مقیم تھا میرے پیروں میں ایک مرض سخت پیدا ہوا
کہ تمام اعضاء نے اس امر پر اتفاق کر لیا کہ اس مرض کا آخری نتیجہ موت ہے صحت دشوار ہے
میں نے اس خاک پاک سے اپنا علاج کیا تھوڑے ہی دنوں میں بہت آسانی سے صحت
حاصل ہو گئی اس قسم کی حسیں وہاں کی کھجور میں بھی مروی ہیں اور لوگوں نے تجربہ بھی کیا ہے
مگر پھر بعد از موت ہو جانے اس امر کے کہ حضرت سرور عالم ﷺ نے یوں فرمایا ہے کہ کسی کے
تجربہ کی کچھ حاجت نہیں یہ تو شفا ہے سنانی ہے اہل ایمان تو وہاں کی خاک پاک میں شفا
روحانی کا یقین رکھتے ہیں۔

(۱۰) تہجد فضائل مدینہ منورہ کے یہ ہیں کہ وہاں مسجد شریف جوئی ہے جو آخر مساجد
انبیاء ہے اور مسجد قبا جو دین اسلام میں سب سے پہلی مسجد ہے اور جس کی تہذیب قرآن مجید میں
دارد ہوئی ہے اور اس کو مسجد تقویٰ کا لقب دیا گیا ہے۔

مسجد نبوی ﷺ کے فضائل بیان کرنے کی چندان حاجت نہیں۔ جس مسجد میں حضرت سرور انبیاء ﷺ نے زیارہا کرتے تھے اس کی تعمیر اپنے اہتمام سے فرمائی اور اس کو اپنی مسجد فرمایا اس کی فضیلت اور بزرگی کوئی کیا بیان کر سکتا ہے صحیح بخاری میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا میں نے زمین پر کی مسجد میں بہتر ہے ہزار نمازوں سے جو اور کسی مسجد میں ہوں سوا اہل کرمہ کے اور نیز فرمایا کہ جو کسی مسجد کی زیارت کے لئے سفر کرنا یا نماز نہیں سوا ان تین مسجدوں کے میری مسجد اور مسجد حرام مدینہ نبویہ اور مسجد اقصیٰ مدینہ بیت المقدس۔

مسجد قبائے فضائل بھی بہت ہیں حضرت سرور عالم ہفت میں ایک بار فرمودہاں تشریف لے جاتے تھے کبھی سوار ہو کر کبھی پیادہ یہ (صحیح بخاری)

(۱۱) صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میرے کھڑے یعنی (روضہ مقدس) اور میرے ٹھہرنے والے میں ایک باغ ہے برشت کے باغوں میں سے اور میرا نہر (قیامت کے دن) میرے حوض کے اوپر ہوگا۔

عہدہ اس حدیث کے کئی مصنف بیان کرتے ہیں صحیح مصنف یہ ہے کہ وہ نصیب پاک جو روضہ القدس اور ٹھہرا صحرا کے درمیان ہے عین اللحد کے جنت اللحدوں میں پڑا جو نہ لگا جس طرح کہ انہا کے تمام مقامات پر بار ہو جائیں اس مقام مقدس پر کوئی آفت نہ آئے گی۔ یہی مصعب ہے کہ اس کے باغ ہونے کا ثبوت دعوات برشت کے۔ اور حضرت کا منہ علی قیامت میں از سر نو اٹھایا جائے گا جس طرح کہ آدمیوں کے بدنوں کا جو گچھا اور مہر آپ کے حوض پر نصب کر دیا جائے گا۔

(۱۲) صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا مدینہ فوں مقام سے فوں جہاں مصعب حرم سے اس کے درخت نہ فاسٹ جائیں اور ان میں کوئی نئی بات (ضمیمہ و مصیبت کی) نہ جائے جو شخص اس میں نئی بات کرے گا اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور سب آدمیوں کی لعنت ہو۔ اس حدیث کے مصنف میں اختلاف کیا ہے۔ نہ مشافعی کے نزدیک کہ مقرر کی طرف مدینہ منورہ کے لئے بھی حرم ہے جس طرح کہ کے حرم میں جہاں اقصا اور درخت کاٹنا پھیر کر مٹا ہے اور ان افعال کے ارتکاب سے راجحاً واجب ہوتی ہے انہوں نے مدینہ کے حرم کی بھی یہ وجہ سے تحدید کی ہے اور مظلوم ابو سفیانہ کے نزدیک مدینہ کے سب سے حرم

دارہ مدینہ کا تقدس ہے چھ دیواروں میں اور اس کے زون سے ہیں کہ جو وہاں ہیں۔ (۱۰ جلد ۱)

نہیں ہے اس حدیث میں صرف مدینہ کی عظمت کا اظہار مقصود ہے اور وہاں قلم و بدعت کا سد باب منظور ہے و ذلک اس کے کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(۱۳) تمام علماء کا اتفاق ہے کہ مدینہ منورہ کا وہ مقدس حصہ جو جسم اطہر نبوی ﷺ سے متصل ہے تمام مقامات سے افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ بلکہ عرش عظیم سے بھی اب اس کے بعد اختلاف ہے کہ آیا مدینہ افضل ہے یا مدینہ۔ صحیح یہ ہے کہ کعبہ کو چھوڑ کر مکہ کے باقی حصہ پر مدینہ کا باقی حصہ افضل ہے، حضرت امیر المومنین عمرؓ اور صحابہؓ کا یہی مسلک ہے احادیث صحیحہ سے بھی اسی مسلک کی تائید ہوتی ہے علماء محققین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

امام مالک اپنے موطن میں رہا کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بطور جزا و انکار کے عبداللہ بن عباسؓ بخرومی سے کہا کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ مدینہ سے افضل ہے انہوں نے کہا کہ خدا کا حرم ہے اور وہاں اس کا گھر ہے اس وجہ سے میں اس کو افضل کہتا ہوں، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں خدا کے حرم اور اس کے گھر کی نسبت کچھ نہیں کہتا پھر فرمایا کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ مدینہ سے افضل ہے انہوں نے پھر وہی کہا کہ مکہ خدا کا حرم ہے اور وہاں اس کا گھر ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا: کہ میں خدا کے حرم اور اس کے گھر کی نسبت کچھ نہیں کہتا۔ کئی بار حضرت عمرؓ نے اس کلام کی تکرار فرمائی اور چلے گئے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کعبہ کو مستحکم کر کے مدینہ کو فتح سے افضل کہتے تھے اور یہی حق ہے۔

زیارت روضہ مقدسہ کے فضائل اور اس کا حکم

حضرت سید المرسلین ﷺ کی زیارت سرمایہ سعادت و نیاؤ آخرت ہے اور اہل ایمان و محبت کا مقصد اصلی حقیقی عاقبت اس کے فضائل بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں جسم ہے رب العرش کے عزت و جلال بے زوال کی کرا اگر اس زیارت میں کچھ بھی ثواب نہ رکھا جاتا اور اس کا معاوضہ آخرت میں کچھ بھی نہ دیا جاتا تب بھی مشتاقان بے دل کی یہی حالت ہوتی اور حضرت رحمۃ اللعالمین ﷺ کا کلمہ پڑھنے والے اس وقت بھی اسی طرح مہینوں بلکہ برسوں کا سفر اختیار کر کے شہرہ گزرا راستوں سے عبور کر کے فوج کی فوج اس آستانہ عالی کی زیارت کے لئے آتے ان کے مصائب سفر اور تمام تکالیف کا یہی معاوضہ پس ہے کہ روضہ محبوب کی زیارت

نصیب ہو جائے اور سردارِ انبیاء کی مقدس چوکت کی جیہ سلاخی دولت مل جائے۔

سلام علی انوار طلعک التی
اعوشی بہا شکرًا وانفی بہا وجد
لعلک ان تعطف علینا بنظرہ
نری ما اسیر الوجود وما یدنا
وانت ملاذ العبدیہ غایۃ الحمی
وہا سید اقد ما ومن جاءہ عبد
وانت اراذلی وانت وسیلنی
فہا حیف انت الویلۃ والقصد

مگر اس بارگاہِ رحمت کرامت کی فیاضی کا مقصد ہے کہ جو لوگ اس آستانِ عالی کی زیارت کے لئے جاتے ہیں ان کے لئے علاوہ اس دولت بے بہا یعنی دیدارِ جمالِ بے مثالِ روضۂ سردارِ انبیاء کے اور بھی بڑے بڑے اعلیٰ و ارفع کا وعدہ کیا گیا ہے نمونہ کے طور پر دو چار حدیثیں لکھی جاتی ہیں۔

(۱) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوتی ہے۔

(۲) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور میری زیارت کے سوا اس کو کوئی کام نہ ہو تو میرے عا پر ضروری ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص حج کرے پھر بعد میری وفات کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جس نے میری زندگی میں زیارت کی۔

(۴) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصد کرے میری زیارت کو آئے وہ قیامت کے دن میرے پیروں میں ہوگا اور جو شخص حرمین میں سے کسی مقام میں مر جائے گا اس کو اللہ

عز و جہد یا رسول اللہ آپ کے روئے مبارک کے نور پر سلام ہو جن کی وجہ سے میں شکر کر کے زندہ رہتا ہوں اور ان کے سبب سے وہم میں آکر ہوا جاتا ہوں کاش اگر آپ ہماری طرف ایک نظر دیکھ لیتے تو آپ کو معلوم ہوتا کہ محبت نے اتارے ظاہر و باطن میں کیا حالت پیدا کی ہے۔ کورائے تمام مقامات کی عارت آپ (اپنے) غلام کی جائے پناہ ہیں اور سوائے سردارِ کرامت و غلام آپ کے پاس آ اور سردارِ بین گینا۔ اور آپ ہی میرے مطلب اور میرے وسیلہ ہیں۔ جسے کیا دیکھا آپ ہی سردارِ کرامت کیا دیکھے مقصود ہیں۔

قیامت کے دن ہے خوف لوگوں میں اٹھائے گا۔

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص بعد وفات میری زیارت کرے گا گویا اس نے میری زندگی میں زیارت کی اور جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت واجب ہوگی اور میری امت میں جس کسی کو مقدر ہو پھر وہ میری زیارت نہ کرے تو اس کا کوئی عذر نہیں (سن جائے گا)

احادیث کے علاوہ قرآن مجید میں بھی ایسے اشارات صریح موجود ہیں جو زیارت قبر اقدس و مطہر کی ترغیب دیتے ہیں مجملہ ان کے لیک آیت یہ ہے۔ (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ وَرَءَهُمُ الرَّحِيمِينَ ترجمہ۔ اور اگر وہ لوگ جب تک اپنی جانوں پر ظلم کر چکے تھے (اب نبی) تمہارے پاس آتے پھر وہ اللہ سے استغفار کرتے اور رسول (یعنی تم بھی ان کے لئے استغفار کرتے تو ہم شک و شبہ اللہ و خشیتہ و الامیر بان پاتے، اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ رسول کے پاس جانا اور ان سے استغفار کرنا باعث مغفرت ہے اور انبیاء علیہ السلام کے لئے حیات (۲) ابدی کا ثبوت تو رسول اس میں کو مسلم اور قرآن و احادیث سے واضح طور پر ظاہر ہے لہذا یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ فضیلت صرف اسی زمانہ کے لوگوں کو نصیب ہو سکتی تھی اب اس کا وقت جانا رہا۔

(۱) آیت آخرچنانچہ لوگوں کے حق میں نزول ہوئی ہے مگر تمام مسلمانوں کا مستحق قبول ہے کہ آیت اپنے سرورِ مزلوں کے ساتھ ہمیشہ رہتی ہے۔

۲۱) نبی و پیغمبر صومری حیات میں تمام اہل اسلام کا احق ہے سب اہل امر کے قائل ہیں کہ انبیاء و پیغمبر علیہم السلام بعد وفات کے بعد زود و جاہلے ہیں اور وہ زندگی میں دنیاوی زندگی سے بدرجہ کائنات دلچسپی ہوتی ہے اور اہل بیت بھی ان مشغول ہوا کرتے تھے یہ ایک حدیث کے الفاظ ہیں۔ لایبداً یحیوا فی قلوبہم یصلون۔

ترجمہ۔ انبیاء و اہل بیت اس میں زندہ ہیں نہ رہتے ہیں اس کے علاوہ اور بہت سی روایت اور احادیث ہیں مثلاً حضرت موسیٰ کا نبی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھی دینا اور حضرت سعید بن جبیر کا وہ نبی ﷺ کی قبر قدس سے روز نماز کی سنتا جبکہ نبی کے زمانہ میں تین روز تک مسجد نبوی میں نماز ادا کرتا تھا کہ میں ان کے کفن میں اختلاف ہے کہ انبیاء و پیغمبر اسلام کا آپ قبر میں رہتے ہیں یا قبر سے منتقل ہو کر آسمان پر رہتے ہیں مقتضیات اہل امر کے قائل ہیں کہ ان کا آپ قبر میں رہتے ہیں اور ان کی قبر بہت بڑھ چکی ہے اور بہت بڑا آسمانی کے آسمان و زمین پر رہا۔ اہل بیت نے احادیث میں آئے ہیں کہ جو شخص حضرت کی قبر شریف کے پاس یا نزدیک رہے حضرت خود اس کا خوب دیکھتے ہیں خوف طوائف میں آنکھ کو بڑھا کر اس کو نہ سکا۔ بلکہ جہاں اس مسجد میں مستحق رہے نصیب ہیں ورنہ یہ حدیث محدثہ ہونی نہ چاہیہ اب تو یہ بہت پہلے ہے (۱) حدیث کریمہ

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا خاص زیارت روضہ القدس کے لئے شام سے مدینہ آنا بہت مشہور واقعہ اور صحیح روایت ہے۔ ان سے کہا کہ میرے ابو تمہیں حضرت عمرؓ نے جدِ غزوات میں حضرت بلالؓ شام سے مدینہ آئے اور انہوں نے خواب میں دیکھا تھا کہ حضرت سرور انبیاءؑ بھٹکے فرماتے ہیں کہ اے بلال! یہ کیا ظلم ہے کہ تم کبھی ہماری زیارت نہیں آئے؟ یہ خواہش کیجئے کہ حضرت بلالؓ وہاں سے چل دیجئے۔ جب روضہ مقدسہ پر پہنچے تو بہت روئے پھر حسینؑ رضی اللہ عنہما کے کہنے سے انہوں نے اذان دی جس سے ایک قیامت برپا ہوئی اور حضرت سید المرسلینؑ کی وفات کا غم از سر نو تازہ ہو گیا۔ اشدان محمدؐ چھڑ پر پہنچ کر ان کی قبرِ مانت ہوئی۔ اور بغیر اذان تمام کئے اتر آئے۔

حضرت امیر المومنین عمرؓ جب بیت المقدس تشریف لے گئے اور کعبہ احبارِ مسلمین ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ اے کعبہ! کیا تمہارا جی چاہتا ہے کہ تم ہمارے ساتھ مدینہ چلو اور سرور انبیاءؑ کی زیارت کرو؟ پتا نچو کعبہ احبارِ ان کے مروجہ خاص زیارت کے لئے مدینہ منورہ آئے پھر حضرت عمرؓ نے مدینہ پہنچ کر سب سے پہلے جو کلام کیا وہ یہ تھا کہ روضہ مقدسہ پر حاضر ہوئے پھر حضرت حمزہؓ رضی اللہ عنہ کی جناب میں یہ تمام ادبِ معلوم عرض کیا۔

حضرت ابن عمرؓ کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے آتے تو سب سے پہلے روضہ مقدسہ پر حاضر ہو کر جناب نبویؐ میں سلام عرض کرتے۔ امام مالکؒ اپنے موصوفہ میں روایت کرتے ہیں کہ نافعؓ سے کہنے پر چھو کہ تم نے دیکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ تشریف کے پاس کھڑے ہو کر سلام عرض کرتے تھے انہوں نے کہا ہاں دیکھا ہے اور سب سے زیادہ دیکھا ہے وہ قبرِ شریف پر کھڑے ہو کر یہ کہتے تھے کہ السلام علیٰ علیہ السلام علیٰ ابی بکرؓ السلام علیٰ

نبیؐ

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ شام سے مدینہ منورہ مقاصد بھیجنا کرتے تھے تاہم اس نے کہ وہ ان کا سلام پہنچا دے اور یہ زمانہ سبیلِ اقدس کا تھا۔

اسی قسم کی اور بھی بہت سی روایتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ اور تابعینؓ اس زیارت پر تائب و تامل تھے اور اس کے لئے متواتر کرتے تھے اور تقیقت میں مومن کے لئے حق سبحانہ کے دیدار کے بعد اس سے زیادہ اور کوئی دلت اور نعمت نہ ملتی ہے کہ وہ اپنی آنکھوں سے اس قبلہ نور کی زیارت کرے۔ اور اس کی یہ ساری تمہید گاہ و وجہ کی خدمت میں سلام عرض

(۳) جس وقت سے مدینہ منورہ کی طرف کوچ کرے اپنے ذوق و شوق کو ترقی دے اور اپنے دل کو بشارت دے کہ انشاء اللہ اب غمگین حضرت رسول اللہ ﷺ کی زیارت نصیب ہونے چاہتی ہے اور سوانہ خیالات کے اور کسی قسم کے خیالات اپنے دل میں نہ آنے دے اور راہ بھر درود شریف کی کثرت رکھے سو اوقات نماز کے اور قصائے حاجت کے اسی عبادت عظمیٰ میں مشغول رہے درود شریف سے بہتر کوئی ذریعہ بارگاہ رسالت میں اقرب کا نہیں ہے، اور درود شریف کی کثرت سے آنحضرت ﷺ کے جمال بے مثال کی زیارت نصیب ہوتی ہے خصوصاً مدینہ منورہ کے قریب پہنچ کر درود شریف کی کثرت کرنا عجب ہی شہود جاتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چند فرشتوں کو اسی کام پر مقرر فرمایا ہے کہ جب کوئی زیارت کے لئے آنے والا درود شریف پڑھتا ہے تو وہ فرشتے حضور نبوی ﷺ میں جا کر عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا حضرت کی زیارت کو آتا ہے اور حضرت اپنے پیچھے سے پہلے یہ تحفہ نصیب کے لئے بھیجا ہے خیال کرو کہ اس سے زیادہ اور کیا نعمت ہوگی کہ اس سر دار دو عالم کے سامنے تمہارا اور تمہارے باپ کا مہلایا جائے اور تمہارا تحفہ پیش کیا جائے۔

جاں مید ہم در آرزوئے قاصد آخر باز گو
در مجلس آن نازنین حرفے کے لازمی رود

(۴) اٹائے راہ میں جس قدر مقامات الی سب کی زیارت سے مشرف ہو اور جب ذوالخیر کی مسجد میں پہنچو وہاں دو رکعت نماز پڑھو۔

(۵) جب حرم شریف طیبہ مکرمہ قریب آجائے اور وہاں کی عمارات اور مقامات دکھائی دیں، تو نہایت خشوع اور خضوع اور مسرت اور فرحت کو اپنے دل میں جگہ دے اور اس امر کا تصور کرے کہ اب ہم سلطان عالم کی بارگاہ میں پہنچنے چاہتے ہیں اور مقام مقدس کی عظمت و جلال کا خیال پیش از پیش رکھے اور کوئی بات خلاف ادب اپنے سے سرزد نہ ہونے اسے یہ وہ وقت ہے کہ جن کے دل نور لہان سے منور ہوتے ہیں، آنحضرت ﷺ کی محبت الی کے سینوں میں مشتعل ہوتی ہے اور ایک عجیب و جدید سرور کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے کہ پھر ان کو اپنے تن بدن کا ہوش نہیں رہتا اور بے خودی کی حالت میں بھی کسی سے کوئی بات خلاف شرع بھی صادر ہو جاتی ہے۔

لئے جانے سے پہلے غسل کرے اور خوشبو کا استعمال کرے اور عمدہ لباس (۱) جو اس کو میسر ہو پہنے۔ بہتر یہ ہے کہ سفید کپڑے ہوں کیونکہ حضرت رسول خدا ﷺ کو سفید لباس سے زیادہ رغبت تھی اور نہایت ادب و علم و وقار سے مدینہ منورہ کی زمین مقدس پر قدم رکھے اور اس بات کا خیال ہر وقت دل میں رکھے کہ یہ وہ پاکیزہ زمین ہے جس سے حبیب خدا ﷺ کی مبارک قدموں نے مس کیا ہے اور یہ وہاں تھی کوچے ہیں جہاں سرور انبیاء کے اصحاب چلتے پھرتے تھے۔ (رضی اللہ عنہم وارضاهم) درحقیقت وہ زمین تو اس قافلے ہے کہ وہاں آدمی سر کے بل چھ کمی سنے کیا اچھا کہا ہے۔

بر زمینے کہ نشان کف پایے تو بود

سالہا سجدہ ارباب نظر خواہد بود

(۲) مدینہ منورہ کے اندر پہنچ کر سب سے پہلے مسجد شریف میں ہفتہ زیارت حضرت سید المرسلین ﷺ کے جائے اور اس کو ہر کام اور ہر چیز پر مقدم رکھے ہاں اگر یہ سمجھے کہ اگر اسباب وغیرہ ایسے طور پر نہ رکھ لیا جائے گا تو اپنا سبب وغیرہ حفاظت سے رکھ کر باطمینان زیارت کے لئے آئے اور مسجد شریف میں داخل ہوتے یہ دعا پڑھے اعوذ باللہ (۲) بسم اللہ السلام علی رسول اللہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور مسجد شریف میں نہایت ادب و احترام کے ساتھ داخل ہو اور اپنا پاؤں مسجد میں رکھے اور یہ بات دل میں ہر وقت رہے کہ یہ مسجد حضرت خاتم الانبیاء کی مسجد ہے یہ وہ مسجد ہے جہاں سرور انبیاء نماز پڑھتے تھے، وعظہ کہتے تھے اعتکاف کرتے تھے، یہاں وحی اترتی تھی، جبرائیل آتے تھے اور مسجد شریف میں داخل ہونے سے پہلے مستحب ہے کہ کچھ صدقہ فقراء مدینہ منورہ کو دے دے اور مسجد شریف میں پہنچ کر اعتکاف کی نیت کرے گو تھوڑی (۳) ہی دیر کے لئے کیونکہ یہ ایک بے مشقت عبادت ہے جس کا ثواب بہت زیادہ ہے اور چاہے کہ ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کی کر لیا کرے مفت بے مشقت ثواب ملے ہے اس کو ہاتھ سے نہ جانے دے

(۱) بعض جاہل لوگ مدینہ منورہ کے اندر داخل ہونے کے لئے ابراہیم کا لباس پہنتے ہیں یہ بالکل بے وصل ہے حرام کا لباس کہ عقل کے لئے خاص ہے (مذہب اقلوب) ۱۲۔

(۲) ترجمہ میں (شیطان سے) خدا کی پناہ مانگو ہوں نہ کہ نام لے کر (اس میں داخل ہوتا ہوں) رسول خدا پر سلام ہو۔ اے نبی آپ پر سلام ہو اور خدا کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ یہ عابر مسجد میں داخل ہوتے وقت مستحب ہے ۱۲۔

(۳) منیہ کے نزدیک اگرچہ تھوڑی دیر کا اعتکاف بھی نیکیاں افعال میں غیر مذہب پر عمل کرنا درست ہے بشرطیکہ اس کا عزم و مقصد نہ ہو مگر علامہ شافعی وغیرہ نے اس کی تشریح کر دی ہے ۱۲۔

حضرت سید شریف میں منبر اقدس کے قریب دو رکعت نماز پر نیت تحیۃ المسجد پڑھے اور اس نماز میں زیادہ بطون نہ صرف قل یا ایہا الکافروں اور قل ھو اللہ پر استغاثہ کرے بعد تحیۃ المسجد کے دو رکعت نماز شکرانہ کی پڑھے کہ حق تعالیٰ نے مجھ سے اپنے فضل و کرم سے اس کو یہ دولت نصیب کی اور اس پر کلام حقمت و براد میں اس کو پہنچایا جس کی گواہی یقین کی تمنا میں بڑے بڑے قدوسی جان ویتے ہیں۔

(۸) توحید: یہ سید اور نواز جعفر کے بعد زیارت کی طرف متوجہ ہو اور یہ کہنے کے لئے کہ میں آپ
و عظمت بارگاہ میں جان ہوں جس کے سامنے تمام دنیا کے یہ جلال و دشا ہوں کی چٹکی اٹھ
و ملت نہیں جو خدا کے نام تک بندوں کا سر و ارادہ سب سے زیادہ اکیں کا مقرب اور محبوب ہے
اور خدا سے اعتراف کرے کہ اللہ اس مقام مقدس کے لائق اب اور تعظیم کی مجھے توفیق دے
اور میرے دل اور اعظم کو تمام خلاف اب باتوں سے محفوظ رکھ کر یہ ہے کہ بغیر عنایت ازادگی
کے میں درگاہ عرش اشتیاق کی شان کے لائق اب و تعظیم کسی سے ممکن نہیں ایک زائر و دعا دار کہ جتنا

فلما اتينا قبر احمد لا - من (1)

سنة ضياء: اخجل الشمس والبدر

وَقَسَمًا مِّنْهُمْ أَشْهَادًا

بِذِكْرِ سَامِعٍ لِحُطَايَةِ الْحَيْمِ

غرض جس قدر اس کے ارکان میں ہونا برو باطن سے تقدیم، ادب، خشوع و خضوع کا کوئی
ایقان اٹھانے رکھے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جذب، تقصوب میں لکھتے ہیں کہ جن باتوں کی
شریعت میں ممانعت ہے مثلاً جہد و لڑنے زعمین پر متد رکھنے اور کینز اسٹریف کے بوسہ دینے وغیرہ
کے ان امور سے باز رہ کرے اور خوب سمجھ لے کہ ان باتوں میں کچھ بھی ادب نہیں ادب تو
گرامیہ و ادبی اور آنحضرت ﷺ کے قصہ کی پیروی میں ہے ہاں اگر غلط شوق بے خودی میں کسی
سے کوئی بات صابر ہو سکتا تو وہ معذور (۲) ہے پھر نیت ادب کے ساتھ غرض کی طرح داہنا

۱۳۔ ادا کرتے ہوئے جب ہم کو کھڑکی کی طرف رہنے پر پھینکے تو ان کے ہاتھ سے ایک لمبی روشنی نکل گئی جس نے آگ کی طرح ادا کرتے ہوئے
 تھوڑے دیر کے بعد ان کے جسم پر گرا دیا۔ ہم نے اس سے بے گار ہو کر گرا کر ان کے ہاتھوں کو دھواں سے بھرا ہوا دیکھا۔

۴۱۔ اے مومنین! تم لوگوں کے لیے جو احکام میں ایک دوسرے کی باتیں کہتے ہو، ان باتوں کی تصدیق کیجئے۔

باتھہ یا نہیں باتھہ پر رکھ کر سر مبارک کی طرف منہ کر کے اور قبل کی طرف پشت کر کے چار گز کے فاصلہ پر کھڑا ہو اور اس بات کا یقین کر لے کہ آنحضرت ﷺ اس کی حاضری سے واقف ہیں اور اس کو دیکھ رہے ہیں اور اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور اس کی دعا پر آمین کہتے ہیں اور نہایت لطف عنایت اس شخص کے حال پر فرما رہے ہیں اس خیال کو خوب پختہ کر کے نہایت درد ناک اور یا اوسہ آواز میں نہایت شوق و ذوق کے ساتھ معتدل آواز سے عرض کرے۔

السلام علیک یا سیدی یا رسول اللہ السلام علیک یا نبی اللہ
السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا نبی الرحمة السلام
علیک یا شفیع الامۃ السلام علیک یا سید المرسلین السلام
علیک یا خاتم النبیین السلام علیک یا مزمل السلام علیک یا
مفسر السلام علیک وعلیٰ اصولک الطیبین واهل بیتک
الطاهرین الذین اذهب اللہ عنہم الرجس و طہرہم تطہیراً
جزاک اللہ عنا افضل ماجزی نبیا عن قومہ ورسولاً عن امۃ اشہد
انک رسول اللہ قد بلغت الرسالۃ وادیت الایمانہ ونصحت الایمانہ
واوضححت الحجۃ وجاهدت فی سبیل اللہ حق جہادہ واقمت
الذین حتی اتاک البقیہ صلی اللہ علیک وسلم علی اشرف مکان
تشرف بحلول جسمک الکریم فیہ صلوة وسلاماً دائمین من
رب العلمین عدد ما کان و عدد ما یمکن یعلم اللہ صلوة انقضاء لا
مدہ ہا رسول اللہ نحن وفدک وزوار حرمک تشرفنا بالحول
بین یدیک وقد جنتک من بلاد شامۃ وامکنۃ بعیدۃ تقطع
السهل والوعر بقصد زیارتک لنحوذ بشفا عتک والظر
الی ما شرک ومعاهدک والقیام بقضاء بعد حقک ولا سبقاء
بک الی ربنا فان الخطایہ قد قصمت ظہورنا والا وازار قد انقلبت
کبر اھلنا وانت الشافع الشفع الموعود بالشفاعة العظمیٰ والمقام
المحمود والوسلیۃ وقد قال اللہ تعالیٰ ولو انھم اذ ظفموا انفسھم
جاء وک فاستغفر واللہ واستغفر لھم الرسول لو جدوا اللہ توایا

رحیمہا وقد جتناک ظالمین لانفسا مستغفر بن لدنوبنا فاشفع لنا
 الی ربک واسئله ان یمیننا علی سبتک وان نعشرنا فی
 دمرتک وان یوردنا حوضک وان یستقینا من کاسک غیر عزایا
 ء ولا ندعی الشفاعة الشفاعة یارسول اللہ ربنا غفر لنا و
 لایخواننا الذین سبقونا بالا یمنی ولا تعجل فی قلوبنا غلال الذین امنوا
 ربنا انک رب رحیم

آپ پر سلام ہوا ہے میری سردار! خدا کے رسول! آپ پر سلام ہوا ہے خدا کے نبی! آپ
 پر سلام ہوا ہے خدا کے پیارے آپ پر سلام ہو اے نبی! میرا رحمت آپ پر سلام ہوا ہے
 امت کی شفاعت کرنے والے آپ پر سلام ہوا ہے سب رسولوں کے سردار! آپ پر سلام ہوا ہے
 نبیوں کے مہر! آپ پر سلام ہو اے مہر! آپ پر سلام ہوا ہے ہر سلام ہوا ہے پر اور آپ کے
 پاکیزہ باپ! اور آپ کی اہل بیت پاک پر جن سے اللہ نے نجات کو دور کر دیا اور ان
 کو خوب پاک کر دیا اللہ آپ کو ہم سب کی طرف سے جزا دے ان جزاؤں سے بڑھ کر جو اس
 نے کسی نبی کو اس کی قوم کی طرف سے اور کسی رسول کو اس کی امت کی طرف سے دی ہو میں
 خواہی دیتا ہوں کما آپ خدا کے رسول ہیں آپ نے خدا کے پیغام پہنچانے اور امانت ادا کر دینی
 اور امت کی خیر خواہی کی اور دین حق کی دین روشن کر دی اور اللہ کی راہ میں خوب جہاد کیا اور دین
 کو مضبوط کر دیا یہاں تک کہ آپ کو موت آگئی اللہ آپ پر صلوة اور سلام بھیجے اور اس بزرگ جگہ
 پر جو آپ کے جسم کریم کے مغلول سے مشرف ہے ایسے صلوة و سلام جو رب العالمین کی طرف
 سے ہمیشہ رہیں ان چیزوں کی تعداد کے موافق جو ہو چکیں اور جو خدا کے ہم میں ہونے والی ہیں
 ایسی اصول و کلام جس کی انتہا نہ ہو، رسول اللہ! ہم آپ کے مہمان اور آپ کے حرم کے ذائقہ میں
 آپ کے سامنے ضروری سے مشرف ہوئے ہیں اور بے شک ہم و دراز شہداء اور بعید
 مقامات سے نرم اور سخت زمین کو طعن کر کے آپ کے پاس آپ کی راہِ راست کے راہ دہست آئے
 ہیں تاکہ ہم آپ کی شفاعت سے اور آپ کی بخششوں سے اور آپ کے وعدوں سے اور کسی
 قدر آپ کے حق ادا کرنے سے اور آپ کی شفاعت سے اپنے پروردگار کے سامنے کامیاب
 ہوں کیونکہ خطا کرنے کا رنج پہنچے کو توڑ ڈالا ہے اور گنہگاروں نے ہمارے شانوں کو پوچھ کر دیا
 ہے اور آپ شافعِ مقبول الشفاعة ہیں جن سے بڑی شفاعت اور مقامِ نحو کا وعدہ کیا گیا ہے اور

بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر یہ لوگ جب اپنی جانوں پر ظلم کر چکے تھے آپ کے پاس آتے تھے وہ تہہ سے استغفار کرتے اور رسال بھی ان کے لئے استغفار کرتے تو بے شک اللہ تعالیٰ نے ان کو بخش دیا اور ہم آپ کے پاس اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے تھے۔
 مآخذ ان کے آئے ہیں پس آپ اپنے پروردگار سے وہی شفقت کیجئے اور اس سے دعا کیجئے۔

ہم کو آپ کے طریقہ پر موت دے اور دعاؤں آپ کے گروہ میں حشر کرے اور ہمیں آپ کے حوض پر پہنچائے اور آپ کے جام سے ہمیں سیراب کرے اور ہم نہ دھو ہوں نہ شرب نہ ہم شفقت کیجئے شفقت کیجئے یا رسول اللہ! پروردگار بخش دے ہم کو ہمارے ان بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے اور ہمارے اہل میں مسلمانوں کا کیس نہ دکھائے پروردگار ہمارے پیشوا شفقت کرے! مہربان ہے۔

زیارت کرنے والے کو چاہئے کہ جو دعا وہاں پڑھتے اس کے معنی سمجھ کرے
 مصلحتیں زیارت جو دعا میں اس وقت پڑھتا ہے اگر ان کے معنی نہ معلوم ہو تھیں تو پھر اپنی زبان میں بھی نہیں وقت جی چاہے عرض معروض کرے اور اپنے ذوق و شوق کو نہ روکے نہ ٹھہرے
 اب کا خیال پیش از پیش رکھے بعض نے لکھا ہے کہ اس مقام مقدس میں زیادہ کوئی بھی غالب اہل ہے نہ ہذا صرف مسعود و عظام پر اکتفا کرنا اونی ہے مگر یہ بات ٹھیک نہیں کیونکہ جو مہتمم برودہ ہو وہ یہ کہے ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے دل کی کیفیت بھی اچھی طرح عرض نہ کرے یہ بڑا ظلم ہے کہ اس وقت اس سے کہا جائے کہ تو اپنے شر و شکایت کو اس کے دل میں رکھ جب اپنے عرض و نیاز سے فارغ ہو تو اپنے دوستوں میں سے ان شخصوں نے عرض سیرام کی وصیت کی سیرام کا سر و حضرت سید المرسلین کی خدمت اقدس میں عرض کر دے کہ یا رسول اللہ فلاں ابن فلاں نے حضور و مقام عرض کیا ہے حضور اس کے لئے پروردگار برکت سے شفقت کریں، ناظرین میں جو اقبال مند خوش نصیب ہوا، اس کو یہ زیارت نصیب ہوا اور حضرت رحمۃ اللعالمین علیہ کی زیارت سے وہ شرف ہوا اس سے۔

۱۔ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت سید الطاہرین کے فرمایا ہے کہ ہم تمہیں جس قدر داریں گے کہ خوش ہوو گے
 یہابی شاعت کا دعویٰ یہ ہے کہ وہی جہاد ہوتا ہے کہ ہم کو کو قتل و غارت میں اٹھائیں گے یہ تمام دعویٰ کا دعویٰ ہے

نہایت التجا کے ساتھ میری وصیت ہے

کہ اس ذرہ بے مقدار کا سلام بھی اس کے آقائے نامہ دار کو پہنچا دے کہ یا رسول آپ کے ادنیٰ غلام عبدالمکرم بن قمر علی نے حضور کی جناب میں سلام عرض کیا ہے اور آپ کے لطف و کرم اور رحمت و شفاعت کا امیدوار ہے یا رسول اللہ ﷺ اِن تعالیٰ نے آپ کو رحمۃ اللعالمین اور دُوف رحیم فرمایا ہے یا رسول اللہ ﷺ آپ کی رحمت و رافت تو خدا کی تمام مخلوق پر محیط ہے یا رسول اللہ خدا کی مخلوق میں میں بھی ہوں، بلکہ میں آپ پر ایمان لایا ہوں اگرچہ نیک بندوں میں نہیں لیکن آپ کی امت کے تنہا گاروں میں تو ہوں ۔

تو اور رحمتی آن پہ کہ گاہے
کئی بر حال لب خجکان دکا ہے
نہ آخر رحمۃ النعمانی
ز محرومن چرا غافل نشینی

اللھم صل علی سیدنا محمد انسی الامی وعلی آلہ وصحبہ
و بارک وسلم ۔

جو شخص میری اس وصیت کو پورا کرے حق جل شانہ اس کو بخشے حضرت حبیب ﷺ کے جزائے خیر دے اور صلاح دنیا و آخرت اس کو نصیب کرے اور ایمان پر اس کی زندگی ختم کرے آمین ۔

سلام یا نسیم الصبح بلغ
السی من قرنی صبری همواہ
فجسمی طاهراً منہ بعد
بعین باطن قلبی یراہ

جب حضرت سید المرسلین ﷺ کی جناب میں اس طریقہ سے سلام نیاز اپنا اور اپنے احباب کا عرض کر چکے تو حضرت امیر المومنین امام الشہیدین سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کے سامنے نہایت ادب سے کھڑے ہو کر اس عبارت میں سلام عرض کرے ۔

.....
اور اے خیر صبر اسلام میں جناب کو پہنچا دے جن کی محبت میرے سینے میں جم گئی ہے میں میرا دل بظاہر اس سے
بے مکر اور دل باطن کی آنکھ سے انہیں دیکھ رہا ہوں ۔

السلام علیک یا خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلام
 علیک یا صاحب رسول اللہ وانیسہ فی الغار ورقبہ فی الاسفار
 وامینہ فی الاسرار جزاک اللہ عنا الفضل ما جزى الامام عن امہ نیہ
 فلقد خلفتہ یا حسن خلف وملتک طریقہ ومنتاحہ خیر ملک
 وقاتلت اهل الردۃ والبدع ومهدت الاسلام وشیدت اركانہ فکت
 غیر امام ووصلت الارحام ولم تنزل فائما بالحق ناصر اللدین و
 لاہلہ حتی اناک الیقین سل اللہ سبحانه لنا دوام حبک والحشر
 مع حزبک وقبول زیارتنا السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ پر سلام ہواے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ آپ پر سلام ہواے رسول خدا کے ہمنشین
 اور ہماری (۱) ان کے انیس اور سفروں میں ان کے رفیق اور ان کے رازوں کے امین اللہ آپ
 کو ہماری طرف سے جزا دے ان تمام جزاؤں سے بڑھ کر جو اس نے کسی امام کو اس کے نبی کی
 امت کی طرف سے دی ہو ہے شک آپ نے نبی کی خلافت بہت دھجی کی اور ان کے طریقہ
 اور روش پر چلے اور آپ نے مرتدوں (۲) اور بدعتیوں سے جنگ کی آپ نے اسلام کی بنیاد
 ڈالی اور اس کے ارکان بلند کر دیے ہیں آپ بہت اچھے امام تھے اور آپ رسول خدا کی طرف کی
 قربت والوں کے ساتھ نیک سلوک کیا اور ہمیشہ حق پر رہے اور دین اور اہل دین کے مددگار
 رہے یہاں تک کہ آپ کو موت آگئی آپ اللہ سبحانہ سے ہمارے لئے اپنی محبت کے دوام
 اور اپنی جماعت میں مشہور ہونے اور ہماری زیارت کے مقبول ہونے کی دعا کیجئے آپ پر
 سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

پھر حضرت امیر المومنین امام الحسن بن علی علیہ السلام رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کی بزرگوارت
 میں اسی ادب کے ساتھ کھڑا ہوا اور ان کو سلام کرے اس عبارت سے۔

السلام علیک یا امیر المومنین السلام علیک یا مطہر الاسلام
 السلام علیک یا مکرم الاصنام جزاک اللہ عنا الفضل الجزاء
 لقد نصرت الاسلام والمسلمین وفتحت معظم البلاد بعد سید

(۱) جب رسول خدا ﷺ نے مکہ سے ہجرت کی تو تین روز تک ایک غاریں پوشیدہ رہے سو اچانک صریح کے اور کوئی
 آپ کے کمر بند تھوڑا سا کی شکل بنی وقت سے مشہور ہوئی ہے۔
 (۲) رسول خدا ﷺ کی وفات کے بعد عرب نے کئی قبیلے مرتد ہو گئے تھے حضرت ابو بکر صدیق نے ان سے جہاد کیا۔

المرسلين وكفلت الايتام ووصلت الارحام وقوى ملك الاسلام
وكنت للمسلمين اماماً مرضياً وهادياً جمعت شملهم
واعنت فقيرهم وجبرت كسرهم.

آپ پر سلام ہوا ہے امیر المومنین آپ پر سلام ہوا ہے اسلام کے غالب کرنے والے
آپ پر سلام ہوا ہے بتوں کے توڑنے والے اللہ آپ کو ہماری طرف سے بڑی حمد و ثناء ہے
بے شک آپ نے اسلام کی اور مسلمانوں کی ہدایت کی اور بعد سید المرسلین کے اکثر شہر آپ نے
فتح کئے اور آپ نے قوموں کی کفالت کی اور رسول خدا کی قرابت والوں کے ساتھ ایسے
سلوک کیا اور اسلام آپ سے قوی ہو گیا اور آپ مسلمانوں کے لئے ایک پیمانہ و پیشوا اور
ہدایت یافتہ رہنما تھے آپ نے مسلمانوں کی آخری قیامت کو قیام کیا اور ان کے لقمہ کی اور ان کی
حقیقت کا انکشاف کیا۔

پھر حضرت ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما انہوں نے مخاطب ہو کر عرض کرے
کہ۔

السلام عليك يا ضجيجي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفيقه
ووزيريه ومشيريه والمعاونين له على القيام بالدين والقائمين بعده
بمصالح المسلمين حزا كما الله احسن الاجراء جنتا كما تنو سن
بكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لبشيع لنا ويسئل الله رما
ان يتقبل صعبنا ويحبنا على ملته ويحشرنا في رمرتہ.

آپ دونوں پر سلام ہوا ہے رسول خدا پھر کے پاس لیٹنے والوں اور آپ کے رفیق اور آپ
کے وزیر اور آپ کے مشیر اور جن پر قائم رہنے میں آپ کی ہدایت کرنے والا اور آپ کے بعد
مسلمانوں کی مصیبت کو قائم رکھنے والا اللہ آپ دونوں کو حمد و جزا دے ہم آپ کے پاس آنے
تیار نہ کرے آپ اور رسول خدا ﷺ سے قریب کا درجہ نہ رکھیں جس میں آپ ہماری شفاعت کریں
اور ہمارے پروردگار اللہ سے دعا کریں کہ وہ ہماری کوشش کو قبول کر لے اور ہمیں آپ کے
مذہب پر لاندہ رکھے اور آپ کے گمراہ دشمنوں کو راہِ حق پر لاندہ کرے۔

پھر جس طرح پہلی بار حضرت سید المرسلین ﷺ کے سر مبارک کے سامنے دست بستہ کھڑے
تھے اسی طرح آخر اہل بیت اور پھر ائمہ و زوادی کے لئے اور جو خواہشیں رکھتے ہیں ان کے اطمینان میں

[illegible]

(۱) جتنے ذولِ حدیث منورہ میں قیام ہو سکے اس کو نصیحت جانتے اور روزہ نہ ٹھنکتے ہیں نہ کھاتے اور جس قدر ہو سکے عبادت اور احسانِ حق تعالیٰ کی کمرے اور ہر روز اکثر حصہ اپنے وقت کا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت میں صرف کیا کرے بجز یہ دولت کہاں نہیں ہوتی یہ روزہ اقدس کی شہادۃت جو وقت کے نصیحت ہے۔

(+) اپنا آخر وقت مسجد شریف نبوی کی محراب میں صرف کرے وہاں احتکاف کرے اور ہر شہر کی عبادت سے اپنے وقت کو بھارے گئے ٹر ٹر روزہ بعد قہ غرض جس قدر عبادت ممکن ہوں اس مسجد مقدس میں کرے اور جس قدر حصہ مسجد کا حضرت سید المرسلین علیہ السلام کے زمانہ میں تھا ہے شک وہ اس سے افضل ہے جو آپ کے بعد اللہ فی سائرہ میں اس حصہ میں بیٹھنے ممکن ہو تا بہت بہتر ہے اور کہتے کہ انبیا شب اس مسجد مقدس میں شب بیداری کرے ۱۲ راتیں کواچھا تمام ملک کا خدا اور اس شخص کو رات عبادت میں کات دے بہتر ہے کہ اس رات اور

(۱) انہوں نے کہا کہ اگرچہ انہوں نے اپنے لئے کچھ نہیں کیا، لیکن انہوں نے اپنے لئے کچھ نہیں کیا۔

(۱۰۰) یہ پند مہیہ نے غنوں میں کہا ہے۔ مہیہ نے کہا ہے کہ: اے غریب! جو

(۴) جب مدینہ منورہ میں قیام کی مدت ختم ہو جائے اور اس مقام مقدس سے چلنے لگے تو مسجد شریف کو رخصت کرے یعنی نماز پڑھ کے دعا مانگے اور حسرت کے ساتھ اس سے جدا ہو پھر حضور نبی ﷺ اور شیخین رضی اللہ عنہما کی زیارت حسب معمول کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے کہ پھر اس درگاہ اقدس کی زیارت سے اسے شرف فرمائے۔ عزت مقبولیت و عبادت زیارت کی یہ ہے کہ اس وقت بے اختیار آنکھوں سے آنسو بہے۔ جبہ ہوں اور دل میں یاس و حسرت بھری ہو اور اگر خدا نخواستگی شخص پر یہ نصیب نہ یہاں ہو تو وہ بہ تکلف اپنے اوپر اس حالت کو ظاہری کرنے پھر حضرت سے رخصت ہو رخصت ہوتے وقت پچھلے چروں (۱۱) لولے جس طرح کہ کعبہ گھر سے رخصت ہوتے وقت پچھلے چروں لولے ہیں کا نمونہ یہ طریقہ سلف سے منقول نہیں۔

(۵) پھر جب اپنے وطن کی طرف چلے تو وہاں سے کچھ تمنا کتب اپنے احباب و اعراب کے لئے بھرا ہوا ہے مثلاً مکہ معظمہ سے آپ زحرم اور مدینہ منورہ کی کجگوریں پھر جب اپنے شہر کے قریب پہنچ جائے تو یہ دعا پڑھی (۶) اللھم انسی اسئالک خیرھا وخیر ما فیھا وعودبک من شرھا وشر ما فیھا ائللھم اجعل لنا فیھا قورا وورقا حسنا اور جب شہر میں پہنچ جائے تو یہ دعا پڑھے لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الحمد ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدید انون قابون عابدون ساحلون لربنا حامدون لا الہ الا اللہ وحده صدق وعدہ ونصر عیدہ وھزم الا حزاب وحده واعر جندہ فلا ظی بعدہ (۷) اور چاہئے کہ مکان پہنچنے سے پہلے اپنے اعزاء کو خبر کرے

(۱) حدیثی کثرت راوی نے جب اہلوب میں اس کی عمر پائی ہے اور بعد کے پچھلے چروں دنا صرف آپ کے ساتھ انھوں نے آپ سے کہ پچھلے چروں کو انا حضرت محمد ﷺ سے رخصت ہوتے وقت جس کو اور مایات کے حرارت سے رخصت ہونے وقت کیا یہ سمجھ رہا ہے کہ اگر کوئی اس کو قریش و ہب کی طرف میں لے جائے اور جو بظاہر کسی بزرگ کے عزت و کبر کے لئے وقت پاشت کرے وہاں وہ کچھ ہاتھ سے اور مورد طعن و طعن ہوتا ہے اور

(۲) ترجمہ اسے خدا میں تجھے سے اس قدر سنی ہے کہ یہ تو ان چیزوں کی نسبت جو اس مقام میں ہیں طلب کرتے ہوں اور اس مقام میں شرف اور ان چیزوں کے شرف سے جو اس مقام میں ساری پڑا، خدا کو اس لئے لکھے ہیں کہ یہ ساری نعمہ و انی عنایت فرما۔

(۳) ازبوس میں کے جاوئی خدا انکس روایب علی کوئی اس کا شریک نہیں ان کوئی ہ و شہادت اور اس کی ہے تعریف اور ہ ہرچیز ہ قدرت نام لوگ میں کچھ سے دے دے جو آئے منہ میں مہارت کرنے اسے اور بعد کرنے اسے میں ات کے کو کوئی خدا انکس میں نے پناہ دے دے اور اسے بندہ (محمد ﷺ) کی ہ کی (اور کا فراس کی اندر میں کو نورانیات میں نے بھگایا اور اپنے فکد کو ماہ و دہائی کے بعد کوئی چیز نہیں۔

کہ فلاں دن فلاں وقت میں پہنچوں گا بغیر اطلاع کے ایک دم نہ پہنچ چکے ہوں۔ پھر جب اپنے مکان پہنچ جائے تو مکان کے اندر جانے سے پہلے جو مسجد مکان کے قریب ہو اس میں دو رکعت نماز پڑھے اور خدائے تعالیٰ کا شکر کرے کہ اس نعمت عظمیٰ پر حق تعالیٰ نے اسے فائز کیا بعد اس کے اپنے مکان چائے پھر جب گھر میں پہنچ جائے تو دو رکعت نماز شکر پڑھے اور اللہ تعالیٰ کے اس احسان عظیم کا دل سے شکر پڑھا کرے اس مبارک سفر سے نونے کے بعد یہ سمجھ لے کہ میں تجھ پر توبہ کر چکا ہوں اور توبہ بھی کسی اور کے سامنے نہیں بلکہ وہ توبہ حضرت سرور انبیاء علیہ السلام کے حضور میں ہوئی لہذا اس امر کا عزم قوی رکھے کہ میں اب کبھی اس توبہ کا تذکرہ نہ کروں گا اور حق جس شانہ سے ہر نماز کے بعد خصوصاً بعد نماز صبح کے دعا، دعا، دعا کرے کہ الہی مجھے اس توبہ پر قائم رکھ اور اپنی نافرمانی سے بچا اور اپنی فرمائش کی توفیق دے اور ایمان پر میرا خاتمہ فرما۔

نہ مئے نکھایا ہے کہ حج میری علامت یہ ہے کہ جس حالت میں گیا تھا اس سے بہتر حالت میں نونے اور دل میں حضرت سید المرسل کے اتباع سنت کا شوق پیدا ہونے اور دنیا و افس دنیا کی محبت سے دل سرد ہو جائے اور آخرت اور اہل دین کی محبت دل میں بے نسب ہونے لگے۔

خدا تعالیٰ کی عنایت سے حج و زیارت کا بیان ختم ہو گیا اب میں حسب التزام حج کے متعلق چالیس حدیثیں اور چالیس اقوال حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے نقل کرتا ہوں۔

چہل حدیث لکھنے سے پہلے میں یہ چاہتا ہوں کہ اختصار کے ساتھ حجۃ الوداع کے پورے واقعات لکھ دوں کیونکہ جو حدیثیں میں لکھوں گا ان میں سے کسی میں پورے واقعات اس حج کے نہیں ہیں کسی راوی نے ایک میں پورے واقعات نہیں بیان کئے بلکہ ضرورت وقت کے مناسب جس قدر مضموں اس واقعہ کا ہوتا تھا اسی قدر نقل کر دیے تھے۔ ہم نے کسی کتاب میں حجۃ الوداع کے واقعات اس اختصار اور حسن ترتیب سے نہیں دیکھے جیسا کہ خرخر سفر السعاده میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھے ہیں لہذا اسی کتاب سے ان واقعات کا انتخاب کیا جاتا ہے۔

حجۃ الوداع کی مختصر کیفیت

یہ ہم اہل کتبہ کہتے ہیں کہ حج کی فرضیت سے وہ میں ہوئی اور مسئلہ میں آپ نے اس قسم کی تعمیل کی ہجرت کے بعد یہی ایک حج آپ نے کیا چونکہ یہ حج آخر تھا اور جس سال آپ نے یہ حج کیا ہے وہ سال آپ کی مہجرت کا آخری سال تھا اسی سال آپ دنیا سے رخصت ہو گئے اور اسی سال کئی بار عام جمعوں میں آپ نے اپنے وداعِ فراق کی خبر اشارات و کنایات میں بیان فرمائی چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق ان اشارات کو سمجھ گئے اور اسی وقت رونے لگے کبھی کبھی یہ بھی فرمایا کہ شاید سال آئندہ میں تم مجھ کو نہ پاؤ گے حضرت معاذ سے یہاں تک فرمایا کہ معاذ اب یمن سے لوٹ کر تم میری قبر دیکھو گے اس پر حضرت معاذ بہت رونے لگے خاص کر آخر میں جو خطاب آپ نے پڑھا وہ بالکل صاف بتا رہا ہے کہ اب غریب آپ دنیا کو اپنے جمالِ دلربا سے محروم فرمانے والے ہیں ایسے الفاظ تھے کہ عام طور پر صحابہ کہنے لگے کہ کسانہ مو عظة مودع یہ نصیحت تو گویا رخصت ہونے والے کی ہے ہائیں و بوءے اس حج کا نام حجۃ الوداع مشہور ہوا۔

جب آپ نے اس حج کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کو اطلاع دی سب نے حج کی تیاری کر لی اور یہ خبر مدینہ منورہ کے اطرافِ قرب و جوار کے گاؤں میں پہنچی تو وہاں کے تمام مسلمان مدینہ میں آ گئے اور راستے میں چلتے چلتے جیسے جیسے مسلمانوں کو خبر ہوئی جاتی تھی آتے جاتے تھے ایک شور برپا تھا کہ حضرت اس سال حج کو جاتے ہیں جو سنتا تھا وہ دوزخِ اچھا آتا تھا ایک شمعِ جاں نوا تھی کہ روشن تھی اور پروانوں کا اس پر ہجوم تھا اس قدر لوگ جمع ہوئے کہ حدِ شariat باہر اب تک صحیح تعداد کی تحقیق نہیں معلوم ہوئی۔ ہاں اس قدر ضرور کہا گیا ہے کہ جس طرف نظر پڑتی تھی آدمی کے سوا کچھ نہ دکھائی دیتا تھا بعض روایات میں ہے کہ ایک لاکھ چودہ ہزار آدمی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ بیس ہزار، واللہ تعالیٰ اعلم۔

بنت کے دن چوبیس ذی القعدہ کو آپ نے ظہر کی نماز مدینہ مقدسہ کی مسجد میں پڑھی بعد نماز کے عمر مبارک میں شیل ڈالنا اور اسی منہ سے اسی کی اور چار اور تہ بند کین کر کوچ فرمایا اور اواخرینے میں پہنچ کر قیام کر دیا عصر کی نماز وہاں قصر سے ادا فرمائی اور رات بھر اور دوسرے دن ظہر تک وہیں رہے تمام اصحاب المؤمنین اور فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اس سفر میں ہمراہ تھیں شب کو آپ نے

قرآن و احادیث کے یہاں تھوڑی تھوڑی برقی فرمایا اور دوسرے دن ظہر کی نماز وہاں پڑھ کر آپ نے احرام کے لئے غسل فرمایا اور ٹھٹھی و اشنان بھی صفائی کی غرض سے پانی میں حادیہ تھا غسل کے بعد کشتہ صدیقؑ نے ایک مرکب خوشبو جس میں مشک بھی تھا آپ کے سر اور بدن پر لگا دی اور اس قدر لگا دی کہ دھلک کا اثر آپ کی داڑھی اور سر پر دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا بعد اس کے آپ نے چہ در اور تھوہند احرام کی پیمانی اور اور رکعت نماز (۱) احرام پر ہمیں اور بندگی روزن میں دو جوتیاں لگا دیں اور اس کی واکنی جانب اشعار کیا بعد اس کے احرام باندھ لیا صحیح یہ ہے کہ آپ نے قرآن کا احرام باندھا تھا بعد اس کے تلبیہ کہی اور اپنی اونٹنی پر سوار ہو گئے پھر جب وہ اونٹنی تو آپ نے دوبارہ تلبیہ کہی اور بعد اس کے جب آپ اپنے مقدم پر چڑھنے کا اتفاق ہوا تو آپ نے پھر تلبیہ کہی اور بھی آپ فرماتے تھے ہیک نیچہ و مرقہ بھی صرف اس قدر کہتے تھے کہ ہیک نیچہ میں آپ نے یہ عبارت پڑھی، (۱) لبیک اللہ لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد و النعمۃ لک و العزک لک لا شریک لک تلبیہ آپ نے بندھا واز سے کہی اور تمام صحابہ کو آپ نے خضر بھی دیا۔ یہ تلبیہ عبارت میں کچھ تغیر و تبدل کر دیتے تھے بعد آپ نے کسی کو منع نہیں فرمایا احرام کی حالت میں آپ نے اپنے سر کے بالوں کو ٹھٹھی یا تھوڑا چڑکا لیا تھا کہ کوٹنے سے اور دو ٹھٹھی وغیرہ سے جھٹکتا رہے جب آپ مقام بروحان میں پہنچے ایک زخمی تیر خر کو دیکھ بھلائے کو آپ نے بیچ کر دیا کہ اس کو نہ چھیڑنا اسے میں اس کا شکار کر نے والا آگیا اور اس نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شکار میں نے آپ کو دے دیا آپ ہو جاتے ہیں کریں حضرت ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اس کو لا کر صحابہ میں تقسیم کر دو پھر مقام اٹاپہ میں ایک بہن کو دیکھا کہ ایک ارغمت کے نیچے سوار تھا اور دو زخمی تھا آپ نے ایک ٹھٹھی کو زمین کر دیا تھا کہ کوئی محرم اس کو پھینکے نہ پائے پھر جب آپ مقام معرج میں پہنچے تو حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے ایک غلام کو مارا اس نے آئیہ اونٹ جس پر آنحضرت ﷺ کا بھی اسباب تھا کھو دیا تو آنحضرت ﷺ اس جان کو دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا کہ

اس خرم کو اٹھو کہ یہ کر رہا ہے اس کے سوا آپ نے کچھ نہیں فرمایا کہ تہا راجع فی سہ جوتینا

(۱) احرام باندھنا، اس کے لئے قنیر و عمامہ کے مٹھون ہونے سے اکھڑنا ہے لیکن شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے شرح میں اس کا استنباط ہوا بہت کیا ہے۔

(۲) احرام باندھنا میں جس سے اور دو زخمی ہو گئے۔ جو کوئی شریک نہیں سہ قرینہ ارغمت تیری ہی ہے اور ملک تیری ہے جو کوئی شریک نہیں۔

عمر کو فدینہ دینا چاہئے کہ جب مقام اجوا میں پہنچے تو صلب میں پٹہ مارے ایک دو فرہارہ پیش کیا۔ آپ نے نہیں لیا اور فرمایا کہ ہم غرم ہیں۔

جب آپ وادی حصفان میں پہنچے تو فرمایا کہ موتی کو دیکھ دو، ہوں کہ وہ ہے جس اور انگلیاں اپنے کان میں دیئے ہوئے بہت بلند آواز سے غنیہ کہہ رہے ہیں اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ وہ اور صالح بھی ہیں وادی میں گزرا کرتے تھے، جب آپ مقام سرف میں پہنچے عائشہ رضی اللہ عنہا کو حذر نہ مانتی تھیں آپ نے فرمایا تم کیوں رہتی ہو یہ ایک تقدیری بات ہے اس میں تمہارا کیا اختیار ہے کوئی حرج نہیں سوا خوف کے تم تمام اعمال حج کے ادا کرو عائشہ صدیقہ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا اب آپ نے فرمایا کہ تم عمرہ چھوڑ دو اور غسل کر کے حج کا احرام باندھ لو چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا بعد اس کے جب دوپہر کی دھوپ میں اور خوف کر چکی تھیں تو طواف اور سعی کی آپ نے فرمایا کہ اب ترجیح سے باہر ہو گئیں بعد اس کے عمرہ کی قضاء کے لئے آپ نے ان کے بھائی عیداز بنی سے فرمایا کہ تم ان کو حکم تک لے جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو اگر لے آؤ چنانچہ ایسی ہی ہو اور انہوں نے عمرہ کی قضاء کر لی۔

اسی مقام سرف تک آپ نے صحابہ سے فرمایا جس کے ہمراہ ہوں نہ دو دو چہ بے تو اپنے احرام کو عمرہ سے بدل دے ہاں جس کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہیں کر سکتا پھر جب آپ مکہ پہنچے تو یہ ظلم قلعی صحر پر ہو رہا اور فرمایا کہ اگر میں ہدی نہ دیا ہوں تو میں بھی ایسا کرتا، جب مکہ مکرمہ قریب آئیں تو آپ نے مقام بڑی عونی میں نزول فرمایا اور کشتیہ کے دہلیز کی پانچویں درجہ صبح کی نماز پڑھ کر آپ نے غسل فرمایا اور طلوع آفتاب کے چھ گھنٹے بعد حوا کے راستہ سے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے جب آپ باب السلام میں پہنچے اور کعبہ شریف میں آپ کی نظر مبارک پڑی تو آپ نے یہ عجزی شریعت کی (اللہم زدینک هذا شریفنا ونعظیها ونحکم بها ومہذبہ بعد اس کے آپ سیدھے کعبہ کی طرف روانہ ہوئے حجۃ المجد نہیں پڑھی خبر اسود کے مقابل پہنچی کہ اسلئے عینہ اور طواف میں مشغول ہو گئے کعبہ کو پہنچے یہاں ہاتھ کی طرف چھوڑ اور اپنے دائیں ہاتھ کی طرف سے خوف شروع کیا طواف کے اندر کی خاص مقام میں کوئی خلوص دعا آپ سے مشغول نہیں مگر ہاں رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان میں آپ نے

یہ وہ پڑھی (۱) اور بسا اسی فی الدنیا حسہ و فی الآخرۃ حسہ و قنا عذاب النار
 اللہم انی استلک العلو و العافیۃ فی الدنیا و الآخرۃ طواف میں آپ نے سات
 شوط کے پیچھے تین شطوں میں دس فرمایا اور اخیر کے شطوں میں دس نہیں کیا اس طواف میں آپ
 نے اپنی چار ہ صورت اٹھایا اور چھی ہر شوط میں جب حجر اسود کی محاذات پر پہنچے تو ایک
 ٹکڑی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے اس کا بوسہ دیتے اور تین یہائی
 کی محاذات پر جب پہنچتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے مگر اس کو بوسہ دیتے مگر اسود کے مقابل
 جب پہنچتے تو اللہ اکبر کہتے جب طواف سے فارغ ہوتے تو مقام ابراہیم میں آتے اور یہاں
 پڑھی و اللہم صل علی محمد و آلہ و علیہم من لدنک نماز طواف پڑھی و یہی
 رکعت میں سورۃ فاتحہ اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ اور قل ید اللہ
 پڑھی نماز طواف سے فارغ ہو کر حجر اسود کی طرف تشریف لائے اور اس کا اسلام کیا بعد اس
 کے بیچ کھڑا ہوا سے کوہ صفا کی طرف تشریف لے گئے صفا کے قریب پہنچ کر یہ آیت پڑھی
 ان الصفا و المروۃ من شعائر اللہ (۲) اور فرمایا کہ جس کو پیچھے آتے دیکھ کر فرمایا ہنسی
 سے ہم طواف کی ابتدا کریں گے حجر آپ صفا پر پہنچ گئے اور کعبہ مکرمہ کے مقابل کھڑے ہو کر
 یہ وہ پڑھی (۳) لا الہ الا اللہ و وحدہ لا شریک لہ لہ الملک و نہ الحمد و ہو
 علی کل شیء قدیر لا الہ الا اللہ و وحدہ صدق وعدہ و نصر عبدہ و ہزم
 الاحزاب و وحدہ الشہید اما بسئلک موجبات رحمتک و عزائم معفرتک
 و الغنیمة من کل یوم و المسلمۃ من کل امۃ لا ندع لی ذنباً الا غفرنہ و لا جماعاً الا
 فرجنہ و لا کرباً الا کشفنہ و لا حاجۃ الا قضینہا۔

(۱) ترجمہ ہے کہ میں نے ہر دو رکعت میں پڑھی تھی عین تکرار اور آخرت میں بھائی منابت ترمذی کہیں وہ اس
 کے حدیث میں ہے چنانچہ حدیث میں ہے چنانچہ عین تکرار اور آخرت میں بھائی منابت ترمذی کہیں وہ اس

(۲) ترجمہ ہے کہ میں نے ہر دو رکعت میں پڑھی تھی عین تکرار اور آخرت میں بھائی منابت ترمذی کہیں وہ اس

(۳) ترجمہ ہے کہ میں نے ہر دو رکعت میں پڑھی تھی عین تکرار اور آخرت میں بھائی منابت ترمذی کہیں وہ اس

(۴) اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اس کا کوئی شریک نہیں کسی کی جیہ ہر شے استوار اس کے لئے ہے قرطبہ دارۃ الخیر
 قور ہے اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں وہ ان کے لئے ہے چنانچہ حدیث میں ہے چنانچہ عین تکرار اور آخرت میں بھائی منابت ترمذی کہیں وہ اس
 جن لوگوں کو میں نے حج بھگایا ہے اسے اللہ بھگایا ہے حجی رحمت کے اسباب میں میری معفرت کے سوا کسی اور چیز میں
 میں نے حصہ نہ لیا وہ مسلمانوں کی طرف سے تھے یہ تو وہ ہے جو ان کو بخش دے جو ان کو اور ان کے لئے ہے چنانچہ حدیث میں ہے چنانچہ عین تکرار اور آخرت میں بھائی منابت ترمذی کہیں وہ اس
 فتح قمریہ دست کوہ ابراہیم۔

پھر صفائے اتر کر مردہ پر آئے اٹھائے سہمی میں چونکہ لوگوں کا ہجوم زیادہ ہو گیا تھا اس لئے اونٹنی پر سوار ہو کر آپ نے سہمی کو پورا کیا ابتدا سہمی کی آپ نے صفائے کی اور اختتام اس کا مردہ پر کیا جب مردہ پر چڑھے تو وہی دعا جو آپ نے مغا پر پڑھی تھی مردہ پر بھی پڑھی اور درمیان میں آپ یہ دعا پڑھتے تھے (۱) رب اغفر وارحم انک انت الاعز الا کرم سہمی سے فارغ ہو کر آپ نے صحابہ کو حکم دیا کہ جس کے ہمراہ ہدی نہ ہو وہ احرام سے باہر ہو جائے چنانچہ سب احرام سے باہر ہو گئے اور آپ کی قہقہل حکم سے بہتوں نے سر منڈوائے اور بعض نے بالیں کتروائے سر منڈوائے والوں کے لئے آپ نے تین بار فرمایا اللھم لرحمہم المعلفین (۲) کتروائے والوں نے استاد عاتق کہ حضور ہم کو کیوں مردہ رکھتے ہیں اس وقت آپ نے ان کے لئے بھی ہر وقت بنا مالک نے پوچھا کہ حضور (۳) یہ بات صرف ہمارے لئے خالص ہے یا تمام امت کے لئے آپ نے فرمایا ہمیشہ کے لئے اور تمام لوگوں کے لئے ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم احرام سے باہر نہیں ہوئے کیونکہ ان لوگوں کے ہمراہ ہدی تھی مگر انزلت مطہرات اور نبی بی غلطہ نہ پڑا احرام سے باہر ہو گئی تھیں کیونکہ ان کے ہمراہ ہدی نہ تھی چار دن کے بعد یعنی ذالحجہ کی آٹھویں تاریخ کو آپ نے سہمی جانے کا قصد کیا جو صحابہ احرام سے باہر ہو گئے تھے انہوں نے اس دن حج کا احرام باندھا ظہر اور عصر کی نماز آپ نے سہمی میں پڑھی اور رات کو وہیں رہے دوسرے دن نویں تاریخ کو جب آفتاب نکل آیا آپ عرفات کی طرف متوجہ ہوئے کوئی صحابہ تکبیر کہتے تھے کوئی تلبیہ آپ نے کسی پر انکار نہیں فرمایا۔

جب آپ مقام نمرہ میں پہنچے تو وہاں نزول فرمایا وہاں آپ کے حکم سے بولنی خیمہ آپ کے لئے پہلے سے نصب کر دیا تھا۔ زوال آفتاب کے بعد آپ نے اونٹنی پر سوار ہو کر نہایت بلیغ اور موثر خطبہ پڑھا تمام اسلام کے اصول اس میں تعلیم فرمائے اور تمام کفر و شرک کی باتوں کی جزا کاٹ دی رسوم کو بالکل منہ دیا اور جو باتیں تمام مذاہب میں ممنوع ہیں ان کا ذکر فرمایا جاہلیت کے زمانہ کے فنون (۴) اور سوووں کو صحاف کر دیا اور مردوں کو عورتوں سے خوش

(۱) ترجمہ: اے میرے پروردگار بخش دے اور رحم کرے شک تو عزت والا بزرگ ہے۔

(۲) ترجمہ: اے اللہ سر منڈوائے انہوں پر رحم فرما۔

(۳) یعنی ایام حج میں مردہ کر۔

(۴) یعنی اسلام سے پہلے جو کسی کو کفر کر دیا تھا اور اس کی ریت آپ نے یہ کہہ کر کتاب اس سے قصاص نہ لے جانے کا وعدہ کیا ہے کسی نے کسی کو ہادی فرمایا تھا اور اس کے ساتھ اس پر پانی تھا وہ بھی صحابہ کر دیا۔

خلق اور ملاطفت کرنے کی تاکید فرمائی اور زوجین کے باہمی حقوق یا دوائے اور لوگوں کو کتاب خدا پر عمل کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جو کوئی کتاب خدا پر عمل کرے گا وہ مگر امان ہوگا پھر صحابہ سے پوچھا کہ تم لوگ میرے حق میں کیا کہتے ہو سب نے یک زبان ہو کر عرض کیا کہ ہم سب گواہ ہیں کہ آپ نے خدا کے احکام پہنچائے اور امت کی خیر خواہی جیسا کہ چاہئے کی اور تمام حقوق رسالت کو آپ نے اور فرمایا یہ سن کر آپ نے انگشت شہادت آسمان کی طرف اٹھائی اور اس کو گھٹھایا اور فرمایا کہ (۱) اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ پھر فرمایا کہ جن لوگ اس مجمع میں ہیں وہ غائبین کو یہ تمام احکام پہنچادیں اس کے بعد آپ نے ظہر کی نماز پڑھی ظہر اور عصر دونوں نماز یہاں ایک ساتھ پڑھی نماز سے فارغ ہو کر آپ نے سوار ہو گئے اور عرفات آئے وہاں دامن کوہ کے پاس قبلہ رو کھڑے ہو کر سواری پر آپ نے وقوف فرمایا اور نہایت التجاز و زاری کی ساتھ بہت دردناک الفاظ میں آپ نے حق تعالیٰ سے دعا مانگنا شروع کی جب دعا مانگ چکے تو فرمایا کہ عرفات میں کھڑا ہونا کچھ خاص ایسی مقام پر ضروری نہیں بلکہ تمام جنگل عرفات کا موقوف ہے جہاں چاہو کھڑے ہو عرفات ہی میں یہاں آیت نازل ہوئی اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا تَرَجِمہ۔ (اے مسلمانوں) آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کیا۔ یہ آیت اگرچہ تمام اہل اسلام کے لئے نہایت سرت اور فرحت کا باعث ہے لیکن صحابہ میں جو لوگ تیز نظر اور دقیقہ داری تھے وہ اس آیت کے سننے ہی نہایت دل شکستہ اور غمزدہ ہو گئے سمجھ گئے کہ اب زمانہ فراق قریب ہے کیونکہ آپ کا دنیا میں آنا اور رہنا محض تعلیم دین اور یقین کے لئے تھا جب وہ کام پورا ہو گیا تو آپ کا قیام دنیا میں کس لئے ہوگا پھر اس کے بعد آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اپنے دین کے مسائل مجھ سے یاد کر لو آئندہ سال مجھے شاید پاؤں پاؤں اسی دن عرفات میں ایک صحابی اونٹ کے اوپر سے گر پڑے اور ان کی وفات ہو گئی آپ نے فرمایا کہ ان کو غسل دے کر احرام کے لباس میں دفن کر دو اور خوشبوں لگا دو اور سر اور چہرے کو نہ بند کر دو اور فرمایا کہ قیامت کے دن دو بلیک کہتے ہوئے میدان حشر میں آئیں گے۔ و

جب آفتاب غروب ہو گیا تو آپ نے اسامہ بن زید کو اپنے امرا اور کمریوں اور حذرانہ کی

(۱) ترجمہ اس حدیث کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے گواہ اور شہادہ گواہ بننا۔

طرف چلے اس وقت لوگوں کا ہجوم تو تھا سی سکھوں نے تیز روئی کر لی چنانچہ ایک کے اوپر ایک
 ٹرے لگا کر آپ نے ان کو جمع فرمایا کہ جلدی کرنے میں کوئی فائدہ نہ ہو اور کچھ ٹوبہ نہیں غرض
 نہایت سکون و وقار کے ساتھ اہاں سے آپ روانہ ہوئے جب راؤ کشادہ اور میدان وسیع مل
 جا تو اونٹنی کو کچھ شیر بھی کر دیتے تھے جس راستہ سے عرفات میں آئے تھے اس راستہ سے لوگوں
 ہونے لگے دوسرے راستہ سے بھی غارت آپ کی حید کا وہاں سے میں بھی تھی کہ جس راستہ سے
 تشریف لے جاتے اس راستہ سے لوگ نہ آتے تھے اٹا نے رہو میں ایک مقام پر اتر کر خفیف و سہو
 فرمایا اسامہ نے پوچھا کہ کیا مغرب کی نماز پڑھنے کا؟ آپ نے فرمایا کہ مغرب کی نماز آگے چل
 کر مرقظہ میں پڑھیں گے پھر مرقظہ میں پہنچ کر آپ نے پورا وضو کیا اور اذان پڑھی تھی اور
 "ہاہاہ" وغیرہ پڑھتے تھے پھر آپ نے مغرب کی نماز ادا کی بعد ازاں کے وہاں وغیرہ لوگوں
 نے امنوں سے اتار اور عشاء کی نماز پڑھی۔ مغرب اور عشاء کے فرض کے درمیان میں کوئی انٹرا
 نماز آپ نے نہیں پڑھی پھر رات خبر آپ مرقظہ میں رہے اور شب بیداری نہیں کی عورتوں
 اور بچوں کو گھٹے ہونے سے پہلے آپ نے رخصت کر دیا کہ مٹی چلے جائیں عبد اللہ بن عباس رضی
 اللہ عنہ ان کے ہمراہ کر دیا اور یہ فرمایا کہ آفتاب نکلنے سے پہلے وہی نہ کریں پھر فجر کا وقت
 آتے ہی اس وقت آپ نے فجر کی نماز پڑھ لی اور سوار ہو کر مشعر حرام میں آئے اور وہاں آفتاب
 فرمایا کہ وہ قہار و کریم کے لئے نہایت تشریف و زاری کے ساتھ وہاں جھکتے رہے یہاں تک کہ
 جب طلوع آفتاب کا وقت قریب آگیا تو آپ منی کی طرف روانہ ہوئے اور فضل بن عباس
 رضی اللہ عنہ کو اپنے ہمراہ سوار کیا اور آپ نے فضل بن عباس کو یہ حکم دیا کہ وہ راستہ سے تشریف
 دہی کے لئے چھ لیں انہوں نے رات انگریزوں چن کر حضور کے ہاتھ میں دے دیں آپ نے اپنے
 کف مہارک میں ان کو لے کر غیر و غیرہ سے بے لاف لیا اور فرماتے رہے کہ اتنی تمہاری کٹھنوں
 سے دلی کرتی چاہئے اور اسے لوگوں دین میں زیادتی نہ کروا لگے لوگ اسی سے بڑھ ہوئے ابھی
 راہ میں ایک عورت ملی اور اس نے آپ سے پوچھا کہ میرا آپ بہت بڑھاپا ہے انہ پر نہیں
 بیٹھ سکتا میں اس کی طرف سے بچ کر نکلی ہوں۔ آپ نے فرمایا ہاں فضل بن عباس اس عورت
 کی طرف دیکھنے لگے تو آپ نے ان کی آنکھیں بند کر دیں اور ان کی گردن پیچ دی پھر ایک
 بڑھیا ملی اور اس نے کہا کہ میری من بہت کمزور ہے اور بہت بڑھی ہے کیا میں انکی طرف
 سے بچ کر نکلی ہوں آپ نے فرمایا ہاں پھر جب آپ ولایتی کھڑے ہوئے تھے تو وہاں سے انھیں کو

بہت تیز دوڑ لایا اور بہت گھلت کے ساتھ وہاں سے نکل آئے اور فرمایا میں نے دشمنانِ خدا پر عذاب ہوا تھا اس مقام پر اصحابِ قبل پہنچا اب ہوا تھا جو کعبہ مکرمہ کے گرانے کے لئے آئے تھے۔

پھر جب آپ حجرۃ المعقبہ کی عبادی پہنچ گئے تو کھڑے ہو گئے کعبہ مکرمہ اس وقت آپ کے ہاتھ کی طرف تھا اور منیٰ جا بنے ہاتھ کی طرف اور سواری پر سے آپ نے سات ننگریاں ایک ایک کر کے حجرۃ المعقبہ پر ماریں مری کرتے وقت ہاں اور اسامہ بن زید حاضر رکاب تھے ایک نو اونٹ کی مہار پکڑے ہوئے تھے اور دوسرے آپ کے اوپر سایہ کئے ہوئے تھے مری کے بعد آپ نے تلبیہ متوقف کر دیا اور اس کے بعد اپنی فروگاد میں جو مسجد خیف کے قریب تھی تشریف لے گئے اور وہاں ایک لہایت تبلیغ اور بقاءت و منشا اور درجہ کیلئے خطبہ پڑھا اور انکی آواز سے پڑھا کہ تمام حاضرین نے بخوبی اس کو سنا اس بات کو بھی علماء نے حضرت کے معجزات میں شمار کیا ہے کیونکہ قوتِ بشری سے یہ بات باہر ہے کہ اتنے کثیر مجمع کے لئے ایک شخص کی آواز کفایت کر جائے اس خطبہ میں آپ نے لوگوں کو ماہِ حرام کی فضیلت اور ذی الحجہ کی وسوین چار سو بیس کی بزرگی سنائی اور ان مہینوں میں جدال و قتال کی ممانعت کی اور فرمایا کہ حج کے مناسک سیکھ لو شاید اب میں دوبارہ حج نہ کروں گا اور یہ بھی حکم دیا کہ میرے بعد جو تمہارا سردار ہو اس کی اطاعت کرنا بشرطیکہ وہ کتابِ اللہ پر عمل کرے اور فرمایا کہ میرے بعد کافر نہ بن جانا اور باہم خونریزی نہ کرنا بعد اس کے لوگوں سے آپ نے رخصتی کے کلمات کہے اور اپنے فراق کی تلخ ترخیر یا شادانیاں واضح سب کو سنائی اور حکم دیا کہ جو حکام تم لوگوں نے مجھ سے سنے ہیں وہ ان کو پہنچا دینا جنہوں نے نہیں سنے۔

خطبہ پڑھ کر آپ قربانی کے مقام پر آئے اور وہاں تریسٹھ اونٹ آپ نے اپنے ہاتھ سے قربانی کئے اس خاص عدد کے اختیار کرنے میں بھی اپنے عمر کے ختم ہونے کی طرف اشارہ فرمایا آپ نے تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی تو گویا عمر کے ہر سال کے عوض میں ایک اونٹ قربانی فرمایا اور پھر حضرت علی مرتضیٰ کو حکم دیا کہ سیستیس اونٹ تم قربانی کرو داتا کہ سو پورے ہو جائیں، انہوں نے یہ کیفیت بھی کہ پانچ پانچ چھ چھ اونٹ قربانی کے لئے آپ کے قریب لائے جاتے تھے ایک اونٹ ایک پرگر پڑتا تھا اور ہر اونٹ بکی چاہتا تھا کہ پہلے میں مشرف کیا جاؤں، پھر آپ نے حضرت علی مرتضیٰ کو حکم دیا کہ انہوں کی کھالیں اور ان کی جھولیں مسکینوں کو تقسیم کر دیں اور گوشت بنانے والوں کی اجرت آپ نے علیحدہ سے دلوالی جب قربانی سے

آپ فارغ ہو گئے تو لوگوں سے یہ بھی فرمایا کہ یہ نہ خیال کرو کہ جس جگہ میں نے قربانی کی ہے وہاں کے سوا اور میں قربانی جائز نہیں بندہ تمام مٹی میں جہاں قربانی کرے درست ہے پھر آپ نے سر منہ والے کے ساتھ چھوڑ دیا حضرت معمر بن عبد اللہ آنے اور استروے کے گھر سے ہو گئے آپ نے فرمایا کہ اے معمر! کھواں وقت رسول اللہ نے تمہیں اپنے سر پر قبضہ دیا ہے اور تمہارے ہاتھ میں استروہ ہے مقصود یہ تھا کہ اس نعمت کی قدر والی کرو اور خدا کا شکر ادا کرو انہوں نے عرض کیا کہ ہاں یہ اللہ کا فضل و احسان ہے آپ نے فرمایا اب تم پھر آپ نے تم کو یہ کہ پہلے رانی جانب کے بال مونہ و دہائی جانب کے بال تو سب آپ نے حضرت پھیلو دوسرے سینے اور بائیں جانب کے بالوں کی نسبت فرمایا کہ ان کو تقسیم کر دو تمام لوگوں کو نیک ایک بال یا دو بال پسند ہوں گی تقسیم میں بھی اس امر کی طرف اشارہ کرنا کہ اب جد علی کا زمانہ قریب ہے اور وہ وقت اب چہ فوٹوں کے بعد آنے والا ہے کہ جو آنکھیں میٹھیں ان پر بال سے مثال سے منور رہیں انہیں اپنے محبوب کے دیدار و ترس جائیں اور لوگ ان بات کی توجہ کرنے لگیں کہ کاش حضرت کی کوئی نشانی ہوتی اسی کو دیکھ کے ہم اپنے دل کو سمجھتے ہی جہ سے حضرت نے اپنے مومے مبارک لوگوں کو تقسیم فرمائے گا کہ آنکھ و آن مہ شکن، بیل و تھین و مہا نیت کا سبب نور حق و رحمت کا باعث ہو بعد ازاں آپ نے ان فوٹوں کو بھی ترش دیا اور ان کو بھی لوگوں میں تقسیم فرمایا۔

اب بھی بعض صاحبِ نسب لوگوں کے پاس آپ کے وہ مبارک موجود ہیں اور ان میں سے بعض بعض کی نسبت تو یقین ہو سکتا ہے کہ وہ یہ حکم دینی مومے اقدس ہیں جو کہی وقت حضرت کے جسمِ نور سے تعلق رکھتے تھے اس امر کا یقین حاصل کرنے کے لئے دو باتوں کی ضرورت ہے اول یہ کہ زندانِ باتوں کی جواہر و حقائق کسی معنی کی تک پہنچی ہوئی ہو اور اس کے راویوں میں تمام وہ شریک موجود ہوں جو ایک حدیث کے راویوں میں ہوتی ہیں دوسرے یہ کہ کوئی صاحبِ دل اپنے وجدان سے اتنا بالوں کے انور تجلیات کا مشاہدہ نہیں کرے کہ یہ دوسرا طریقہ صرف انہیں لوگوں کے لئے ہے جو ان مشربِ ملی سے بہرہ ور ہوں۔

جو مومے مبارک کسی خانہ امن میں رہے وہ قدیم سے وارث چلتے پھرتے ہوں اور کوئی لکھی ہوئی سند ان کے ساتھ نہ ہوا ان کی نسبت اگرچہ یقین نہیں ہو سکتا لیکن اس میں اس سے کہ شاید وہ ایسے ہی ہوں ایسے کہ بیان کے جائز ہیں ان کی تعظیم و محبت میں کمی نہ کرنی چاہئے۔

واقعی مسلمان بڑے خوش قسمت ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ منتم خیر امة ہر
 غرف کی خیریت کا سامان اللہ جل شانہ نے ان کے لئے سپاہ کر دیئے ہیں ان کے پاس ان
 کے نبی کی دہشت نیاں موجود ہیں جو آج کسی امت کو نصیب نہیں سب سے بڑی نشانی آنحضرت
 ﷺ کی جو آپ کا ایک زندہ معجزہ ہے ہمارے پاس قرآن عظیم ہے جو آنحضرت ﷺ کے
 زمانے سے اس وقت تک باوجود یکہ تیرہ سو برس سے زائد ہو گئے اسی طرح بے کم و کاست ہے
 تغیر و تبدل چلا آ رہا ہے۔ اور انشاء اللہ قیام قیامت ہمارے پاس رہے گا دوسری نشانی آپ
 کی ہمارے پاس آپ کے احادیث ہیں احادیث کی حفاظت اور بکھر سہانی میں بھی جو اہتمام
 ہمارے اگلوں نے کیا اس کا دواں حصہ بھی کسی امت کو نصیب نہیں ہوا۔ اس کے بعد اور
 نشانیاں بھی ہمارے پاس ہیں جو خاص آنحضرت ﷺ کی ذات جمیع صفات سے تشعشع رکھتی ہیں
 مثل موعے مبارک اور نقش لعلین اور نقش قدم شریف کے۔

وہ مسلمان کیسے خوش نصیب ہیں جن کے بابرکت گھرانے مبارک سے آباد ہیں،
 دو آنکھیں کس وجہ تعظیم کے قائل ہیں جنہوں نے ان مقدس بالوں کی زیارت کی ہے اگلے
 زمانہ میں دستور تھا کہ ان موعے مبارک کے ذریعہ اکثر بیماروں کی دوا کی جاتی تھی اور ان کو شفا
 ہوتی تھی وہ لوگ ان موعے مبارک کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے، چنانچہ صحیح بخاری میں
 ابن میرین سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبیدہ سے (حضرت عبیدہ جناب رسالت
 مآب ﷺ کی حیات میں مسلمان ہو چکے تھے لیکن ملاقات کی فورت نہیں آئی) کہا کہ ہمارے
 پاس نبی ﷺ کا موعے مبارک ہے ہم نے اسے حضرت انس کے پاس سے پایا ہے تو انہوں نے
 (نہایت حسرت سے) کہا کہ بے شک اگر میرے پاس حضرت کا موعے مبارک ہوتا تو مجھے
 دنیا سے اور تمام ان چیزوں سے جو دنیا میں ہیں زیادہ محبوب ہوتا۔

آنحضرت ﷺ کی نشانیاں کا جو ذکر آیا تو ایک عجیب اور مقدس نشانی جو زمانہ حال میں
 دستیاب ہوئی ہے اس کا ذکر کئے بغیر جی نہیں مانتا، سلطان عبدالعزیز خاں خلیفہ ترکی کے عہد میں
 بعض عیسائی سیاحوں کو کسی سرزمین میں دو خط آنحضرت ﷺ کے دستیاب ہوئے برن کی جنہی
 پر لکھے ہوئے، عبارت ان خطوں کی صحیح بخاری کی روایت کردہ خط سے بالکل مطابقت ہے ان
 سیاحوں نے ان خطوط مقدسہ کو خلیفہ کے یہاں نذر کیا اور خلیفہ نے ان کو تحریکات کے خزانہ میں
 رکھ لیا اور ایک پیش بہا صلہ ان سیاحوں کو عنایت کیا ان خطوط مقدسہ کے فوائد اکثر بلاد اسلامیہ

میں باجائزت سلفانی بھیجے مکے مسجد ان کے میرے بعض اصحاب کے پاس بھی ان کے غونو
 آئے اور خدا کا شکر ہے کہ میں ان کی زیارت سے مشرف ہوا ہوں، الغرض انہوں کی تقسیم کے
 بعد زوال سے پہلے آپ مکہ تشریف لائے اور طواف اور نیا طواف کے بعد آپ نے آپ زحرم
 کھڑے ہو کر پیا، یہ طواف آپ نے سوار ہو کر کیا تھا وہ یہ بھی کہ بھوم بہت زیادہ ہو گیا تھا اور یہ
 بھی مقصود تھا کہ تمام حاضرین آپ کے طواف کو دیکھیں اور آپ کے جمال جہاں آراء سے اپنا
 آنکھیں روشن کریں اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ کے حرم کا کچھ چوت آگئی تھی پھر آپ
 نے ظہر کی نماز تک میں پڑھ کر منی کی طرف مراجعت فرمائی اور رات کو وہیں رہے، دوسرے دن
 نماز ظہر سے پہلے زوال کے بعد پناہ پاتیناں تہروں کی رمی فرمائی پہلے اس کی جو مسجد خیف
 کے قریب ہے اور اس کی رمی کے بعد تھوڑی دور آگئے پڑھ کر آپ نے کھڑے ہو کر اتنی دیر تک
 رہے کہ جتنی دیر میں کوئی سورہ بقرہ پڑھے، پھر اس کے بعد والی عمروں کی اور اس کی رمی کے
 بعد بھی رہے باقیہ کی طرف بہت کراچی ہی دیر تک آپ نے وہ کی پھر حجرہ بقیعہ کی رمی کی اور
 ان کی رمی کے بعد آپ نے وہ کی اور وہاں توقف فرمایا۔

منی میں آپ نے پورے دو روز قیام کیا یعنی چار ہوئیں اور بارہویں تاریخ کو اور بروز
 اسی طرح رمی کی اور تیرہویں تاریخ کو نماز ظہر کے بعد رمی کر کے آپ مکہ کی طرف روانہ ہوئے
 اٹائے راہ میں آپ کھب میں مڑے اور صبر، عصر، مغرب، عشاء کی نمازیں وہیں پڑھیں بعد
 اس کے آپ تھوڑی دیر سو رہے بعد اس کے آپ بیدار ہوئے اور کوچ کیا اور مکہ میں آکر رات
 ہی کو طواف وصال کیا، اس طواف میں رش نہیں کیا، انکے صدیق نے اپنے چھوٹے ہوئے عمرے
 کی قضا بھی اس شب میں کی، رات ختم ہوئی تھی کہ عمرے سے فراغت ہوئی، انہی آپ نے
 کوچ کا اعلان دے دیا اور مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے صبح کی نماز کعبہ کھرمہ کے سامنے
 پڑھ کر چلے گئے (۱) پھر جب آپ مقام غدیر (۲) میں پہنچے تو وہاں آپ نے کچھ دیر قیام فرمایا
 چونکہ آپ نے اس سال اپنی امت کے لئے آنکھدار موجودہ اصلاح کے قیام نہ کر کے

(۱) یہ واقعہ شریف منقولہ اوقاف میں ہے۔

(۲) غدیر خلیفہ کا مقام ہے جو ہندوستان میں واقع ہے۔

دیئے تھے اور جن جن مفاسد کا آگے چل کر آپ کو اندیشہ تھا ان کا سد باب کر دیا تھا آپ کو پچی امت میں دو باتوں کا زیادہ اندیشہ تھا مائیک تو بائیس خون ریزی کا دوسرے ہائی رنجش کا چنانچہ آپ نے ان دو باتوں کے متعلق حج کے دنوں میں بہت شیخ اور مؤثر نصیحت فرمائی اور اپنے خلفاء کی اطاعت کا بھی حکم دیا، آپ کو یہ بھی بذریعہ وحی معلوم ہوا تھا کہ حضرت علی مرتضیٰ سے باہر لوگ بغض و عداوت رکھیں گے اور ان کو نہایت مظلومانہ حالت میں شہید کر دیں گے اور ان کی عداوت کو پھیلنا چاہنا ان بنائیں گے جیسا کہ احادیث میں مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت علی سے فرمایا تھا کہ تمہاری ازواج تمہارے خون سے ایک دن رنگین ہوگی یہ بھی فرمایا تھا کہ بچوں کو تم سے بغض و عداوت رکھیں گے جس طرح یہودیوں سے بغض رکھتے ہیں اور ان کی والدین پر بہتان لگاتے ہیں چنانچہ ایسا ہی واقعہ بھی ہوا۔ فرقہ خوارج نے جو کچھ کین و دھار میں وسیع کی کتابوں میں مذکور ہے مختصر آنحضرت ﷺ نے اس فساد عظیم کی اصلاح کے لئے مقام غدیر خم میں ایک خطبہ پڑھا اس میں اپنے اہل بیت سے محبت رکھنے والوں کو حکم دیا بعد ازاں حضرت علی مرتضیٰ کی محبت کو سب اپنی محبت کے لازم و واجب کر دیا الفاظ اس حدیث کے یہ ہیں :-

اخذ بيد علي فقال الستم تعلمون اني اولي بالمؤمنين من انفسهم قالوا جلي قال الستم تعلمون اني اولي بكل مؤمن نفسه قالوا جلي فقال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقب عمر بعد ذلك فقال هنيئا يا ابن ابي طالب اصبحت وامسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة رواه احمد .

(مشکوٰۃ) ترجمہ - رسول خدا ﷺ نے حضرت علیؑ کو چھو لیا اور فرمایا کہ کیا تم لوگ نہیں جانتے کہ میں مومنوں کا ان کی جان سے بھی زیادہ دوست ہوں؟ سب لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں (ام جانتے ہیں) آپ نے فرمایا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کا ان کی جان سے زیادہ دوست ہوں، سب لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں، پھر آپ نے فرمایا کہ اے اللہ میں جس کا مولیٰ (یعنی محبوب) ہوں علی بھی اس کے مولیٰ یعنی محبوب ہیں اے اللہ تو اس شخص سے محبت کر جو علی سے محبت کرے اور اس شخص سے عداوت رکھ جو علی سے عداوت رکھے بعد اس کے حضرت عمرؓ حضرت علیؑ سے اور ان سے کہا کہ مبارک ہو اے ان ابی طالب تم

ہمیشہ کے لئے یہ مومن دہشتہ کے موتی (یعنی محبوب) ہو گئے اسی طرح اور بھی بعض اصحاب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت کی مہار، داری۔ (۱)

(۱) حضرات شیعہ میں جو بحث سے حضرت علی مرتضیٰ کی مخالفت یا انصاف ثابت کرتے ہیں وہ ان کا اپنا ہی ہے کہ ان بد بحث سے ان کا دعویٰ بہت عجیب حالت کا ہے۔ ان کا جواب ہماری دینے ہیں کہ وہ کلمہ جدیدیت کا دعویٰ نہیں کرتے ہیں بلکہ یہ کہ جو کچھ اصولی طور پر قرآنی ہے اس کے پاس ملے۔ یہ کہاتے کہ وہ ائمہ کا جن پر تجلیات آخرت کا موقف ہے بغیر اہل حدیث نہیں۔ ہاں ان کے بقول ان سے ثابت ہوں گے کہ ان کی حدیث اس قدر سے قرآن سے طوافت یا تفصل کا ثبوت کرے کہ ان حضرات نے اس سے روک دیا ہے۔ یہ ثابت ان پر چنان کے ہوا ہے کہ بہت کوشش کی اور اپنی قابلیت اور بات سے بہت بچھوڑا ہے۔ لیکن اس مسئلہ کو قرآن سے ایک لطیفہ بہ تعلق بھی نہیں۔ یہ کہ مجبور ہو کر قضاے فیض کو قرآنی قرآن کا مسئلہ بنایا اور کچھ حدیث اور اشیاء اضافی ہیں۔ یہ ان کی مضمون کی بنی تفسیر کہ قرآن میں بات کہہ کر یہ ہوئی کہ مسئلہ استخلافات یا تفصل قرآن میں نہ ہو کر محمد حرمین علی بیت کے کائنات اور ان کی حقانیت کا مسئلہ اور اس سے متعلق اضافی بات کی ہے۔ اور اس میں اصولی کوئی اور اختیاج یا طریق اور تفسیر ہی میں ہر تفسیر کی ضرورت میں حضرت سجاد رضی اللہ عنہ میں سے چھوٹے لہذا خود انہوں نے انصاف الاسلام اور استفسار الاصل میں اس کی تفسیر کی ہے۔

پختہ دہلی میں اس مسئلہ کو کوئی تعلق نہ ہوگا تو اس میں کوئی غلط فہمی نہ ہوگی۔ دوسرے سبب غریب کی معیشت پر ہونے والی متاثرہ کاری کے خلاف معنوی سے کام لینا پھر پائل و قلمی کارکنوں کو قلمی کارکن کے کام میں حصہ دینا۔ غریب معنوی سے بھی آگاہ ہونا اور وہ خود بخود غریبوں کو مدد دینے کیلئے تیار ہو جائے گا۔ کوئی مدد دینے والی کوئی نہیں دے گا۔

اب کی صورت ہوشم کی مختلف حالت میں بیان کرتا ہوں اسی وقت اس صورت کو قیاس کرتا ہوں۔
 ہوشم کی صورت اس حالت سے فائدہ حاصل کرتا ہوں کہ صورت میں لاش کرتے ہیں۔

اس کتاب میں جو بحثیں ہیں ان کا خلاصہ لکھ کر پیش کرتا ہوں۔ یہ کتاب کا خلاصہ ہے۔ اس میں جو بحثیں ہیں ان کا خلاصہ لکھ کر پیش کرتا ہوں۔ یہ کتاب کا خلاصہ ہے۔

[illegible]

تائبون عابدون ماسجدون لربنا حاملون صلیق اللہ وعدہ ونصر عیدہ وھزم الاحزاب وحادہ (۱) بعد اس کے آپ نہایت خیر و خیرا کے ساتھ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے اور اس شہر مقدس کو اپنے چھائی جہاں آنا سے پھر منور فرمایا حرم سے ہجرت کا تیار ہوا اس سال شروع ہوا اور صفر کی آٹھ مئی کی تاریخ کو دروس اور بخار میں آپ مبتلا ہو گئے اور یکشنبہ کے دن مرض میں شدت ہو گئی اور دو شنبہ کے دن دوبہر کے وقت بارہویں ربیع الاول کو آپ نے دنیا سے رحلت فرمائی اور فقہ اعلیٰ محل مجاہدہ کے جوار عزت میں سکونت اختیار فرمائی۔ (۲)

اتاقہ وانا الیہ راجعون۔

اگرچہ سرور عالم ﷺ نے بعد وفات کے بھی اپنی امت مرزومہ کے خیال اور خیر خواہی کو نہیں چھوڑا مگر جو فیوض و برکات کہ حضرت کی موجودگی میں اس عالم پر نازل ہو رہے تھے اب وہاں درحقیقت مسلمانوں کے لئے اس سے زیادہ مصیبت اور کیا ہو سکتی ہے۔

(۳) اصبر بکل مصیبة وتجلد

واعلم بان المرء غیر مخلد

واذا تکررت مصیبة تسلبها

فاذا تکرر مصابک بالنبی محمد

جسے انوداع کے حالات و واقعات ختم ہو گئے خدا کی عنایت سے حج و زیارت کے مسائل محدود و تفصیل سے بیان ہو چکے اب میں اپنے التزام کے موافق چالیس حدیثیں حج کے بیان میں نقل کرتا ہوں اور اس کے بعد حسب دستور چالیس آثار حضرت امیر المومنین مہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نقل کروں گا۔ وجہ نستعین۔

(۱) ترجمہ۔ اے دعا گو! یہ ہے کہ کوئی مسجود اللہ کے نہیں وہ ایک ہی کوئی اس کا شریک نہیں جس کی ہے ہادشاہت اور اس کے لئے ہے تعریف اور اور ہرچی پر قادر ہے ہم (حج کر کے) توبہ کرتے ہوئے عبادت کرتے ہوئے کعبہ کرتے ہوئے اپنے پروردگار کی تعریف کرتے ہوئے لوٹ رہے ہیں۔ اے اللہ! نہ ہٹا دے ہٹا دے اور اپنے بندہ کی مدد کر اور (کنکار کی) برائیت کو اس کی ایک لے ہٹا دے۔

(۲) بعض مفسرین کا قول ہے کہ حج کے وقت آپ کی وفات ہوئی (۱۲) (مذہب اقلوب)

(۳) ترجمہ۔ ہر مصیبت پر میرے خدا اور دل کو سخت کر لو۔ اور یقین کرو کہ آدھی ہمیشہ اذہم نہیں رہتا اور جب ہم کسی بڑی مصیبت کو یاد کرے جس سے ہم بے قرار ہو جائیں تو ہم اپنی اس مصیبت کو خیال کرنا دھمکی (اللہ کی وفات) سے نہیں لگتی۔

حامداً ومصلياً

بسم الله الرحمن الرحيم

چہل حدیث حج

(۱) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی ﷺ یقول من حج لله فلم یرفث

ولم یفسق رجع کبیر ولقدہ امہ (البخاری

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اللہ کے لئے حج کرے پھر نہ رفث کرے نہ گناہ کی بات تو وہ (حج کر کے) مثل اس دن کے لوٹے گا جس دن اس کو انکی ماں نے جنم دیا۔

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الحمرۃ الی العمرة کفارۃ

لما بینہما والحج المبرور لیس له جزاء الا الجنة (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک ان دونوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور (یعنی جس میں کوئی خلاف حکم یا تنہا کی جائے) کی بڑا سوائے جنت کے کچھ نہیں ہے۔

(۳) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ ان عمرۃ فی رمضان تعدل

حجۃ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ حج کی برابری کرتا ہے۔

(۴) عن ابی ہریرۃ قال خطبنا رسول اللہ ﷺ فقال یلہیا الناس قد فرغ

علیکم الحج فحججوا فقال رجل اکل عام یا رسول اللہ لیسکت

حنی قال ہا انا فقال لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال خذونی

مما یرکبکم فانما ھلک من کان فلیکم بکثرۃ مؤانہم واختلاطہم

علی انفسہم فاذا امرتکم بشئ فاقوامہ ما استطعتم واذا نہیتکم عن

شئ فعدوہ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ (ایک دن) ہم سے مخاطب ہوئے اور فرمایا کہ اے لوگو! تم پر حج فرض کرو یا گیا بعد اتم حج کو ایک شخص نے عرض کیا کہ کیا ہر سال یا رسول اللہ (حج فرض ہے؟) تو آپ چپ ہو گئے یہاں تک کہ اس نے تین مرتبہ کہا آپ نے فرمایا اگر میں کہہ دیتا کہ ہاں تو (ہر سال) تم پر فرض ہو جاتا اور پھر تم ہرگز نہ کر سکتے بعد اس کے آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے پوچھ پاؤ گے کہ جب تک میں تم سے کچھ نہ کہوں اس لئے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ اپنے زیادہ پوچھ پاؤ گے اور اپنے پیغمبروں سے اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوئے پس میں تم کو جس بات کا حکم دوں تم اپنی طاقت کے موافق اس کو بجالاؤ اور جب میں تم کو کسی بات سے منع کر دوں تم اس کو چھوڑ دو۔

(۵) عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول وفداً للثقلۃ العازی

والحاج والمحرم (النسائی)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول خدا ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خدا کے پہنچے تین قسم کے لوگ ہیں، جہاد کرنے والے، حج کرنے والے، عمرہ کرنے والے۔

(۶) عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ اذا لقیت الحاج فسلم علیہ

وعلی صلیحہ ومروء ان یستغفر لک قبل ان یدخل بیتہ لانه مغفور له (

مسند احمد)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی حاجی سے ملو تو اس کو سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور اس سے کہو کہ وہ تمہارے لئے استغفار کرے قبل اس کے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو کیونکہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۷) عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من لم یعتہ من الحج حاجۃ

ظلمۃ او سلطان جائر ومرضی حابس فصات ولم یحج فلیمت ان

شاء یھودیا وان شاء نصرانیا (الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جس شخص کو حج کرنے سے کوئی کھلی ہوئی ضرورت یا کوئی بادشاہ ظالم یا کوئی مرض شدید نہ روکے اور وہ بغیر حج کے مر جائے تو (اس کے حق میں یکساں ہے) چاہے یہودی مر جائے چاہے نصرانی مر جائے۔

(۸) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من حرج حاجا او معتمرا

او غازی با ثم مات فی طریقہ کتب اللہ لہ اجر الغازی والحاج
والمعتمر رواہ البیہقی (مشکوۃ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا: جو شخص حج کرنے
کیلئے یا عمرہ کرنے کیلئے یا جہاد کرنے کیلئے (اپنے گھر سے) نکلے پھر راستے میں مر جائے تو اس
کے لئے غازی اور حاجی اور عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھ دیا جائے گا۔

(۹) عن ابن عباس قال ان النبی ﷺ وقت لاهل المدينة ذال الحليفة
ولاہل الشام الجحفة ولاہل نجد قرون المنازل ولاہل اليمن
یعلمہن لہن ولعن اتی علیہن من غیرہن ممن اورد الحج والعمرة
ومن کسان دون ذلك فمن حیث انشأ حتی اہل مکة من
مكة (البخاری: ۲۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مدینہ والوں کے لئے زوالحلیفہ
اور شام والوں کیلئے جحہ کاؤر نجد والوں کیلئے قرون المنازل کو میقات مقرر فرمایا ہے یہ مقامات ان
لوگوں کی بھی میقات ہیں اور جو شخص کسی اور جگہ کار بنے والا حج یا عمرہ کے ارادہ سے ان پر جو
جگہ سے اس کی بھی (یعنی میقات ہیں) اور جو شخص ان مقامات کے اس پار کار بنے والا ہو وہ
جہاں سے احرام باندھ لے (وہی میقات ہے) یہاں تک کہ مکہ والے مکہ سے احرام باندھ
لیں۔

(۱۰) عن عائشة انها قالت یا رسول اللہ اعتمرتم ولم اعتمر قال یا
عبد الرحمن اذهب باخوتک فاعمرہا من التعمیم علی ناقة
فاعتمر (البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! آپ لوگوں نے
عمرہ کر لیا اور میں نے عمرہ نہیں کیا آپ نے فرمایا کہ اے عبد الرحمن اپنی بہن کو لے جاؤ تو انہوں نے
حضرت عائشہؓ کو اونٹ پر سوار کر کے مقام تخیم سے عمرہ کرا دیا اور انہوں نے عمرہ کر لیا۔

(۱۱) یہ ختم کرنے والے کا عمرہ کرنے والے کیسے نگر: وہی مقامات سے اس یا نگر بننے والے کو یہ حکم ہے کہ وہ حرم سے
باہر آ کر اس راہ سے جیسا کہ کسی کے بعد کی حد سے باہر ہے کہ حضرت عائشہؓ نے مقام تخیم سے باہر سے
ہے عمرہ کا ۱۶۰ یامعمر۔

(۱۱) عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال یحج البیت ولیہتمون

یعدحروج یا جوج وما جوج (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب کاج و عمرو یا جوج یا جوج کے خروج کے بعد بھی ہوگا۔

(۱۲) عن عبد اللہ بن عمران رجلا قال یارسول اللہ مایلبس المعمر من

اللباب قال رسول اللہ ﷺ لا یلبس القمیس ولا العمامہ ولا

السراویل ولا البرانس ولا الخفاف الا احد لا یجد النعلین

فللبس یخین ولیقطعہا اسفل من الکعبین ولا تلبسوا من الثیاب

شہتا مسہ زعفران او ورس (البخاری)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ محمد کس قسم کے کپڑے پہننے رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ قمیص نہ پہنے اور نہ عمامہ نہ پانچامہ نہ باران کوٹ اور نہ موزے لیکن اگر کوئی شخص نعلین نہ پائے تو وہ موزے پہن لے اور ان کو کٹھنوں کے نیچے کاٹ دے اور (اے لوگو!) تم اس قسم کے کپڑے نہ پہنو جن میں زعفران یا ورس (ایک خوشبودار گھاس) لگا ہو۔

(۱۳) عن عائشة قالت سمعت اعلیٰ رسول اللہ ﷺ لا حرامہ حین یحرم

ولحله قبل ان یطوف بالبیت (البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں رسول خدا ﷺ کے خوشبودار لگایا کرتی تھی جب آپ احرام باندھتے تھے اور احرام سے باہر ہونے کے وقت بھی قبل اس کے کہ آپ طواف زیارت کریں۔ (۱)

(۱۴) عن ابن عباس ان اسامة کان ردف النبی ﷺ من عرفۃ الی

المزدلفة لم اذف الفضل من المزدلفة الی منی قال فکلاهما قال

لم یزل النبی ﷺ یلبس حتی رمی جمرة العقبة (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ عرفہ سے مزدلفہ تک اسامہ نبی ﷺ کے ردیف تھے بعد اس کے آپ نے مزدلفہ سے منی تک فضل کو ردیف کر لیا تھا یہ دونوں بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ برابر تلبیہ کہتے رہے یہاں تک کہ آپ نے جمرہ العقبہ کی رمی کی۔

(۱) معلوم ہوا کہ احرام باندھتے وقت اگر خوشبودار لگائی جائے تو کچھ ضرر نہیں گواہی کا اربعہ احرام کے بھی باقی رہے۔

(۱۵) عن عبد الله بن عمران ثلثة رسول الله ﷺ ليك لبيك
لا شريك لك لبيك ان النعمد والنعة لك والمملك لك لا
شريك لك (البخاری)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ کا لمبیہ اس عبارت
سے ہوتا تھا ترجمہ: اے اللہ بار بار تیرے دروازے پر حاضر ہوں، تیرے پکارنے کا جواب
دیتا ہوں کوئی تیرا شریک نہیں، میں حاضر ہوں چونکہ ہر طرح کی حمد اور احسان تیرے ہی لئے
ہے اور بادشاہی تیری ہی ہے کوئی تیرا شریک نہیں۔

(۱۶) عن سالم عن ابیہ قال رايت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة اذا
استلم الركن الاسود اول ما يطوف يعجب ثلثة اطواف من السبع
(البخاری)

ترجمہ: سالم نے اپنے والد (ابن عمر) سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول
خدا ﷺ کو دیکھا جس وقت آپ مکہ آتے تھے کہ جب آپ حجر اسود کا اشتام کر چکے تو سب سے
پہلے تھلہ سات شطونوں کے تین شطونوں میں رن کرتے تھے۔

(۱۷) عن ابن عمر ان النبی ﷺ اذا طاف بالبيت الطواف الاول يعجب
ثلثة اطواف ويمشي اربعة وانه كان يسعى بطن الصیل اذا طاف
بين الصفا والمروة. (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب پہلا طواف کرتے تو تین
شطونوں میں رن کرتے تھے اور چار میں مشی کرتے تھے اور جب مقام مرو کے درمیان میں
خواف کرتے تو تین صیل میں سعی کرتے تھے۔

(۱۸) عن ابن عمر يقول قدم النبی ﷺ فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف
المقام ركعتين ثم خرج الى الصفا ولقد فأن الله عز وجل لقد كان
لكم في رسول الله ﷺ اسوة حسنة.

ترجمہ: حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ نبی ﷺ مکہ میں تشریف لائے اور آپ نے کعبہ
کے سات طواف کئے اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی بعد اسکے صفا کی طرف
تشریف لے گئے اور پشک اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ تم لوگوں کے لئے رسول خدا کے

(بخاری) میں ایک مرد اقرار ہے۔

(۱۹) عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله ﷺ انسى اشكى فقال

طوفى من وراء الناس وانت راكبة فطقت ورسول الله ﷺ تصلى

الى غيب البیت وهو یقرأ بالطور و کتاب مسطور (البخاری)

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول خدا ﷺ سے عرض کیا کہ میں

تیار ہوں (طواف کس طرح کروں) آپ نے فرمایا کہ تم سوار ہو کر آدمیوں کے پیچھے طواف کرو

پناچہ میں نے (سوار ہو کر) طواف کیا اور رسول خدا ﷺ کہہ کے ایک گوشہ میں نماز پڑھ رہے

تھے اور آپ (نماز میں اس وقت) والطور کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔

(۲۰) عن ابن عمر قال استاذن العباس بن عبد المطلب من رسول

الله ﷺ ان یبیت بمكة لیالی منی من اجل سفایته فاذن له (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ عباس بن عبد المطلب نے رسول خدا ﷺ سے

اس بات کی اجازت طلب کی کہ پانی پلانے کے لئے سنی کے زمانے میں مکہ میں رہیں تو آپ

نے انہیں اجازت دیدی۔ (۱)

(۲۱) عن یعلی بن امیة قال ان رسول الله ﷺ طاف بالبيت مضطجعا یبرء

اخضر (الترمذی وابو داؤد)

ترجمہ: حضرت یعلی بن امیہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے ایک سبز چادر سے

اضطجعا کر کے کعبہ کا طواف کیا۔

(۲۲) عن جابر ان رسول الله ﷺ قال نحرت ههنا ومنی کلها منحرة

فانحروا فی وحالکم وقف ههنا وعرفة کلها موقف ووقف ههنا

والجمع کلها موقف (مسلم)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اس

مقام پر قربانی کرنی ہے اور منی کا کل میدان قربانی کی جگہ ہے پس تم اپنی اپنی قیامگاہ میں قربانی

کرو اور میں نے (عرفات میں) اس جگہ وقف کیا اور عرفات کا کل جنگل موقف ہے اور میں

نے عرفات میں اس جگہ وقف کیا اور عرفات کا کل میدان موقف ہے۔

(۱) یہ مورد ہمارے مرقیٰ نہیں بلکہ یہ ضرورت پیش آئے تو سن میں قدر ہوتا کچھ فرق نہیں۔

(۲۳) عن جابر قال رمى رسول الله ﷺ الجمره يوم النحر ضحى وأما بعد ذلك فإذا زالت الشمس (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے قربانی والے دن تو جمرہ کی دہلی چاشت کے وقت کی تھی اور لیکن بعد اس کے جب آفتاب ڈھل جاتا تھا (اس وقت دہلی نہ مارتے تھے)

(۲۴) عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ حلق رأسه في حجة الوداع واناس من صحابه وقصر بعضهم (متفق عليه) (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ اور آپ کے بعض صحابہ نے حجۃ الوداع میں اپنا سر منڈوا لیا تھا اور آپ کے بعض صحابہ نے بال کتروائے تھے۔

(۲۵) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ليس على النساء الحلق انما على النساء القصر (ابوداؤد والدارمی)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں پر سر منڈوانا واجب نہیں بلکہ عورتوں پر صرف بالوں کا کتروانا واجب ہے۔

(۲۶) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه فجاءه رجل فقال لم اشعر فحلقت

قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج فجاء اخر فقال المشعر فمحوت قبل ان ارمي فقال ارم ولا حرج فماسئل النبي ﷺ عن شيء قدم ولا

اخر الا قال المعلن ولا حرج. (متفق عليه) (۲)

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ حجۃ الوداع میں منیٰ کے مقام پر لوگوں کے سامنے ٹھہر گئے لوگ آپ سے مسائل پوچھتے تھے ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں نے نادانستگی میں قبل قربانی کر دینے کے سر منڈوا لیا آپ نے فرمایا اب قربانی کر لے اور کچھ حرج نہیں ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں نے نادانستگی میں قبل کر دینے

(۱) معلوم ہوا کہ سر منڈوانا اور کترانا انہی دو رسموں میں سے ہے کہ کترنا یا کترنا بال کترنا ہے۔

(۲) خلیفہ کے نزدیک حرج نہ ہونے کا مطلب ہے کہ کچھ میں نہ آئے گا کہ جو کہ جانتے نہ ہوگی اور جزا بندی نہ ملے گی جانتے نہ ہوگی اور اس کو کترنا یا کترنا کہی جاتا ہے کہ کترنا ان الفاظ میں ترقیب واجب ہے اور ترک واجب ہے جزا لازم ہوگی جیسا کہ تفصیل اس کی لاپہ بیان ہو چکی۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ محصور ہو گئے تو آپ نے اپنا سرمۃ و الذلۃ اور اپنی بی بیوں سے ہمسری فرمائی اور اپنی ہدی کی قربانی کر لی یہاں تک کہ سال آئندہ میں آپ نے عمرہ کیا۔

(۳۲) عن ابن عمر مرفوعاً من حج فوار قبری بعد موتی کان کمن

ذاری فی حیاتی (رواہ فی شعب الایمان) مشکوٰۃ

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص حج کرے اور بعد میری موت کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مثل اس کے ہوگا جو میری زندگی میں میری زیارت کرے۔

(۳۳) عن جابر قال دخل النبی ﷺ مکة حین افصحها وعلیہ عمامة

سوداء یغیر احرام (الدارمی)

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ بغیر احرام کے مکہ میں تشریف لے گئے جب آپ نے اس کو فتح کیا اور آپ کے سر پر (اس وقت) ایک سیاہ عمامہ تھا۔

(۳۴) عن ابی شریح العدوی انه قال لعمر و ابن سعید، وهو یبث

البعوث الی مکة الذن لی ایہا الامیر احدک قال لا قام بہ رسول

اللہ ﷺ الغد من یوم الفتح سمعہ اذناک ووعاہ قلبی وابصرته عینی

حین نکلم بہ انه حمد اللہ وانی علیہ ثم قال ان مکة حرمہا اللہ ولم

یحرمہا الناس ولا یحل لامرء یؤمن باللہ والیوم الاخر ان یتفک

بہانما او یحضد بہا شجرة فان احد ترخص لقتال رسول اللہ ﷺ

فقلوا ان اللہ اذن لرسولہ ﷺ وسلم یأذن لکم وانما اذن لی فیہا

ساعة من نهار وقد عاهد حرمہا الیوم کحرمہا بالامس ولیلع

الشاهد الغائب فقول لابی شریح مقال لک عمرو بن سعد قال

انما علم منک ہذ لک یا ابا شریح ان الحرم لا یبطل عاصیا ولا فارا

(۱) عمرو بن سعیدؓ کی طرف سے ماکہ مدینہ کا حضرت عبداللہؓ ازہر بن ہلوانؓ کے محمد بن حنفیہؓ نے ان سے لڑنے کے لئے اس نے مکہ کی طرف لشکر روانہ کیا تھا تو حضرت ابو شریحؓ نے ان سے یہ حدیث بیان کی جس سے مکہ میں جہاں قتال کی ممانعت ثابت ہوئی مگر اس محنت نے نہ ان کو اور اپنے ارعہ کچ سے باز نہ آ پاداشت ہے کہ عمرو بن سعیدؓ ایک روز منبر پر چڑھ کر حضرت علیؓ کو سب و تم کئے لگا اسی وقت غصب بھی سے اسے تھوہ ہو گیا۔

بسم ولا فار بخروية (البخاری) یوفی البخاری الحریة الخیانة مشکوكة

ترجمہ: حضرت ابوشریحؓ مدوی سے روایت ہے کہ انہوں نے عمر دین سعید سے کہا اور وہ مکہ کی طرف لشکر کشی کر رہا تھا کہ اے امیر مجھے اجازت دو تو میں تم سے ایک ایسی بات بیان کروں جو یوم فتح کے دوسرے دن رسول خدا ﷺ نے کھڑے ہو کر بیان فرمائی تھی میرے دونوں کانوں نے اس کو سنا ہے اور میرے دل نے اس کو یاد رکھا ہے اور میری آنکھیں آپ کو دیکھ رہی تھیں جب آپ وہ بات بیان کر رہے تھے آپ نے اللہ کی حمد و ثناء کی بعد اس کے فرمایا کہ (میں جدال و قتال) کو اللہ نے حرام کیا ہے اس کو آدمیوں نے حرام نہیں کیا اور میں ایسے شخص کو جو اللہ پر اور پیغمبر پر ایمان رکھتا ہو یہ جائز نہیں کہ وہاں خوریزی کرے یا وہاں برکت کاٹے پس اگر کوئی شخص رسول خدا ﷺ کی جنگ کے سبب سے (اس کو) جائز کہے تو تم کہہ دینا کہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو (اس کی) اجازت دیدی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی اور میرے لئے بھی دن میں صرف تھوڑی دیر کی اجازت دی تھی اور آج اس کی حرمت رہی ہی ہوگی جیسی اس کی حرمت کل تھی اور خاتمہ کو چاہئے کہ غائب کو یہ خبر پہنچا دے، حضرت ابوشریح سے پوچھا گیا کہ عمر دین سعید نے آپ کو کیا جواب دیا انہوں نے کہا (یہ جواب دیا) کہ ابوشریحؓ نے اس بات کو تم سے زیادہ جانتا ہوں۔ حرم کسی گناہ گزار (کو) پتا نہیں دیتا اور نہ خون کر کے بوجھ جانے والے کو اور نہ قسا کر کے بھائب جانے والے کو۔

(۳۵) عَنْ السَّائِبِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَالَ لِهَاشِي جَبْرِئِيلَ فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَمُرَ اصْحَابِي أَوْ مِنْ مَعِيَ أَنْ يَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْأَهْلَالِ بِالْقَلْبِيَةِ (البخاری)

ترجمہ: حضرت سائب بن رسولؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ جبریلؑ میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ میں اپنے سن پکوپا (یہ فرمایا) کہ جو لوگ میرے ساتھ ہیں ان کو یہ حکم دوں کہ وہ اپنی آوازیں نکیر کے ساتھ بلند کریں۔

() گو یہ حضرت سعید بن زیدؓ سے کہ میں دیکھتا ہوں کہ وہ ان کو مانگا، اور لڑائی ہوتا تھا۔

(۳۶) عن ابن عباس قال ان رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول ليك عن

شبرمة قال من شبرمة قال اخ لي او قريب لي قال اصحجت عن

نفسك قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة (ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے ایک شخص کو ایک (۱) کن شبرمہ کہتے سناتے آپ نے پوچھا کہ شبرمہ کون ہے اس نے کہا کہ میرا بھائی ہے یا میرا عزیز بہنچا پ نے فرمایا تو اپنی طرف سے حج کر چکا ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا تو اپنی طرف سے پہلے حج کر لے بعد اس کے شبرمہ کی طرف سے حج کر۔

(۳۷) عن عمرو بن الاحوص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة

الوداع اى يوم هذه قالوا يوم الحج الاكبر قال فان دمانكم

واموالكم واعراضكم اينكم حرام كحرمه يومكم هذا فى بلدكم

هذا الا لاجنسى جان على نفسه الا لاجنسى جان على ولته

ولامولود على والده الا وان الشيطان قد اينس ان يعبد فى بلدكم

هذا ابدا ولكن ستكون له طاعة فيما تحضرون من اعمالكم

فسير حنى بعد الترمذى وصححه

ترجمہ: عمرو بن الاحوصؓ کہتے ہیں میں نے رسول خدا ﷺ کو حجۃ الوداع میں یہ پوچھتے ہوئے سنا آج کون دن ہے لوگوں نے کہا کہ حج اکبر کا دن ہے آپ نے فرمایا تو تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری آبرو میں تم میں باہم (بیمش کیلئے) ایسی حرام ہیں جیسی ان کی حرمت آج کے دن تمہارے اس شہر میں (تم کو معلوم) ہے آگاہ رہو کوئی شخص اپنی جان (۱) پر کوئی جنازت نہ کرے، آگاہ رہو کوئی شخص اپنے بیٹے پر اور بیٹا اپنے باپ پر جنازت نہ کرے آگاہ رہو شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ تمہارے اس شہر میں کسی اس کی عبادت کی جائے ہاں عقریب ان اعدا میں خیر کو تم حقیر جانتے ہو اس کی اطاعت کی جائیگی اور وہ اس سے خوش ہو جائے گا۔

(۱) ترجمہ میں شبرمہ کی طرف سے نہیں کہتا ہوں۔

(۲) جان پر جنازت کرنے کا مطلب ہے کہ کوئی ایسی جنازت کرے جس سے اس کی جان جاتی رہے اور باپ پر جنازت کرنے کا مطلب ہے کہ کسی ایسے عزم کا اقرار کرے جس سے اس کا باپ باخود ہو جائے یا اس کے باپ کو اس کا مطلب ہے جنازت کرنے کا ہے۔

(۳۸) عن یحییٰ بن سعید ان رسول اللہ ﷺ کان جالسا وقد یحفر قبر
 بالمدينة فأتطلع رجل فی القبر فقال بنس مضجع المؤمن فقال
 رسول اللہ ﷺ بنسما قلت قال الرجل انی لما اردت هذا اتما
 اردت القتل فی سبیل اللہ فقال رسول اللہ ﷺ لا مثل القتل فی سبیل
 اللہ ما علی الارض بقعة احب الی ان یکون قبری بها منها لث
 مرات وانه مالک مرسل (مشکوۃ)

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ بیٹھے ہوئے تھے اور
 ایک قبر مدینہ میں کھودی جا رہی تھی تو ایک شخص نے قبر میں جھانکا اور اس نے کہا کہ مومن کا گریہ
 ہوتا ہے تو رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ تو نے بہت برا کہا اس شخص نے عرض کیا کہ میرا یہ مطلب
 یہ تو میں نے تو یہ مراد لی تھی کہ قتل فی سبیل اللہ (مسلمانوں کے لئے زینہ ہے گھر میں مرجانا اچھی
 نہیں) تو رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ ہاں قتل فی سبیل اللہ کے برابر تو کوئی چیز نہیں مگر دوسرے
 زمین پر کوئی مقام ایسا نہیں ہے کہ مجھے ہاں اپنی قبر کا ہونا حدیث سے زیادہ محبوب ہو (یہ) تم
 مرتبہ پ نے فرمایا۔

(۳۹) عن علی بن رضی اللہ عنہ قال ما کتبنا عن رسول اللہ ﷺ الا القران
 وما فی هذه الصحيفة قال قال رسول اللہ ﷺ المدينة حرام مدین
 عبرانی نور فہم احداث فیما حدثنا او ی محدثا فعلہ لعنة اللہ
 والملائکة والناس اجمعین لا یقبل منه صرف ولا عدل ذمة
 المسلمین واحدة یسعی بها ادناہم فمن اخفر مسلما فعنہ لعنة اللہ
 والملائکة والناس اجمعین لا یقبل صرف ولا عدل ومن ذاب قوما
 بغیر اذن موالبہ فعلہ لعنة اللہ والملائکة والناس اجمعین لا یقبل منه
 صرف ولا عدل (مشفق علیہ)

ترجمہ: حضرت علیؑ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول خدا ﷺ سے کچھ نہیں لکھا سوا قرآن
 کے اور سوا اس کے جو اس صحیفہ میں ہے (اس صحیفہ میں یہ ہے کہ) رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے
 کہ مدینہ عرب (مائی پید) سے لے کر شہر (مائی پید) تک حرام ہے جو شخص یہاں کوئی نئی
 بات (ظہور و بدعت کی) کرے یا کسی نئی بات کے کرنے والے ہو (جس سے اس پر اندک اور

فرشتوں کی اور تمام آدمیوں کی لعنت، اس سے نہ کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت نہ تنہم مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے لان میں کا ادنیٰ شخص بھی اس ذمہ کی پیروی کر سکتا ہے (۱) اور جو شخص کسی مسلمان کی آبروریزی کرے اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام آدمیوں کی لعنت ہے اس کی کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت اور جو شخص کسی قوم سے بغیر اپنے سوائی (۲) کی اجازت کے اولاد پیدا کرے اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اس کی کوئی عبادت مقبول ہوگی نہ طاعت۔

(۳۰) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبی ﷺ قال يحب الدعاء
دعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبیون من قلبي لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
قدير (الترمذی)

ترجمہ: عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا عہد و عارف کے دن والی دعا ہے اور سب سے عمدہ کلام جو میں نے اور مجھ سے سنا گلے نہیں نے کیا ہے یہ ہے (ترجمہ) اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں اس کی ہے بڑا شہادت اور اسی کی ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

(۱) یعنی اگر کوئی مسلمان کسی کافر کو ایمان دے تو تمام مسلمانوں پر اس ایمان کا برکت لازم ہے گویا یہ بے والا بڑے عارف و عابد کا آدمی ہو۔

(۲) سوائی یعنی بے مروتی کی جو شخص کسی غلام کو آزاد کرے وہ اس غلام کا مولیٰ ہے سبکیا پہلے مرزا ہے یہ غلام اگر کوئی پھوڑ مرے اور کوئی دھڑ اس کا نہ ہو تو اس کا مولیٰ اس کے آزاد کرانے والے کو کہتا ہے اسی کو لا بھیجے جس کو اس نے آزاد کیا ہے مولیٰ کا حق قطع کر کے کسی دوسرے کو اپنا وارث بنائے تو یہ ناجائز ہے۔

حامداً ومصلیاً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

چہل آثار

امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) ابویسکر عن شیخ قال عمر بن الخطاب من حج هذا البيت لا يرد

غيره يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه

ترجمہ: ابویسکر (۱) ایک شیخ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا جو شخص اس گھر کے حج کا ارادہ کرے اس کے سوا اور کچھ ارادہ نہ رکھتا ہو وہ اپنے گناہوں سے مثل اس دن کے نکل جائیگا جس دن اس کی ماں نے جنم دیا۔

(۲) ابویسکر عن موسیٰ بن سعید قال عمر تلقوا الحجاج والعمار والغزاف

فلیدعوا لكم قبل ان يتلفسوا۔

ترجمہ: ابویسکر موسیٰ ابن سعید سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا حج کرنے والوں اور عمرہ کرنے والوں اور عازیوں سے طویل و دراز سے لئے دعا کریں قبل اس کے کہ گمناہ میں لوٹ آئیں۔

(۳) مالک عن معمر بن المصعب ان عمر بن ابی سلمة استاذن عمر بن

الخطاب ان یحتمر فی شوال فاذن له فاعتمر ثم قفل الی اہله ولم

یحج

ترجمہ: امام مالک معمر بن مصعب سے راوی ہیں کہ عمر بن ابی سلمہ نے حضرت عمر بن خطاب سے اس بات کی اجازت چاہی کہ شوال میں عمرہ کریں تو حضرت عمر نے ان کو اجازت دیدی اور انہوں نے عمرہ کر لیا پھر وہ اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ آئے اور حج نہیں کیا۔

(۴) یہ ایک محدثین میں ایک بڑے پایہ کے شخص ہیں ان کی ایک کتاب ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ کے نام سے مشہور ہے یہ اتنی ہی کتاب کی ہیں۔

(۳) البیہقی ان عمر بن الخطاب قال ان السبيل المزاود والراحلة
ترجمہ: پہلی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے کہا کھینچ (۱) سے
مراؤ (۲) زاور اور اچلے ہے۔

(۵) ابوبکر عن ثبابة بنت محرز سمعت عمر بن الخطاب يقول احبوا
هذه الثريفة لئلا تاكلوا ارزاقها وتدعوا اربابها في اعيالها قبل الليرة
ههنا النساء۔

ترجمہ: ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے
ہوئے سنا کہ ان روایات کو حج کراؤ اور ان کا مال خورد و بروز نہ کر جاؤ کہ ان کے حقوق ان کی
گرفتاروں پر رہ جائیں روایات سے مراد محمدؐ ہیں۔

(۶) البغوی روی ان عمر اذن ازواج النبی ﷺ في آخر حجة حجها
فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن قلت اختلفوا في المرأة
تخرج من غير محرم فاحتج الشافعي بهلداً على انه يجوز خروجها
من غير محرم اذا كان معها نسوة ثقات وللعنفاء ان يقولوا هي الاثر
انه جعل معهن عثمان وعبد الرحمن بمعنى محافظتھن وتوقیرھن
وان كان معهن محارمھن والله اعلم۔

ترجمہ: بغوی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے نبی ﷺ کی ازواج کو اپنے اخیر حج میں
اجازت حج کی دی تھی اور ان کے ہمراہ عثمان بن عفان اور عبد الرحمن کو کر دیا تھا میں کہتا ہوں کہ
عورت کے بارے میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ کیا وہ بغیر محرم کے باہر نکل سکتی ہے تو امام
شافعی نے اسی حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ بغیر محرم کے اسکا نکلنا درست ہے
بشرطیکہ اس کے ہمراہ پرہیزگار عورتیں ہوں اور ۳ جو لوگ جائز کہتے ہیں انہیں اختیار ہے کہ
کہیں جس اثر میں جو یہ ذکر ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کے ہمراہ عثمان اور عبد الرحمن کو کر دیا تھا تو یہ
محض ان کی محافظت اور توقیر کے لئے اگر چنان کے ساتھ ان کے محرم بھی تھے۔

(۱) یعنی یہ آیت میں جو ذکر ہے کہ حج میں پرہیز ہے جو نکل کی مقدور رکھتا ہو وہاں تک کہ نقطہ سے زاور نہ ہو
سوار ہو سکتا ہے۔

(۲) یعنی وہاں نہ کہ ان کے بل کھمچے نہ صرف میں بلکہ ذاکہ وغیرہ ہو جائیں اور حج نہ کر سکیں اور اس کی وجہ سے یہ
بادان کی گردن پر ہے۔

(۳) یہ حدیث دلی اندھت دہوی کا قول ہے فقہ کے نزدیک بغیر محرم کے محبت کا سفر جائز ہے ان کی طرف سے
جواب دے ہے جو حضرت عائشہؓ نے ذکر کیا ہے۔

(۷) البخاری عن ابن عمر لما فتح هذان المصران اتوا عمر فقلوا
يا امير المؤمنين ان رسول الله ﷺ حد لاهل نجد قرنا وهو جور عن
طريقتنا وان اردنا قرنا شق علينا قال فانظروا لعلوها من طريقكم
فحد لهم ذات عرق

ترجمہ: بخاری حضرت امین عمر سے راوی ہیں کہ جب یہ دونوں شہر (یعنی بصرہ
اور کوفہ) فتح ہوئے تو لوگوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین رسول خدا ﷺ نے نجد و اہل نجد کو اس کیلئے قرن
کو مہلت مقرر فرمایا تھا اور وہ ہمارے راستہ سے بٹا ہوا ہے اور ہم اگر قرن چاہا جائے تو ہم
پر شاق ہوگا حضرت عمر نے کہا کہ تم اس کے محاذات پر اپنی راہ میں کوئی مقام ٹھہریز کر لو چنانچہ
حضرت عمر نے ان کے لئے ذات عرق کو مقرر کر دیا۔

(۸) ابوبکر عن الحسن ان عمران بن حصین احرم من البصرة فقد
علي عمر فاعلظ له فقال يتحدث الناس ان رجلا من اصحاب
النبي ﷺ احرم من الامصار.

ترجمہ: ابوبکر صحن بصری سے راوی ہیں کہ عمران بن حصین بصرہ سے احرام باندھ کر
حضرت عمر کے پاس آئے تو حضرت عمر نے ان پر سختی کی (۱) اور فرمایا کہ لوگ کہیں گے ایک شخص
نبی ﷺ کے اصحاب میں سے (۲) اور (۳) شہروں سے احرام باندھ کر آئے تھے۔

(۹) ابوبکر عن مسلم بن سلمان ان رجلا احرم من الكوفة فراء
عمر شى الهبة فاخذ به وجعل يدور به على الخلق ويقول انظروا انى
ما صنع هذا بنفسه وقد وسع الله عليه قلت معناه الكراهية للمقتدى
ولمن خيف عليه ان يفوت حقوق الاحرام.

ترجمہ: ابوبکر مسلم بن سلمان سے راوی ہیں کہ ایک شخص نے کوفہ سے احرام باندھا تھا
حضرت عمر نے اس کو ہری حامت میں دیکھا تو اسے پکڑ لیا اور لوگوں میں اس کو شست کرایا اور یہ
فرماتے جاتے تھے کہ اس شخص کو دیکھو اس نے اپنی جان کو ساجھ کیا (برا سلوک) کیا جانے کہ اللہ
نے اسے وسعت دی تھی میں کہتا ہوں کہ جس کا سلاب یہ ہے کہ چشوا کیلئے (یہ بات) مکرر وہ
ہے اور اس شخص کیلئے جس سے حقوق احرام کے فوت ہونے کا خوف ہو۔

(۱) معلوم ہوا کہ یہ بات سے پہلے احرام باندھنا چاہئے۔

(۱۰) ابوبکر عن ابن عمر و خدمتین الخطاب ربحا فخر عبد صاحبہا
فمرجح معاویة فالقی مدحقة کانت عنہ یعنی مطبہ قلت کم یاخذ
بہذا اہل الفقه لماصح عنہم من حدیث عائشہ کاتی النظر الی
ویض الطیب فی مغرق رسول اللہ ﷺ بعد ثلث من احرامہ العرجہ
النسب خان قلت والاوجہ ان یقال استدامہ الطیب علی البدن یجوز
لان البدن یکمرد وعلی الثوب لا یجوز لان الثوب یشب
کماکان۔

ترجمہ: ابوبکر حضرت ابن عمر سے راایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے
تین خوشبو پانی تو میں نے پاس دیا خوشبو چھی اسے ڈالنا میں حضرت معاویہ نے بھی اپنی خوشبو
پاؤں پر ڈالنا میں کہتا ہوں کافی فق نے اس اثر پر عمل نہیں کیا کیونکہ ان کے نزدیک حضرت
عائشہ کی روایت ہے یہ ثابت ہے (وہ کہتی ہیں) کہ تو یا میں رسول خدا ﷺ کے سر میں احرام
کے ثمن میں بعد تک خوشبو کی چٹک اکھٹھی تھی میں کہتا ہوں کہ زیادہ مال یہ ہے کہ کہا جانے کہ
بدن پر خوشبو کا گناہ نہ پاتا ہے کیونکہ مسکن اس کو خراب کر دے گا اور پیرے پر چاہے
ہے۔ کیونکہ پیرے پر خوشبو چھی تھی وہی ہی باقی رہے گی۔

(۱۱) ابوبکر عن المسور بن مخرمہ کانت تلبیۃ عمر لیبک اللہم
لیک لا تسربک لک لیبک ان الحمد والنعمة لک والخلک
لا تسربک لک لیبک مرغوبہ ومرہوبہ الیک لیبک ذا
العماد والفضل الحسن۔

ترجمہ: ابوبکر مسور بن مخرمہ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر کا تلبیہ یہ تھا (ترجمہ) اے
اللہ میں دیکھتا ہوں تیرے اور اوروں کے حاضر ہوں کوئی تیرا شریک نہیں میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں،
بیشک ہر طرح کی تعریف اور احسان تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہی میں کوئی تیرا شریک نہیں،
میں حاضر ہوں خوف اور امید کے ساتھ میں حاضر ہوں اے نعمتوں اور عمدہ بزرگی دے۔

۱۱۔ تلبیہ میں یہ ہے کہ بدن پر احرام میں پہنے خوشبو چھی تو اب بعد احرام کے جسے اس کا اہل کرمہ روایت
نہیں کرتا وہ ہے کہ اس میں ہر گناہ کی معافی ہے ممانعت کرتا مومن غلبہ کے ہے۔

(۱۲) ابو بکر عن القاسم قال عبدنا اهل مكة مالي اراكم مدھنين
والحجاج شعبنا غيروا اذا رايتهم هلال ذي الحجة فهاولوا.

ترجمہ: ابو بکر قاسم سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا اے اہل مکہ کیا بات ہے کہ
ہم تم کو (سروں میں) تیل ڈالے ہو سب دیکھتا ہوں حالانکہ حاجی لوگ پرانے گندے سوغہ آور ہو
ہوتے ہیں تم جب ذی الحجہ کا چاند دیکھو تو احرام باندھ لیا کرو۔

(۱۳) ابو بکر عن ابی وائل خرجنا حجک ومعنا الصبی بن معبد فاحرم
للحج والعمرة ففدعنا الی عمر فذکر ذلک له فقال هدبت نسف
نیک ﷺ.

ترجمہ: ابو بکر ابو وائل سے راوی ہیں کہ ہم حج کرنے کے لئے نکلے اور ہمارے ہمراہ
صبی بن معبد بھی تھے انہوں نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ لیا بعد اسکے ہم حضرت عمرؓ کے
پاس گئے اور صبی بن معبد نے ان سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ تم نے اپنے نبی ﷺ کی
سنت کی ہدایت پائی۔

(۱۴) ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن عمر بن الخطاب انه انما نہی
عن الافراد فاما القروان فلا قال محمد بن یحییٰ عن الاقراد
افراد العمرة.

ترجمہ: امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم سے وہ حضرت عمرؓ بن خطاب سے راوی ہیں
کہ انہوں نے صرف افراد سے منع فرمایا ہے نہ قرآن سے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ افراد سے صرف
صرف عمرہ کرنا۔

(۱۵) ابو بکر عن طاؤس عن ابن عباس تمنع رسول الله ﷺ و ابو بکر
وعمر وعثمان واول من نہی عنہم معاویہ.

ترجمہ: ابو بکر طاؤس سے وہ حضرت ابن عباس سے راوی ہیں کہ رسول خدا ﷺ اور
ابو بکر و عمر و عثمان نے (برابر) تمنع کیا سب سے پہلے جس نے تمنع سے منع کیا وہ معاویہ
ہیں۔

(۱۶) احمد بن حنبل عن ابی سعید خطیب عمر الناس فقال ان الله
عز وجل حص لیه ماشاء وان نبی الله قد مضی لسبیلہ فاتموا الحج

والعمرة لله كما امركم الله عز وجل.

ترجمہ: امام احمد بن حنبل البوسعیہ سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے خطبہ پڑھا تو (بکھینچ کر) بیان کیا کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی کے لئے جو چاہا میں کر دیا اور بے شک نبی اللہؐ اپنی راہ پر چلے گئے پس ترجیح عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو جیسا کہ اللہ عزوجل نے تمہیں حکم دیا ہے۔

(۷۱) احمد بن حنبل عن جابر بن عبد الله سمعنا رسول الله ﷺ مع أبي بكر فندما ولى عمر بن الخطاب خطب الناس فقال ان القرآن هو القرآن وان رسول الله هو الرسول كانتا متعتان على عهد رسول الله ﷺ احدهما متعة الحج والاخرى متعة النساء معناه ليستا بعدد.

ترجمہ: امام احمد بن حنبل حضرت جابر بن عبد اللہ سے راوی ہیں کہ ہم نے رسول خدا ﷺ اور ابوبکرؓ کیساتھ تہنیت کیا پھر جب عمر بن خطابؓ ظیفہ ہوئے تو انہوں نے نوگوں سے نبیؐ کو کفر فرمایا کہ قرآن وہی قرآن ہے اور پیغمبر رسول اللہ وہی رسول ہیں دوست رسول خدا ﷺ کے زمانہ میں تھے ایک تو متعہ الحج دوسرا متعہ النساء یعنی یہ دونوں آپ کے بعد نہیں رہے۔

(۷۸) مالك وابوبكر عن ابن عمر قال اقصوا بين حجكم وعمرنكم فان ذلك اتم للحج واتم لعمرته ان يحتمر في غير اشهر الحج. قلت وهذا الشذو مواضع اثني اختلف فيها على عمر والاوجه عندي ان كل كلام محتمل وكان عمر يختار الافراد ويرخص في التمتع والقران اما قول ابن عباس تمنع رسول الله ﷺ وابوبكر وعمر فمعناه تقديس طواف القدوم قبل طواف الافاضة وجعل التمتع عقب طواف القدوم واما قوله خص لنيه ما شاء فهو فسخ الحج بالعمرة فذلك خاص بزمان النبوة اراد بهذا النبي ﷺ هذا من مذهب الجاهلية من قولهم العمرة في اشهر الحج من الحجر الفجور. واما الافراد الذي نهى عنه فهو ترك طواف القدوم.

ترجمہ: امام۔ تک اور ابو بکر حضرت ابن عمر سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اپنے حج عمرہ کے درمیان میں قصاص کرو، کیونکہ انہیں تمہارا حج بھی کامل ہوگا اور عمرہ بھی کہ حج کے مہینوں کے باوجود اور مہینوں میں عمرہ کرو۔ (۱) میں کہتا ہوں کہ جن مسائل میں حضرت عمرؓ سے مختلف روایتیں نقل کی گئی ہیں ان میں سب سے زیادہ مشکل یہ مسئلہ ہے کہ عمرؓ سے کیا حکم تھا؟ بات یہ ہے کہ یہ فقہ کا ایک خاص مطلب ہوتا ہے حضرت عمرؓ فرماؤ کہ جو بھتر سمجھتے تھے اور جمع اور قرآن کی بھی اجازت دیتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ کا یہ کہنا کہ رسول خدا ﷺ اور ابو بکر و عمرؓ نے جمع کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ طواف تہ ویم کا طواف الکاظم سے پہلے کرنا اور بعد طواف تہ ویم کے سعی کرنا (۲) وٹوک کیا کرتے تھے (۳) اور حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا کہ اللہ نے اپنے نبی کے لئے جو چاہا خاص کر لیا اس سے مراد حج کا عمرہ سے بدل دینا کہ یہ نہ بھوت کیسا تھان میں تھی نبی ﷺ نے اس سے مذہب و پابلیت کے منہ: اپنے کاروائی کیا تھا جو لوگ کہتے تھے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا سخت برائی ہے اور لیکن وہ افراد جس سے حضرت عمرؓ نے منع کیا وہ افراد ہیں جس میں خلاف تہ ویم ترک کر دینا ہے۔

(۱۹) ابو بکر مثل عمر عن العمرۃ بعد الحج فقال ہی خیر من لاشی.

قلت معادان العمرة من الميقات افضل بكثير من العمرة من

التنعيم ونحوه والعمرة لى غير اشهر الحج افضل بكثير من العمرة

فى اشهر الحج.

ترجمہ: ابو بکر راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ سے بعد حج کے عمرہ کرنے کے بابت پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ نہ کرنے سے بہتر ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس کا یہ مطلب ہے کہ میقات سے عمرہ کرنا بدو جہا بہتر ہے کہ عمرہ اخیرہ سے عمرہ کرنے سے اور حج کے مہینوں کے باوجود مہینوں میں عمرہ کرنا حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے۔

(۲) ابن شہابؒ نے کہا کہ جب کہ ہے اچھی نہایت قصاص بعد بات میں ہر جس کو عمرہ کیا ہے اس نے ان کو اس کی غیروں کا خبر دہلی میں جمع کے بارے میں غلط لوگوں کا بھی خیال ہے کہ حضرت عمرؓ کے بعد مہینوں کے اول سے پورا کہ بعض روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے لیکن اس بعد ہر عمرہ کرنے کے بعد وہاں تک عمل ہو جائے کہ حضرت عمرؓ کے بعد ہر حج میں عمل نہ ہو جس کو عمرہ کرنا چاہیے۔ (۳) ابن عمرؓ سے یہ روایت ہے کہ جب تک کہ عمرہ کرنا چاہیے۔

(۲۰) ابوبکر عن وهب بن الاعدع سمع عمر يقول اذا قلع الرجل
حاجا فليطف بالبيت مبعا ثم يصلي عند المقام وكتبت.

ترجمہ: ابوبکر و ہب بن اجدع سے راوی ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر کو یہ فرماتے
ہوئے سنا کہ جب کوئی شخص حج کے ارادے سے آئے تو اسے چاہئے کہ سات مرتبہ سبھ
کا طواف کرے بعد اس کے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھے۔

(۲۱) الشافعی عن حنظلة بن طائس سمعت عمر يقول اقلوا الكلام في
الطواف فاما انتم في صلاة.

ترجمہ: امام شافعی حنظلہ بن طاؤس سے راوی ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے حضرت
عمر کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو طواف میں باتیں نہ کرو کیونکہ تم کو نماز میں ہو۔
(۲۲) ابوبکر عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عمر بن الخطاب رمل
هابين الحجر الى الحجر.

ابوبکر عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے حجر اسود
سے لے کے حجر اسود تک رمل کیا۔ (۱)

(۲۳) احمد بن حنبل عن زيد بن اسلم عن ابيه قال عمر فيما الرملان
والكشف عن المنكب وقد اطلق الله الاسلام ونفى الكفر واهله
ومع ذلك لاندع شيئا كذا نفعل على عهد رسول الله ﷺ

ترجمہ: امام احمد بن حنبل زید بن اسلم سے (۱) اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت عمر نے فرمایا دونوں رمل اور شٹنوں کا کھولنا (۲) اب کیا سفید ہے اور بیشک اللہ نے اسلام
کو غالب کر دیا اور کفر کو اور کفر والوں کو مٹا دیا مگر باوجود اسکے ہم جو باتیں رسول خدا ﷺ کے
زمانے میں کرتے تھے ان کو ترک نہ کریں گے۔

(۲۴) ابوبکر عن عاصم بن ربيعة استلم عمر الحجر وقبله وقال لولا
اني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك.

(۱) یعنی میرے شوخ میں نہ کرتے تھے۔

(۲) شٹن کے کھولنے سے مراد طواف ہے رمل در حد یا چھٹی حرکت یعنی کہ کھڑے ہو کر رمل کرنے والوں کی بہت
کمیا تھا کہ ان کو یہ کہنے کے بخارے نہ ہو کر یا پانی نہ پیتے تھے حضرت ﷺ نے حکم دیا کہ اگر ان کے طواف نہ کرے۔

ترجمہ: ابوبکرؓ نے ربیہ سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حجر اسود کا اسلام کیا اور اس کو بوسہ دیا اور فرمایا کہ اگر میں نے رسول خدا ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا۔

(۴۵) ابوبکر عن یعلیٰ بن امیہ قال الی عمر اما زلیت رسول اللہ ﷺ لم یسلم منها الا الحجر قلت بلی قال فما لک بہ اموة حسنة قلت بلی

ترجمہ: ابوبکر یعلیٰ بن امیہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا مجھے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم نے رسول خدا ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ کعبہ میں صرف حجر اسود کو بوسہ دیتے تھے میں نے عرض کیا کہ ہاں (میں نے دیکھا ہے) حضرت عمرؓ نے کہا تو کیا تم کو آپ کے ساتھ افتد انہیں نے میں نے کہا کہ ہاں (ہے)

(۴۶) ابوبکر عن وہب بن الاعدغ انه سمع عمر یقول یشأ بالصفا ویستقبل البیت ثم یمسح بکعبہ سبع تکبیرات بین کل تکبیرتین حمدا للہ وصلوۃ علی النبی ﷺ ومسألة لنفسه وعلی الموءودة مثل ذلک۔

ترجمہ: ابوبکر وہب بن اعدغ سے راوی ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ صفا سے (طواف) کی ابتدا کیا جائے اور کعبہ کی طرف منہ کر کے سات مرتبہ تکبیر کہی جائے ہر دو تکبیروں کے درمیان میں اللہ کی حمد اور نبی ﷺ پر درود پڑھا جائے اور اپنے لئے دعا مانگی جائے اور اسی طرح مرہ پر بھی۔

(۴۷) ابوبکر عن بکر سعیت مع عمر فی بطن المسیل۔
ترجمہ: ابوبکر سے راوی ہیں کہ وہ کہتے ہیں میں نے حضرت عمرؓ کے ہمراہ بطن مسیل میں سعی کی۔

(۴۸) ابوبکر عن هشام بن عروۃ عن ایہ ان عمر کان یلمی علی الصفا والحروۃ ویشتد صوته ویعرف صوته باللیل ولا یری وجہہ۔

ترجمہ: ابوبکر ہشام بن عروہ سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ صفا مرہ پر تلبیہ کرتے تھے اور اپنی آواز بلند کرتے تھے رات کو ان کی آواز سنائی دیتی تھی اور ان کا چہرہ نہ دکھائی دیتا تھا۔

(۲۹) ابوبکر عن خلفمة والاسود عن عمر انه جمع بين انظهر والعصر بعرفات ثم وقف.

ترجمہ: ابوبکر کا قہار اور اسود سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عرفات میں ٹہرے اور عصر کی نر تک ایک ساتھ پڑھی بعد اس کے اوقف کیا۔

(۳۰) ابوبکر عن الاسود عن عمر انه صلاهما بجمع.

ترجمہ: ابوبکر اسود سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے صلاہما بجمع کی نر تک ایک ساتھ پڑھی۔

(۳۱) احمد بن حنبل عن عمرو بن ميمون صلى بنا عمر ابن الخطاب

بجمع الصبح ثم وقف وقال ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى

تطلع الشمس وان رسول الله ﷺ خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع

الشمس

ترجمہ: امام احمد بن حنبل نے عمرو بن ميمون سے روایت کیا کہ ہمیں عمر بن خطابؓ نے مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھائی بعد اس کے اوقف کیا اور فرمایا کہ مشرکین (مزدلفہ سے) نہ ہوتے تھے جب تک کہ آفتاب نہ نکل آئے اور تک رسول خدا ﷺ نے انکی مخالفت کی تھی لہذا آپ نے قبل طلوع آفتاب کے کوچ کر دیا تھا۔

(۳۲) مالك عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر خطب الناس بعرفة

وعلمهم امر الحج فقال لهم فيما قال اذا جئتم منى فمن رمى

الحجرة فقد حل له ما حرم على الحجاج النساء والطيب لا يمسن

احد النساء ولا طيبا حتى يطوف بالبيت

قلت ترك الفقهاء قوله والطيب لما صح عندهم من حديث عائشة

وغيرها ان النبي ﷺ تطيب قبل طواف الافاضة

ترجمہ: امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے روایت کیا کہ ابن عمرؓ نے حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ

حضرت عمرؓ نے عرفات میں لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور انہیں حج کا طریقہ تعلیم کیا جس اپنی

انشاء میں ان سے یہ کہا کہ جب تم منی پہنچو تو جو شخص رمی کر چکے اس کے لئے شام و دوپہر کی

بوجہ نہ لے کر حرام نہ بنی ہیں طواف بوجہ نہ لے کر حرام نہ بنی ہیں اور خوشبو کے لئے نہ کوئی شخص

بغیر طواف کے عورت اور خوشبو کے قریب نہ پائے میں کہتا ہوں کہ نقباء نے حضرت عمر کا یہ قول کہ خوشبو حرام ہے ترک کر دیا ہے کیونکہ ان کے یہاں حضرت عائشہ و غیرہ کی روایت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ نبی ﷺ نے قبل طواف الاضہ کے خوشبو آگائی۔

(۳۳) ابویکمر عن ابن اسحق سئل عنکرمۃ عن الاہلال منی بنقطع فقلان اهل رسول اللہ ﷺ حتی رمی الجمرۃ و ابویکمر و عمر۔

ترجمہ ابویکمر بن اسحاق سے روایت کرتے ہیں کہ کرمہ سے الہلال کی زیارت پوچھی گئی کہ کب موقوف کیا جائے تو انہوں نے کہا کہ رسول خدا ﷺ نے وہی تک الہال کیا تھا اور یاد کرو مرنے لگی۔

(۳۴) مالک عن یحییٰ بن سعید ان عمرو بن الخطاب و درجلا من مر الظہر ان ان لم یکن و داغ انیت حتی دغ۔

ترجمہ انام۔ ایک عیسا بن سعید سے راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے مر الظہر ان سے ایک شخص کو واہس کر دیا وہ ان کے طواف و داغ نہ کیا تھا یہاں تک کہ وہ طواف و داغ کر آیا۔

(۳۵) مالک انه بلغه ان عمر بن الخطاب کان یقف عند الجمرتین و قوفا طویلا حتی یمل الغائم۔

ترجمہ انام۔ ایک کہتے ہیں کہ ان کو یہ خبر ملی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب دونوں جمرہ کے پاس بہت دیر تک وقوف کرتے تھے یہاں تک کہ کھڑا نہ رہا لگتا تھا۔

(۳۶) ابویکمر عن سلیمان بن ابیہ نظرونا عمرو فانی الجمرۃ الثالثة لمرعنا و لم یقف عندها۔

ترجمہ ابویکمر سلیمان بن ابیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کو دیکھا کہ وہ تیسرے جمرہ کے پاس آئے اور اسے وہی کی نوراس کے پاس وقوف نہیں کیا۔

(۳۷) مالک عن عطاء بن ابی رباح ان عمرو بن الخطاب قال لیعلی بن امیہ و هو یصب علی عمر بن الخطاب ماء و هو یغتسل یصب علی

رأسی اصیب قلن یریدہ الماء الا شعثا۔

ترجمہ مالک عطاء بن ابی رباح سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے

یعلیٰ بن عامر سے کہا لا رواد حضرت عمر بن خطاب پر پانی ڈال رہے تھے اور وہ غسل کر رہے تھے (۱) کہ میرے سر پر پانی ڈالو کیونکہ پانی پر آگندہ ہوئی اور بھی زیادہ کر دے گا۔

(۳۸) ابو حنیفہ عن ابی سلمة عن رجل من ابی هريرة مررت فی
البحرین ینسلونی عن لحم الضیفة یصیده الحلال هل یصلح
للمحرم ان یأکله فالتفتهم یا کله ولی نفسه منه شی ثم قلت علی
عمر بن الخطاب فذکرت ما قلت لهم فقال لولا انی لکن لم
نقل بین النین ما یقیت۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے وہ ایک شخص سے وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں
کہ نہیوں نے کہا میں (مقام بحرین میں گیا تو لوگ مجھ سے ڈکار کے گوشت کی بابت پوچھنے
لگے کہ اگر اس کو غیر حرم ڈکار کرے تو کیا حرم کو جائز ہے کہ اسے کھالے میں نے ان لوگوں کو اسے
کھانے کا فتویٰ دیا اور میرے دل میں انکی طرف سے تردد تھا پھر میں حضرت عمر بن خطاب
کے پاس آیا تو جو کچھ میں نے ان لوگوں سے کہا تھا اس کا ذکر ان سے کیا انہوں نے کہا کیا اگر تم (۱)
اسکے ساتھ کچھ کہتے تو یہ ایک تم زندہ رہے کچھ دواؤں کے درمیان کچھ نہ کہتے پاتے۔

(۳۹) مالک عن عبد الملك بن قدير عن محمد بن سيرين ان رجلا
جاء الى عمر بن الخطاب فقال انی اجریبت انا وصاحب لی فرمین
الی لیسرة فاصبنا ظیفا ونحن محرمان فماذا نری فقال عمر
لو جلی الی جنبہ تعالیٰ حتی حکم انما انت لال فحکما علیہ یحیر
فلو لی الرجل وهو قول هذا امیر المؤمنین لم یستطع ان یحکم فی
ظبی حتی دعا رجلا یحکم معه فسمع عمر قول الرجل فسناله هل
تقرء سورة المائدة قال لا قال فهل تعرف هذا الرجل الذی حکم
معی فقال لا فقال عمر فواخبرتنی انک تقرء المائدة لا وجبتک
ضرما لم قال ان الله تبارک وتعالیٰ یقول فی کتابہ یحکم به ذوا
عقل منکم هدیا بالغ الکلمة وهذا عبد الرحمن بن عوف۔

(۱) علوم کا کہنا احرام میں غسل کرنا نہیں۔

(۲) مطلب یہ ہے کہ فتویٰ قبول کیا ہے اگر اس کے خلاف تم کہتے تو وہ ظالم اور ظالمی کی مرام میں تہمت لگنے والی امر امت کر دی جاتی کہ تم کی کو مستند نہ ہے۔

ترجمہ: امام باقر علیہ السلام نے ایک عبدالملک بن قدییر سے وہ محمد بن سیرین سے راوی ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں نے اور میرے ایک ساتھی نے ایک ہرن کے پیچھے گھوڑا دوڑایا تو ہم نے ایک ہرن کو شکار کیا اور ہم (اس وقت) محرم تھے پس آپ کی کیا رائے ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک شخص سے جو ان کے پیلو میں بیٹھا ہوا تھا یہ کہا کہ آؤ تاکہ ہم تم دونوں قحط کریں چنانچہ ان دونوں نے اس شخص پر ایک اونٹ قربانی کرنے کا حکم دیدیا تو وہ شخص یہ کہتا ہوا پھر چلا کہ یہ امیر المؤمنین ہیں کہ ایک ہرن کے بارے میں حکم نہیں دے سکتے یہاں تک کہ ایک اور شخص کو بلایا جو ان کے ساتھ حکم کرے پس حضرت عمرؓ نے اس شخص کا کہنا سنا تو اس سے پوچھا کہ کیا تو سورہ مائدہ پڑھتا ہے اس نے کہا نہیں حضرت عمرؓ نے کہا کہ تو اس شخص کو جانتا ہے جس نے میرے ساتھ حکم دیا ہے اس نے کہا نہیں حضرت عمرؓ نے کہا اگر تو مجھ سے بیان کرتا کہ سورہ مائدہ پڑھا ہوا ہے تو میں تجھ کو بہت بڑا پھر نہیں دے گا کیا اللہ بزرگ برتر اپنی کتاب میں فرماتا ہے بحکمہ وہ ذوا عدل منکم ھدیا بالغ الکعبۃ، اور یہ عبد الرحمن بن عوف ہیں۔

(۴۰) عن زید بن مسلم عن ابیہ عن عمر قال اللهم اوزقنی شہادۃ فی

سینک واجعل موتی فی بلد رسولک . (البخاری)

ترجمہ: زید بن اسلم اپنے والد سے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا اے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں کر۔

(۱) ترجمہ: اس کا یہ ہے کہ وہ حالت والے آدمی اس شکار کے بدلے کا حکم دیں وہ دی ہو کہیں تک پہنچے وہ نے مطلب یہ ہے کہ اس آیت میں حکم ہے عبادہ کی شکار کی جزا جو ان کریں اس جز سے جس نے تھا جو جز کر پست نہیں کیا۔

۱۳۱) قرآن: "اور بت یہ کہ جسٹس بائیں کوٹھڑی میں جلیں گے۔"

خشف شدو مہا دانے بدست از رنجِ اہل

جوئے ثنوی کز حسرت سرور دانے مانعہ است

لیکن پرہی میں بے دہی سے اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ واقعہ میں بھی اس نے
ہزار بار غلط پوشیدہ ہیں۔ یہ زندگی سے زیادہ پیاری موت نہ صرف اس فرزند (۱) مرحوم کے
لئے بلکہ میرے لئے بھی باعثِ رحمت اور انشا اللہ وسیلہٴ نجات ہے۔

جو نوکھ اس کتاب سے کاغذ ہاتھ نہیں ان سے میری آرزو ہے کہ میرے اس نوکھ سے
لئے اور محمد الراسخین سے دعا ہے رحمت فرمائیں اور ایسا ثواب سے ان طائرِ فلاحِ آشیان کی
روح کو خوش کریں (۲) الفہمہ اکرم نزلہ و وسیع مدخلہ اولانا عودنا احمرہ آمین
بالنہی الامین اگرچہ غم غصہ کے مقدمہ میں فقہ کی تعریف اور اس کے انقسام کا بیان بہت
تفصیل سے موجود ہے لیکن اس قدر معلوم کرنا یہاں بھی ضروری ہے کہ فقہ کی دو قسمیں ہیں۔
عبادات و معاملات۔

عبادات :- اس قسم کو کہتے ہیں جن میں مکلف کے ان افعال سے بحث کی جائے
جن کا اجر شریعت کی طرف سے عہد اور مہبود کے درمیان میں تعلق پیدا کرنے کے لئے ہوا
ہو جیسے نماز و روزہ۔

معاملات :- اس قسم کو کہتے ہیں کہ جس میں مکلف کے ان افعال سے بحث ہو جن
کا اجر شریعت کی طرف سے بندوں میں باہمی تعلق پیدا کرنے کے واسطے ہوا ہو جیسے خرید و
فروخت۔

پھر بعض افعال ایسے ہیں جو دو چیزیں ہیں یعنی ان میں عبادت کی بھی شان موجود ہے اور
معاملات کی بھی جیسے نکاح۔ اس حیثیت سے کہ سرور انبیاء علیہ السلام کی سنت ہے اور اس کی ترقیب
قرآن وحدیث میں وارد ہوئی ہے اس کے ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے جو عہد اور مہبود کے
تعلق کا نتیجہ ہے دو عبادت میں داخل ہے اور اس حیثیت سے کہ اس فعل کے سبب سے دو
بندوں یعنی تراجم میں باہمی تعلق پیدا ہو جاتا ہے وہ معاملات میں داخل ہے لہذا منہ سب
معلوم ہوا کہ عبادت کے بعد اور معاملات سے پہلے ایسے زواجہمیں افعال کا ذکر کیا جائے اور

(۱) جس کا نام محمد (علیہ السلام) تھا۔ (۲) الفہمہ اکرم نزلہ و وسیع مدخلہ اولانا عودنا احمرہ آمین۔

(۲) اس کی ترقیب قرآن وحدیث میں وارد ہوئی ہے اس کے ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے جو عہد اور مہبود کے
تعلق کا نتیجہ ہے دو عبادت میں داخل ہے اور اس حیثیت سے کہ اس فعل کے سبب سے دو
بندوں یعنی تراجم میں باہمی تعلق پیدا ہو جاتا ہے وہ معاملات میں داخل ہے لہذا منہ سب
معلوم ہوا کہ عبادت کے بعد اور معاملات سے پہلے ایسے زواجہمیں افعال کا ذکر کیا جائے اور

چونکہ ان تمام افعال میں نکاح کے مصداق اور فوائد و مصلحتیں اور دنیاوی زیادہ اور بہت ہیں اس لئے اس کا ذکر سب سے مقدم کیا گیا۔

نکاح

حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے اس آخری شریعت تک کوئی شریعت نکاح سے خالی نہیں تھی ایک خاص معاہدہ مرد و عورت کا باہم اجتماع کے لئے ہر شریعت میں ہوتا تھا اور بغیر اس خاص معاہدہ کے مرد و عورت کا باہمی اجتماع کسی شریعت نے جائز نہیں رکھا ہاں یہ ضرور ہے کہ اس معاہدہ کی صورتیں مختلف رہیں اور اس کے شرائط و غیرہ میں تغیر و تبدل ہوتا رہا۔

نکاح کے لغوی معنی جماع کرنا۔ اصول فقہ میں نکاح کے یہی معنی ہر قرار رکھے گئے ہیں، پس قرآن مجید میں یا احادیث میں جہاں کہیں نکاح کا لفظ واقع (۱) ہو اس سے یہی معنی لغوی مراد لینا چاہئے بشرطیکہ کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ دلالت کرتا ہو۔

اور علماء فقہ کی اصطلاح میں نکاح اس معاہدہ خاص کو کہتے ہیں جو عورت و مرد میں ہوتا ہے جس سے دونوں میں زوجیت کا تعلق پیدا ہو جاتا ہے۔ یہی معنی زیادہ تر مشہور ہیں۔

نکاح کے فوائد و مصداق و مصلحتیں اور دنیاوی بہت زیادہ اور عظیم الشان ہیں جن کا کچھ اندازہ صرف اس امر پر غور کرنے سے ہو سکتا ہے کہ تمام آسمانی شریعتیں اس کی خوبی پر متفق ہیں، گو کیا یہ بھی اصول ملت میں سے اصل ہے، علماء نے بہت سے مصداق بیان کئے ہیں اور ہر ذی عقل اپنی فہم کے موافق جدید فوائد نکال سکتا ہے۔ نمونہ کے طور پر کچھ یہاں بھی درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) حق تعالیٰ کو ایک وقت معبود تک تمام حیوانات کا مومن اور نئی آدم کا خصوصاً باقی رکھنا مقصود ہے اور اس کا طریقہ حکمت بالغہ نے یہ مقرر فرمایا ہے کہ باہم تولد و تناسل جاری ہو اور تولد و تناسل کا سبب تمام حیوانات میں زوال و زوالہ کے اس اجتماع خاص کو قرار دیا ہے اور تمام حیوانات کی طبیعت میں ایک قوت شہوانیہ و ولایت فرمائی جو اس اجتماع خاص پر طرفین کو مجبور کر

(۱) حلق و لا تنکحوا معکھماؤ حکم میں نکاح سے جماع مراد لیا جانے کا کیونکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ نہیں ہے جس باپ نے جس عورت سے نکاح کیا ہو خواہ طلاق فریقہ یا حرام طریقہ سے یعنی نہ کیا ہو بہر صحت لڑکے کو اس عورت سے نکاح کرنا حرام ہو جائے گا خلاف حق مذکورہ اخیرہ کے کہ یہاں نکاح سے جماع مراد لیا جانے کا بلکہ عقد مرد و عورت کا کیونکہ قرینہ خلاف موجود ہے اور قرینہ یہ ہے کہ اگر جماع مراد ہوتا تو عورت کی طرف نسبت نہ کی جاتی کیونکہ جماع عورت کا کام نہیں ہے۔

وے اگر یہ قوت نہ دروایت رکھی، چنانچہ تو انسان کی فطری لطافت کبھی اس اجتماع کو پسند نہ کرتی اور ہمیشہ اس سے متنفر رہتی کیونکہ یہ اجتماع فی حد ذاتہ لطافت و لطافت (۱) سے بعید ہے۔ پس جب تو اللہ تعالیٰ اس کا یہ خاص طریقہ حکمت الہیہ نے قائم فرمایا تو یہ امر بہ لحاظ شرافت انسانی ضروری ہوا کہ اس فصل میں بھی اور میوات سے اس کو امتیاز عطا ہو جیسا کہ اگر افعال میں مثل کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے وغیرہ کے عطا فرمایا گیا ہے۔ لہذا یہ عقیدہ دیا گیا کہ اس اجتماع خاص کے لئے پہلے مرد اور عورت میں باہم رضا مندی سے ایک معاہدہ ہو جایا کرے اور اس معاہدہ کے لئے شرائط و ارکان وغیرہ مقرر کئے گئے تاکہ وہ قیث معمولی بات نہ سمجھی جائے اور بغیر اس معاہدہ کے مرد و عورت کے اجتماع کی (بہس کو اہل شریعت نہ مانتے ہیں) سخت ممانعت کر دی گئی۔

(۴) علاج میں تامل و مہر و پختہ پر ہونا ہے بخلاف زمانے کے علاج میں چونکہ ایک علاقہ محبت و ایمان میں قائم ہوتا ہے اور دونوں مل کر بچہ کی تعلیم و تربیت میں کوشش کرتے ہیں اس لئے امید کی جاتی ہے کہ اس کی تربیت اور تعلیم اعلیٰ پیمانہ پر ہوگی۔

(۳) نکاح میں علاؤ و تقاضاں کے اور بھی فائدے ہیں مثلاً سلسلہ نسب کا قلمبر بنانا اور زوہیت اور ان کے اعزہ میں سلسلہ محبت کو پیدا ہونا، مرد و عورت کا یہ باہمی خاص اور دائمی تعلق و خاصانہ محبت کے لئے جس قدر مفید ہے اس کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے، عورت فطرتاً کرم و پیدائشی عفتی ہے اس لئے زندگی کے اہم مقاصد میں اس کی منفرد و قوت کا ہمیشہ دستاویز کی اعانت کی ضرورت پڑتی ہے اور مرد و چنگ و تاج اور اعلیٰ مقاصد کی تحفہ میں مصروف رہتے ہیں لہذا ان کو خاندانی کی ضروریات میں غور و فکر سے مبرا لینے کی احتیاج ہے اس کے علاوہ اور بھی وجوہیں جن سے مرد کو عورت کی طرف اور عورت کو مرد کی طرف سخت احتیاج ہے، خلاصہ یہ کہ مرد و عورت کا یہ خاص تعلق تہذیب و منزل کا جزو اعظم ہے۔

انہیں وہ وہاں سے شرائع رہائی کی توجہ نکالنے کی طرف بلوئی اور اس کی تفسیر دی تھی۔
اس سکھ میں بیان فرمائے گئے اور زمانہ کی خدمت اور قباحات بیان فرمائی تھی جس سے مرعوب

(۱) کسی جو عے فقہا آئھے تیرا کہ کھن میں اصل حرمت ہے اور اہمیت انہا کی مانوس ہے اور پر ضرورت ہوئی ہے (۴/۱۶۱)۔

[illegible]

کے لئے سخت سخت وغیرہ دارا جو کہیں جیسا کہ افشاخاۃ عقرب واضح ہوگا

مقدمہ احاطہ ملائی: حفاظت کی ترغیب

ایجاب و قبول :- مرد و عورت کا یا ان کے بچکا یا اولاد کا دعویٰ میں باہم زنا و نیت کا اτυχ نہ پیدا کرنے کی شرط قرار ہے۔ سب سے پہلے جس کی شکایت ہوگی خواہ مرد کی ہو یا عورت کی اس کو ایجاب نہیں کے اور ان کے بعد دوسرے کی شکایت کو قبول ہے۔

مثال: (۱) مرد عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کر لیا عورت کہے کہ میں نے منظور کر لیا مگر کاکا، مہر، عیب سے اور عورت کا کاکا قبول۔

(۲) عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنے کو تیری زناہیت میں کیا مرد جو پست ہے۔
میں نے تجھ کو اپنی زناہیت میں لے لیا اس صورت میں عورت کا کلام ایجاب ہے اور مرد کا قبول
میرزا۔ ۱۰۱۲۲ ہے جو بیکہ عقد نکاح کے شہر کی طرف سے عورت کو اس معاذ اللہ میں
منا چاہئے کہ اس نے اپنے خاص منافع کا شہر کو مالک بنادیا ہے اور منسلک یہ کہ نہ منافع کی
قسمت کا نام مہر سے مہر کی حاد قسمیں ہیں۔

مہرِ معجز :۔ دو مہر جس کے اڑانے کا غلی الخور وعدہ کیا گیا ہو۔

مہر مہر جل :- دو مہر جس کی ادا نہ تھی پانچویں غور وعدہ دینے والے کسی حدت پر غور کیا۔
حدت معلوم ہو یا نہ ہو۔

عبر ممکن ہے۔ اور میرا کہ جس کی مقدار و مقدار کے وقت سے معین ہوئی ہو۔

مہرِ مقلد :- توڑاؤ عورت کا مہر مٹش، وہ مہر ہے جو اس کے باپ کے خاندان کی ان عورتوں کا توڑ جو تیرہ (۱۰) ہاتھوں میں اس کے مٹش ہوں، عمر، جمال، مال، شہر، زہد، عقل، و پنداری، بکارت و شیوہت، غم، عجب، خلقت، صاحب اولاد ہونا نہ توڑاؤ شوہر کا ان (۱۰) اوصاف میں کسیاں ہونا۔ اگر باپ کے خاندان کی عورتوں کا مہر نہ علوم ہو یا وہ عورتیں ان اوصاف میں ان کی مماثلت نہ ہوں تو اور کسی اجنبی عورت کا مہر دیکھا جائے گا اور وہ اس کا مہر مٹش قرار پا

۱۰) ان تیرا یا انوس میں کوئی نہایت اہم چیز نہ تھی کہ بنا و غول کے بغیر وہ یہ سمجھ گیا کہ یہ سزا ہے۔
 جوان و خوش صورت کا بھروسہ تھا کہ وہ کوئی نہ کوئی بد صورت کا ال کہہ دے گا۔ لیکن اس کا خیال بدل گیا۔
 اس نے اپنے دل کی کچھ گھٹیا چیزیں دیکھیں۔ وہ سب اس کے دل کے لیے تھیں۔ وہ سب اس کے لیے تھیں۔
 وہ سب اس کے لیے تھیں۔ وہ سب اس کے لیے تھیں۔ وہ سب اس کے لیے تھیں۔ وہ سب اس کے لیے تھیں۔

(۲) اگر شوہر دونوں کے ہمساف میں نہیں رہا تو عمر میں اضافہ سوجانے کا ایک نیک ایک جوش پانی حیا ریزہ کے ساتھ گھر بھی کرتے ہیں۔ لیکن سوجانے میں بخار ہو جائے یا مانی، فاکتے ۲۔

جانے گا بشرطیکہ ان اوصاف (۱) کے علاوہ سب میں بھی اس کی مثال ہو اور لڑکی (۲) کا مہر مثل
اگر وہ کرہ نہ ہو تو اس کی قیمت کا دسواں حصہ کرہ نہ ہو تو بیسواں حصہ۔

ف۔ زنہ کے معاوضہ میں جو چیز دی جائے اس کو مہر بھی کہتے ہیں۔ اسی کو اور زونہ
میں خرچی کہتے ہیں۔

عقرا۔ وہ مہر یا جائزہ یا عرصہ کے معاوضہ میں عورت کو دیا جائے اور یہ نہ جائزہ یا عرصہ کی
شد کی سبب سے ناوانستہ وقوع میں آیا ہو۔

بکارت۔ کنوای ہو نہ جو عورت کنواری ہو مگر کہتے ہیں۔ بکری دو قسمیں ہیں۔
بکر حقیقی اور عورت جس سے کبھی جماع نہ ہوا ہو نہ جائزہ یا عرصہ پر نہ ناجائز طور پر خواہ بھلی
باقی ہو یا ٹوٹ گئی ہو۔ بھلی کبھی حیض آنے سے بھی ٹوٹ جاتی ہے کبھی زخم کی وجہ سے کبھی زیادہ
سن ہو جانے سے کبھی کوڑے پھانسی کی وجہ سے جو عورت کسی کے نکاح میں آ چکی ہو مگر قریب
جماع کے نکاح سے منع نہ ہو گئی ہو وہ بھی چھین کر ہے۔

بکر حکمی۔ اور عورت جو ایک مرتبہ زنا میں مبتلا ہو چکی ہو اور یہ فعل اس کو ٹوٹوں میں
مشہور نہ ہو اس کو جاگم شریعت کی طرف سے اس کی سزا ملی ہو۔

شیوہ ست۔ کنواری نہ ہونا۔ جو عورت کنواری نہ ہو اس کو شیبہ کہتے ہیں یعنی وہ عورت
جس سے جماع ہو چکا ہو۔ اگر زنا ہوئی تو ایک مہر سے زیادہ یا مشہور ہوئی ہو۔

ولی۔ الفت میں تو اس کے مرنے اور اس کی اصول کی حفاظت میں خدا کا ہوتے
جو اس کے اسماء و صفات کا عارف ہو کہ وہ اس سے بچتا ہو اور عبادات میں مشغول رہتا ہو
اصطلاح فقہ میں وہ رشتہ دار جو عاقل و بالغ ہو اور وارث ہو سکتا ہو اور اس کو تصرف کا اختیار
شریعت نے دیا ہو۔ یعنی یہاں مراد ہیں۔

ف۔ اگر کوئی مرد و عورت یا تو قاضی یا اس کا نائب بھی ولی ہو سکتا ہے۔
کفو۔ جو دو شخص یا ہم جن چار اوصاف میں شریک ہوں ان میں سے ہر ایک لازم ہے کہ
فقہ ہے (۱) نسب، (۲) اسلام، (۳) حریت، (۴) دیانت، (۵) مال، (۶) خیر۔

(۱) بعض فقہاء کا قول ہے کہ اگر دو صنف میں دو مردوں کا متاعل ہو یا عورتیں یا عورتیں میں شریعت میں شریعت بھی کافی ہے مگر
یعنی نہ بابتہا کے خلاف ہے ۱۲۔
(۲) بعض فقہاء کا قول ہے کہ لڑکی کا مہر جس سے وہ عورت نکاح کا ہر شرط ہے وہاں میں اس نے ہر شرط کو
کہ کبھی نہ ادا کرے گا یا عورت میں متاعل ہو یا عورتیں میں شریعت میں شریعت بھی کافی ہے مگر

نسب :- کی برابری صرف عربی النسل لوگوں میں معتبر ہے زن کے علاوہ مرد لوگ نسب میں مختلف ہونے کے سب سے غیر کفو نہ کہلا سکتے ہیں، عربی میں قریشی قریشی سب برابر ہیں (۱) کو کوئی عددی (۲) ہو کوئی تسمی کوئی وظیفی غیر قریشی قریشی کا کفو نہیں اور غیر قریشی سب ایک دوسرے کے کفو ہیں اور غیر عربی النسل عربی النسل کا کفو نہیں۔

اسلام سے مراد :- نو مسلم اس کو کہتے ہیں جو بذات خود مسلمان ہوا ہو یا اس کا باپ بھی مسلمان ہو یا بیوا اور جس کی رویتیں اسلام میں گنہگار نہیں یعنی باپ اور دادا سے وقت سے اسلام چلا آتا ہو وہ قدیم اسلام سمجھا جائے گا تو مسلمہ قدیم ال اسلام کا کفو نہیں وہ نو مسلم جو صرف خود اسلام لایا ہے ایسے نو مسلم کا کفو ہو سکتا ہے جس کا باپ بھی مسلمان تھا، ہاں دو پشتوں کے بعد پھر سب باہم کفو سمجھے جائیں گے کو ایک کی تم پشتیں اسلام میں گزری ہوں اور ایک کی نہ وہ اسلام کی برابری کا اعتبار وہاں کے لوگوں کے لئے نہیں ہے کہ جہاں نو مسلم ہوتا کچھ عادات نہیں سمجھا جاتا۔ (۳) (قدوسی ہندیہ)

حریت :- یعنی غلام نہ ہونا۔ غلام آزاد کا کفو نہیں نہ وہ شخص جو صرف خود آزاد ہوا ہو اس شخص کا کفو ہو سکتا ہے جو اپنے باپ کے وقت سے آزاد ہے وہاں دو پشتوں کے بعد پھر آپس میں برابر سمجھے جائیں گے اگرچہ ایک کی زیادہ پشتیں آزادی میں گزری ہوں اور دوسرے کی کم دو پشتوں کی آزادی میں گزرنے کا یہ مطلب ہے کہ خود بھی آزاد پیدا ہوا ہو بلکہ بعد پیدا ہونے کے آزاد کیا گیا ہو وہ شخص دو پشتوں سے آزاد سمجھا جائے گا جو غلام کسی شریف النسل کا آزاد کیا ہوا ہو اس کا کفو وہ غلام نہیں ہو سکتا جس کو کسی کم نسب نے آزاد کیا ہے۔

دیانت :- یعنی دینداری۔ جو شخص فاسق ہو وہ ایسی عورت کا کفو نہیں ہو سکتا جو خود بھی پرہیزگار ہے اور اس کا باپ بھی پرہیزگار ہے اور اگر وہ عورت خود پرہیزگار ہو مگر باپ پرہیزگار نہ

(۱) جہاں کی یہ ہے کہ عرب کا قرآن اپنے نسب پر بہت ہے اور ان کو غیر نسب میں مناکحت سے بہت رو تاقی ہے بخلاف غیر عرب کے کہ ان کو نسب کا اتنا اہمیت نہیں ہے۔

(۲) اچھا وہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا تھا: ہنی صاحبزادی بی بی ام کلثوم کا جو حضرت فاطمہ زہرا سے ملنے آئیں سے میں حضرت عمر سے نکاح کر رہا تھا مگر امداد کی تھی اور میں نے نکاح نہیں کیا۔

(۳) جس مقام پر قرآنی اشاعت اسلام کی ہوتی ہے وہاں نو مسلم ہونا بیکہ محبوب نہیں سمجھا جاتا ہاں سب اسلام کو کسی مقام پر بہت زیادہ عزت نہ گذر جاتا ہے اپنی پھر محبوب سمجھے جاتے ہیں۔ اگرچہ فقہاء نے اس مقام پر یہ لکھا ہے کہ اسلام کی برابری کا اعتبار اہل عرب کے لئے نہیں ہے کیونکہ وہی نو مسلم ہونا محبوب نہیں سمجھا جاتا حالانکہ یہ صرف اہل زبان تک تھا جب ہاں اسلام شروع ہوا تھا اب وہاں بھی محبوب سمجھا جاتا ہے۔

وکیل :- وہ شخص جو کسی اور سے کے حقوق میں اس کی اجازت یا قسم سے بطور نائب کے تصرف کرنے کا اختیار رکھتا ہو اور جس نے اسے اختیار دیا ہے اسے موکل کہتے ہیں۔

فصلی :- جو شخص کسی دوسرے کے حق میں تصرف کرنے کا اختیار نہ رکھتا ہو وہ اس دوسرے شخص کے اعتبار سے فصلی ہے مثلاً زید عمرو کے حقوق میں تصرف کا اختیار نہیں رکھتا تھا یعنی نہ اس کا ولی ہے نہ وکیل اور زید عمرو کے اعتبار سے فصلی کہیں ہے۔

بطلان وفساد :- عبادت کے مسائل میں قوانین انہوں فقہوں کا ایک ہی مقبوم ہے نماز، روزہ، بیعت اور فاسد ہوگی انہوں کا ایک مطلب ہے مگر معاملات کے مسائل میں بطلان اور چیز ہے اور فساد اور چیز۔

باطل :- اس معاملہ کو کہتے ہیں جو مستحکم نہ ہو مثلاً اس کے ارکان میں خلل آ گیا ہو اور فاسد وہ معاملہ ہے جو مستحکم ہو گیا ہو لیکن شرعاً قائل فیج ہوں اس کے ارکان میں خلل نہ آیا ہو بلکہ صحت کی شرطوں میں فتور پڑ گیا ہو۔

خلوت صحیحہ :- زوجین کا ایک جگہ جمع ہونا اس طور پر کہ کوئی چیز جماع سے مانع نہ ہو مانع کی مثال :- کوئی مرض ایسا ہو جس کی وجہ سے جماع ممکن نہ ہو یا وہ نقصان کرے۔ زوجین میں سے کوئی عادت دیکھ کر کہیں ہو یا مثلاً کوئی شے جس سے جماع ہوا یا نہ ہو یا آ جائے کا خوف ہو اگرچہ یہ عادت ان دونوں میں کسی کی فطری (۱) ہو یا مرضی (۲) ہو اور یا یہ ثالث مانع ہو یا سور بازو یاں اگر یہ حالت کوئی مانع ہو یا کوئی بیعت تو پھر مانع نہ سمجھا جائے گا یا مثلاً جماع کرنے میں کسی کا خوف ہو یا مثلاً شریعت کی طرف سے کوئی چیز جماع کا مانع ہو مثلاً اصرام کے اور صوم رمضان کے یا وہ مقام جہاں زوجین ہیں مسجد ہو۔

- (۱) مثلاً عورت کے لئے نام نہاد حصہ جس سے نہ ہو کہ مرد کا خاص حصہ جس میں داخل نہ ہو سکتا یا کسی قسم کا کوئی مرض ہو۔
- (۲) اگر کوئی بے پردہ مقام ہو مثلاً حمام، بازار اور میدان کے تو وہ مانع سمجھا جائے گا کیونکہ وہاں کسی کے آپس کا قتل غالب ہے۔
- (۳) داخل تقیہ سے لکھا ہے کہ نہ مذہبی قواعد و ضوابط میں سے کسی کی جو نہ مانع سے مانع نہیں ہے بلکہ اس کا جو نہ خصوصیت سمجھ کر مانع نہ ہو گا مگر یہ خلاف تحقیق ہے ہمارے نمبر ۱۱۵ تا ۱۱۷ اور حنفیوں اور ان کے صاحبین یا انہوں کا قائل ہیں کہ کوئی مانع نہ ہو جو نہ خصوصیت سمجھ کر مانع ہے نہ نام کی وجہ سے نہ شرعی خوف سے نہ اگرچہ میں نے انہوں سے نہ جرح کیا نہ فصلی نہ در صاحب واکن وغیرہ نے ایسا ہی لکھا ہے اور کہیں کہ ہے ۱۲۔

شہر کا عینین و نفسی ہونا غیبتِ سیمہ کے معنی نہیں اس طرح غیبت ہونا بھی معافی نہیں بشرطیکہ غیبت سے پہلے اس کا مراد لانا ضروری ہو گیا ہو۔ (درمختار و غیرہ)

غلطوتِ فاسدہ :- زمین کا ایک جگہ جمع ہونا اس طور پر کہ کوئی چیز مانع بہت ان موانع سے بنی ہو۔

فہرہ ہم نقیب جس میں بیعت خاص استراحت کا لفظ استعمال کریں گے اور ہر کسی جگہ برقیقیں اور عورت کے چھوٹے کولیس اور شہوت و نفس فی کیفیت نکلیں گے۔

نکاح کی ترغیب اور فضیلت

نکاح کی فضیلت بیان کرنے کی چنداں ملامت نہیں قرآن مجید اور احادیث کو جس نے سرسری نظر سے دیکھا ہے اس پر نکاح کی فضیلت پوشیدہ نہیں ہے اصل یہ ہے کہ جس طرح بعض مذہب میں نکاح کو ترک کر دینے اور زندگانہ زندگی سے کنارہ کش ہو جانا عبادت سمجھا جاتا ہے۔ شریعت اسلامیہ نے اس کو کچھ نہیں سمجھا صاف صاف منہ دیا یہ گمراہی لا رہا ہے فلسفہ اسلام اسلام میں تکالیف شاقہ کا ہر داشت کرنا اور لذائذ سے کنارہ کش ہو جانا عبادت نہیں ہے اس اختلاف اور مینہ روی کے شرف کا جو شریعت اسلامیہ کو حاصل ہے کوئی صاحب عقل انکار نہیں کر سکتا، اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ خدا شناسی کی راہیں سب کے لئے کھلی ہیں، جس طرح ایک فقیر گوشہ نشین اس پاک شریعت پر پورا عمل کر کے خدا کے دوستوں میں داخل ہو سکتا ہے اسی طرح ایک دنیا دار اہل و عیال والا بھی ہر وقت اس شرف کو حاصل کر سکتا ہے، خدا کا تقرب اور اس کی مرضی پر پوری طرح کسی قوم کسی فرقہ کسی شخص کے ساتھ مخصوص نہ رہا اسلام میں یہ بہت بڑا کمال سمجھا گیا ہے کہ مشائخ میں مبتلا ہو کر یا خدا سے غافل نہ ہو اس کی عبادت میں قصور نہ ہونے لگے۔

انگریزوں نے انہیں مقاصد عظیمہ کے لیے جوڑا کر کے لئے رہبانیت کا دروازہ بند کر دیا گیا اور ہر امر میں میانہ روی کی ترغیب دی گئی۔ یہی باعث ہے کہ کراچ کرنا بھی ایک فضیلت قرار دیا گیا

[illegible]

اور خود صاحب شریعت ﷺ نے اس کو عملی طور پر رائج کیا اور تمام دنیا کو سکھادیا کہ معاملے میں رہ کے خدا پرستی اس طرح کرتے ہیں۔ خدا اور اس کی مخلوق دونوں کے حقوق اس طرح ادا کئے جاتے ہیں۔ کثرت از دواہج میں ایک مصلحت بخلف مصالح کثیرہ کے یہ بھی تھی۔

نکاح کی فضیلت کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ قرآن مجید میں جا بجا اس کا ذکر ہے کہیں تعداد از دواہج کی اجازت عطا ہو رہی ہے کہ لسانکوجو مطالبکم من النساء منی وثلث دماع جو غور قسّم کو اچھی لگیں ان سے نکاح کرلو۔ دو دواہج تین تین اور چار چار کہیں بی بیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کی تاکید ہو رہی ہے کہ وعاشروهن بالمعروف بل بیوں سے اچھی معاشرت کرو کہیں زوجین کے حقوق تعلیم کئے جاتے ہیں کہیں مہر کے مسائل کہیں طلاق کے احکام کہیں عدت کے مسائل غرض نکاح کے متعلقات کا ذکر کلام پاک میں بیش از بیش ہے یہ بات کچھ کم فضیلت کی نہیں ہے سب سے زیادہ نکاح سے بالغ انسان کو تنگدستی اور افلاس ہوتا ہے، لہذا اس کا بہت شدد وء سے دفیعہ کیا گیا۔ اور قرآن مجید میں بڑے اہتمام سے اس کے متعلق ایک بشارت مازل ہوئی کہ ان یسکونوا فخرءا یرہم اللہ من فضله اگر وہ لوگ فقیر ہوں گے تو خدا ان کو اپنے فضل سے (باعث نکاح کے) مالدار کر دے گا اب اس سے زیادہ اور کیا چاہئے کہاں ہیں وہ لوگ جو افلاس کے خیال سے اس سنت کو چھوڑتے ہوئے ہیں کیا یہ بشارت اور حجادہ ان کے اطمینان کے لئے کافی نہیں ہے۔

احادیث کو اگر دیکھیے تو سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کے فعل شریف پر نظر ڈالنی پڑے کہ آپ نے کس کثرت اور رغبت کے ساتھ نکاح کئے اس کے بعد آپ کے اقوال شریف پر غور کیا جائے میں یہاں نمونہ کے طور پر دو ایک صحیح حدیثوں کا ترجمہ درج کرتا ہوں۔

(۱) ایک مرتبہ تین شخص نبی ﷺ کی ازواجِ طاہرات سے آپ کی عبادات کی کیفیت پوچھنے آئے پھر جب ان کو آپ کی عبادات کی کیفیت بتائی گئی تو انہوں نے اس کو کم سمجھا اور کہا کہ ہم نبی ﷺ کے برابر کیونکر ہو سکتے ہیں۔ آپ کے تو اگلے پچھلے گناہ سب معاف ہو چکے تھے (ان کے بعد) ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھا کرتا ہوں، شیرے نہ کھا کرتا کہ میں عورت کے پاس نہیں جاتا اور کبھی نکاح نہ کروں گا۔ اس نے میں رسول خدا ﷺ تشریف لے آئے اور آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے یہ باتیں کہیں حالانکہ خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا اور سب سے زیادہ خاص اسی کے

لئے پرانہ گاری کرنے والا ہوں مگر میں کبھی روزہ رکھتا ہوں کبھی نہیں رکھتا اور رات کے وقت کچھ دیر نہ تو پڑھتا ہوں اور کچھ دیر سو رہتا ہوں اور عورتوں سے نکاح کرتا ہوں پس جو شخص میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرا نہیں (صحیح بخاری)

اس حدیث کا آخری جملہ سرسری نہیں ہے کیا اس سے زیادہ مسلمان کے لئے اور کوئی قہر یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سرور عالم ﷺ اس سے یہ فرمائیں کہ تو میرا نہیں ہے، شاید یہ حدیث ان لوگوں کو نہیں پہنچی جو اپنے زہد و تقویٰ پر فخر کیا کرتے ہیں اور بیچہ اس سنت کو ترک کئے ہوئے ہیں اور پھر اس پرناہ نہیں ہوتے بلکہ ایک اچھی بات سمجھتے ہیں۔

(۲) علقمہ کہتے ہیں میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تھا کہ مقام مثنیٰ میں ان سے مثنیٰ نے ملاحات کی انجانبہ کہ اے ابو عبد الرحمن مجھے تم سے کچھ کام ہے پس دو دنوں میں ہمارے گئے، مثنیٰ نے کہا کہ اے ابن مسعود کیا تم کو اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم کسی بکر سے تمہارا نکاح کر دیں کہ جو (عیش و عشرت) تم پہلے کیا کرتے تھے وہ تم کو یاد دلادے۔ چونکہ عبد اللہ بن مسعود نے دیکھا کہ ان کی ضرورت نہیں ہے تو انہوں نے انکار کیا (اور) میری طرف اشارہ کیا اور کہا کہ اے علقمہ! نہ چنانچہ میں ان کے پاس گیا اس وقت وہ یہ کہہ رہے تھے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ اے جوانو! جو شخص تم میں سے نکاح کا مقصد رکھتا ہو وہ نکاح کرے اور جو نہ رکھتا ہو وہ روزہ رکھے کیونکہ روزہ رکھنا اس کے لئے فرضی کرنے کا ناکام دے گا۔ اور ایک دوسری حدیث میں نکاح کی تعریف میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں کہ وہ نظر کا (محرم پر پڑنے سے) باز رکھنے والا اور شرم کا (مفصل حرام سے) حفاظت کرنے والا ہے (صحیح بخاری)

(۳) نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ دنیا میں سب چیزوں میں اچھی چیز نیک عورت ہے (صحیح مسلم) انفقہ اسی قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن سے نکاح کی فضیلت نکلتی ہے۔ صحابہ میں بہ مشکل نہایت سلاش سے چند لوگ ایسے نہیں گئے جنہوں نے نکاح نہ کیا سو وہ بھی غدر سے خالی نہ ہوں گے۔ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے اس شخص کے مثل (بہ نصیب) (۱) میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو بعد اس آیت کریمہ ان یسکونوا ففقراء یلہمہم اللہ من الفضلہ کے (خیال ٹھیکہ) نکاح نہ کرے (مسند امام شافعی)

(۲) ایسے شخص کے بغیر ہونے کی بوجہ خبر ہے کیونکہ جب مصلحت شائساں آیت میں وعدہ فرماتا ہے کہ اگر نکاح کرنے والے ٹھیکہ ہوں گے تو ہمارا کو اپنے فضل سے مالہ اور ان کے کو آپ کا نکاح کو غنیمت ٹھیکہ ترک کرنا بہ نصیبی ٹھیکہ قرار پایا ہے۔

واجب ہے۔ اگر خاص استراحت کی خواہش نہ سب ہو مگر نہ اس وجہ کی کہ نہ میں جتنا ہو جانے کا یقین ہو اور نہ اور غلطی پر قادر ہو اور بی بی پر ظلم کرنے کا خوف نہ ہو۔
سفت ہو کدہ۔ اگر استراحت کی حالت نہ یعنی خاص استراحت کی خواہش نہ بہت غالب ہو نہ بالکل مفقود (بحر الرائق وغیرہ)

ق۔ مستحب (۱) ہے اگر مہر وغفلت کے لئے روپیہ پاس ہو جو نہ ہو تو قرض لے لے بشرطیکہ سودی قرض نہ ہو اور اس کے ادا کرنے پر قادر ہو سکے تو مگر بالکل قدرت نہ ہو (اور مختار وغیرہ)۔

مکروہ تحریمی ہے۔ اگر بی بی پر ظلم کا خوف ہو۔
حرام ہے۔ اگر ظلم کا یقین ہو۔

اگر خاص استراحت کی خواہش کا کمال اور غالب ہو کہ نہ نامیں مثلاً ہو جانے کا خوف ہو مگر اسکے ساتھ ہی بی بی پر ظلم کرنے کا بھی خوف ہو تو اس صورت میں بھی نکاح حرام (۲) یا مکروہ تحریمی رہے گا (بحر الرائق وغیرہ)

نکاح کا مسنون و مستحب طریقہ

جب کوئی شخص نکاح کرنا چاہے خواہ مرد ہو یا عورت تو قبل اس کے کہ نکاح کا پیمانہ دیا جائے ایک دوسرے کے عنایت کی اور اس کے عادات و الطوار کی خوب جستجو کر لیں تاکہ پھر پیچھے سے کوئی ہر خلاف طبع معنوم ہو کر نہ موافقت کا سبب نہ ہو جائے۔ مرد کو عورت میں یہ باتیں دیکھنی چاہئیں، ویداری، حسب (۳) نسب اور حسن و جمال، ایک حراتی، خوش خلقی میں اپنے سے زیادہ، مٹی و دولت، مذہب و قوت، قد و قامت، عمر میں اپنے سے ۱۵ سال سے کم اگر کسی

- (۱) اگر کسی عورت نے عروسی نہایت میں نکاح کا مستحب ناما پہننا بی بی مراد حسب تہذیب و کدہ ہے (فقہ ہدایہ)
(۲) اگر کسی عورت نے نکاح نہ کرنے میں حق نہ رکھے ہوئے کا یقین ہے، نکاح نہ کرے غیر حق العہد کے مفاد ہوئے کا نہ کرے و نہ اپنے حق العہد کا نہ و نہ خیال بلکہ واجب الیہ
(۳) حسب سے مٹی، انہی عزت و وقار، ایک شخص سے دوسرے کا مرتبہ ہو کہ انہوں کی نظر میں ان سے ہو وہ حسب نسب تو ہے مگر حسب حسب نہیں ہے۔
(۴) ان باتوں میں نہ ہونے کا نہ ہو کہ وہ یہ نہ کہ وہ اپنے تئیں کو قیاس نہ چھے مگر ان باتوں میں شہر کے نہ و نہ ہوں نہ تو میں نہ تو چھے نہ ہوں نہ تو متذکر رہی۔

عورتیں ان اوصاف کی ہوں تو ان میں سے اس کی ترجیح دے جو کہ مہر پر راضی ہو جائے جو عورت دیندار ہو مگر عقل و صورت میں ناچھی نہ ہو۔ (۱) ایسی عورت سے بہتر ہے جو شکل و صورت میں ناچھی ہو مگر دیندار نہ ہو (۲)۔ عورت سے نکاح کا قصد نہ کرے کیونکہ حدیث میں آیا ہے یہ صورت جو ناچھ نہ ہو۔ خواہ صورت ناچھ سے بہتر ہے۔

مرد کے لئے یہ امر بھی مسنون ہے کہ جس عورت سے نکاح کرنا چاہے اس کو خود دیکھ لے۔ (۱) بشرطیکہ یقین ہو کہ میں اگر اس کو پیغام ہوں گا تو منظور ہو جائے (شامی جلد ۲ صفحہ ۲۸۴)

عورت سے نہ کہے دینی نہ دوتو خود عورت کو مرد میں یہ باتیں دیکھنی چاہئیں، مرد ہم کفو ہو مگر میں بہت زیادہ نہ ہو۔ جو مرد مال و دولت نسب و غیرہ میں کمزور ہو مگر دینداری میں کفو ہو تو وہ بہتر ہے بہ نسبت اس مرد کے جو ہر سب باتوں میں کفو ہو مگر دیندار نہ ہو۔

جہاں غواغیتیں و تحقیق سے تمام امور موافق مزاج معلوم ہوں وہاں مرا کی طرف سے عورت کہہ دی گویا خود عورت کو نکاح کا پیغام بھیجی جائے اس کو ہمارے عرف میں نسبت اور متعلق کہتے ہیں۔ مستحب ہے کہ پیغام نکاح جیسے سے پہلے دلہن کا ولی یا جو شخص پیغام نکاح کا بھیجنا چاہے نواز احتکارہ مسنون عریضہ سے پڑھ لے بعد اس کے پیغام بھیجے اس طرح دلہن کے ولی کو یا خود دلہن کو بھی مستحب ہے کہ پہلے نواز احتکارہ پڑھ لے بعد اس کے پیغام کی منظوری کا اظہار کرے۔

پیغام۔ نکاح کے منظور ہو جانے کے بعد کوئی دن عقد نکاح کے لئے ہر اسی طرفین مقرر کر لیا جائے۔ مستحب ہے کہ بعد کا دن جو تاریخ اور مہینہ میں اختیار ہے چاہے جو تاریخ جس مہینے کی مقرر کی جائے کیونکہ کوئی مہینہ کوئی دن کوئی تاریخ شریعت میں منکوحہ اس میں کبھی جاتی نہ شریعت نے کسی دن کسی تاریخ کی نکاح کے لئے تجویز نہیں کی ہے۔

(۱) ناچھ ہونے کا ہم اس طرز پر ہر نکاح ہے کہ پہلا اس کی شادی ہو چکی ہو اور یا جو کہ شوہر کے ماتھ بہت دنوں تک نکاحی رہی ہو مگر کوئی بچہ نہ ہو اور ۱۲۔

(۲) خود دیکھا اس وقت مسنون ہے کہ جب اور کوئی صورت اس کے حالات اور حالت کرنے کی ممکن نہ ہو۔ (۳) دن تاریخ کا کتنوں کو ناچھ میں کی تقلید ہے جس کی علت مناسبت ہمدی شریعت میں ہے اسلام نے جہاں ہر مرد و عورت کو دینی غیر ذلتی ہے بعد اس پہ بھی تعلیم دی ہے کہ سوائے ایک خدا کے کسی کو مقرر پہنچانے والا نہ ہو دینے والا نہ ہو سب کی اگلی اس کے ناچھ میں سے جس کو وہ بھیج پہنچاتا ہے کوئی دن یا تاریخ اسے روک نہیں سکتا اس طرح اس کی مسرت کو بھی کوئی دفع نہیں کر سکتا، مسلمانوں میں دن تاریخ کے بعد جس جوئے کا خیال وندوں کے اختلاف سے پیدا ہو گیا ہے اس کو ترک کرنا چاہئے ۱۲۔

نکاح کا خطبہ خود مسنون ہے مگر اس کا سننا حاضرین پر واجب ہے اور کچھ مخصوص خطبہ نکاح کی نہیں بلکہ تمام خطبوں کا یہی حال ہے خواہ وہ فی نفسہ مسنون ہوں یا واجب مگر ان کا اول سے اخیر تک سننا حاضرین پر ہر حال واجب ہے۔ (ملاحظہ دی شرح مرقاۃ المفاتیح صفحہ ۴۱۲)

مسنون ہے کہ خطبہ نکاح کا وہ شخص پڑھے جو دوہن کا ولی ہو کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؓ زہراؓ کے نکاح کے وقت خود ہی خطبہ پڑھا تھا جیسا کہ سواہب لدنیہ وغیرہ میں مذکور ہے ہاں اگر کوئی چاہی شخص ولی ہو یعنی خطبہ نہ پڑھ سکتا ہو تو پھر اور کسی شخص سے خطبہ پڑھوائے جب خطبہ تمام ہو جائے تو عورت کا ولی دومردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہوں کر دوہن سے یا اس کے ولی سے خطبہ ہو کر کہے کہ میں نے نماں عورت کا جس کا نام یہ ہے تمہارے ساتھ یا تم جس کے ولی ہو اس کے ساتھ اس قدر مہر کی عوض میں نکاح کر دیا، اولہا یا اس کا ولی اس کے جواب میں کہے کہ میں نے منظور کر لیا یہی باہمی گفتگو کا نام ایجاب وقبول ہے، جب گفتگو ہو چکی ہو تو نکاح ہو گیا، عورت کا ولی اگر خود اتنا سلیقہ نہ رکھتا ہو کہ ایجاب وقبول کرے تو کسی اور شخص کو اپنی طرف سے وکیل کر دے وہ وکیل بیچ کر دے یعنی بیچوب وقبول کر دے مگر اس صورت میں یہ شرط ہے (۱) کہ ایجاب وقبول کے وقت ولی خود بھی موجود ہے یا دوہن بالغہ ہو تو اس وکیل کو بلا واسطہ دوہن سے اجازت و کانت کی دونوں سے گواہوں کو اور دوہن یا اس کے ولی کو دوہن کا نام اور اس کے باپ کا نام بتا دے جھٹلانیہ وغیرہ کی ضرورت ہو تو یہ بھی بتا دے تاکہ کسی قسم کا شبہ نہ رہ جائے اور وہ لوگ خوب اچھی طرح سمجھ لیں کہ فلاں عورت کا نکاح ہے۔

مستحب ہے کہ پریزگار آدمی کو وہ نکاحیں چاہیں نہ حق۔ (۲)

نکاح کے وقت جو ہمارے ملک ہندوستان کے اکثر مقامات میں دستور ہے کہ نکاح پڑھانے والے دوہن سے تہجد یہ ایمان کے کلمات پڑھواتے ہیں یعنی ان سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور آمین باللہ وغیرہ کہناتے ہیں یہ امر نہ مسنون ہے نہ مستحب ہے غائبانہ اس کی مصدقیت یہ ہے کہ بعض اوقات مامی نی وجہ سے آدمی کی زبان سے ایسے الفاظ نکل جاتے

(۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں دونوں کا وکیل ہے اور ان کے وکیل کو یہ بات پڑنا ہے جس سے کہ اپنی طرف سے کسی اور کو وکیل کر دے، اگر کر دے گا تو اس سے اس کے وکیل کا نکاح شرعی وقت پھر بھی جائز ہے لہذا سب پیچ و بیل کے ساتھ کرے یہ پڑھتا ہے جس میں حال نہ کرے مگر اگر کوئی آدمی اس سے اس کا وکیل نہیں کر سکے گا۔
(۲) فاسق کی گواہی نکاح کے مقام میں نامشروعی کے نزدیک درست نہیں ہو گی یہ قاعدہ ہے کہ ہر سے مذہب کی رعایت مستحب ہے بشرطیکہ پندہ سب کا کوئی امر مکرر نہ رہا آج ۱۲۰۰ھ۔

ہیں جن سے مرتد ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اور چونکہ وہ ناواقف ہے تو یہ بھی نہیں کرتا ایسے وقت میں نکاح کی صحت میں تردد ہوگا کیونکہ مرتد کا نکاح مسلمان کے ساتھ نہیں ہوتا۔ لیکن یہ مصنوع ہے تو روایں سے بھی قید یہ ایمان کرانی چاہئے۔ مگر پھر بھی اس دستور کو ایسا لازم سمجھ لیتا کہ ہر شخص کے ساتھ اس کا عمل روا کیا جائے خواہ وہ ذی علم بھی ہو محتاط بھی ہو یہ محض نادانی ہے اور اگر اس کو مسنون یا مستحب سمجھ لیا جائے تو بدعت ہو جائے گا۔

مہر جہاں تک ہو کم باندھا جائے اور مقدور سے زیادہ ہرگز نہ ہونے پائے زیادہ مہر باندھنے میں کوئی خوبی نہیں بلکہ نہایت مناسب ہے کہ نبی ﷺ کی ازواج مطہرات یا بیعت طیبات کے مہروں میں سے کسی مہر کو اختیار کرے انشاء اللہ باعث برکت ہوگا ہم انشاء اللہ تعالیٰ مہر کے بیان میں ایک نقشہ بتائیں گے جس میں آنحضرت ﷺ کی ازواج و بیعتات کے مہر انگریزی میں دو پیہ مروجہ ہند سے حساب سے تحقیق کر کے لکھ دیں گے نکاح ہو جانے کے بعد چھوہارے کا ایک طبق لٹا دینا مستحب ہے۔

نکاح ہو جانے کے بعد اعزہ اور احباب زوجین کو یا ان کے اولیاء کو مبارک باد دیں۔ اس طرح کہ اللہ تم کو یہ نکاح مبارک کرے اور تم دونوں میں مولاقت اور بھلائی کے ساتھ کجائی رکھے یہ مبارک باد مستحب ہے۔ (۱) (وصولی الا مانی باصلو النہائی)

نکاح ہو جانے کے بعد بزمِ اعلانِ دفع (۲) کا بھانا بشرطیکہ اس میں جمنا سمجھ نہ ہو جائز ہے، دو روایں کا آراستہ کر کے رخصت کرنا مستحب ہے۔

شبِ ترغاف یعنی اس رات کے بعد جس میں زوجین کی کیکڑائی ہو شوہر کو چاہئے کہ اپنے اعزہ و احباب وغیرہ کی حسب استطاعت دعوت کرے یہ دعوت ولیہ کے نام سے مشہور ہے (سنت مکرہ ہے) نبی ﷺ کا اس پر برابر التزام مہربانوں پر صحابہ کو بھی تاکید فرماتے رہے۔

(۱) یہ کتاب نہایت نفیس ہے علامہ سیوطی کی تصنیف ہے اس میں تمام احادیث کا ذکر ہے جن کا اس پر مبارک باد دینا مسنون ہے۔
(۲) بعض بزمِ عقین کا ذیل ہے کہ نکاح میں دفع بھانا مستحب ہے یہ صحیح نہیں منید کے نزدیک لٹاؤ مزارعہ دونوں مطلقاً مکروہ آخری میں کیکڑی ہے جس نے اس مسئلہ کی تحقیق میں ایک مشعل رسالہ لکھا ہے جس کا نام ریخ الخراج واصلن اسرار ہے۔

رسوم

جس قدر امور نکاح کے وقت مسنون و مستحب ہیں، وہ صرف اسی قدر ہیں جو بیان ہو چکے ہیں مبارک ہیں، دو نکاح کی مجلسیں جن میں صرف انہیں امور پر اکٹھا کی جائے باریک ہیں، دو نکاح جن کے انعقاد کے وقت سوا طریقہ مسنونہ کے اور کوئی رسم نہ ہوئے ہوئے۔

میں بہت افسوس کرتا ہوں کہ ہندوستان میں نکاح جیسا چاکیزہ معاد۔ ہندوؤں کی ناپاک رسموں اور ملکی روایات سے محفوظ نہیں رہا، یقیناً ان رسوم نے اسلام کے صاف اور بے تکلف معاملات چھپتے ہوئے حیلوں پر ایک نہایت کثیف پردہ ڈال دیا ہے، اب اگر کوئی ان معاملات کی اصل صورت دیکھنا چاہے، تو قرن اول میں تھی تو شاید اس کو محمدی کے سوا کچھ بھی نصیب نہ ہو۔ افسوس صد افسوس۔ عَالَمُہُ وَاٰلِہٖ وَاٰجَعُوْنَ۔

ہے مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ بھی اس بات کو گوارہ نہ کریں کہ ان کے مہانت و محامات میں غیر قوموں کی اختراعی رسوم غلط ہو جائیں۔ وہ کیسے مسلمان ہیں جو اپنے پرگزیرہ و بی بی بی کے طریقوں کو چھوڑ کر غیر قوموں کی رسوم سے اپنا دل خوش کرتے ہیں حالانکہ خدا کے تعالیٰ جانتا ہے کہ آج تک دنیا کی بڑی سے بڑی مذہب اور اعلیٰ مہیا فیہ قومیں اسلام کے حصہ نہ دار ہے تکلف اصول و فروع سے سستی لے رہی ہیں۔

شادی اور بیاہ میں جس قدر رسمیں رائج ہیں ان سب کا احاطہ نہیں کر سکتے ایک کلیہ قاعدہ نکسہ دیتے ہیں۔ جو رسوم فی نفسہ جائز ہوں جیسے دہن کا مانگنا، ایشیہ، ہندو، اروپا کو باہر ملادی کے چھوڑ دینا وغیرہ ایسی رسموں کو مگر نہ لایا جائے تو کچھ حرج نہیں مگر ان پر بھی ایسا التزام کرنا جس سے لوگوں کو رسوم کے مسنون یا مستحب یا شرعی نکاح ہونے کا شبہ ہونا چاہئے اور جو رسوم فی نفسہ ناجائز ہیں (جیسے، جگانا، آتش بازی وغیرہ) کا چھوڑ دینا انداز حاجت روشنی کرنا، محرموں کا سامنے آنا، غیر عورتوں (۲) سے ہنسی مذاق وغیرہ، غیر دھارم کا کرنا کسی حالت میں جائز نہیں۔

(۱) ہندوستان کے اکثر مقامات میں دستور ہے کہ لڑکی کو کھان کی تاریخ سے کچھ دن پہلے مکان لے کر شادی میں لایا جاتا ہے۔

(۲) غیر عورتوں سے ہنسی مذاق کا ہندوؤں کے ملک میں ایسا رائج ہے کہ اب علماء مذہب اس کو ناجائز سمجھتے ہیں، ہندوؤں سے اور مالی سے تو قد فی کمال، لیکن کابا ۳۲ حاکمہ، بالکل ناجائز ہے، چنانچہ مذہب کے سوائے کسی اور مذہب سے نہ لایا جاتا۔

پس اگر تم ہر مومن کو نہ چھوڑ سکتے تو ان رسول کو ضرور چھوڑ دے جو فی نفسہ ناہنہ نہ ہیں۔ ہمارے یہاں ہر مقام پر کوئی شخص نکاح پر حملے والا مقرر ہوتا ہے اس کو قاضی کہتے ہیں عام لوگوں کا خیال ہے کہ اگر اس کے سوا دوسرا شخص نکاح پر حاکم ہے تو وہ جہنم خود بخود قبول کر لیں تو نکاح نہ ہوگا یہ محض جہل ہے بلکہ مستون ہیں ہے کہ وہ لہن کا وہی خود ہی خطبہ پڑھے خود ہی نکاح پڑھائے ہاں یہ قاضی ان لوگوں کے مفید مطلب ہیں جو چاہیں ہوں نکاح کا طریقہ نہ جانتے ہوں جیسے وہ پانی سمٹوا۔

نکاح کا طریقہ اور اس کے سنن و مستحبات بیان ہو چکے اب ہم نکاح کے شرائط لکھتے ہیں اور انہیں کے ضمن میں انشاء اللہ تعالیٰ نکاح کے تمام مسائل بہت خوش مطلوبی سے آجائیں گے۔

نکاح کے ارکان (۱) اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں

نکاح کا ایک رکن ہے ایجاب و قبول۔ اسی ایجاب و قبول کے مجموعہ کا نام نکاح ہے صرف ایک ہا را ایجاب و قبول سے نکاح ہو پا رہے تین مرتبہ اس کی تکرار کرنا جیسا کہ مروج ہے بالکل بے ضرورت ہے اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں سات سے ہیں جو ذیل میں مذکور ہوتی ہیں۔

(۱) دو گواہ۔ اگر ایک بھی گواہ نہ ہو، یا صرف ایک ہو تو نکاح نہ ہوگا۔

(۲) عورت کا مختصات میں سے نہ ہونا۔

(۳) بالغ اور مجنون اور غلام کے لئے ان کے انبیاء کی اجازت سے بالغ کے لئے اس کے ولی کی اجازت شرط نہ دے۔

(۴) عورت کے لئے اگر وہ غیر کھوسے نکاح کرتا ہے تو ولی کی رضا مندی ضرورت پائی ہو یا نہ پائی، ہر حال میں غیر کھوسے نکاح کرنے کے لئے ولی کی رضا مندی شرط ہے ولی راضی نہ ہوگا تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔ (۴)

(۱) لوگوں نے دین کی ہے اور شیطانی لائق یہ ہے کہ ہر چیز کو اس کی ذات میں داخل ہوتا ہے یعنی اس کا جو ہر ہے بخلاف شرط کے کہ وہ اپنی مشروط کی ذات سے خارج ہوا کرتی ہے مطلق جو ہر کو بخود تفرکے رکھتی ہیں یعنی تفران سے مرکب ہے۔ یہ تفرکے جزو ہیں اور مطلقیت کی شرط ہے۔ خود اس سے مرکب نہیں ہوتا بلکہ تفرکے جزو ہے۔ ۱۲۔

(۲) یہ قول بلاشبہ حسنی بن زیاد کے امام ابوحنیفہ سے منقول ہے اس زمانہ میں کسی پنجابی نے (درود کا) (روایت کرنا شروع کیا) (ابو حنیفہ) میں امام محمد نے سختی کر کے پنجاب میں امام ابوحنیفہ کا یہ قول اعلیٰ کیا ہے کہ ایسی عورت میں بھی بہانہ عورت کا نکاح چاہئے جسے دینی کی اجازت دینے والے نہ ہو۔

شرائط کی تعداد معلوم ہو چکی اب ہم ہر شرط کے تفصیلی احکام و مسائل بیان کرتے ہیں۔

(۱) مکرر صغیر کا حاشیہ کی جرئت پر اجتماع ہے کہ حاشیہ کیا تھا یا نہیں کیا فقہاء میں صحابہ میں صرف ابن عباس پہلے صحابہ سماعت منسلک ارحد کو نہ کر سکتے تھے مگر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر حق کو وقت تہہ پڑی اور حد کی جرئت تعلیق وادی سے ان کو اوقف کیا تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع کیا، ابن عباس کو رجوع کرنا حدیث و فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔

شیعوں کا یہ کہنا ہے کہ حد کو حضرت عمرؓ نے حرام کیا ہے یہ محض غلط ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حرام کرنے کا اعتبار تھا، اس نے انہوں نے جس طرح اور مسائل ان کے پیغمبر میں ایک نے احادیث پر قرآن مجید کی تفسیر و تہذیب حدیث و فقہ کی تعلیم کی اشاعت انہیں دی اور بھی بہت سے جزئی مسائل میں انہوں نے بڑی بڑی کوششیں کیں اسی طرح حد کی جرئت کے احکام میں بھی انہوں نے کوشش کی ان کا آخری اعلان یہ تھا مگر میں نے سنا کہ کسی نے حد کی جرئت میں اس کو زنا کی سزا اور اس کا بعض لوگ جو حد کی جرئت سے اس وقت تک واقف نہ تھے وہ اب واقف ہو گئے، انہوں نے انہوں نے صرف حد کی کام کیا کہ مولیٰ اللہ عنہ کے ایک حکم کی تبلیغ کر دی اور زنا کی کوشش کی کہ حد کی جرئت کی حد پر کان میں گونج گئی، خسرو رومیؒ کی آمد نہ ہو پہاڑوں اور جنگلوں اور دیہاتوں میں اب تک گونج رہی ہے شیعوں کے کان تک نہیں پہنچا۔

(۱) لہوہ آذان لا یصلحون یہاں پہنچا اور یہ شک پہنچی مگر جس طرح انہوں نے خدا و رسول کے احکام کو سنا ان کا کردار اور۔

(۲) منہا و مصعب کے صدق ہے اس حکم میں بھی انہوں نے اپنا ہی کیا، مسلمانوں میں منہ کے سوا کوئی حد کی جرئت کا سکر نہیں ہے، حد کی حلیت پر ان کا صراحت سے گزر گیا ہے حد کو صرف وہ جائز ہی کہتے ہیں بلکہ منہ کے وہ فضائل بیان کرتے ہیں جو شاید کسی بڑی عبادت میں بھی نہ ہوں گے، منہ سے شیعوں کی کتابیں دیکھیں ہیں حد کی شان ہے کہ انہیں کی جگہ اعادہ نہ کر، عمرؓ سے حد کی جرئت منقول ہے جس کا جواب ان کے پاس سوا منہ کے نہیں ہے کہ یہ حکم عمرؓ نے بطور تہذیب کے دیا ہے یعنی کسی مصیبت سے بچنے مسئلہ بیان کرو یا ہے۔ عجیب غلط ہے کہ بعض شیعہ کہتے ہیں کہ حد کوئی کتابت کی کتابوں سے حد کی حلیت ثابت کر رہے مگر سوا منہ کے کہ

قال آذر آذر آذر آذر

دائماً رہے کہ قرآن مجید کی آیتیں بھی اس کی جرئت کو صاف صاف بیان کر رہی ہیں، قولہ بعد لیس و اصل فکرم ما وراہ دلکم ان تبوءواہم، انکم محضین غیر مصالحن ترجمہ: اور نہ کہو اور نہ کہو ان کے علاوہ اور کورسوں سے نکاح تمہارے لئے جائز کرنا یا گیا ہو ایک تم اپنے من (یعنی ہمارے) کے بدل میں ان سے نکاح کرنا چاہو قید میں رکھنے کے لئے دشمنیت پر حق کے علاوہ اس آیت سے حد کی جرئت نہ کر لیجئے کہ حد سے قید میں نہ آنا مقصود نہیں ہوتا بلکہ شہوت پرستی ۱۲۔

(۱) ان کے کان ایسے ہیں کہ وہ ان سے (حق بات) انہیں سنتے ۱۲۔

(۲) ہم نے سنا کہ انہوں نے ۱۲، اور جو نتیجہ نہ ہوا چاہے یہ مقام اس قسم کے مضامین کے لئے مناسب نہیں ہے اس لئے ہم یہ دیکھنا نہیں چاہتے بعض علم صرف اسی قدر کافی ہے کہ ہم نے لکھا ۱۲۔

ایجاب وقبول

ایجاب وقبول کے صحیح ہونے کے لئے نو یا نہیں ضروری ہیں۔

(۱) ایجاب وقبول دونوں یا دونوں میں سے ایک (۱) ماضی کے لفظ سے ادا کئے جائیں یعنی ایسا لفظ ہو جس سے یہ بات سمجھی جائے کہ نکاح ہو چکا دونوں کے ماضی ہونے کی مثال مانند ین میں سے کوئی یہ کہے کہ میں نے اپنا یا اپنے منکر کا یا اپنی بیٹی کا تیرے ساتھ نکاح کر دیا۔ دوسرا کہے کہ میں نے منظور کیا اور کوئی لفظ اسی کے ہم معنی دونوں میں سے ایک کے ماضی ہونے کی مثال۔

(۱) ایک کہے کہ تو اپنا نکاح میرے ساتھ کر لے دوسرا کہے کہ میں نے کر لیا۔

(۲) ایک کہے کہ میں تیرے ساتھ اپنا نکاح کرتا ہوں دوسرا کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا ان دونوں مثالوں میں صرف قبول کی عبارت ماضی ہے (۳) ایک کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا دوسرا کہے کہ مجھے منظور ہے یا یہ کہے کہ میں منظور کرتا ہوں، اس مثال میں صرف ایجاب کی عبارت ماضی ہے۔

(۲) ایجاب وقبول دونوں بذریعہ لفظ کے ادا کئے جائیں نہ بذریعہ فعل کے مثلاً کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور یہ تیرا میرے عورت زبان سے کچھ نہ کہے اور میرے لئے تو اس صورت میں ایجاب وقبول صحیح نہ ہوگا اسی طرح اگر عورت کسی مرد سے کہے کہ میں نے اس قدر میرے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا مرد زبان سے کچھ نہ کہے مگر میرے دے دے تو ایجاب وقبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں ایجاب اگرچہ لفظ سے ادا کیا گیا ہے مگر قبول بذریعہ فعل کے ادا کیا گیا ہے کتابت بھی لفظ کے حکم میں ہے بشرطیکہ کتاب (۲) وہاں موجود نہ ہو اور اپنی تحریر دو گواہوں کو سنارے اور دکھائے اور ان کو اس پر گواہ کر دے مثلاً کوئی

(۱) اس صورت میں اگر کوئی اس امر کا سہید ہو (مثلاً مرد کہے کہ تو مجھے ساتھ اپنا نکاح کر لے اور عورت کہے کہ میں نے قبول کیا) تو فقہ کا استدلال ہے محض کہتے ہیں کہ لفظ امر ایجاب نہیں ہے بلکہ وہ ایک قسم کی قبول ہے صاحب دارالافتاء نے اس پر عرض کیا ہے کہ نکاح وطلاق وغیرہ میں فقط امر کا بھی ایجاب ہے صاحب مکرر الدتائین اسی طرف سے یہاں صاحب جرنائی نے بھی اسی کو تحریر فرمایا ہے۔ صاحب فتح القدر نے بھی اس کو اصرار کیا ہے وہی جیب سے ہم نے یاد

تعمیل یہ لکھ دیا ہے کہ جابے دونوں ماضی دونوں یا دونوں میں سے ایک ہے۔

(۲) وہی موجود نہ ہوئے کا یہ مطلب ہے کہ انکس کتاب میں نہ ہوا۔ چنانچہ شہر میں موجود (شامی) ۱۲۰

شخص کسی عورت کو یہ لکھ کر بھیجے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور عورت دوا آمیزوں کو یہ جان کر یہ کہے کہ فلاں شخص کی یہ تحریر میرے پاس آئی ہے لہذا میں اس سے نکاح کرتی ہوں تو یہ ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا اور اگر کتاب وہاں موجود ہو تو پھر کتابت لفظ کے حکم میں نہیں ہے بلکہ فعل کے حکم میں ہے۔ ایجاب و قبول کا اس کے ذریعہ ادا کرنا درست نہ ہوگا، ہاں جو شخص کو لکھا ہو اس کے لئے ایجاب یا قبول کا بذریعہ لفظ کے ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بذریعہ اشارہ کے کافی ہے بشرطیکہ وہ اشارہ پہلے سے معین ہو (۱) (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۵)

(۳) ایجاب کی عبارت پوری ادا ہو چکنے کے بعد قبول کی عبارت ادا کی جائے مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں سو روپیہ ۱۰۰ امیر کے خوش میں عورت قبول اس کے کہ سو روپیہ ۱۰۰ اور یہ میرا لفظ منہ سے نکالے یہ کہ اس نے منہ سے نکال دیا تو اس صورت میں قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ ایجاب کی عبارت تو تمام نہ ہونے پائی تھی کہ قبول کی عبارت ادا کر دی تھی ایجاب کی عبارت تمام اس وقت تکھی جائے گی کہ جب یہ کہے کہ ادا اس کے بعد کوئی بات ایسی کہ نہ چاہتا ہو جو مذکور عبارت کے معنی میں فقیر پیدا کرے مثلاً سورت مذکورہ میں سو روپیہ میری عبارت اگر نہ ہوئی پائی تو میرا منہ واجب ہوتا خواہ وہ سو ۱۰۰ کا ہو یا کم زیادہ مگر اس عبارت نے اس کے معنی کو بدل دیا اب بعد کے میرا منہ کے سو ۱۰۰ روپیہ واجب ہوں گے لہذا اس صورت میں قبول صحیح نہ ہوگا بلکہ قبول کرنے والے پر لازم ہے کہ ایسی حالت میں پھر وہ بارہ قبول کی عبارت بولے۔

(۴) ایجاب و قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ادا کئے جائیں، اگر عاقدین میں سے کوئی اس مقام میں موجود نہ ہو بلکہ اس نے اپنی تحریر بھیجی ہو تو وہ تحریر جس مجلس میں پڑھی جائے اسی مجلس میں قبول کا ہونا ضروری ہے، ایجاب و قبول کا متصل ہونا ضروری نہیں اگر ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول ہوں تو دونوں میں بہت کچھ متصل ہو جائے گا تب بھی درست ہے۔

جنس کے ایک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب اور قبول کے درمیان میں کوئی ایسا فعل نہ ہونے پائے جو ایجاب سے اعراض پر دلالت کرتا ہو اگرچہ ہند اعراض نہ کیا گیا ہو، چنانچہ سے

(۱) معین ہونے کا یہ مطلب ہے کہ وہ پہلے ہی میں کہ جب کسی بات کو یہ فعل منظور کرتا ہے تو اس قسم کا اشارہ کرنا ہے جس کی بات کا اعلم کر رہا ہے تو اس قسم کا اشارہ۔

اچھ کھڑا ہونا، کسی سے باتیں کرنے لگنا، کچھ کھا لینا بشرطیکہ کہ وہ ایک لمحہ سے زائد ہو (۱) کچھ پینا بشرطیکہ وہ چیز پہلے سے اس کے ہاتھ میں نہ ہو لیٹ کر سو رہنا نماز پڑھنے لگنا، چلنا پھرنا اور اسی قسم کے افعال اگر ایجاب اور قبول کے درمیان میں واقع ہو جائیں گے تو مجلس بدل جائے گی۔ (شامی جلد ۳ صفحہ ۲۱)

اگر بعد ان افعال کے قبول لرا کیا جائے گا تو صحیح نہ ہوگا بلکہ اس صورت میں ضروری ہوگا کہ ایجاب کا پھر اعادہ کیا جائے مثلاً یہ عودت کے وکیل نے کسی مرد سے کہا کہ میں اپنی موکلہ کا نکاح حیرے ساتھ کرتا ہوں مرد نے پہلے کسی سے کچھ اور باتیں کیں اور اس کے بعد کہا کہ میں نے منظور کیا تو قبول صحیح نہ ہوگا۔

اگر عائدین چلنے کی حالت میں ایجاب قبول کریں خود لو یا وہ چل رہے ہوں یا کسی جانور کی سواری میں تو نکاح نہ ہوگا اس لئے کہ ایجاب و قبول دونوں کی مجلس اس صورت میں ایک نہیں رہ سکتی اور اگر جہاز پر سوار ہوں اور وہ چل رہا ہو اور ایجاب قبول کریں تو صحیح ہے (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۸۹)

(۲) ریل کی سواری بھی جہاز اور کشتی کا حکم رکھتی ہے اگر عائدین ریل پر سوار ہونے کی حالت میں ایجاب و قبول کریں تو درست ہے۔

(۵) ایجاب اور قبول باہم مخالف نہ ہوں مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ دو سو روپیہ میرے عوض میں نکاح کرتا ہوں اور عورت کہے کہ میں نے نکاح تو منظور کیا مگر یہ میرے منظور نہیں ہے تو ایسی حالت میں ایجاب قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ قبول ایجاب کے مخالف ہے۔

ہاں اگر قبول عورت کی جانب سے ہو اور وہ مرد کے مقرر کئے ہوئے مہر سے کم مقدار کو قبول کرے یا قبول مرد کی طرف سے ہو اور وہ عورت کے مقرر کئے ہوئے مہر سے زیادہ مقدار کو قبول کرے تو ایسی حالت میں ایجاب و قبول باہم مخالف نہ سمجھے جائیں گے۔

(۱) ہاں کے کھانے سے مجلس نہ جڑے گی کیونکہ ایک ہاں ایک لمحہ سے زائد نہیں ہوتا ہاں کی گھڑیاں یکے بعد دیگرے کھائے قبول جائے گی۔
(۲) کسی کی سواری میں مجلس نہ چلے گی جہاں شامی نے یہ لکھی ہے کہ وہ مثل مہر کے ہے اور اس کے ضمیرانے کا مائدین کو احتیاج نہیں مگر چلنے میں بھی موجود ہے۔

مثال :- (۱) مرد نے کہا کہ میں ایک ہزار روپیہ مہر کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کر لیتا ہوں اور عورت نے کہا کہ میں یا کچھ سو روپیہ مہر کی عوض میں نے منظور کیا (۲) عورت نے مرد سے کہا کہ میں نے چار سو روپیہ مہر کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا مرد نے کہا کہ مجھے ایک ہزار روپیہ مہر کے عوض میں منظور ہے، دونوں صورتوں میں ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا اور ایجاب و قبول باہم مخالف نہ سمجھے جائیں گے۔

(۶) ایجاب و قبول کسی وقت پر موقوف یا کسی شرط پر مشروط نہ ہو مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ تیرے ساتھ کل نکاح منظور ہے یہ کہے کہ اگر فلاں بات ہو جائے گی تو میں نے تیرے ساتھ نکاح کر لیا ان دونوں صورتوں میں ایجاب و قبول صحیح نہ ہوگا۔

(۷) جس عورت سے نکاح کیا جاتا ہو ۵۰۰ عاقدین (۸) کے سامنے متعین کر دی جائے اور خود اس طور پر کہ عورت خود مجلس نکاح میں حاضر ہو خود اپنی چہرہ کھولے یہ نہیں (۹) یہ اس طور پر کہ اس عورت کا نام اور اس کے باپ کا نام عقد نکاح کے وقت گواہوں اور عاقدین کے سامنے لیا جائے یا کسی طرح پر کہ مثلاً نسب جو حد کی مٹی ہے اس کا نکاح کیا جاتا ہے اگر کسی عورت کے نام میں تو جو نام مشہور ہو صرف مٹی کا سالے لینا کافی ہے اور اگر وہ اس نام لے جائے تو زیادہ مناسب ہے۔

اگر عورت کے نام میں یا عورت کے باپ کے نام میں لفظی ہو جائے اور عورت مجلس نکاح میں موجود نہ ہو تو نکاح نہ ہوگا۔ (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۹۹)

اگر عورت مجلس نکاح میں حاضر نہ ہو اور نہ اس کا نام لیا جائے اور پھر بھی وہ گواہوں اور عاقدین کے نزدیک متعین ہو جائے تو کوئی ضرورت اس کے حاضر کرنے یا نام لینے کی نہیں ہے مثلاً کسی شخص کی ایک بیوی ہے اس نے کسی سے کہا کہ میں اپنی بیوی کا نکاح تیرے ساتھ کرتا ہوں اس نے کہا کہ میں نے منظور کیا تو ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ گواہ اور دو شخص جس کے ساتھ نکاح ہوا ہے یہ جانتے ہوں کہ اس شخص کی ایک بیوی ہے۔

اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں ایک بیوی ایک بے بیوی وہ کسی سے کہے کہ میں نے بیوی

(۱) عاقدین کے ہونے پر جو ایجاب و قبول کریں اگر ان میں کوئی ایک عاقدین میں ہو جائے کہ وہ عاقدین خود ایجاب و قبول کرنے والے ہوں یا ایجاب و قبول کرنے والے ہوں تو ایجاب و قبول صحیح ہے۔

(۲) اگر بیایہ ان میں سے ہے کہ یہ عاقدین (۱) کو لکھیں۔

سے کہ لفظ مشبوم نکاح کا سمجھنا یہ ہے تو اس کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں۔

پہلی شرط یہ ہے کہ وہ لفظ ایسا ہو کہ اس کے ذریعہ سے کسی ذات (۱) کامل کی ملکیت فی احوال حاصل کیا جاتی ہو جیسے لفظ بیہوش اور مسدقہ کا اور تملیک کا لفظ بیع و شرا کا اور قرض کا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ متکلم نے اس لفظ سے نکاح مراد لیا ہو اور کوئی قرینہ (۲) اس امر پر دلالت کرتا ہو اگر قرینہ نہ ہو تو قبول کرنے والے نے اس مراد کی تصدیق کر دی ہو (۳)۔

تیسری شرط یہ ہے کہ وہ انہوں نے سمجھ لیا ہو کہ اس لفظ سے مراد نکاح ہے خواہ وہ کسی قرینہ کے بغیر سمجھ لیا ہو یا تاویسے سے سمجھا ہو۔

اگر مرد اور عورت باہم اس امر کا اقرار کریں (۴) کہ وہ دونوں زوج و زوجہ ہیں تو اگر یہ اقرار گواہوں کے سامنے ہوا ہو اور مقصود اس سے نکاح کرنا ہے تو یہ اقرار ایجاب و قبول کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر مقصود اس سے اس بات کی خبر دینا ہے کہ عقد نکاح ہو چکا ہے حالانکہ عقد نکاح جاری نہ ہوا تھا تو یہ اقرار قائم مقام ایجاب و قبول کے نہیں ہو سکتا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۸۸)

ایجاب و قبول کا ولی رضا مندی سے ہونا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی خوف سے یا مسخر اپن میں ایجاب و قبول کے الفاظ زبان سے نکال دے تو نکاح صحیح ہوگا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۳)

(۱) ذات کی قید ہے، الفاظ نکاح کے جن سے ذات کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ متعلق ہی جیسے عاریت اور عینک کامل کی قید سے وہ الفاظ نکاح کے جن سے پوری ذات کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ کسی جزو کی مشاکوئی نہیں ہوتی کہ جس سے اپنی لونڈی کا نصف تجھے دانی الونڈی کی قید سے وہ الفاظ نکاح کے جن سے بالکل ملکیت حاصل ہی نہیں ہوتی جیسے دیکھنا یا لانت ۱۲۔

(۲) قرینہ کی برکتی صورتیں ہیں بھلا اس سے یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تجھ کو سولی پر لٹا دیا اور عورت نے فرما دیا ہوتا ہے قرینہ اس امر کا ہے کہ سولی لینے سے نکاح مراد ہے یا لوطی ہو کر مراد کا جس کے بعد اس میں ہوا مشاکوئی کو جمع کرنا قطع نکاح کا لازم الا کوئی کو گواہ بنا تا، یہ سب باتیں اس امر کا قرینہ ہو سکتی ہیں کہ اس لفظ سے نکاح مراد ہے ۱۲۔

(۳) مثلاً کوئی شخص کسی سے یوں کہے کہ میں نے اپنی لونڈی تجھ کو پیش کر دی اور اس نے کہے کہ میں نے اس نکاح کو منظور کیا اس صورت میں اگر نہ کوئی قرینہ اس امر کا نہ ہو کہ جب سے مرد نکاح سے متعلق نکاح ہو جائے گا یہ نکاح قبول کرنے والے نے اس بات کو ظاہر کر دیا کہ یہ سے مراد نکاح ہے ۱۲۔

(۴) اس مسئلہ کے جان کرنے میں فقہاء کی ممبرتیں مختلف ہیں بعض تو کہتے ہیں کہ مرد و عورت کا مقام ایجاب و قبول سے نہیں جھٹکتا بلکہ اقرار جملہ خبریہ ہوتا ہے بعد ایجاب و قبول کو جملہ اشکی ہو جاتا ہے بعض کہتے ہیں کہ اقرار کو نہیں کے سامنے ہوتا قائم مقام ایجاب و قبول کے ہونا ہے کہ انہیں یہ مسئلہ صحیح جواب بھی ہے کہ مگر کی نیت بھی جائے گی اگر اس کی نیت یہ ہے کہ وہ نہ گنہگار میں نکاح ہو چکا ہے تو اقرار قائم مقام ایجاب و قبول کے ہوگا اور اگر اس کی نیت یہ نہیں ہے تو نکاح ہو جائے گا یہ دو گواہوں کے سامنے ہو گا اس کے قائم مقام ہونے کی شرط نہیں بلکہ اس کے صحت کی شرط ہے جیسا کہ خود ایجاب و قبول بھی بخیر گواہوں کے صحیح نہیں ہوتا ۱۲۔

ایجاب وقول کا عربی زبان میں ہونا شرط نہیں ہر ملک کے لوگ اپنی اپنی زبان میں کریں صحیح ہو جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

ایجاب وقول کے الفاظ کا معنی سے واقف ہونا شرط نہیں صرف اس بات کا جان لینا کافی ہے کہ اس لفظ سے نکاح ہو جاتا ہے مثلاً کسی مرد کو یہ سکھا دیا جائے کہ تو کہہ دے زوجت نفسی مک (۱) اور عورت کو سکھا دیا جائے تو کہہ دے فیست (۲) تو ایجاب وقول ہو جائے گا گو وہ دونوں عربی زبان اور ان الفاظ کے معنی سے ناواقف ہوں ہاں اتنی بات جانتے ہوں کہ اس لفظ کے کہہ دینے سے نکاح ہو جائے گا، یہ بھی نہ جانتے ہوں تو پھر نکاح نہ ہوگا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۰)

اگر نکاح عورت کے جسم کی طرف منسوب کیا جائے تو اس کے کل جسم کی طرف منسوب ہونا چاہئے مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور اگر کسی خاص جزو کی طرف منسوب کیا جائے تو اس میں یہ شرط ہے کہ وہ جزو ایسا ہو کہ اس سے کل جسم بھی مراد لیا جاتا ہو جیسے (۳) سر، گردن، پشت مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیرے سر کے ساتھ نکاح کیا، اگر کسی ایسے جزو کی طرف منسوب کیا جائے گا جس سے کل جسم بھی مراد نہیں لیا جاتا مثلاً یوں کہے کہ میں نے تیرے نصف جسم کے ساتھ نکاح کیا تو نکاح نہ ہوگا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۸۸)

اگر ایجاب وقول میں کوئی غلط لفظ استعمال کیا جائے تو اس میں دیکھنا چاہئے کہ وہ استعمال کرنے والا ذی علم ہے یا جاہل یعنی وہ صحیح لفظ سے واقف ہے یا نہیں اگر ناواقف ہے تو بہر حال ایجاب وقول درست ہو جائے گا اور اگر واقف ہے تو اگر وہ غلط لفظ ایسا ہے کہ جام طور پر رائج ہو گیا ہے تو درست ہوگا ورنہ درست نہ ہوگا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۳)

مثال :- کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں عورت کہے کہ میں نے قبول کیا اس صورت میں مذکورہ بالا امور کا لحاظ کر کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا۔

(۱) تہ بہ تہ میں نے اچانک تیرے ساتھ کیا ۱۲۔

(۲) بہر بہر میں نے قبول کیا ۱۳۔

(۳) یہ وہ الفاظ ہیں کہ جہاں زبان میں کسی بھی ان سے کل جسم مراد ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں لانا آفت میرے سر سے ملے گی یعنی میرے تمام جسم سے ملے گی یہاں نہ صرف باریک بینی سے دیکھنا ہے بلکہ عام طور پر ہے ۱۴۔

گواہی

گواہی صرف معاملہ نکاح کے لئے شرط ہے اور کسی معاملہ کے لئے مثل بیع اور وقف وغیرہ کے کوئی شرط نہیں یعنی اور معاملات بغیر گواہی کے بھی درست ہو جاتے ہیں۔

نکاح میں گواہی کی شرط ہونے کی مصلحت ظاہر ہے؛ مگر نکاح میں گواہی نہ شرط ہو تو زن میں اور اس میں کچھ فرق نہ ہوتا اور جن خرایوں کے سبب سے شریعت نے زنا کی ممانعت فرمائی ہے وہ بدستور باقی رشتہ ازدواج کی تحریم پر سود ہو جاتی۔ ملاوہ اس کے نکاح کی عظمت اور شان ظاہر کرنا بھی شارح کو مقصود ہے نکاح کی گواہی میں اس بات میں شرط ہیں۔

(۱) دو گواہ ہوں۔ ایک گواہ کے سامنے اگر ایجاب و قبول کی جائے تو صحیح نہیں۔

(۲) دونوں گواہ مرد ہوں یا ایک مرد ہو اور دو عورتیں۔

(۳) دونوں (گواہ) آزاد ہوں، بولہوی غلاموں کی گواہی کافی نہیں۔

(۴) دونوں گواہ عاقل ہوں، جنون، مست، دیہوش کی گواہی کافی نہیں۔

(۵) دونوں گواہ بالغ ہوں نابالغ بچوں کی گواہی گود بچہ دار ہوں کافی نہیں۔

(۶) دونوں گواہ مسلمان ہوں؛ کافروں کی گواہی کافی نہیں، مسلمہ عورت کی گواہی ہر حال میں

کافی ہے خواہ وہ پرہیزگار ہوں یا فاسق، ان کا کھلا ہو یا چھپا ہوا۔

ف۔ گواہوں کا بیانا بنانا یا زوجین کا رشتہ دار ہونا شرط نہیں، اندھوں کی گواہی اور زویچین

کے رشتہ داروں کی گواہی کو وہ ان کے بیٹے ہی کیوں نہ ہوں کافی ہے۔

(۷) دونوں گواہ ایسے ہوں کہ ان کو عدالت میں پیش کر سکیں مگر کوئی شخص کرنا کا نہیں

فرشتوں کو گواہ بنانے تو کافی نہیں کیونکہ ان کو عدالت میں پیش نہیں کر سکتا اسی طرح اگر کوئی شخص

ایک گواہ اللہ کو اور ایک گواہ کسی آدمی کو بنائے تب بھی کافی نہیں اسی طرح اگر کوئی شخص اللہ اور

رسول کو گواہ بنائے تب بھی کافی نہیں نکاح نہ ہو گا کیونکہ ان گواہوں کو عدالت میں پیش نہیں کر سکتا

اور اخیر صورت میں ناجائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ گواہوں کو مجلس نکاح میں نہ لانا (۱۰)

چاہئے تاکہ عیوب و نقائص اور رسول اللہ ﷺ مجلس نکاح میں موجود نہیں ہو۔ لہذا یہ

مسئلہ :- اوپر جو کھانا یا کدہ حق کی اور رشتہ دار کی گواہی نکاح میں کافی ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ نکاح صحیح ہو جائے گا اور عند اقتدار زمین زنا کے مرتکب نہ ہوں گے یہ مطلب نہیں ہے کہ عدالت میں ان کی گواہی معتبر ہوگی، عدالت میں تو کسی کی گواہی معتبر ہوگی جس میں تمام شرائط شہادت کی پائی جائیں کہ مجھ سے شراط کے یہ بھی ہیں کہ گواہ مدعی کی رشتہ دار نہ ہوں، منہ فاسق ہوں، پس اگر فاسقوں یا رشتہ داروں کو گواہ بنا کر نکاح کیا جائے اور بعد کو زمین میں سے کوئی نکاح کا انکار کر جائے تو اس نکاح کا ثبوت صرف ان فاسقوں یا رشتہ داروں کی گواہی سے نہیں ہو سکتا قاضی اس نکاح کو قائم نہ کرے گا۔

مسئلہ :- اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے نکاح کے لئے کسی کو وکیل کر دیا ہو اور وہی وکیل ایجاب و قبول کرے اور مکمل خود بھی اس وقت وہاں موجود ہو تو وہ مکمل خود ہی عائد سمجھا جائے گا اور وکیل کا شمار مواہوں میں ہو جائے گا، پس اگر وکیل کے سوا صرف ایک مرد یا صرف دو عورتیں اور ہوں تو کافی ہے، اسی طرح اگر ولی ایجاب و قبول کرے اور جس کا وہ ولی ہے وہ خود بھی وہاں موجود ہو تو وہ خود ہی عائد سمجھا جائے گا بشرطیکہ وہ خود ناقل بالغ ہو، ورنہ ولی کا شمار مواہوں میں ہو جائے گا، (درمختار اور ذخائر جلد ۳ صفحہ ۲۹)۔

مسئلہ :- مستحب ہے کہ بعد تمام ہو جانے کے ایجاب و قبول کے نکاح نامہ تحریر کر لیا جائے (محرمات جلد ۳ صفحہ ۹) نکاح نامہ میں نکاح کا دن، تاریخ، وقت اور ذمہ رکھنے والا اور زوجین اور مواہوں کے نام لکھ لئے جائیں زوجین یا ان کے وکلاء یا اولیاء سے اور مواہوں سے اس پر دستخط کرائیے جائیں۔

محرمات کا بیان

نکاح کی دوسری شرط یہ تھی کہ عورت محرمات میں سے نہ ہو لہذا اب ہم ان عورتوں کا ذکر کرتے ہیں جو محرمات میں سے ہیں، یعنی ان سے نکاح حرام ہے ان کے علاوہ جس قدر عورتیں ہیں ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ محرمات میں سے نہیں ہیں۔

نکاح کے حرام ہونے کے گیارہ سبب ہیں، انہی رشتہ و سرسالی رشتہ و دودھ کا رشتہ، اختلاف مذہب، اتنی دوزخ و اختلافاً جنس، طلاق، لعن، ملک، جمع تعلق حق غیر، اب ہم ان تمام اسباب کے تفصیلی احکام بیان کرتے ہیں۔

پہلا سلب

نسبی رشتہ:- اس رشتہ کی صرف چار قسموں سے نکاح حرام ہے اپنے اصول، اپنے فروغ، اپنے ماں باپ کے فروغ، اپنے ماں باپ کے اصول کے فروغ۔

اپنے اصول سے مراد اپنے ماں باپ اپنے دادا پردادا وغیرہ نانا دھیرہ دادی پردادی وغیرہ، نانی پر نانی وغیرہ، اپنے فروغ سے مراد اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد وغیرہ سلسلہ تک۔ ماں باپ کے فروغ سے مراد بھائی، بہن اور ان کی اولاد وغیرہ سلسلہ تک۔

اپنی ماں باپ کے اصول کے فروغ سے مراد چچا پھوپھی، ماماں خالہ مگر ان کی حرمت صرف ایک طبقہ تک رہتی ہے اس وجہ سے چچا پھوپھی ماماں خالہ کی اولاد سے نکاح جائز ہے۔ ماں باپ کے چچا ماماں پھوپھی خالہ اسی چوٹی قسم میں داخل ہیں کیونکہ وہ بھی اپنے ماں باپ کی اصول کے فروغ ہیں ان سے بھی نکاح حرام ہے مگر ان کی اولاد سے جو اپنے ماں باپ کی چچا زاد یا ماماں زاد بھائی بہن ہو نکاح جائز ہے حاصل یہ ہے کہ اس چوتھی قسم کی حرمت صرف ایک طبقہ تک رہتی ہے ایک طبقہ کے بعد حرمت جاتی رہتی ہے۔

ماں کی لگی پھوپھی کی پھوپھی اور باپ کی لگی خالہ کی خالہ بھی اسی چوتھی قسم میں داخل (۱) ہے اس چوتھی قسم میں بہت سی صورتیں پیدا ہو سکتی ہیں۔

نسب کی یہ چار قسمیں جو یہاں بیان ہوئیں اسی حاست میں حرام ہیں کہ جب ان کا رشتہ نکاح حلال سے پیدا ہوا ہو، اور اگر ان کا رشتہ (۶) زنا وغیرہ سے پیدا ہوا ہو تو مذکور بالا اقسام میں سے پہلی دو قسمیں تو بدستور حرام رہیں گی یعنی اپنے اصول اور اپنے فروغ میں زنا کے ماں باپ اور ان ماں باپ کے ماں باپ وغیرہ وغیرہ سلسلہ تک اور زنا کی اولاد اور اولاد کی اولاد وغیرہ سلسلہ تک بدستور حرام رہیں گی، یہیں تیسری اور چوتھی قسم میں سے صرف ماں کے فروغ وغیرہ سلسلہ تک اور ماں

(۱) اس مقام پر صاحب درفکر نے لکھ دیا ہے کہ ماں کی لگی پھوپھی اور باپ کی خالہ کی خالہ سے نکاح جائز ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے صاحب درفکر کو اس مقام پر ایک عبارت ہے وہ کا ہو گیا مثنوی ۱۲۱

(۲) زنا سے رشتہ پیدا ہونے کی یہ صورت ہے کہ کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے اور اس زنا سے اس کی اولاد پیدا ہو جائے اور زنا کرنے والا باپ ہو جائے گا اور زنا کرنے والے کا بھائی اس کا چچا اور اس کی بہن اس کی پھوپھی ہو جائے گی اسی طرح ان کی طرف سے بھی سب لوگ رشتہ دار ہو جائیں گے۔ اور

ہو چکا ہے مگر خلوت سمجھ نہیں ہوئی اس عورت کی اولاد حاصل نہیں ہے اور جس عورت کے ساتھ نکاح
غاصد ہوا ہو اور نوبت خاص استراحت کی یہ ان چیزوں کی نہ آتی ہو جو قلم مقام خاص استراحت
کے ہیں تو اس عورت کی اولاد حرام نہ ہوگی۔

اس میں یہ بھی شرط ہے کہ خاص استراحت ایسی حالت میں ہو کہ وہ دنوں میں نفسانی کیفیت
پیدا نہ ہوگی ہو اگر کسی ایسی عورت سے خاص استراحت کی جائے جس میں نفسانی کیفیت پیدا
نہیں ہوتی تو اس عورت کی اولاد اس کے شوہر یا اس کے زانی پر حرام نہ ہوگی اسی طرح اگر مرد اس
قد رکن ہو کہ اس میں نفسانی کیفیت پیدا نہیں ہوئی تھی تو بھی اس عورت کی اولاد اس مرد پر حرام نہ
ہوگی (راہ الحق جلد ۳ صفحہ ۷۰)

مذخولات اور مضبوطیات کے اصول سے مراد ان صورتوں کے اصول یعنی ان کے
باب دارا دارائی وغیرہ، مانا، نانی وغیرہ ہیں جن سے خاص استراحت کی نوبت آچکی ہو اگر بطور
زنا کے یا ان سے کراہ ہو چکا ہو خاص استراحت یہ صورت سمجھ کی نوبت نہ آتی ہو حاصل یہ کہ
فروع کے حرام ہونے کے لئے تو خاص استراحت شرط ہے اور اصول کے لئے صرف نکاح
بھی کافی ہے۔

اسیے اصول کے مذخولات و منکولات، مراد وہ عورتیں ہیں جن سے اپنے باپ دادا نہ پرانا
وغیرہ نے خاص استراحت کی ہو اگر بطور زنا کے یا ان سے نکاح صحیح ہو چکا ہو جو نوبت خاص
استراحت کی اور ان چیزوں کی نہ آتی ہو جو قلم مقام خاص استراحت کے ہیں۔

اسیے فروع کے مذخولات و منکولات سے مراد وہ عورتیں جن سے اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد
وغیرہ نے خاص استراحت کی ہو اگر بطور زنا کے یا ان سے صرف نکاح صحیح ہو چکا ہو نوبت خاص
استراحت کی نہ آتی ہو۔

مسئلہ کسی عورت کے نہ جس حصہ کے اندر وہی پانپ کا نہ تھا یا اس کے بدن کو چھون خواہ جس
عضو کو چھوئے یا عورت کی تقبیل کرے خواہ کسی مقام میں کرے منہ میں یہ اور کہیں یا عورت کو لہڑ لینا
قائم مقام خاص استراحت کے ہے یعنی ان اور سے سسرالی رشتہ قائم ہو جائے گا وہ عورت اس
مرد کے اصول و فروع پر حرام ہو جائے گی اور اس عورت کے اصول و فروع اس مرد پر حرام
ہو جائیں گے اسی طرح اگر کوئی عورت کسی مرد کے نہ جس حصہ کو دیکھے یا اس کے بدن کو چھوئے یا
اس کے تقبیل کرے یا اس کو لہڑ لے لے جب بھی سسرالی رشتہ قائم ہو جائے گا۔

مگر یہ امور درمقام خاص استراحت کے اسی وقت ہوں گے جب یہ پانچ شرطیں موجود ہوں۔

پہلی شرط :- یہ ہے کہ یہ امور نفسانی کیفیت کے جوش میں (۱) صادر نہ ہوں تو وہ یہ جوش مرد عورت دونوں میں ہو یہ صرف ایک میں جس وقت یہ امور صادر ہوں اس وقت جوش موجود نہ اس وقت نہ تھا بلکہ بعد میں پیدا ہوا تو قاطب اعتبار نہیں۔

دوسری شرط :- یہ ہے کہ عورت و مرد دونوں میں نفسانی کیفیت کا جوش پیدا نہ ہو چکا ہو یعنی بالغ ہوں یا قریب بلوغ کے ہوں اگر نہ بالغ مرد کسی بالغ عورت سے یہ وہ جس کرے کہ عورت میں اس وقت نفسانی جوش موجود نہ ہو تو یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے نہ ہوں گے۔

اسی طرح اگر عورت نابالغ ہو اور مرد بالغ تب بھی یہ امور درمقام خاص استراحت کے نہیں ہیں۔

تیسری شرط :- یہ ہے (۲) کہ ان امور کے بعد مرد و انزال نہ ہو جائے انزال ہو جائے گا تو یہ امور درمقام خاص استراحت کے نہیں رہیں گے۔

چوتھی شرط :- یہ ہے کہ مرد نے عورت کے یا عورت نے مرد کے خاص حصہ کو دیکھ ہو تو خاص کرایہ مقام کو دیکھ ہو نہ اس کی شبیہ کو پس اگر کسی کے خاص حصہ کا عکس آئینہ میں یا پانی میں دیکھ لے تو یہ دیکھنا درمقام خاص استراحت کے نہیں ہے۔

پانچویں شرط :- یہ ہے کہ مرد نے عورت کے یا عورت نے مرد کے بدن کو چھو دیا اس کو پیر یا ہڈی کوئی کپڑا وغیرہ درمیان میں حائل نہ ہو جو فیک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس ہونے سے منع نہ کرے اگر کپڑا حائل ہو اور بہت ہی باریک ہو کہ ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس ہونے سے مانع نہیں ہوتا تو وہ کپڑا حائل نہ سمجھا جائے گا پیر حائل ہونے کی صورت میں چھوڑنا

(۱) نفسانی کیفیت کا جوش جو ان مرا میں اس طرح مضمون ہوتا ہے کہ اس کے خاص حصہ میں استد کی پیدائش ہو جائے یا اگر استد کی پیچھے سے بھی وہاں بھس نہ پائی نہ ہو نہ اور عورت میں اور بوز میں مرد میں یہ بات ہو کہ ان کے دل میں خواہش پیدا ہو اور پہلے سے خواہش دور ہو وہاں زیادہ ہو جائے اگر یہ نہیں ہو تو کوئی کی طرف دیکھنے کو کسی کی تصویر کرنے سے سسرلی رہنا نہ ہو گا۔

(۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امور قائم مقام خاص استراحت کے صرف اسی سبب سے کہے گئے ہیں کہ ان امور کے بعد نہ عورت و مرد کے واضح ہو جانے کا کوئی قاطب ہوتا ہے کہ یہ امور خاص استراحت کے لئے موانع ہو جاتے ہیں پس سبب درمقام سبب کے کہ ان میں انزال ہو جانے سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ اب خاص استراحت نہ ہوئی کیونکہ جوش فرو ہو گیا نہ انزال ہو جانے کی صورت میں یہ امور خاص استراحت کے قائم مقام نہیں کہے گئے۔ (مثالی وغیرہ)

پڑنا قائم مقام خاص استراحت کے نہ ہوگا بلکہ ایسی حالت میں خاص استراحت سے بھی سسرالی رشتہ قائم نہ ہوگا۔ بالوں کا چھولینا بھی خشک اور بدن کے چھو لینے کے ہے بشرطیکہ بال سر کے اوپر ہوں۔ سر سے لگنے ہوئے بالوں کا چھونا قائم مقام خاص استراحت کے نہیں ہے۔

دیس یہ پانچوں شرطیں پائی چائیں تو یہ امور قائم مقام خاص (۱) استراحت کے ہو جائیں گے یعنی جس مرد و عورت میں یہ امور واقع ہوں گے ان میں باہم سسرالی رشتہ قائم ہو جائے گا خواہ یہ امور عود نہ کئے جائیں یا بھولے سے یا دھوکہ سے کسی مجبوری سے یا جنون کی حالت میں یا نشہ میں۔

مثال :- (۱) اگر کسی شخص نے اپنی بی بی کو خاص استراحت کے لئے بیدار کرنا چاہا اور اس جوش میں اس کا ہاتھ بی بی کی ٹانگی پر رکھ دیا تو اس کی بی بی اس پر حرام ہو جائے گی وہ اب اس کی ساس ہوگی مگر نکاح نہ ہوگا (۲) کسی شخص نے اندھیرے میں کسی اجنبی عورت کو اپنی بی بی سمجھ کر اپنے لیے تو اب اس عورت کے اصول و فروع اس شخص پر حرام ہو جائیں گے یعنی ان سے نکاح نہیں کر سکتا۔

کسی شخص نے جان کے خوف سے کسی عورت کو لینا لیا تو اس عورت کے اصول و فروع اس شخص پر حرام ہو جائیں گی اور نیز یہ عورت اس شخص کے اصول و فروع پر حرام ہو جائے گی۔ (۳) کسی نے نشہ میں اپنی بی بی کی ماں کے تعبیل کر لی تو اب اس کی بی بی اس پر حرام ہو جائے گی مگر نکاح نہ ہوگا اگر کوئی مرد کسی عورت سے یا کوئی عورت کسی مرد سے یہ باتیں کر لے اور بعد اس کے اس امر کا انکار کر جائے کہ میں نے یہ باتیں نفسانی کیفیت کے جوش میں نہیں کیں تو یہ انکار مان یا جائے گا بشرطیکہ کوئی قرینہ اس امر کے خلاف نہ ہو مثلاً اس وقت خاص حصہ میں استاذی ہو تو یہ قرینہ اس کا امر ہے کہ نفسانی کیفیت کے جوش میں یہ باتیں ہوں ہیں خاص حصہ کے چھوٹے میں اور منہ اور شمار کی تعبیل میں یہ انکار مانا جائے گا۔ (فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۳۶۹)

اگر کوئی عورت کسی مرد کے بدن کو چھوئے اور کہے کہ میں نے نفسانی کیفیت کے جوش میں

(۱) امور کا خاص استراحت کے قائم مقام ہونا محض متقی نہیں ہے بلکہ اعدیت و امانت بھی اس کا ثبوت ہے۔ چنانچہ چند امور احادیث و فقہ کی دوسری جلد کے صفحہ ۳۶۹ پر رقم ہے ۱۲۔

(۲) نکاح نہ ہونے کا یہ نتیجہ ہوگا کہ دوسرے سے نکاح نہ کر سکے ان کی ماں و فقہ کا شخص کے ذرا اب رہے گا۔ حرام ہو جانے کا نتیجہ ہوگا کہ یہ شخص اس سے خاص استراحت نہ کر سکے گا اگر تکی پہنچا کر ہوگا مگر چڑنا کی سراسر امانی جائے ۱۲۔ (شامی)

رشتہ سے نسب میں نکاح جائز ہے، جیسے چچا ماموں کی اولاد تو ان لوگوں میں باہم نکاح جائز ہے اسی طرح سربراہی رشتہ کو بھی خیال کرنا چاہئے یعنی دودھ کی وجہ سے جو سربراہی رشتے پیدا ہوئے ہوں اور ان سے سربراہی رشتہ میں نکاح جائز تھا یہاں بھی ان سے نکاح جائز نہیں مگر دودھ سے سربراہی کا رشتہ صرف تین قسم کے لوگوں سے پیدا ہوتا ہے منکوحات کے رضاعی اصول سے رضاعی اصول کی منکوحات سے اور رضاعی فردوغ کی منکوحات سے، انہیں تین رشتہ کے لوگوں سے نکاح جائز ہے، مہذوبات کے رضاعی اصول سے اور رضاعی فردوغ اور رضاعی اصول کی منکوحات سے کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا کیونکہ اولاد کا رشتہ زمانہ سے قائم نہیں ہوتا اور اپنی مہذوبات اور منکوحات کی رضاعی فردوغ سے بھی کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا اور اصل یہ کہ اس سربراہی میں اور دودھ کے رشتہ کے سربراہی میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ دودھ کی سربراہی زمانہ سے قائم نہیں ہوتی اور وہ سربراہی زمانہ سے بھی قائم ہو جاتی ہے مہذوبات میں شخص نے کسی عورت سے زمانہ کیا وہ اس عورت کی رضاعی لڑکی اور رضاعی ماں سے نکاح (۱) کر سکتا ہے دوسرا فرق یہ ہے کہ دودھ کا سربراہی رشتہ اپنی بی بی کی رضاعی فردوغ سے قائم نہیں ہوتا اور دوسرا رضاعی رشتہ اپنی بی بی کے دودھ سے زمانہ سے قائم ہو جاتا ہے لہذا اپنی بی بی کی رضاعی بی بیوں سے جنہوں نے اور کسی مرد کا دودھ پیا ہو نکاح جائز ہے۔

دودھ کے رشتہ کی شرطیں

دودھ کے پینے سے برجہ میں رشتہ قائم نہیں ہوتا بلکہ جب یا کھوے شریعت میں پانی جائیں۔

(۱) رضاعت و بریس کے اندر ہو یعنی جس بچہ نے دودھ پیا ہے ان کی مہذوبات دودھ پیتے وقت و بریس یا اس سے کم ہو (۲) بعد اس عمر کے دودھ پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۱) ہر مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کسی کا منہ کھلے گا یا نہیں یہ کذب کے سبب سے جو دودھ پیا ہو اس دودھ کے پینے کے ساتھ زمانہ میں نکاح نہیں کر سکتا مگر اکثر محققین اسی طرف ہیں کہ ان کا دودھ پینے والے سے اور زمانہ سے کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا ان میں باہم نکاح جائز ہے (شافعی جلد ۱ صفحہ ۳۳۶)

(۲) یہ مذہب صحابہ میں کا ہے اور ائمہ پر ان کی ہے قرآن مجید میں ہے والو اللغات یو ضعن اولادھن حولہن کاملین بعدہ و ما یمیز ایہن کوم رستہ و بریس دودھ پانے والا مام یا عقیقہ کے نزدیک رضاعی نہیں تک دودھ پینے کی ضرورت ہے لہذا ان کے نزدیک رضاعی بریس کے بعد دودھ پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا مگر اس قول پر فقیہ نہیں پہنچے یہ کہ بریس کے بعد دودھ پینا جائز ہے بریس کے پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا (۱۲)

(۴) دودھ حلق کے نیچے اتر جائے گو بہت ہی قلیل (۱) ہو اگر کسی بچے نے پستان منہ میں لیا مگر یہ معلوم نہیں ہوا کہ اس نے چوسا یا نہیں اور حلق کے نیچے اتر لیا نہیں تو یہ رشتہ قائم نہ ہوگا اسی طرح اگر بچہ نے چوس کر اگل دیا حلق کے نیچے ایک قطرہ بھی نہیں اتر تو رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۳) دودھ منہ یا ناک کے ذریعہ سے اندر جائے یعنی اگر پچکار دی وغیرہ کچھ ذریعہ سے اندر پہنچایا جائے تو اس سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۴) جو عورت دودھ پلائے وہ بالغ ہو خواہ دودھ اس کا ولادت کی وجہ سے ہو یا بغیر ولادت کے بشرطیکہ دودھ کا ٹنگ زرد نہ ہو (شانی جلد ۲ صفحہ ۴۳۳)

(۵) دودھ کسی پینے کی چیز میں مثل دوا یا پانی کے ملا کر نہ پلایا جائے مگر ملا کر پلایا جائے تو دودھ غالب ہوا اگر دودھ غالب نہ ہوگا تو گوئی نفع دودھ کی مقدار زیادہ ہو تو اس دودھ کے پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۶) دودھ کسی کھانے کی چیز میں ملا کر نہ کھلایا جائے اگر کھانے کی چیز میں ملا کر کھلایا جائے تو رشتہ قائم نہ ہوگا خواہ دودھ غالب ہو یا مغلوب۔

(۷) مرد کا رشتہ نہ ہو اگر کسی مرد کی پستان سے دودھ نکل آئے تو اس کے پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا ہاں بخشش کی پستان سے دودھ نکلے اور اس قدر زیادہ ہو کہ اس قدر سوا عورت کے اور کسی کے نہیں نکل سکتا تو اس کے پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا۔ (درمختار)

(۸) دودھ اپنی اصلی حالت میں پلایا جائے دودھ اگر علیل کر دی یا جالیا جائے اور وہ دی کسی بچہ کو کھلا دیا جائے تو اس دی کی کھانے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔ (بحر الرائق)

یہاں شہوں شرطیں اگر پائی جائیں گی تو دودھ کے پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا خواہ دودھ کم ہو یا زیادہ اور خواہ زندہ عورت کا ہو یا مردہ کا اور خواہ جوان عورت کا دودھ ہو یا بوزمی کا اور خواہ دودھ پیٹ میں رہے یا فوراً پیتے ہی قے ہو جائے اور خواہ اس بچہ کا دودھ چھوٹ چکا ہو یا ابھی پیتا ہو اور خواہ دودھ پستان سے پلایا جائے یا اس سے منجید نکال کر۔ اگر عورتوں کا دودھ کسی بچہ کو پلایا جائے تو ان دونوں عورتوں سے اس کا رشتہ قائم ہو جائے گا مگر کسی کا دودھ کم ہو یا کسی کا زیادہ۔ اگر کسی شخص کی دو بیبیاں ہوں سعیدہ اور حمیدہ حمیدہ کی عمر دس برس سے کم ہو اور سعیدہ حمیدہ کو دودھ پلاوے تو یہ دونوں بلیاں اس شخص پر حرام ہو جائیں گی کیونکہ یہ دونوں آپس میں خاں بیبیاں

ہوئیں، وہاں اگر اس نے سعیدہ کے ساتھ خاص استراحت نہیں کی تو پھر سعیدہ کے ساتھ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے اور اگر سعیدہ کو طلاق دے چکا تھا اور وہ طلاق پاؤں تھی یا رجعی تھی اور اس کی عدت گزار چکی تھی بعد اس کے اس نے سعیدہ کو دوبارہ پلا یا تو پھر سعیدہ کا نکاح بدستور قائم رہے گا دوبارہ (۲) نکاح کرنے کی حاجت نہیں۔

چوتھا سبب

اختلاف مذہب :- اختلاف مذہب سے مراد یہاں اپنی اختلاف ہے، جیسے ہندو مسلمان کسی مسلمان کو غیر مسلمان سے نکاح کرنا جائز نہیں مگر اہل کتاب کے کہ ان سے نکاح جائز ہے بشرطیکہ ۱۱ ہمت پرستی نہ کرتے ہوں۔ (۳)

اہل کتاب ان کا فرد کو کہتے ہیں جو کسی آسمانی شریعت کے حقدار ہوں جیسے یہود و نصاریٰ یہود و نصاریٰ کا اہل کتاب ہونا تو یقینی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ان کا اہل کتاب ہونا مذکور ہے ان کے علاوہ اور جس قدر کافر ہیں جسے زنتی مذہب والے یا ہندو ان کا اہل کتاب ہونا یقینی نہیں ہے کیونکہ ہماری شریعت میں ان کا کچھ ذکر نہیں ہے علاوہ اس کے ان میں سے اکثر لوگ ہمت پرست بھی ہیں۔

لہذا نکاح کی اجازت صرف یہود و نصاریٰ سے دی جاتی ہے وہ بھی اس طور پر کہ مسلمان مرد کا نکاح تو یہودیہ نصرانیہ عورت کے ساتھ جائز ہے مگر نصرانی یا یہودی مرد کا نکاح کسی مسلمان عورت سے خواہ وہ آزاد ہو یا لونڈی جائز نہیں۔

جس طرح اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح جائز ہے اسی طرح ان کی لونڈیوں سے بھی نکاح درست ہے (۴) اہل کتاب کے ساتھ نکاح اگر چہ جائز ہے مگر کراہت کے ساتھ حربی (۵)

(۱) نکاح اول کے قائم نہ ہونے کی وجہ سے یہ کہ دونوں میں بیوی ہو گئیں اور میں بیوی ایک ساتھ نکاح میں نہیں رہ سکتی ہوں میرے ساتھ دوبارہ نکاح جائز ہوئے کی وجہ سے یہ کہ جس عورت کے ساتھ صرف نکاح ہو گیا ہو میں استراحت نہ ہوں اس کی بیٹی سے نکاح جائز ہے ۱۲

(۲) دوبارہ نکاح کرنے کی حاجت اس سبب سے نہیں ہے کہ کسی کی ماں نکاح سے زہر پہنچا ہے ۱۳
(۳) اگر چاہیے کہ نزدیک اہل کتاب کے تمام فرقوں سے نکاح جائز ہے مگر چونکہ یہود و نصاریٰ کے سوا دوسری کامل کتاب ۱۴ یعنی قرآن مجید ان کے سوا کسی سے نکاح نہ کیا جائے ۱۵

(۴) اگر مشائخ کے نزدیک اہل کتاب کی بیویوں سے نکاح درست نہیں ۱۶

(۵) اپنی بیوی کو اس کو کہتے ہیں جس سے مسلمانوں کی نہ ہو۔

اپنی کتاب کے ساتھ کاج کرب مرہ و تفریحی ہے اور غیر حربی کے ساتھ تندر و تفریحی۔

مرہ و تفریح کے ساتھ کاج کرب مرہ و تفریحی کو اس نے مرہ و تفریحی آسانی کے ساتھ نہ بپ کو اختیار کریں ہو جیسے آج کل کے دو بیسائی جو پہلے مسلمان تھے ہاں ان کی اولاد سے ان کا پڑا ہے جو کہ وہ شروع سے بیسائی ہیں۔

مسلمانوں کے جس قدر فرقے ہیں ان میں بہت کچھ اختلاف ہے عمر و بنی نہیں ہے (۱) ہذا سب آپس میں کاج کرتے ہیں (۲) شیعہ (۳) ہوں یا سنی نہ رقی یا معتزلی۔ ہاں (۴) فرقے جو ضروریات دین کے منکر ہوں یعنی ان کی چیزوں کا انکار کریں جو بدلیل (۵) قطعی شریعت و اسلام میں ثابت ہیں جیسے نیچری فرقہ کے لوگ کہ وہ دست روزن کا فرشتوں کا قیامت کا ثواب و عذاب کا مردوں کے زندہ ہونے کا انکار کرتے ہیں حالانکہ یہ امور اہل فکلی شریعت میں ثابت ہیں لہذا ایسے لوگ مسلمان نہ سمجھے جائیں گے تو اپنے آپ کو مسلمان کہیں اور مسلمانوں کو ان کے ساتھ کاج کرنا ہرگز بپ نہیں مسلمانوں کے مختلف فرقوں میں اگرچہ سادہ کت بپ مرہ ہے لیکن مناسب یہ ہے کہ اہل سنت اپنی دینی کسی دوسرے فرقہ کو مکی ال مکان دین کو نہ کہتے ہوئے بولی جائے ایشہ ہے کہ وہ اپنے شوہر کو نہ بپ نہ اختیار کر سکتے۔

(۱) مرہ و تفریح ہے جو پہلے مسلمان ہو بعد میں۔ پھر اس کو فقیر و غریب ہو جائے اور کسی مذہب کو توئی کر لے (۲) مرہ و تفریح ہے جو بپ کے باوجود ہے۔ پھر اس کو خداوند ہے۔

(۳) یعنی کوئی کاج نہیں ہے۔ اہل سنت کا مسودہ مذہب ہے کہ ان کو تفریح و تفریح ہے۔ تفریح کا تفریح ہے۔ تفریح کا تفریح ہے۔

(۴) شیعہ نہیں بہت سے فرقے ہیں۔ اہل سنت کی شیعہ کا توئی ہے۔ یہ کہیں یہ جنس ہے اس لئے کہ قرآن مجید نے یہ فرقہ کا انکار کیا ہے۔ پھر فرقہ قرآن مجید میں یہ جنس کی انشائی ہو گیا ہے۔ فقیر و غریب کا تفریح کا تفریح ہے اس لئے کہ وہ بہت ہی اجود ہے۔ پھر فرقہ قرآن مجید میں یہ جنس کی انشائی ہو گیا ہے۔ فقیر و غریب کا تفریح کا تفریح ہے اس لئے کہ وہ بہت ہی اجود ہے۔

(۵) یعنی کوئی کاج نہیں ہے۔ اہل سنت کا مسودہ مذہب ہے کہ ان کو تفریح و تفریح ہے۔ تفریح کا تفریح ہے۔ تفریح کا تفریح ہے۔

پانچواں سبب

اتحاد نوع :- یعنی مرد کا نکاح مرد کے ساتھ اور عورت کا نکاح عورت کے ساتھ جائز نہیں۔
 بحث کا نکاح نہ مرد کے ساتھ جائز ہے نہ عورت کے ساتھ کیونکہ اس میں دونوں جنسیں موجود ہیں۔
 مرد ہونے کی بھی عورت ہونے کی بھی۔
 شخصی مرد کا نکاح عورت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ وہ عورت کی نوع سے نہیں۔

چھٹا سبب

اختلاف جنس :- یعنی انسان کا نکاح جن یاوری کی آدمی سے یا اور کسی مخلوق سے حوالہ اپنی جنس کے جائز نہیں۔

ساتواں سبب

طلاق :- یعنی جو شخص اپنی بی بی کو تین طلاق دے دے تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جاتی ہے اور اب اس شخص کو اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے ہاں اگر یہ عورت کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے اور اس سے طلاق کی بھی نوبت آ جائے اور بعد اس کے یہ دوسرا شوہر اس کو طلاق دے دے تو اب اس سے اس کا پہلا شوہر نکاح کر سکتا ہے۔

آٹھواں سبب

لعان :- لعان کی تحریف اور اس کے معنی کا انشاء اللہ آئندہ بیان ہوں گے یہاں صرف اس قدر سمجھ لینا چاہئے کہ جس عورت سے لعان کے بعد تفریق ہو جائے اس سے پھر نکاح کرنا ہمیشہ کے لئے حرام ہے اور خاص استراحت و تفریق سے پہلے نہ حرام ہو جاتی ہے۔
 لعان اس کو کہتے ہیں کہ شہر اپنی بی بی کو زنا کی قہمت لگائے اور پھر تہہ دے سکے حوائی حاکم

شریعت کے سامنے شوہر اپنے بچے ہونے کی چار مرتبہ قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹ بول رہا ہوں پھر چار مرتبہ عورت نے بچے برافیت کی قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ خدا کا غضب مجھ پر ہو اگر وہ سچ کہہ رہا ہو۔

نواں سبب

ملک:۔ یعنی مالک کا مکان اپنے منلوک کے ساتھ جائز نہیں۔

آزاد عورت کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ بالکل جائز نہیں۔ یعنی نکاح کے سبب سے اس غلام کو اپنی مالک کے ساتھ خاص استراحت جائز نہ ہوگی، ہاں کسی دوسرے شخص کا خادم ہو تو اس کے ساتھ آزاد عورت کا نکاح ہو سکتا ہے لیکن وہ غلام شوہر اُنکسی (۱) جب سے اس آزاد بی بی کی ملک میں آجائے گا تو فوراً ملک میں آتے ہی نکاح خالصہ ہو جائے گا۔

آزاد اور آزاد نکاح کسی اپنی لونڈی کے ساتھ صحیح نہیں ہے مگر اس کے صحیح نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ غلاموں سے یعنی نکاح کا نتیجہ (۲) مرتب نہ ہوگا اور خاص استراحت وغیرہ تو یوں بھی اپنی لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے جائز ہے ہاں اگر اس لونڈی کے اوٹھی ہونے میں کچھ شبہ ہو تو ایسی حالت میں احتیاطاً نکاح کر لینا بہتر ہے۔

ہمارے زمانہ میں لونڈی غلاموں کی خرید و فروخت کا بالکل رواج نہیں رہا، صرف حرمین شریفین میں ابھی یہ رواج باقی ہے مگر ان میں اکثر لونڈی غلام بیسے ہوتے ہیں کہ ان کے ہونے میں شبہہ ہوتا ہے اور آخر میں جا کے پتہ چلتا ہے کہ یہ آزاد تھا اور اس کو بھوکا دے کر کوئی شخص اس کی وطن سے بھاگایا اور اس نے بچ ڈالا لہذا اس قسم کی غلطیوں سے بچو نکاح کے استراحت کرنا خلاف احتیاط ہے اس کا لحاظ رکھنا چاہئے۔

علامہ ابن ماجہ میں لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں جو لونڈیاں بیجا دے حاصل ہوتی ہیں ان سے خاص استراحت جائز نہیں کیونکہ اس قیمت کی تقسیم آج کل بالحدہ نہیں ہوتی جو ان کے حقوق ہوتی رہ جاتے ہیں۔

(۱) ملک میں آنے کی بہت سی صورتیں ہیں جملہ ان کے یہ غلطیوں سے۔ کوئی شخص اس کو بطور ہب نہ دے۔ جو دارمست نے اس میں لکھ دیا۔

(۲) نکاح کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ عورت جو اپنی لونڈی کے ساتھ نکاح کرنے میں عہد وادب نہیں کرتی۔

اگر کسی آزاد مرد نے کسی دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا ہو اور وہ لونڈی کسی بیوہ سے نہ ہو تو اس کی لونڈی سے نکاح فاسد ہو جائے گا مگر خاص استراحت اس سے اب بھی جائز رہی۔

دسواں سبب

جمع :- جمع کے ہونے دو مطلب رکھے ہیں، پہلا مطلب یہ ہے کہ ایسی دو عورتیں جو ایک دوسرے کی رشتہ دار ہوں اور ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسری کے ساتھ ناجائز ہو مگر ان میں علاقہ جزئیت کا نہ (۱) ہو جیسے دو بہنیں کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہوگا کیونکہ بھائی کا نکاح بہن کے ساتھ حرام ہے یا خالہ یا بھانجیاں یا پھوپھی جتنی بیاں ہوں تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز ہے خواہ اس طور پر جمع کرے کہ ایک ہی وقت میں ان دونوں سے نکاح کرے یا اس طور پر کہ ایک پہلے سے نکاح میں ہے اب دوسری سے نکاح کر لے اور اگر ایک کو طلاق دے چکا تھا اس کے بعد دوسری سے نکاح کرے تو اگر اس مطلقہ کی عدت نہیں گزری تو یہ بھی جمع سمجھا جائے گا اور ناجائز ہوگا فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر دونوں کے ساتھ ایک دم نکاح کیا ہے تو دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر ایک کے ساتھ پہلے کیا ہے اور اس کے بعد دوسرے کے ساتھ تو اگر اس کو یہ یاد نہ رہے کہ جس کے ساتھ پہلے نکاح ہوا تھا اور کس کے ساتھ بعد میں تو بھی دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر یہ یاد رہے کہ فلاں کے ساتھ پہلے ہوا تھا اور فلاں کے ساتھ پیچھے تو پہلے والی کا نکاح صحیح رہے گا اور پیچھے والی کا نکاح باطل ہو جائے گا ہاں اگر دوسرے کے ساتھ خاص استراحت کر لی ہے تو جب تک اس دوسری کی عدت نہ گزرے پہلی کے ساتھ خاص استراحت جائز نہیں مگر نکاح اس کا بدستور باقی ہے۔

اسی طرح اگر دو عورتوں میں باہمی قسم کا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہو تو ان دونوں لونڈیوں کو خاص استراحت میں جمع کرنا جائز نہیں، یعنی یہ بات ناجائز ہے کہ اس سے بھی خاص استراحت کرے اور اس سے بھی

(۱) یہ قید اس لئے لکھی گئی کہ اگر دونوں میں جزئیت کا تعلق ہوگا جیسے بہن بھائی تو ان میں جمع کرنا یا ایک ایک کے بعد بھی دوسرے سے نکاح کرنا جائز نہیں جیسا کہ اجماع بہت تصریح سے یہ مسکین بیان ہو چکا ہے۔

بلکہ اس کو چاہئے کہ ان دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر حرام سمجھ لے اور دوسرے کے ساتھ خاص استراحت کرے، مگر ان دو عورتوں میں جو باہم اسی قسم کا رشتہ رکھتی ہیں ایک لونڈی ہو ایک آزاد تو اس لونڈی کے مالک کو جائز نہیں کہ لونڈی سے خاص استراحت کرے اور اس کی اس رشتہ دار سے بھی جو آزاد ہے نکاح کر کے خاص استراحت کرے ہاں یہ جائز ہے کہ اس سے نکاح کرے بلکہ بعد نکاح کے یا تو اس لونڈی ہی سے خاص استراحت کرے۔ یا اس کی اس آزاد رشتہ دار سے، آزاد بی بی کے ہوتے ہوئے لونڈی سے نکاح کرنا ناجائز ہے ہاں اگر آزاد بی بی کو طلاق دے چکا ہے اور اس کی عدت بھی گزر گئی ہے تو اب اگر کسی لونڈی سے نکاح کرے تو صحیح ہے، اور اگر عدت نہ بھی گزری ہو تو بھی ناجائز ہے مطلق یا نہ دے چکا ہو۔

دوسرا مطلب جمع کا یہ ہے: کہ جس قدر نکاحوں کی شریعت نے اجازت دے دی ہے ان سے زیادہ نکاح کرنا شریعت نے آزاد مرد کو ایک وقت میں چار نکاح تک کی اجازت دی ہے مگر غلام کو ایک وقت میں دو نکاح کی اور آزاد مرد کے لئے لونڈیوں کے ساتھ خاص استراحت کرنے میں کوئی حد نہیں مقرر کی گئی، جس قدر لونڈیاں چاہے رکھ سکتا ہے اگر کوئی شخص ایک ساتھ ہی چار عورتوں سے زیادہ کے ساتھ نکاح کرے تو سب کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر کچھ عورتوں سے پہلے کر چکا ہو اور کچھ عورتوں سے اب کرتا ہے تو بعد والی عورتوں کا نکاح باطل ہو جائے گا، اگر کسی شخص کے نکاح میں چار عورتیں تھیں ان میں سے ایک کو اس نے طلاق دے دی تو جب تک اس کی عدت نہ گزرے پانچواں نکاح نہیں کر سکتا۔

گیارہواں سبب

تعلق حق غیر۔ یعنی جس عورت کے ساتھ کسی دوسرے کا حق زوجیت متعلق ہو اس سے نکاح جائز نہیں، جو عورت کسی کے نکاح میں ہو یا اس کی عدت میں ہو، عدت خلو طلاق کی ہو یا موت کی اس عورت سے غیر کا حق متعلق ہے اس سے نکاح جائز نہیں ایسی وجہ سے حاملہ عورت سے نکاح ناجائز ہے مگر جس عورت کو زنا کا حمل ہو اس سے نکاح جائز ہے لیکن قبل وضع کے اس سے خاص استراحت کرنا ممنوع ہے ہاں اگر اس حاملہ بڑا سے وہی شخص نکاح کرے جس نے زنا کی ہے تو اس کو قبل وضع حمل کے بھی خاص استراحت جائز ہے اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کا کسی

سے نکاح کرنا چاہئے اور خود اس لوٹڈی سے خاص استراحت کرتا رہا، تو اس پر واجب (۱) ہے کہ پہلے اس بات کا یقین حاصل کرے کہ اس لوٹڈی کو حمل تو نہیں ہے پھر اس کے بعد جس سے چاہے اس کا نکاح کر دے، اگر کوئی شخص لوٹڈی مول لے تو اس پر واجب ہے کہ پہلے اس امر کا یقین حاصل کر لے کہ اس لوٹڈی کو حمل تو نہیں ہے، جب یہ یقین حاصل ہو جائے تو اس سے خاص استراحت کر لے۔ محرمات کا بیان ختم ہو گیا، ان کے علاوہ اور جس عورت سے چاہے نکاح کر لے مگر ہوگا خواہ وہ زانیہ (۲) ہو اور خود اس نے اس کو زنا کرتے دیکھا ہو یا محرمہ (۳)۔

محرمات کا بیان :- قرآن مجید میں بھی بہت تفصیل کے ساتھ ہے چنانچہ وہ آیت ام اس مقام پر لکھتے ہیں۔ **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاءُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا**۔ حرمت علیکم امہنتکم وبننتکم وایخوتکم وعتنتکم وخیلتکم وبننت الاخ وبننت الاخت وامہنتکم انثیٰ ارضعتکم وایخوتکم من الرضاعة وامہنت نسائکم وربانیکم انثیٰ فی حجورکم من نسائکم انثیٰ دخلتم بہن فان لم تکنوا دخلتم بہن فلا جناح علیکم وحلال اہانتکم الفہن من اصلاہیکم وان تجمعوا بہن الا عین الا ما قد سلف ان اللہ کان غفوراً رحیمًا والمحصنات من النساء الا ما ملکت امہانتکم کتب اللہ علیکم واحل لکم ما وراء ذلکم ان تبتغوا بما واکم معصین غیر مصافحین۔

ترجمہ :- نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہوں مگر جو کچھ (اب تک) ہو چکا ہے وہ (معاف ہے) بے شک یہ برا اور ناپسند کام ہے اور برا طریقہ ہے اور تم پر حرام کر دی گئیں تمہاری ماں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور بیٹیاں بھائی کی اور بہن کی اور وہ ماں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہو اور تمہاری دودھ شرب کی بہنیں اور تمہاری بی بی بیوی کی ماںیں اور تمہاری وہ پرورش کردہ لڑکیاں جو تمہاری حیات

(۱) جس شخص کے ساتھ نکاح ہوا ہو کبھی مستحب ہے کہ جب تک اس امر کا یقین نہ ہو جائے کہ اس کو حمل نہیں ہے اس وقت تک اس سے خاص استراحت نہ کرے اور حمل نہ ہونے کا یقین مصل کے آنے سے ہو چکا ہے عادت عورت کو نہیں آتی۔

(۲) نامہائے نفی کے نزدیک زانیہ سے نکاح حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **لَا تَنْكِحُوا الْاُولٰٓئِیَہِمْ** یعنی زانیہ سے نکاح نہ کرے مگر زانیہ یا مشترک خلیہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب اس آیت پر عمل ہے **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ** یعنی جو عورتیں تمہاری ماںیں گئیں ان سے نکاح کرنا۔

(۳) محرمہ یعنی جو عورت حرام باندھ ہوئے ہوں اس کے ساتھ نکاح تو جائز ہے مگر خاص استراحت نہ کرنی ہے۔

میں ہوں تمہاری ان بی بیوں کے (شکم) سے جن سے تم نے خاص استراحت کی ہے (۱) پس اگر تم نے ان سے خاص استراحت نہ کی ہو تو تم پر ان سے نکاح کرنے میں کچھ گناہ نہیں اور تمہاری ان بیٹیوں کی بیٹیاں جو تمہارے پشت سے ہوں اور یہ بھی حرام کر دیا گیا کہ تم دو بیٹیوں کے درمیان میں جمع کرو گے جو (اب تک) ہو چکا (وہ معاف ہے) بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور شوہر والی عورت (بھی تم پر حرام ہے) مگر وہ عورتیں جو (جہاد سے) تمہارے قبضہ میں آئی ہوں (گو شوہر والی ہوں تب بھی حرام نہیں اور مذکورہ بالا عورتوں کی حرمت) تم پر اللہ کی طرف سے فرض کی ہوئی ہے۔ اور ان عورتوں کے علاوہ سب تمہارے لئے حلال کر دی گئی ہیں (بشرطیکہ) تم اپنے مال (یعنی مہر) کے بدلے میں ان سے نکاح کرنا چاہو اور نہ ان کو (میش کے لئے) قید میں رکھنے کا ارادہ کرو نہ مستی نکالنے کا اس آیت کریمہ میں پانچ سبب حرمت نکاح کے ذکر فرمائے ہیں انہیں (۲) ارشاد ہوا وہ کارشتہ (۳) و سرالی رشتہ (۴)

تعلق حق غیرہ (۵) اور تحن سبب دوسرے مقامات پر ذکر فرمائے ہیں مثلاً اختلاف نہ سب کو

(۱) مراد اس سے اپنی بی بی کی لڑکیاں جو پہلے شوہر سے ہو کر نکاح ہوئی ہیں اور دوسرا شوہر ان کو پہلے شوہر سے نکاح کرنا ہے لے کر شوہر کو فرمایا، یہ قصور نہیں ہے کہ اگر شوہر کو نہ ہو تو ان سے نکاح حلال ہے۔

۲۔ سب سے پہلے سرالی رشتہ کی ایک صورت ذکر فرمائی کہ ان صورت میں حرمت بہت سخت ہے تمام آہستی شرطیں اس کی حرمت پر مشق ہیں جس کے بعد اور صورتوں کا ذکر فرمایا ہے اس کے بعد دودھ کے رشتہ کا اس کے بعد سرالی رشتہ کا اس کے بعد سرالی رشتہ کی باقی صورتوں کا اس کے بعد جمع کا اس کے بعد تعلق حق غیرہ کا۔

(۲) نسبی رشتہ کا بیان اس حکم سے بحث ہوا ہے کہ جس میں سات قسم کے لوگ ذکر فرمائے ہیں، ۱۔ بیٹیاں بیٹیاں جو بیٹیاں مثلاً ان کے بیٹیاں، بہن کی بیٹیاں، ماؤں سے مراد عام ہے خواہ اپنی ماں ہو یا اپنے باپ کی۔ ۲۔ بیٹیاں بیٹیاں کی ماں جو فرض اصول اس میں داخل ہیں بیٹیاں کا لفظ بھی اسی طرح عام ہے اپنی بیٹیاں ہوں یا بیٹا لڑکی بیٹیاں ہوں سب اس میں آگئیں، ۳۔ بہن کی بیٹیاں میں بھی اسی طرح ضمیر ہے خواہ وہ بیٹیاں ہوں یا ان کی لڑکی، ۴۔ حاصل یہ کہ نسب کے چاروں درجہ مشقوں کا ذکر کیا ہے جس میں آگیا، ۵۔ سرالی رشتہ کا بھی بیان باپ کے فروغ کا بھی ماں باپ کے اصول کے فروغ کا بھی ۶۔

(۳) دودھ کے اثر پر صرف دوسری رشتوں کا ذکر کیا ہے یعنی رضائی نکاح کا مگر دودھ پلانے والی کو اس بات کی طرف صریح اشارہ کر دیا کہ دودھ کا رشتہ بھی نسب کی طرح سمجھو نسب کی ساری صورتیں یہی بھی چاہتی کہ اس اثر کو احادیث میں بہت وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔

(۴) سرالی رشتہ کا بیان، مصنف نے اس سے پہلے کہ جب سرالی کے بھی چار درجہ مشقوں کا ذکر اس آیت میں آگیا ہے چنانچہ اصول کی منکوحات کو ان گنہ میں بیان فرمایا اور اپنی عورتوں کی ماؤں میں منکوحات کے اصول کو بیان کیا اس کے بعد لڑکی بی بیوں کی فروغ کا بھی ذکر کیا اور یہ بھی بتا دیا کہ بی بی کے فروغ سے نکاح اسی وقت حرام ہوتا ہے جب اس بی بی سے خاص استراحت کی ہو نہ آگئی جہاں کے بعد پھر اپنی فروغ کی منکوحات کا ذکر فرمایا ہے ۷۔

(۵) تعلق حق غیرہ کو دیکھو، لفظ میں بیان فرمایا ۸۔

اس آیت میں لا تفکروا والمشرکات حتی یؤمنوا اور اتحادہم مع کفرہم ملوث ہے۔ (۱)۔ علیہ السلام کے قعر کے ضمن میں اور حلاق کو اس آیت میں فلا تسئلہ حتی یتکلم (و جابا غیورہ) (۲) یہ کمال آئندہ جب ہوئے باقی رہے تھیں جب تک کہ ان کے اختلاف جسے ان کا یون قرآن نبید میں نہیں ہے۔

وہابی کا بیان

انکار کے صحیح ہونے کی تیسری شرط یہ تھی کہ نابالغ اور کمزور اور نادان کا بیان "غیر ان" نے ان دنیا کی اجازت کے صحیح نہیں لہذا اب ہم یہاں "وہی" کے احکام بیان کرتے ہیں چنانچہ یہ بات بیان کرتے ہیں کہ کون کون لوگ وہی ہو سکتے ہیں اور اس کے بعد یہ بیان کریں گے کہ ان کے یہ اختیارات ہیں، غلام کا وہی تو اس کا مالک ہے اور آزاد آدمی کا وہی اس کا وراثت دار ہے جو ص ۲۵ (۱) نظر ہو اور ان کی عصبیات نظر ہوں تو ان میں مقدمہ دو ہے جو وراثت (۲) میں مقدمہ ہو اور عصبیات نفس میں کوئی نہ ہوتا ہے اور وراثت حاصل ہونگی پھر راجی پھر بیکی کو پھر بیوی کو پھر نواسی بیٹی و

[illegible][illegible]

(۵) رشید الدین نے تیس سال تک اپنے اہل خانہ کا عمدہ معاشقہ کرتا رہا۔ بچپن میں ہی اس نے عیسیت کو قبول کیا۔ بچپن میں ہی اس نے عیسیت کو قبول کیا۔ بچپن میں ہی اس نے عیسیت کو قبول کیا۔

۱۰۔ جو وقت میں سب سے مقدمہ اپنا دے گا وہ جیتے گا۔ جس نے جہانِ انصاف میں سب سے پہلے جہاد کیا وہ جیتے گا۔ جس نے جہاد کے لیے سب سے پہلے جہاد کیا وہ جیتے گا۔ جس نے جہاد کے لیے سب سے پہلے جہاد کیا وہ جیتے گا۔

دینی پنڈا اور اگر مصعبات بھی نہ ہوں اور ماں دادی بھی نہ ہوں اور پوتیاں نواسیاں وغیرہ بھی نہ ہوں تو تانہ کی ولایت حاصل ہوگی پھر حقیقی بہن کو پھر علانی بہن کو پھر اخائی بہن کو پھر ان تینوں کی اولاد آجاسی ترتیب سے اور اگر یہ کوئی نہ ہوں تو ذی الارحام کو ولایت حاصل ہوگی ذی الارحام میں سب سے پہلے چچو مھیاں ولی ہوں گی ان کے بعد ماموں ان کے بعد خالائیں ان کے بعد بچہ کی بیٹیاں پھر اہل ترتیب سے ان کی اولاد اور رشتہ دار کوئی نہ ہو نہ مصعب نہ غیر مصعب تو مولیٰ الموالیت بعدہ وقت ولایت حاصل ہوگا اگر وہ بھی نہ ہو تو بادشاہ وقت ولی ہے بشرطیکہ مسلمان ہو بادشاہ وقت کا نائب بھی نکاح کا ولی ہو سکتا ہے بشرطیکہ بادشاہ کی طرف سے اس کو یہ اختیار دیا گیا ہو کسی کافر کو کسی مسلمان کی ولایت کا حق حاصل نہیں ہو سکتا گو وہ اس کا رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو اسی طرح مسلمان کو بھی کافر کی ولایت حاصل نہیں ہو سکتی گو وہ اس کا رشتہ دار ہو یا اس کا فرزند کسی مسلمان کی ملک میں ہو تو اس مسلمان کو اس کو لڑکی پر ولایت حاصل ہے کوئی غلام کسی آزاد کا ولی نہیں ہو سکتا گو اس کا رشتہ دار ہوں کوئی ہے مقصود یعنی بھتیجی کسی دوسرے کا ولی نہیں ہو سکتا گو وہ باہم رشتہ دار ہو یہاں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر جنوں مطلق مصعب ہو اس کی ولایت بالکل صحیح نہیں اور اگر جنوں غیر مطلق ہے تو ہوش کے زمانہ میں اس کو ولایت حاصل رہے گی حتیٰ کہ اگر کہیں سے بیجا سناج آئے اور دوسری طرف کے لوگ اس قدر انتظار کریں کہ اس بھتیجی کو ہوش آ جائے تو اس کے ہوش آنے کا انتظار کیا جائے گا اور اگر وہ اسے نہ مانیں تو بغیر انتظار کے سناج کر دیا جائے گا بشرطیکہ یہ ولی مذکور کا ہو اور جہاں سے پیغام آیا ہے وہ اس کے کھو ہوں (شامی جلد ۲ صفحہ ۲۳۸) کوئی نابالغ کسی دوسرے کا ولی نہیں ہو سکتا گو وہ ایک دوسرے کے رشتہ دار ہوں اور بھی نکاح کا ولی نہیں ہو سکتا اگر جو وصیت کرنے والے نے اس کو نکاح کا اختیار بھی دے دیا ہو۔

ان لوگوں کا بیان فخر ہو جا رہا ہے، اب ان کے اقتضات بیان کئے جاتے ہیں۔

۱۱۔ اُن کے لئے ایک نئے ملک چھپا دیا جائے گا۔ یہ نئے ملک ان کی دنیا کے ایک اور حصہ سے ہے۔

...ہے۔ ان تینوں کی اوارہ ریل کی کڑی اور سے مقدم ہے اور خلافت کی ایک اور واضح نشانی ہے۔

[illegible]

لہذا ہر مہمان کو اس وقت تک اس کے ساتھ رہنا پڑے گا جب تک کہ وہ اس کے ساتھ رہنا چاہے۔

وہ۔۔۔ زنانہ فطرتی وہ ہے جو نہ صرف ایک عینہ تکمیل ہے کہ

۵۔ معجزہ ہے کہ خود بہت دقت و سختی امت کا ہے جس معجزہ عجیب و غریب و متعجب و شگفتہ و پندہ ۱۲۸۱۔

اس کا بھی کوئی نہیں کہ اس کے لئے کچھ بھی ہے۔

ولی کو اختیار ہے کہ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کر دے اور باپ دادا کو یہاں تک اختیار حاصل ہے کہ چاہے وہ ہر جی نقصان کے ساتھ نکاح کر دیں اور چاہے کسی غیر کفو کے ساتھ کر دے، باپ اور دادا کے سوا اگر کوئی ولی لڑکی کا نکاح بغیر کفو کے ساتھ کر دے گا تو وہ نکاح صحیح نہ ہوگا خواہ لڑکے کا نکاح ہو یا لڑکی کا۔

ولی کو نابالغ لڑکے یا لڑکی کے بد جبر نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے خواہ لڑکی کنواری یا بیوہ نہیں اور خواہ ولی باپ دادا ہو یا کوئی اور عزیز، ہاں مستحب ہے کہ نابالغ لڑکی اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے مگر درحقیقت یہ ایک قسم کی وکالت ہو جائے گی، نہ ولایت، مجنون اور معذور و صغا اگرچہ نابالغ ہوں مگر ان کے بد جبر نکاح کر دینے کا حق ولی کو حاصل ہے اسی طرح کوٹھی تمام اگرچہ نابالغ ہوں تو ان کے مالک کو یہ جبر نکاح کر دینے کا اختیار ہے۔

نابالغ مرد و عورت اگر بغیر (۴) اجازت اور رضا مندی ولی کے اگر اپنا نکاح کر لیں تو صحیح ہو جائے گا، لیکن عورت اگر غیر کفو کے ساتھ اپنا نکاح بغیر رضا مندی ولی کے کرے تو درست نہ ہوگا، گو بعد نکاح کے وہ ولی رضا مند ہو جائے۔

اگر کوئی عورت بغیر رضا مندی ولی کے مہر مثل سے کم پر اپنا نکاح کسی کے ساتھ کر لے تو ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے و اس نکاح کو قاضی کے ذریعہ ختم کر سکتا ہے اور اگر مہر کی کمی پوری کر دی جائے تو پھر اس کو فتح کرانے کا حق نہیں ہے۔

اگر کسی عورت کے کئی ولی ہوں اور سب ذریعہ ایسا ہو، ہوں تو ان میں سے بعض کا راضی ہونا مثل کل کے ہو جانے کے ہے اور اگر وہ سب ولی درجہ میں مساوی نہیں ہیں بلکہ کوئی قریب ہے اور کوئی بعید تو بعید کے راضی ہو جانے سے قریب کا راضی ہو جانا لازم نہیں آتا، قریب کو اعتراض کا حق حاصل رہے گا۔

۱۰۔ ہر جی نقصان سے مراد مہر میں ختم و کم کا کھانا مثلاً لڑکے کا ولی ہے تو اس کا نقصان یہ ہے کہ زیادہ مہر نہ دے لڑکی کے ولی کا نقصان اس میں ہے کہ مہر کم کر دے یا مہر بلکہ بچے ہیں کہ بیکانہ مہر صحیح ہے مگر ان کا ولی یا ولی کے حق میں عین زیادتے یا مہر مفید سے ان کی گروا بیت کیا ہے۔

۱۱۔ ہاں مسئلہ میں اس مقامی خلاف ہیں وہ کہتے ہیں کہ عورت کنواری نہ ہو گو وہ نابالغ ہو ولی کو اس کے بد جبر نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے اور جو عورت کنواری ہو جس کے غیر نکاح کر دینے کا اختیار ہے وہ بیات ہو چکی ہو۔

(۲)۔ معذور اس شخص کو کہتے ہیں جس کی عقل میں تو رک گیا ہو، بالکل مسنون العقل نہ ہو۔

(۳)۔ ولی کے بغیر رضا مندی نکاح کرنے کی در صورت میں ایک یہ کہانی کو غیر عین مذکور ہے جس سے اس کی رضا مندی کا حال معلوم ہو دوسرے یہ کہ اس کوئی جائے عذر و سکوت کرے یہ کہ وہ کہیں کہیں نہیں ہوں ۱۲۔ (محرر المصنف)

(۵)۔ درجہ میں مسنون ہو سنے کی صورت یہ ہے کہ اس کے ولی اس کے لڑکے میں لورہ کی ہوں ۱۳۔

ولی کا سکوت کر لینا اس کی رضا مندی کی دلیل نہیں ہو سکتی لیکن اگر کوئی فعل اس قسم کا اس سے صادر ہو جس سے رضا مندی سمجھی جاتی ہے تو وہ فعل رضا مندی کی دلیل ہو سکتا ہے، مثلاً ولی نے زمرہ پر قبضہ کر لیا یا سامان چھوڑ لے لیا، ہاں اگر ولی اسنے زمانہ تک سکوت کے رہے کہ اس عورت کے بچے ہو جائے تو اب اس کا سکوت رضا مندی کے حکم میں ہوگا اور اب اس کو کسی طرح اعتراض کا حق باقی نہ رہے گا تا بلوغ کو بعد بلوغ^(۱) کے اس نکاح کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے جو بحالت نابالغی اس کے ولی نے کیا ہے یا ولی کی اجازت سے اس نے کیا ہے اگر باہم زوجین میں خاص اسراحت کی بھی نوبت آ چکی ہو مگر باپ دادا کے رکے ہوئے نکاح کے فسخ کر دینے کا اختیار نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کسی کا نکاح بحالت جنون اس کے ولی نے کر دیا ہو تو بعد ہوش آ جانے کے وہ اس نکاح کو فسخ کر سکتا ہے مگر باپ دادا کے یا اپنے بیٹے کے رکے ہوئے نکاح کو فسخ نہیں کر سکتا اس نکاح کے فسخ ہو جانے کی دو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ قاضی کے ذریعہ سے فسخ کرایا جائے۔ (۲) یہ کہ اگر اس نابالغ مرد یا عورت کو نکاح کا حکم پہلے سے ہے تو جس وقت بالغ ہو یعنی جس وقت اپنے بلوغ کا حکم حاصل ہو معاوی وقت نکاح سے اپنی رضا مندی ظاہر کر دے اور پہلے سے علم تھا تو جس وقت علم حاصل ہو فوراً اسی وقت اپنی ناراضی کا اظہار کر دے اگر بلوغ کے بعد یا نکاح کا حکم حاصل ہونے کے بعد یا کہ عورت تموزی ویر بھی سکوت کر جائے یا جو دیکھ بولنے کا اختیار اس کو بھی ہو تو اس کو فسخ کا اختیار باقی نہ رہے گا خواہ اس کو یہ مسئلہ معلوم ہو یا نہیں کہ میرے سکوت سے میرا اختیار باطل ہو جائیگا۔ (در مختار۔ رد المحتار۔ ج ۳ ص ۳۶۹)

تا بلوغ لڑکے اور عورت کا اختیار البتہ اس کے سکوت سے باطل نہ ہوگا تا وقتیکہ صریح رضا مندی اپنی نہ ظاہر کر دے یا کوئی فعل ایسا کرے جس سے رضا مندی سمجھی جائے۔

(۱) اگر کوئی شخص بالغ ہو گیا مگر اس کو اپنے بلوغ کا علم حاصل نہیں ہوا تو اس کو جب علم ہوا اسی وقت نکاح کرنا چاہئے مرد کو اپنے بلوغ کا علم اس طرح حاصل ہوگا کہ اس کو احکام ۱۷ اور ۱۸ اپنے پیر و سر پر کسی کا نشان دیکھے عورت کو اس طرح کہ جنس آ جائے اور۔

(۲) جس اگر جس وقت اس کو خبر نکاح کی پہنچے یا بالغ ہوئی تو کسی نے اس کا نہ بنو کر یا تو اس حالت کا رضا مندی کی دلیل نہیں ہو سکتا۔

(۳) مثلاً اپنا مطلب کرے یا عقد مانگے یا نس دے۔

لوٹتی انکو بعد آزاد ہو جانے کے اپنے اس نکاح کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے جو نوڈی میں ہونے کی حالت میں اس کے، نہ کہ نے کر دیا تھا اور اس کو نکاح کے فسخ کرنے کے لئے قاضی کی ضرورت نہیں ہے اور جس مجلس میں وہ آزاد کی گئی ہو یا جس مجلس میں اس کو اپنے نکاح کا علم ہوا ہو اس مجلس کے آخر تک اس کو فسخ کرنے کا اختیار ہے اگر قبل مجلس بدلے کے وہ کچھ دیر سکوت کئے رہے تو اس کا اختیار باطل نہ ہوگا وہاں اگر مجلس بدلے ہوئے اور وہ کچھ نہ کہے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا بشرطیکہ وہ اس مسئلہ سے واقف ہو کہ میرے اس قدر سکوت سے میرا اختیار باطل ہو جائے گا۔

دلی کو اختیار ہے کہ نابالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح خود اپنے ساتھ کر لے مگر بعد بالغ ہونے کے اس نابالغ کو اختیار فسخ کا بدستور باقی رہے گا، قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس نابالغ کا وہ دلی ہو اس کا نکاح اپنے یا اپنے کسی شہ رار کے ساتھ کر دے جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہ ہو۔ اگر کسی عورت کا نکاح اس کے دلی نے مثلاً زید کے ساتھ کر دیا اور دوسرے دلی نے مثلاً خالد کے ساتھ وہی عورت کا نکاح کر دیا پس اگر یہ دونوں دلی درجہ میں مساوی ہیں تو ان میں سے جس شخص نے پہلے نکاح کیا ہے اس کا صحیح ہو جائے گا و اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے ہوا اور کون پیچھے تو دونوں نکاح باطل ہو جائیں گے اور اگر دونوں دلی درجہ میں مساوی نہ ہوں تو دلی قریب لے جو نکاح کیا ہے وہ صحیح ہو جائے گا اور دلی بعید کا کیا ہوا نکاح باطل ہو جائے گا۔ دلی بعید کو بحالت نہ موجود ہونے دلی قریب کے لڑکی کے نکاح کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ دلی قریب ایسے مقام پر یا میں ہو کہ اگر اس کے آنے کا انتظار کیا جائے تو وہ نسبت نکاح کا قطع ہو جائے گا اور جہاں ٹھہری ہے وہ کفو ہو مثال کسی نابالغ لڑکی کا باپ سفر میں گیا اس کی غیبت میں کسی کفو کے یہاں سے اس لڑکی کے نکاح کا پیغام آیا تو اس لڑکی کا نکاح اس کا دادا کر سکتا ہے بشرطیکہ شوہر کی طرف کے لوگ اس کے باپ کے لوٹنے تک انتظار کرنے پر رضی نہ ہوں پھر جب باپ

ذرا بڑھتی کی خصوصیت اس لئے کی گئی کہ لڑکی کو یہ اختیار نہیں کہ نکاح کے مالک نے آزاد ہوا بعد آزاد ہونے کے کر سکے۔ ۱۲۔

۱۳۔ لوڈی کے لئے مسئلہ یہ واقعہ نہ ہوا مگر یہ کہ وہ اپنے مالک کی خدمت میں مصروف رہتی ہے تحصیل علم کا اس کو موقع نہیں بلکہ خلاف آزادی کے کہ اس کو تحصیل علم کا موقع بہر وقت ماضی ہے پس اس کے حق میں مسئلہ یہ واقعہ ہوتا ہے کہ اس کو یہ اختیار ہے۔ ۱۴۔

۱۵۔ بعض فقہانے سفر میں دست قہر کا اعتبار کیا ہے بعض امراء و میرا ستر ہو کہ اس میں قہر جائز ہے تو دلی بعید کو اختیار ہے کہ نکاح کرے یا نہ کرے (۱۶)۔

اس کا لوٹ کر آ جائے گا تو وہ اس نکاح کو صحیح نہیں کرا سکتا۔

ولی قریب کی موجودگی میں اگر کوئی بعد نکاح کر دے تو وہ نکاح اس ولی قریب کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر وہ اپنی رضا مندی ظاہر کر دے گا تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا ولی قریب اگر نکاح کر دیتے سے انکار کر دے تو ولی حید نکاح کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔

ولی اگر کسی بالغ عورت کا نکاح کرنا چاہے اور اس سے اجازت طلب کرے خواہ خود یا بذریعہ اپنے وکیل کے یہ نکاح کرنا چاہے اور اس کی اس عورت کو خبر کرے تو اگر وہ عورت اپنی رضا مندی ظاہر کر دے یا سکوت کر لے یا کوئی فعل ایسا کرے جو حسب رواج رضا مندی کے مترافی نہ ہو تو وہ نکاح صحیح ہو جائے گا خواہ ہا کرہ ہو یا شیبہ نہ۔

اگر کوئی مرد یا عورت کسی شخص کو اپنے نکاح کو کہیں نہ دے یعنی اس کو اختیار دے دے کہ تو جس کے ساتھ چاہے میرا نکاح کر دے تو وہ وکیل جس کے ساتھ اس کا نکاح کر دے گا صحیح ہوگا مگر اس نکاح کے صحیح ہونے کی یہ شرط ہے کہ جس قدر مہر موکل نے کہہ دیا ہے اس کے خلاف نہ ہو اگر اس کے خلاف ہو جائے گا تو نکاح نہ ہوگا ہاں اگر موکل بعد میں اپنی رضا مندی اس مہر سے ظاہر کر دے تو نکاح ہو جائے گا اگر وکیل نے موکل کے مقرر کئے ہوئے مہر کے خلاف پر نکاح کر دیا اور موکل کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی تو جس وقت یہ بات اس کو معلوم ہو جائے گی اور وہ اس سے راضی ہو جائے گا تو نکاح صحیح رہے گا اور اگر اس سے راضی نہ ہوگا تو نکاح باطل ہو جائے گا تو باجم خاص استراحت کی بھی نوبت آگئی ہو، مثلاً (۱) کسی مرد نے کسی شخص کو کہل کر دیا اور اس سے کہہ دیا کہ ایک ہزار روپیہ مہر مقرر کر دو وکیل نے دو ہزار پر نکاح کر دیا اور موکل کو اس امر کی اطلاع نہیں کی یہاں تک کہ زوجین میں خاص استراحت کی بھی نوبت آگئی تو اب بھی اس مرد کو اختیار ہے چاہے نکاح کو قائم رکھے یا باطل کر دے وکیل کو اختیار نہیں ہے کہ یہ کہے کہ میں زیادتی اپنے پاس سے دے دوں گا۔ (۲) کسی عورت نے کسی کو اپنے نکاح کا وکیل کیا اور کہہ دیا کہ چار سو روپیہ مہر مقرر کر دو وکیل نے اس کا نکاح تین سو روپیہ مہر پر کر دیا اور اس عورت کو اطلاع نہیں کی یہاں تک کہ اس سے خاص استراحت کی بھی نوبت آگئی تو اب بھی اس عورت کو اختیار ہے چاہے نکاح قائم رکھے یا باطل کر دے۔ (بحر الرائق جلد ۲ صفحہ ۱۳)

بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ غیر عورت جب تک سزا اجازت نہ دے اس کا نکاح صحیح نہ ہوگا مگر درحقیقت یہ بات راجح سے مستعمل ہے جہاں تک یہ راجح ہو کہ غیر عورت کسی مرد کی اجازت دیتی ہو یا باطل ہاں کے سرکاری اجازت کے نہ ہوگا اور یہاں یہ راجح نہ ہوگا ہاں یہ قید نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ وکیل اگر اپنے موکل کے حکم کے خلاف کرے مگر وہ بات موکل کے حق میں زیادہ مفید ہو یا خلاف بہت ہی خفیف ہو تو وہ نکاح قطعاً صحیح ہو جائے گا اور اگر وہ بات موکل کے حق میں مفید نہیں بلکہ مضر ہے تو یہ نکاح موکل کی اجازت پر موقوف رہے گا مثلاً کسی موکل نے اپنے وکیل سے یہ کہا کہ میرا نکاح یوزمی یا اندھی عورت سے کر دے وکیل نے آنکھ والی یا جوان عورت سے اس کا نکاح کر دیا مثلاً موکل مرد نے وکیل سے کہا تھا کہ پانچ سو روپے میرے لیے نکاح کر دے وکیل نے چار سو روپے میرے لیے کر دیا موکل عورت ہو اور وہ کہے کہ ایک ہزار روپے میرے لیے نکاح کر دے، وکیل دو ہزار میرے لیے نکاح کر دے تو یہ سب نکاح قطعاً صحیح ہو جائیں گے کیونکہ ان سب صورتوں میں وکیل کی مخالفت موکل کے حق میں معتز نہیں ہے۔ (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۱۵) وکیل کو یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے موکل کا نکاح اپنے ساتھ کر لے، اگر کوئی فصولی کسی شخص کا نکاح کر دے اور بعد اس کے اس شخص کو خبر کرے جس کا نکاح کیا ہے پس اگر وہ راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا، اگر فصولی کچر جانے کے بعد نکاح سے رضامندی ظاہر کر دی جائے تب بھی نکاح صحیح ہو جائے گا۔

وکیل کو نکاح کر دینے کے بعد قفل اجازت کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے فصولی کو یہ اختیار نہیں ہے۔

مثلاً کسی وکیل نے اپنے موکل کا نکاح ایک بالغ عورت سے بغیر اس کی اجازت کے کر دیا تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ قبل اس عورت کی اجازت کے اس نکاح کو فسخ کر دے اور اپنے موکل کا نکاح دوسری عورت سے کر دے بخلاف فصولی کے کہ وہ نکاح کر چکنے کے بعد خود فسخ کرنے کا اختیار نہیں رکھتا وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے موکل کا نکاح اپنی لوطی کے ساتھ یا اس نابالغ لڑکی کے ساتھ کر دے جس کا وہ ولی ہے اور اگر ایسا کرے تو موکل کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر وہ راضی ہو جائے گا تو نکاح صحیح ہو جائے گا ورنہ باطل ہو جائے گا۔ (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۱۵)

مسئلہ :- ایک عی شخص زوجین کی طرف سے ایجاب و قبول دونوں کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ دونوں کالوی ہو یا دونوں کا وکیل ہو یا ایک طرف سے وکیل ہو دوسری طرف سے ولی ہو یا ایک طرف سے وکیل ہو دوسری طرف سے ولی ہو یا ایک طرف سے اصل ہو دوسری طرف سے ولی

۱۔ دونوں کے ولی ہونے کی صورت یہ ہے کہ ایک اس کا چچا ہو اور ایک اس کی بھینجی دونوں کے وکیل ہونے کی صورت ظاہر ہے ایک طرف سے وکیل ہو دوسری طرف کا ولی ہو مثلاً اس کا چچا ہو یا بھینجی ایک طرف سے اصل ہونے کی صورت یہ ہے کہ خود اپنے ساتھ اسے چچا کی بیٹی یا سہولہ کا نکاح کر لے۔ ۱۱۔

ہو یا ایک طرف سے فاسل ہو دوسری طرف سے مکمل فصولی کو اختیار نہیں ہے کہ وہ دونوں طرف سے خود ہی ایجاب و قبول کر لے۔

کفو کا بیان

نکاح کے صحیح ہونے کی چوتھی شرط یہ ہے کہ عورت اگر غیر کفو سے نکاح کرے یا تو ولی کی رضا مندی شرط ہے کفو کی تعریف تو ہم مقدمہ میں بیان کر چکے ہیں اب چند مسائل اس کے یہاں درج کرتے ہیں۔

(۱) کفو ہونے کا اعتبار صرف مرد کی طرف سے ہے یعنی مرد و عورت کا کفو ہونا چاہئے عورت اگر مرد کی کفو نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔

(۲) کفایت کا اعتبار صرف ابتدائے نکاح کے وقت ہے اگر کوئی مرد نکاح کے ہوتے وقت کفو تھا مگر بعد نکاح کی کفایت جاتی رہی مثلاً پہلے پرہیزگار تھا اب بدکار ہو گیا تو یہ نکاح فسخ نہ ہوگا۔

(۳) اگر کسی عورت نے اپنا نکاح کسی غیر کفو کے ساتھ کر لیا مگر نکاح کرتے وقت یہ نہ معلوم تھا کہ وہ کفو نہیں ہے بعد نکاح کے معلوم ہوا تو اس عورت کے ولی اس نکاح کو صحیح کر سکتے ہیں بشرطیکہ یہ نکاح بغیر ان کی اجازت کے ہوا ہو اور اگر اس عورت کا نکاح انہیں اولیا نے کیا ہے تو پھر ان کو بھی فسخ کرانے کا اختیار نہیں وہاں اگر نکاح کرتے وقت اس عورت نے یا اس کے اولیا نے مرد سے اس بات کی شرط کر لی ہو کہ ہم تیرے ساتھ اسی شرط پر نکاح کرتے ہیں کہ تو کفو ہے یا اس مرد نے ان لوگوں سے کہا ہو کہ میں تمہارا کفو ہوں اور انہوں نے اس کے کہنے پر اعتبار کر کے نکاح کر دیا ہو تو اب اگر بعد نکاح کے معلوم ہوگا کہ وہ مرد کفو نہیں تو اس عورت کو یا اس کے اولیا کو نکاح فسخ کر دینے کا اختیار ہے۔

(۴) کفو ہونے کے لئے صرف انہیں چھ چیزوں میں برابری شرط ہے جن کا ذکر ہم مقدمہ

میں لکھ چکے ہیں خلاف ایک چیز یہ علامہ شامی نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی کام کسی مجہول النسب عورت سے نکاح کرے اور بعد اس نکاح کے کوئی قرینہ اس کامی کا ہوئی کرے کہ یہ بڑی بھری ہے اور اس کو ثابت کر دے تو اب قرینہ کا اعتبار ہے کہ اس عورت کا نکاح اس کام سے صحیح کر دے مگر دراصل یہ چیز اس کے خلاف نہیں بلکہ یہ جدا گانہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت کفو ہونا معلوم ہی نہ تھا اب معلوم ہوا ہے اور ایسی حالت میں ولی کو اختیار نکاح کا ہے بشرطیکہ اس کی اجازت نکاح ہو اور۔

میں کر چکے ہیں ان کے علاوہ اور کسی بات پر برابری اشراط نہیں نہ عقل میں برابر ہونا شرط ہے نہ عمر میں برابر ہونا شرط ہے نہ حسن و جمال میں نہ عیوب سے سالم ہونے میں۔

اگر کوئی شخص خود مالدار نہ ہو مگر اس کے ماں باپ مالدار ہوں اور اس کی خرچ کی کفالت کرتے ہوں تو وہ شخص مالدار سمجھا جائے گا اس کے کفو ہونے میں کسی طرح کا نقصان نہ ہوگا، مقدمہ میں ہم لکھ چکے ہیں کہ غیر عربی النسل عربی النسل کا کنوئیں ہو سکتا اس سے ایک صورت مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر غیر عربی النسل علم و دین کا عالم ہو تو وہ عربی النسل بلکہ خاص قریشی عورت کا جو علم سے بے بہرہ ہو کنوئیں ہو جائے گا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۵۰)

نکاح کی چار شرطوں کا بیان ہو چکا اب تین شرطیں اور باقی ہیں مگر پانچویں اور ساتویں شرط بالکل صاف ہے اس کی شرح کرنے کی حاجت نہیں اب ہم چھٹی شرط کا ذکر کرتے ہیں۔

مہر کا بیان

ہم لکھ چکے ہیں کہ نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ یہ نیت نہ ہو کہ مہر دیا جائے نہ جائے گا۔ اس شرط کو اور لوگوں نے ذکر نہیں کیا، بعض نے اس شرط کے خلاف لکھا ہے۔

۱۔ بعض لوگوں نے ان کے علاوہ اور باتیں بھی لکھی ہیں جن میں برابری ہونا چاہئے مثلاً قرہی و منہبہ میں ہے کہ مرد کا خاص استراحت پر توجہ نہ ہو نہ بھی کفالت کی شرط بن کر رہے والد کے مدد و کفلی ولی عورت کا نکاح کسی منہبہ کے ساتھ یا جو علم کے لئے نہ ہو نہ نکاح صحیح نہ ہوگا مثلاً قرہی و منہبہ میں لکھا ہے کہ متاخرین کا یہاں میں اختلاف ہے کہ عقل میں برابری شرط ہے یا نہیں عربی اقوال میں یہ ہے۔

۲۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ غیر عربی النسل قریشی عورت کا کنوئیں ہو سکتا کنوئیں ہی ہوا عالم کریں نہ ہو، علامہ شافعی اس قول کو رد کرتے ہیں کہ ان کے کہنا کا ماہر و حلیہ نہ ہو اللہ علیہ یا ہم حسن بصری جو عربی النسل نہیں ہیں ایک عربی النسل باطل عورت کے کنوئیں ہیں۔

۳۔ اکثر فقہائے کھاسے کہ اگر کوئی شخص میرث دینے کی شرط کرے تو نکاح صحیح ہو جائے گا۔ اور میرث کے ذمہ میرث واجب ہو جائے گا مگر اس کی دلیل کوئی نہیں بیان کرتے اور جو بیان کرتے ہیں اس سے ثابت نہیں ہوتی مثلاً آیات میں کرتے ہیں لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تقرصوهن فلو بعدن یعنی تم پر کچھ گناہیں اگر تم اپنی بیویوں کو طلاق دے دو مگر اس کے کہ ان سے تم جس استراحت کرو یا ان کا میرث کرنا آیت سے صرف ہی قدر ثابت ہوتا ہے کہ بغیر میرث کے اگر تم طلاق کرنا چاہو تو تم پر کچھ گناہیں نہیں ہیں۔ چارہ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ میرث کے نہ ہونے کی نیت موجب بھی نکاح صحیح ہو جائے گا اور یہ بات دوسری آیت سے ثابت نہیں ہے کہ میرث ہونا نکاح کے لئے نہایت ضروری ہے پس جب اس کے نہ ہونے کی نیت ہوگی تو نکاح کیسے صحیح ہوگا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان تہنوا با ما اولکم معہن۔ اشرطیکم انما اچھلے ان کے یہ کہ میں نکاح کرنا چاہتا ہوں۔

مہر کا ذکر کرنا صحیح کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے مگر مہر کا ذکر نہ کیا جائے تو صحیح صحیح ہو جائے گا اور مہر مثل شہر کے ذمہ واجب ہوگا۔

مہر میں دو باتیں شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ از قسم مال ہو پس اگر کوئی شخص کسی کو طہی سے نکاح کرے اور اگر کا مہر اس کی آزادی کو قرار دے تو صحیح نہیں یعنی یہ آزادی مہر نہ ہوگی کیونکہ آزادی از قسم مال نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص سوریہ یا شراب کو مہر قرار دے تب بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں چیزیں شریعت میں اہل نہیں سمجھی گئی ہیں۔

وہ مسلح جن سے معاوضہ میں اجرت لینا جائز ہے از قسم مال سمجھے جائیں گے اور ان کا مہر قرار دینے صحیح ہوگا پس اگر کوئی شخص اپنی بی بی کا مہر اپنے گھوڑے کی سوا یا اپنے ملازم کی خدمت یا اپنے گھر کی سنوت کو قرار دے تو صحیح ہے کیونکہ ان چیزوں کے مقابلہ میں اجرت لینا جائز ہے لیکن اگر شوہر خود اپنی خدمت کو مہر قرار دے، مثلاً یہ کہے کہ میں سال بھر تک تیرا پیالی بھرا یا کروں گا تو درست نہیں کیونکہ اس میں شوہر کی اہانت ہے، ہاں اگر کوئی ایسی خدمت ہو جو باعث ذلت نہ ہو جیسے بکریوں کا چرواہہ یا کاشتہ کر دینا تو درست ہے اسی طرح اگر شوہر اپنی زوجہ کے مالک یا ولی کی خدمت کر دینے کو مہر قرار دے تب بھی درست ہے بشرطیکہ زوجہ رضی ہو جائے اور وہ عورت اگر چاہے تو اپنے ولی سے اس خدمت کی قیمت لے سکتی ہے ہاں کو طہی اپنے مالک سے نہیں لے سکتی کیونکہ کو طہی سے مال کا مالک اس کا آقا ہے بخلاف آزاد عورت کے کہ اس کے مال کا مالک اس کا ولی نہیں ہے۔

۱۔ شیخ ابو اس کے خلاف ہیں ان کے نزدیک ہر قسم ہاں ہوا ضروری نہیں البتہ وہی مال ہی ثابت ہے ان سے سوا باقی اللہ تعالیٰ نے مال کی مخصوص کر دی ہے ۱۲۔

۲۔ قرآن کا جو آیتا نہیں کا نہیں اور حضور ﷺ ہر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر فرما دیا ہے ۱۳۔

۳۔ جیسے حضرت شعیب علیہ السلام نے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بلی بچی کا نکاح کرنا چاہا تو بچی مہر مقرر کیا تھا کہ تم میری گریبان ڈھو کر دے تب تک چاہا اس قصہ کا قرآن تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر فرمایا ہے اور پھر اس کے بعد کوئی ذکر اس امر کا نہیں ہے کہ یہ حکم اب منسوخ ہے یا نہ اس پر عمل ہوا ہے پھر لوگوں نے اس قصہ سے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اگر خود اپنی بی بی کی خدمت کو مہر قرار دے تب بھی درست ہے حالانکہ یہ ثابت اس قصہ سے ثابت نہیں ہوتا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو خدمت کی تو اپنی بی بی کے باپ کی کہ نہ کہ اپنی بی بی کی ۱۴۔

اگر کوئی شخص تعلیم قرآن کو مہر قرار دے تو جائز نہیں کیونکہ تعلیم قرآن^(۱) ان منافع میں نہیں ہے جس کے مقابلہ میں اجرت لینا جائز ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ مہر کم سے کم اس درجہ چاندی کی قیمت^(۲) کا ہو خواہ چاندی سونے کی قسم سے ہو یا اور کوئی چیز ہو جس کی قیمت دس درہم کی برابر ہو جس کو کوئی شخص اس درہم سے کم مہر باندھے تو صحیح نہیں اس درہم اس کے ذمہ واجب ہو جائیں گے اگر کسی شخص نے مہر میں کوئی چیز ایسی مقرر کر دے جس کی قیمت اس وقت دس درہم کی تھی مگر اس کے بعد وہ چیز ارزاں ہو گئی یہاں تک کہ جب اس نے اپنی بی بی کو وہ چیز دی اس وقت اس کی قیمت آٹھ درہم کی تھی تو کچھ حرج نہیں اس کے ذمہ اس چیز کا دس دینا واجب ہے مثال کسی شخص نے دو گز کپڑے پر مہر باندھا جس وقت نکاح ہوا اس وقت تو اس کپڑے کی قیمت فی گز پانچ درہم تھی مگر بعد نکاح کے وہ کپڑے ارزاں ہو گیا یعنی جس وقت اس نے اپنی بی بی کو وہ کپڑے دیے تو اس کی قیمت فی گز چار درہم تھی تو اس صورت میں شوہر کو اس کپڑے سے زیادہ دینے کی ضرورت نہیں زیادہ مہر کی کوئی حد شریعت نے مقرر نہیں فرمائی جس قدر دینے کی جس شخص میں استطاعت ہو اس قدر مہر باندھ سکتا ہے مگر مناسب یہ ہے کہ بنظر استیلائے سنت نبوی ﷺ کی ازواج طہرات و بنات طہیبات کے مہروں میں سے

(۱) شائع کیے ہیں کہ تعلیم قرآن کو مہر قرار دیا درست ہے اس لئے کہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ حضرت نے ایک شخص کا نکاح کیا اور فرمایا کہ تیرے پاس کچھ ہے اس سے فرض کیا کہ کچھ نکاح آپ نے فرمایا کہ کوئی لوہے کی ٹھوکی سی تلاش کر کے اس نے تلاش کی مگر وہ بھی نہ مل سکی تو آپ نے فرمایا کہ جس قدر قرآن تیرے پاس ہے میں تجھے پادے اس کے عوض میں میں نے تیرے ساتھ اس صورت کا نکاح کر دیا جس پر کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ہسٹا معک من ہقرآن ترجمہ جس قدر قرآن تیرے پاس ہے اس کے عوض میں کچھ نکاح ہے بلکہ صحیح ترجمہ یہ ہے کہ جس قدر قرآن تیرے پاس ہے اس کی اجرت سے تیرے ساتھ نکاح کر دیا یعنی چونکہ یہ بزرگی تھوڑا حاصل ہے اگرچہ اس وقت بلکہ بعد بھی تیرے پاس کچھ ہے اس وجہ سے میں نے تیرے ساتھ نکاح کر دیا اور مہر کا ذکر تو آپ نے اس وجہ سے نہیں کیا جب اس کے پاس بڑھ کر دس درہم آدے لپکا آپ نے فرمایا کہ رداوی نے محل نہیں کیا بعض متاخرین حنفیہ نے بھی اس پر جو کہیم فرمایا کہ اگر اجرت لیمان کے نزدیک مہر دس درہم سے تعلیم قرآن کو مہر اصطلاحات میں تیرے ذمہ چاندی کا دینا ہے مگر صحیح نہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز شامی کو مہر قرار دیا جائز و چنانچہ ہم آٹھ درہم کی حد میں کی ہیں کہ ۱۲۔

(۲) شافعیہ کے نزدیک دس درہم سے کم مہر بھی درست ہے کیونکہ بعض اصطلاحات میں اس سے کم مہر دیا جواسے حنفیہ کہتے ہیں وہ سب حد نہیں ضعیف ہیں خواہ اس حد سے کچھ کم ہو یا کچھ زیادہ ہو کیونکہ اگرچہ جو انکی صحیح بخاری سے مستقول ہو چکی ہے وہ اس میں کمی یا اضافہ ہے کہ شاید آپ نے اس ٹھوکی کی جاکش مگر کچھ مہر دیا کرنے کے لئے کر لی ہو نہ ہو کہ وہی ٹھوکی پورا مہر کی کیونکہ اس زمانہ میں دستور تھا کہ کچھ مہر کا نقل خاص و عوامت کے لکھ کر دیا کرتے تھے پس اس حدیث سے استدلال شافعیہ کا صحیح اور خلیفہ کا استدلال اس حدیث سے ہے لا مہر الا من عشرة درہم یعنی مہر دس درہم سے کم درست نہیں اس حدیث کو کوفی نے وہ ضعیف اور ابن ابی حاتم نے قبول حافظ ابن حجر مہر حسن و رایت کیا ہے ۱۳۔

کئی مہر کو اختیار کرے جو اہل میں ہم نہایت محقق روایات سے درج کرتے ہیں۔ علماء سیر نے لکھا ہے کہ حضرت سرور انبیاء علیہ السلام کی گیارہ بی بیایاں ایسی تھیں جن کو آپ کی نہ من و نہ راحت کا شرف حاصل ہوا تھا ان میں سے ام المومنین خدیجہ اور ام المومنین نہ نب بنت خزیمرہ رضی اللہ عنہما تو حضرت علیہ السلام کی حیات ہی میں ولادت پا چکی تھیں باقی نو بی بیایاں آپ کے بعد تک زندہ رہیں ہم نے یہاں ان ہی گیارہ بی بیوں کا ذکر کیا ہے سوا ان کے میں یا کچھ زیادہ بی بیایاں اور ہیں کہ بعض سے آنحضرت علیہ السلام نے نکاح کیا مگر خاص استراحت کی نوبت نہیں آئی کہ ان سے مقدار فرمائی اور بعض سے صرف خواستگاری نکاح کی فرمائی مگر نوبت نکاح کی نہیں آئی اور بعض سے نکاح ہو چکا تھا مگر جب یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا النبی قلب لا زواجک ان کنس فردن الحیوۃ الدنیا و زینتها فاعمالین امصکن و امر حکم مباحاً جمیلاً (۱) تو آنحضرت علیہ السلام نے ان کو اس آیت کا مضمون سنایا اور انہوں نے عظیم گئی اختیار کرنی۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعادت میں ایک بار یہ بی بی کا ذکر کیا ہے اس کا نام ریحانہ بنت زید تھا یہ پہلے یہودی تھیں قید ہو کر وہی تھیں حضرت نے ان کو آزاد کر کے گھر میں ان سے نکاح کر لیا۔ حیدر اللوار سے نوئے وقت ان بی بی نے وفات پائی (شرح سفر السعادت ص ۵۵) مگر اکثر علماء اس کے مخالف ہیں کہتے ہیں کہ حضرت ریحانہ رضی اللہ عنہا ازواج میں سے نہ تھیں بلکہ لونڈیوں میں تھیں، واللہ اعلم۔ صاحبزادیاں آپ کی چار تھیں ان میں سے تین آنحضرت علیہ السلام کے سامنے ہی وفات پا گئی تھیں صرف حضرت فاطمہ زہرا آپ کے بعد باقی رہ گئیں تھیں۔ اب ہم دو نقشے بناتے ہیں ایک میں ازواج پاک کے مہر لکھے گئے ہیں اور دوسرے میں بنات طاہرات کے ایک خانہ میں مہر کی مقدار اس وزن سے لکھ دی گئی ہے جو حضرت کے زمانہ میں رائج تھا دوسرے خانہ میں اس زمانہ کے مرد و زن کے حساب سے تیسرے خانہ میں اس کی قیمت اس زمانہ کے حساب سے چوتھے خانہ میں مختصر حالات۔

(۱) ترجمہ ہے کہ اگر کوئی بی بی اس سے کہہ دو کہ اگر تم ہندی مذہب کی نہیں اس کے ساز و سامان کو چاہتی ہو تو آؤ ہمیں ہمیں کچھ ملے گا۔ دہلوی نے اس کی ایک طرح سے وضاحت کر دی ہے۔

بقية القصة غير مصبغة المومنين

نوع	محلہ اور شاخہ	مقام	تعداد	موضوع	تعداد
مذہب و اخلاق	مذہب و اخلاق	مذہب و اخلاق	مذہب و اخلاق	مذہب و اخلاق	مذہب و اخلاق
تعلیم و تربیت	تعلیم و تربیت	تعلیم و تربیت	تعلیم و تربیت	تعلیم و تربیت	تعلیم و تربیت
صحت و طبیعت	صحت و طبیعت	صحت و طبیعت	صحت و طبیعت	صحت و طبیعت	صحت و طبیعت
ادب و فنون	ادب و فنون	ادب و فنون	ادب و فنون	ادب و فنون	ادب و فنون
تاریخ و جغرافیہ	تاریخ و جغرافیہ	تاریخ و جغرافیہ	تاریخ و جغرافیہ	تاریخ و جغرافیہ	تاریخ و جغرافیہ
سیاست و حکومت	سیاست و حکومت	سیاست و حکومت	سیاست و حکومت	سیاست و حکومت	سیاست و حکومت
معاشیات و تجارت	معاشیات و تجارت	معاشیات و تجارت	معاشیات و تجارت	معاشیات و تجارت	معاشیات و تجارت
سائنس و فنیات	سائنس و فنیات	سائنس و فنیات	سائنس و فنیات	سائنس و فنیات	سائنس و فنیات
کھیل و تفریح	کھیل و تفریح	کھیل و تفریح	کھیل و تفریح	کھیل و تفریح	کھیل و تفریح
مجموعہ	مجموعہ	مجموعہ	مجموعہ	مجموعہ	مجموعہ

نقشہ مہربانات طیبات سرور عالم علی اللہ علیہ وآلہ وسلم

[illegible]

مہر کی مقدار واجب کا بیان

چونکہ مہر کی مقدار مختلف طور پر واجب ہوا کرتی ہے یعنی کبھی تو دس درہم کبھی مہر مسکمی کبھی مہر مثل کبھی دس درہم کا یا مہر مسکمی کا نصف لہذا مناسب ہے کہ ہر مقدار کی صورتیں علیحدہ علیحدہ ذکر کر دیں دس درہم واجب ہونے کی صورتیں علیحدہ ایک جگہ جمع کر دیں اور مہر مثل وغیرہ کی صورتیں علیحدہ علیحدہ تاکہ ناظرین کو مسائل کے معلوم کرنے میں آسانی ہو۔ دس درہم کے واجب ہونے کی صرف دو صورتیں ہیں (۱) مہر دس درہم مقرر کیا جائے خواہ صاف طور پر دس درہم کی تصریح کر دی جائے یا اشارۃً مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور تیرا مہر ۱۰ ہے جس سے کم شریعت نے جائز نہیں رکھا (۲) مہر دس درہم سے کم مقرر کیا جائے گو عورت راضی ہو جائے تب بھی دس درہم دینا پڑیں گے۔

مہر مسکمی :- کے واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت کوئی خاص مقدار معین کر دی گئی ہو خواہ صراحتہً معین کر دی گئی ہو مثلاً یوں کہے کہ پانچ سو روپیہ مہر تیرے ساتھ نکاح کیا یا کوئی بات ایسی کہہ دے کہ اس سے کسی مقدار کا تعین ہو سکے مثلاً یوں کہے کہ نکاح شخص کے غلام کو میں نے مہر مقرر کیا تو اس صورت میں اس غلام کی قیمت دینا پڑے گی، اگر کسی شخص نے مہر میں ایسی منافع کا ذکر کیا جن پر اجرت لینا جائز ہے تو وہ مہر مسکمی میں شامل ہیں مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر تیرا یہ ہے کہ میرا غلام تیری خدمت کیا کرے گا تو اس صورت میں اس شخص پر صرف اپنے غلام سے خدمت کرانا ضروری ہوگا۔

مہر مثل :- کے واجب ہونے کی سات صورتیں ہیں (۱) نکاح کے وقت مہر کا بالکل نہ ذکر آیا ہو۔ (۲) مہر کا ذکر آیا ہو مگر اس کی مقدار نہ معین کی گئی ہو مثال کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ مہر جائز فی الشرع ۱۰ روپیہ عوض میں نکاح کیا یا یوں کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر جس قدر تو کہے منظور کیا جو میرے دل میں آئے گا دے دوں گا۔

(۱) اگر کوئی شخص کہے کہ میں تیرے ساتھ شریعی مہر نکاح کرتا ہوں اور عام طور پر شریعی مہر دس درہم کو کہتے ہیں تو اس صورت میں بھی مہر دس درہم ہوگا۔ ۱۲۔

(۲) یہ اس وقت ہے جب کہ عام طور پر لوگ جائز فی الشرع مہر مثل کو کہتے ہوں یا یہ کہ اس خط کا عام رواج نہ ہو جو کچھ حق عرف عام پر مدعا ہو گے وہی سنی مرد لے جائیں گے۔ ۱۳۔

یا جو کوئی اور آدمی تجویز کرے گا دے دیں گا، مایاں کہے کہ جس قدر روپیہ مجھے اس سال یا اس مہینہ میں ملے وہ تیرا میر ہے (۳۰) مہر کی مقدار بھی معین کر دی جیسی کہ شوہر اس کی قسم نہ بیان کی تھی ہو۔ مثال کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اس گز کیلے سے ایک قلعہ مکان یا ایک جانور کے عوض میں نکاح کیا۔ غریب نہ بیان کیا کہ وہ چیز اس قسم کا ہے سوئی یا اونٹ یا بکری یا اونٹنی یا دیکھی اور وہ جانور کسی قسم سے ہے گھوڑا ہے یا بکری یا بکری یا کیا اور مکان کسی شہر کسی محلہ میں ہے اس میں کتنی خانگی ہے (۳۱) کسی ایسی چیز کو مہر قرار دے جو نہ شرعاً نہ کتباً سمجھا جائے دوسرا سو یا شراب پر مہر باندھے (۳۲) کسی ایسی چیز کو مہر قرار دے جو نہ شرعاً نہ عرفاً نہ اس منافع میں سے ہو جس کی عوض میں لینا جائز ہے مثال کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور میر تیرا ہے کہ جو قرض میرا تھا پر آتا ہے میں ایک سال تک نہ لوں گا یا یوں کہے کہ تیرا میر ہے کہ میں تجھے قرآن مجید پڑھا دوں گا یہ کہے کہ میں سال بھر تک تیری خدمت کروں گا یا مثلاً نکاح اس طور پر ہوا کہ ایک شخص اپنی بہن کا نکاح دوسرے شخص سے کر دے اور دوسرا شخص اس کے معاوضہ میں اپنی بہن کا نکاح اس شخص سے کر دے اور یہی معاوضہ مہر قرار دیا جائے (۳۳) مہر کی مقدار مقرر کر کے کوئی ایسی بات کا ذکر کر دے جس سے مہر کی نئی ہو جائے مثال کسی عورت سے کہے کہ ایک ہزار روپیہ مہر پر میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا مگر شرط یہ ہے کہ تو ایک ہزار روپیہ مجھے دے یا کوئی عورت کسی مرد سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ چھپاس اشرافی میر پر نکاح کیا۔ اور میری چھپاس اشرافی جو تجھ پر قرض ہیں میں نے معاف کر دیں (بخارا فی جلد ۳ صفحہ ۵۲، ۵۳) مہر مثل کا ذکر نکاح میں کیا گیا دوسرا مرد نے عورت سے یہ کہا ہو کہ میں نے تیرے ساتھ مہر مثل کے عوض میں نکاح کیا خواہ اس مرد کو اس عورت کا میر مثل معلوم ہو یا نہیں۔

مہر کی یہ مقدار جو اوپر مذکور ہو گئی یعنی دس درہم اور مہر سبکی اور مہر مثل یہ پوری پوری مقدار اس وقت دینا ہوتی ہے کہ جب زوجین میں باہم نہ صبر و استراحت یا خلوت یا مسجد کی نوبت آ جائے یا دونوں میں سے کوئی مر جائے یا کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو پہلے اس کے نکاح میں تھی اور اس سے خاص استراحت ہو چکی تھی اور بعد اس کے اس نے اس کو طلاق یا تائن دے دی تھی مگر ابھی عدت نہیں گزرنے پائی، ایسی عورت سے نکاح کرنے میں دوسرے نکاح کا پورا مہر دینا ہوگا مگر اس نکاح کے بعد خاص استراحت یا خلوت یا مسجد کی نوبت نہ آئی ہو اور اگر مذکور بالا امور میں سے کوئی بات نہ ہوئی، تو تو ان مقداروں کا نصف دینا پڑے گا جیسا کہ ہم نصف مہر کی صورتوں میں ذکر

کرتے ہیں۔

نصف مہر :- واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت مہر معین ہو چکا ہو خواہ وہ دس درہم ہوں یا اس سے کم و بیش یا مہر مثل ہو اور قبل اس کے کہ اس عورت سے خلوت میچو یا خاص ستراحت کی نوبت آئے اس کا شوہر اس کو طلاق دے دے، اس صورت میں شوہر کو نصف مہر دینا ہوگا۔

مثال :- کسی مرد نے کسی عورت سے دس درہم چاندی یا اس قیمت کی کسی اور چیز کو مہر قرار دے کر نکاح کیا اور بعد نکاح کے قبل خلوت میچو اور خاص ستراحت کے اس عورت کو طلاق دے دی تو اب اس شخص کو پانچ درہم چاندی یا دس درہم کی قیمت والی چیز کا نصف دینا ہوگا اور اگر دس درہم سے کم مہر باندھا تھا تب بھی پانچ درہم دینا ہوں گے اور اگر مہر مثل پر نکاح کیا ہے تو جس قدر اس عورت کا مہر مثل ہوگا اس کا نصف دینا ہوگا۔

اور اگر مہر زوجہ کے حوالہ کر چکا ہے تو اب اس سے نصف مہر واپس لینے کا حق رکھتا ہے لیکن نہ جبراً بلکہ اس کی رضا مندی سے یا بذریعہ (۱) حکم قاضی کے جب تک وہ عورت خود راضی ہو کہ شوہر کو نصف مہر واپس نہ کر دے یا قاضی کی عدالت سے واپس کا حکم نافذ نہ ہو جائے اس وقت تک اس کل مہر کی مالک عورت سمجھی جائے گی اور اس کے تصرفات تمام اس میں صحیح رہیں گے۔

اگر مہر میں بعد عقد نکاح کے کچھ زیادتی پیدا ہو جائے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ زیادتی اصل کے ساتھ متصل ہے یا اس سے علیحدہ ہے متصل ہو تو پھر دیکھنا چاہئے کہ زیادتی اصل (۱) سے پیدا ہوئی ہے یا خارج سے پیدا ہوئی ہے اسی طرح جو زیادتی علیحدہ ہوگی اس کی بھی دو حالتیں

(۱) یعنی قاضی کے یہاں درخواست کی جائے اور قاضی اپنے حکم سے نصف مہر واپس کرادے گا۔
(۲) یعنی جو چیز مہر میں اس کو دی گئی ہے اگر وہ بچاؤ والا ہے تو یہ بچاؤ ہو جائے گی اسی طرح اگر کسی کو کہہ کر دے تو بھی درست ہو جائیگا۔

(۳) زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ شہنا کوئی جالور میر میں دیا گیا ہو اور وہ جالور فریہ ہو جائے تو یہ فریہ کی زیادتی اسی جالور کے ساتھ متصل ہے اور اس سے پیدا ہوئی ہے جیسے کہ عورت مہر میں دیتے گئے جالور میں رشوق میں بھول آ جائیں اور عورت پہلے چھوٹے تھپ بڑے ہو جائیں اور جو پوتی متصل ہو کر اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ شہنا کوئی کپڑا مہر میں مقرر کیا گیا ہو اس میں کسی قسم کا رنگ نہ دیا جائے مثلاً کوئی مکان مہر میں مقرر ہوا تھا اب اس میں کچھ عمارت بڑھا دی جائے اس صورت میں جو زیادتی اصل کے ساتھ متصل ہو کر اصل سے پیدا نہیں ہوتی ہے اور جو زیادتی علیحدہ ہو کر اصل سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ شہنا کوئی جالور میر میں مقرر کیا تھا اب اس کے بچہ پیدا ہو جائے اور زیادتی علیحدہ ہو کر اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی زمین مہر میں دی گئی تھی مگر غلط پیدا ہوا اور وہ غلط لکھا لیا جائے یا کوئی مکان مہر میں مقرر کیا تھا اس کے کرائے میں کچھ روپے بڑھ گئے۔

ہوں گی یا تو اصل سے پیدا ہوئی ہوگی یا خارج سے یہ چار صورتیں ہوئیں۔ یہ چاروں صورتیں اگر قبل اس کے پیدا ہوئی ہوں کہ زوجہ کا قبضہ مہر پر کرایا جائے تو جن صورتوں میں زیادتی اصل سے پیدا ہوئی ہے ان میں اصل مہر کے ساتھ زیادتی کی بھی تصنیف کر کے اس کا نصف ہی زوجہ کو ملے گا اور باقی دو صورتوں میں زیادتی کی تصنیف نہ ہوگی اور اگر یہ چاروں صورتیں قبضہ کے بعد پیدا ہوئی ہوں تو کسی صورت میں زیادتی کی تصنیف نہ کی جائے گی یعنی صرف مہر کا نصف شوہر کو ملے گا۔ زیادتی سے اس کو کچھ نہ ملے گا یہ سب صورتیں اس وقت جاری ہوں گی کہ جب زیادتی قبل طلاق کے پیدا ہوئی ہو اور اگر یہ زیادتی بعد طلاق کے پیدا ہوئی ہو اس میں دیکھنا چاہئے کہ وہ زیادتی قبل قبضہ زوجہ کے پیدا ہوئی ہے یا بعد قبضہ کی اگر قبل قبضہ کے پیدا ہوئی ہو تو اس زیادتی کی تصنیف کی جائے گی، اور اگر بعد قبضہ کے پیدا ہوئی ہے تو دیکھنا چاہئے کہ قبل قبضہ کا نصف ہی پیدا ہوئی ہے یا بعد قبضہ کے اگر بعد قبضہ کے پیدا ہوئی ہو تو اس صورت میں اس زیادتی کا دعویٰ ختم ہے جو بیخ فاسد الجمع کی زیادتی کا بعد قبضہ مشتری کے ہے (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۶۰)

اگر مہر میں بعد عقد کے کچھ نقصان پیدا ہو جائے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ نقصان کسی آسانی، حادثہ کے جب سے پیدا ہوا ہے یا شوہر کے فعل سے یا زوجہ کے فعل سے یا انہی کے فعل سے یا خود مہر کے فعل سے (۱) یہ کل پانچ صورتیں ہوئیں۔ یہ صورتیں اگر قبل اس کے پیدا ہوئی ہوں کہ زوجہ کا قبضہ مہر پر کرایا جائے تو پہلی صورت میں زوجہ کو اختیار ہے چاہے اس ناقص مہر کا نصف لے لے چاہے اس کی اس قیمت کا نصف شوہر سے لے لے جو عقد کے وقت تھی، دوسری صورت میں زوجہ کو اختیار ہے چاہے اس مہر ناقص کا نصف اور نقصان کا معاوضہ شوہر سے لے لے چاہے اس کی اصلی قیمت کا نصف شوہر سے لے لے، تیسری صورت میں شوہر کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص چیز کا ایک نصف اپنے پاس رکھنے اور دوسرے نصف زوجہ کو دے دے اور چاہے وہ کل مہر ناقص زوجہ کے حوالہ کر دے اور زوجہ سے اس کی اس قیمت کا نصف لے لے جو نقصان پہنچانے کے وقت میں اس کی تھی، چوتھی صورت میں زوجہ کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص مہر کا نصف

(۱) یعنی اگر اور زیادتی متصل ہے یا راسل ہے پھر نہیں ہوتی تو اس زیادتی کی تصنیف نہ کی جائے گی، بلکہ نصف شوہر کو ملے گا (۱۲۴)۔

(۲) اگرچہ ہر نقصان پیدا ہونے کی یہ صورت ہے کہ مثلاً کوئی نام مہر میں مقرر کیا گیا ہو وہ تمام چوری کرے اور اس کی سزا میں اس کا تمام کاٹ دیا جائے یا مہر میں کوئی جانور مقرر کیا گیا ہو وہ جانور مری جائے یا مالاب میں خود پرے ہو کر مر جائے تو یہ نقصان خود مہر کے فعل سے پیدا ہوا ہے۔

اگر دونوں امیر ہوں تو اعلیٰ درجہ کا سامان لایا جائے اور اگر کوئی غریب ہے اور کوئی امیر تو متوسط درجہ کا سامان کپڑوں کے بناوئے کو سامان کی قیمت دیکھ کر سمجھ سکتے ہیں۔

مسئلہ ۳ :- جس عورت کا مہر نکاح کے بعد معین ہو خواہ ترہی طرفین سے یا حکم ہی نہیں سے اس عورت کو اگر قبل وضو صحیحہ اور حائضہ استراحت کے کی طلاق دی جائے تو اس کے مہر کی نصف نہ ہوگی بلکہ پورا مہر اس عورت کو دیا جائے گا اور اگر لے چکی ہے تو اس کا نصف شوہر کو واپس نہ دیا جائے گا۔

مسئلہ ۴۱۰۔ شوہر کو اختیار ہے کہ نکاح میں جس قدر مہر معین ہوا ہے نکاح کے بعد اس کی مقدار بڑھا دے مگر یہ بڑھا ہوا مہر توئی مقدار اس کے زمرہ کی وقت و ادب الذاکھی جائے گی جب کہ عورت اس نکاح میں اس زیادتی کو قبول کرے اور اگر وہ نابالغ ہو تو اس کا ولی قبول کرے، اگر اس عورت کو قبل صحت صحیحہ اور خاص استراحت کے طلاق دی جائے تو اس کی زیادتی کی تصدیق نہ ہوگی، تصدیق صرف اسی مقدار کی ہوگی جو نکاح کے وقت معین ہو چکی ہے۔

مسئلہ ۵: عورت کو اختیار ہے کہ اپنے مہر کا کوئی جزو یا کل معاف کر دے تو شوہر اس معافی کو قبول کرے یا نہ کرے ہر حالت میں اس کا معاف کرنا صحیح ہو جائے گا یعنی اب شوہر کے ذمہ وہ معاف کر دہ مقدار واجب الادا نہ رہے گی ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ عورت خود اپنی ذات سے معاف کرے اس کے ولی کا معاف کرنا معتبر نہیں۔ مگر وہ اس کا باپ ہی نہیں نہ ہو لیکن اگر عورت منظور کر لے تو پھر صحیح ہو جائے گا۔ اگر کسی نابالغ عورت کا باپ اس کی طرف سے مہر معاف کر دے تو صحیح نہیں۔

مسئلہ ۶ :- جو تفریق کہ شوہر ہی طرف سے ہوگی عواور عورت کی طرف سے اس کا ہونا ممکن نہ ہو اس تفریق کا شمار طلاق میں ہے مثال - اہان کی وجہ سے تفریق ہوگئی یا شوہر کی عین یا فحش ہوئے کے سبب ت فاحشی کی عدالت میں دعوی کر کے تفریق کرائی گئی ، یا مثلاً معاذ اللہ شوہر مرتد ہو گیا ، اور جب اس کے مسلمان ہو جانے کو کہا گیا تو اس نے انکار کر دیا اس نے اپنی

(۱) اس قدر مضبوطی بہت اختلافِ مذاہب نے پیدا کی ہے کہ صرف شیعہ کی عبادت کے موافق یہ لباس پہننا ہی نہیں بلکہ شیعہ کے لئے عبادت کا نظریہ ہی غلط ہے۔ صحیح کی طرف سے کہہ لوں گی کہ عبادت کا مفاد رکھنا ہی ہے۔ ۱۸۔

(۴۰)۔ یہ حد روایت ہے اس کی صحت کے شیعہ فاضل ہیں اس کا کائنات حد بلکہ انشاء کہتے ہیں جس حد کے معنی حوریت کے لئے کہاں عاری نہیں لائق فرماتا ہے کہ ولا جناح علیکم ان طلقتم النساء من قبل ان تنسواھن اوتنک حسبن علیھن فی ذلک ومعہن علی الموسع لعلوہ وعلی المقدر لعلوہ (ترجمہ) اگر تم پہلے بچھو تو کس راز کے حرم کو تو کھال دے۔ اور اس کے لئے کہ اس سے خاص اس حدت روایات کے لئے ہم مقررہ راز در حدت کہتے ہیں (یعنی خیمہ فاعل وکرم سے روایتیں ہیں اس کے واقع اور فقیر ہیں اس کے واقع اور فقیر (محدث وادب سے) ۱۲۔

فیہ کی جہتی یا مال کی نفسانی کیفیت کے جوش میں تسخیر کر لی ان سب صورتوں میں تفریقِ خلاق
 کبھی جائے گی اور شوہر کے ذمہ میرا متعلقہ (اوریت واجب ہوگا یا انگریز تفریق عورت کی طرف سے
 ہوتی ہو مثلاً عورت مرید ہوگی یا شوہر کے غیر کفو ہونے کے سبب سے اس نے یا اس کے ولی نے
 تفریقِ لڑائی یا عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کی نفسانی کیفیت کے جوش میں تسخیر کر لی یا شوہر
 کی ذمہ میرا متعلقہ واجب ہوگا اگر کسی مرد کا بچہ یا بیٹی کی حالت میں اس کے ولی نے کردہ عہد
 بائع ہونے کے اس نے اس سے نکاح کرنا منظور نہ کیا تو یہ منظور نہ کرنا خلاق نہ سمجھا جائے گا اور میر
 متعلقہ شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ہے۔ مہر اگر دو قسم نقد ہو یعنی چاندی سونے کی قسم سے ہو تو یہ شوہر کو اختیار ہے چاہے چاندی سونے چاہے اس کی قیمت نکالے اور اگر مہر چاندی سونے کی قسم سے نہ ہو بلکہ اور کسی قسم کا مل ہو تو اگر وہ سب سے موجود ہو اور اس کی طرف شروع کر کے کہا گیا ہو کہ یہ چیز میری ہے یا اور کسی طریقے سے اس کی پوری تعیین کر دی جائے مثلاً جو نوہ کو مہر قرار دیا ہو تو اس کی قسم بیان کر دے کہ گائے یا بھینس اور اس کا پورا حصہ بیان کر دے یا مکان کو مہر قرار دیا ہو تو اس کا عرض طول و عرض اور مقدار اور حدود اور بعد وغیرہ بیان کر دے تو ایسی حالت میں خاص وہی چیز دینا پڑے گی اور اس کی تعیین نہیں کی گئی تو دینا چاہئے کہ وہ چیز کین نکالے اور موزوں ہے یا نہیں اگر تکلیف و موزوں نہیں ہے تو اس کی قسم بیان کر دی گئی ہو مثلاً جانور کو مہر قرار دیا گیا ہو تو یہ بیان کر دیا ہو کہ وہ گھوڑا ہے ایسی حالت میں شوہر کو اختیار ہو گا چاہے وہ چیزیں متوسط درجہ کی لے کر مہر دے چاہے اس چیز کے متوسط درجہ کی قیمت درجہ کے حوالے لے کر دے۔

مثال :- کسی شخص نے کسی عورت سے کہا کہ میں نے دس گز سونی کپڑے کے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا تو شوہر کو اٹھیا ہے چاہے دس گز سونی کپڑا متوسطہ درجہ کا سونے کے کروے (سہ چاندی) اس کی قیمت طوار کے متوسطہ درجہ سے ہے مراوے کہ سونی کپڑے جتنی قسم کے

[illegible]

۱۱۔ (۱) عرب میں کچھ چڑھ کر پہنچ جاتی تھیں جیسے نجد میں حکومت دار تہذیب دار تھے اور کبھی جاتی تھیں کہ کوہستان پہنچتے تھے۔
(۲) کچھ سے کچھ افراد یہاں اور پچھان کر دینے کو کہہ سکتی تھیں اور وہاں سے پناہ کا دار تھیں۔ یہاں
نہ ہوا۔

رونج ہوں مثلاً گاڑھا، بین کچھ تپ نہ سب ذخیرہ، ان قسموں میں جو قسم متوسط درجہ کی ہو یعنی قیمت اس کی نہ سب سے بڑھ کر ہو اور نہ سب سے گھٹ کر وہ کپڑا لے کر دے دے اور اگر وہ چیز مکمل یا سوزوں ہو اور اس کی قسم بیان کر دی گئی ہو مثلاً غلہ کو مہر قرار دیا ہو اور یہ بیان کر دیا ہو کہ وہ غلہ گہوں ہے تو بھی شوہر کو اختیار ہے کہ گا چاہے متوسط درجہ کے گہوں مول لے کر مہر میں دے دے چاہے اس کی قیمت حوالہ کرے (شامی جلد ۲ صفحہ نمبر ۷۷۷)

مسئلہ ۸:- اگر مہر میں دو چیزیں ذکر کی جائیں ایک معلوم (۱) ہو اور ایک معمول مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں نے ایک ہزار روپیہ اور ایک کپڑا سے کے عوض میں تجھ سے نکاح کیا تو ایسی حالت میں اگر قبل خلوت مجھ یا خاص یا ستراحت کے طلاق دے دے تو شوہر کے ذمہ حجب واجب ہوگا اور اگر بعد خلوت مجھ یا خاص یا ستراحت کے طلاق دے دے تو دیکھنا چاہئے کہ مہر دے چکا یا نہیں یا اگر دے چکا ہے تو جو دے چکا وہی مہر تھا اور اگر نہیں دیا تو مہر مثل واجب ہوگا۔ (شامی جلد ۲ صفحہ ۷۷۸)

مسئلہ ۹:- مہر میں قرض کا حوالہ بھی دے دینا جائز ہے خواہ وہ قرض کسی اور شخص پر ہو یا خود زوجہ کے لئے ہو۔

مثال:- کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور میرا سو روپیہ جو تجھ پر قرض ہے یا طلاں شخص پر قرض ہے اس کو میں مہر قرار دیتا ہوں اس صورت میں اگر کسی اور شخص پر وہ قرض ہوگا تو زوجہ کو اختیار ہے کہ گا چاہے اپنے مہر کا مطالبہ اس قرض دار سے کرے چاہے اپنے شوہر سے اس کا مطالبہ کرے۔

مسئلہ ۱۰:- اگر مہر میں علاوہ مال کے کوئی ایسی بات بھی شرط کی گئی ہو جس میں زوجہ یا اس کے کسی عزیز کا نفع ہو اور وہ قطع شریعت میں جائز ہو اور نکاح کے لوازم میں سے نہ ہو تو ایسی حالت میں اگر شوہر اس شرط پر پورا کر دے گا تو مال کی وہی مقدار دینا پڑے گی جو مہر میں معین ہو چکی ہے اور اگر اس شرط کو پورا نہ کرے گا تو اس کے ذمہ مہر مثل واجب ہو جائے گا بشرطیکہ مہر مثل اس مقرر کی ہوئی مقدار سے کم نہ ہو۔

مثال:- کسی مرد نے کسی عورت سے ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ جو پیسے اس نے کوئی دکانی شے کی جس میں نہ دیکھا اس کے نزدیک کا کاغذ نہ دیکھ کسی ایسی شے کا کاغذ ہو مثلاً شوہر نے ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ کسی غیر شخص کو سو روپیہ دے اور اگر وہی صورت میں شوہر اس شرط کو پورا کرے یا نہ کرے وہی ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ واجب ہوگا قطع کی شریعت میں جائز ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر وہ قطع نہ جائے ہوگا تو اس کے پورا کرنے کے لئے دونوں حالتوں میں وہی مہر ممکن دینا ہوگا اس قطع کے لوازم نکاح سے نہ ہونے کی شرط اس لئے لگائی گئی کہ اگر وہ قطع لوازم نکاح سے ہو مثلاً شوہر ایک ہزار روپیہ پر نکاح کرے اس شرط کے ساتھ کہ بی بی کے ساتھ خاص ستراحت کرے گا تو یہ شرط فضول ہو جائے گی کیونکہ یہ قطع شوہر کا قطع ہے حاصل ہے۔

عورت کو اس کے وطن سے باہر نہ لے جائے گا یا یہ کہ اس کو اس کے ماں باپ کے گھر سے جدا نہ کرے گا یا اس شرط پر کہ اس کے بھائی کے ساتھ اپنی بہن کا عقد کر دے گا یہ یہ شرط کہ جس تیرنی زندگی میں دوسرا عقد نہ کروں گا یا یہ شرط کہ میری جودو دوسری بی بی ہے اس کو طلاق دے دوں گا ان سب صورتوں میں اگر شوہر ان شرائط کو پورا کر دے گا تو اس کو دوی ایک ہزار روپیہ دینا ہوگا جو میر میں مقرر پاچکا ہے اور اگر شوہر ان شرائط کو پورا نہ کرے گا تو اس کو میر مثل دینا پڑے گا خواہ میر مثل ایک ہزار ہو یا ایک ہزار سے زیادہ ہاں اگر میر مثل ایک ہزار سے کم ہو تو اس صورت میں پھر دوی ایک ہزار دینا پڑے گا۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر نکاح کے وقت میر کی دو مقداریں ذکر کی جائیں اور ایک کم اور ایک زیادہ اور کوئی شرط بیان کی جائے کہ اگر یہ شرط پائی جائے گی تو یہ زیادہ مقدار دی جائے گی ورنہ یہ کم مقدار تو ایسی حالت میں اگر وہ شرط پائی جائے گی تو میر کی زیادہ مقدار واجب ہوگی اور اگر نہ پائی جائے گی تو میر مثل واجب ہوگا بشرطیکہ میر مثل اس مقدار سے کم نہ ہو اور اس زائد مقدار سے زیادہ نہ ہو مثلاً کسی مرد نے کسی عورت سے کہا کہ میں نے میر سے ساتھ نکاح کیا اور اگر تو اپنے گھر میں رہے گی تو ایک ہزار روپیہ میر دوں گا اور جو میر سے ساتھ رہے گی تو دو ہزار روپیہ دیا یہ شرط کی کہ تو اگر پا کر دے تو دو ہزار روپیہ میر در نہ ایک ہزار تو اس صورت میں اگر یہ شرط پائی جائے یعنی وہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ رہے یا پا کر دے تو دو ہزار میر اس کو ملے گا ورنہ میر مثل ایک ہزار سے کم ہو تو پھر ایک ہی ہزار اس کو ملے گا یا دو ہزار سے زیادہ ہو تو پھر دوی اور ہزار ملے گا دو ہزار سے زائد نہ ملے گا۔ ہاں اگر وہ شرط ایسا بدیہی ہو کہ ہر شخص دیکھتے ہی معلوم کر لے کہ شرط پائی جاتی ہے یا نہیں تو ایسی حالت میں اگر وہ شرط پائی جائے گی تو میر کی زیادہ مقدار واجب ہوگی اور نہ پائی جائے گی تو کم مقدار واجب ہوگی۔

مثال :- کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور کہا کہ اگر تو حسین ہے تو دو ہزار میر دوں گا ورنہ ایک ہزار دیا یہ کہا کہ اگر تو جوان ہے تو دو ہزار ورنہ ایک ہزار تو اس صورت میں اگر وہ عورت حسین ہوگی یا جوان ہوگی تو دو ہزار میر اس کو ملے ورنہ ایک ہزار کیونکہ حسین ہونا یا نہ ہونا یا جوان ہونا ہر شخص دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے۔ (شافعی جلد ۵ ص ۲۸۵)

(۱) صاحبین کے نزدیک اگر وہ شرط نہ لے جائے تو میر کی کم مقدار واجب ہوگی مگر ان صاحبین نے اس مسئلہ میں تفریق کر دی ہے کہ اگر وہ شرط بدیہی نہیں ہے تو پائی جائے گی صورت میں وہ شرط صحیح ہو جائے گی اور نہ پائی جائے گی صورت میں اس شرط کا اعتبار نہیں اور اگر وہ شرط بدیہی ہو تو دونوں صورتوں میں اس کا اعتبار کیا جائے گا اس تفریق کی حکمت یہ ہے کہ جب بدیہی ہوگی تو اس میں کسی طرح کا اشتراک نہیں ہو سکتا بخلاف اس کے کہ اگر بدیہی نہ ہو تو اس میں اشتراک ہوتا ہے لہذا

مسئلہ ۱۲:- اگر میری ایک بی مقدار کو کسی چیز پر مشروط کرے تو وہ شرط لغو ہو جائے گی اور جس قدر میرے ہو گیا ہے وہ بچا ہے۔ اگر مثال کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس سے یہ کہے کہ تیرا میرا ایک ہزار روپیہ ہے بشرطیکہ تو بیکار ہو یا بشرطیکہ تو جوان ہو تو ایسی حالت میں اس شخص کو پھر ایک ہزار روپیہ میرا دینا پڑے گا گودو عورت یا عورت نہ ہو۔

مسئلہ ۱۳:- اگر زوجین مہر کے بارہ میں اختلاف کریں ایک کہے کہ نکاح کے وقت میرا کچھ ذکر نہیں آیا اور دوسرا کہے کہ میرا ذکر آیا تھا اور یہ مقدار مقرر ہوئی تھی تو ان میں سے جو شخص مہر کے معین ہو جائے گا دعویٰ کرتا ہے اس سے ثبوت طلب کیا جائے اگر وہ ثبوت پیش کر دے تو قاضی کو چاہئے کہ اس کے موافق فیصلہ کر دے اور اگر ثبوت نہ پیش کر سکے تو جو شخص مہر کی عین کا اقرار کرتا ہے اس سے حلف لیا جائے اگر وہ حلف پر راضی نہ ہو تو جھوٹا سمجھا جائے گا اور اگر راضی ہو جائے اور حلف اٹھائے تو زوجہ کو مہر مثل شوہر سے دیا جائے گا۔

اور اگر مہر کی مقدار میں اختلاف کریں یا ایک کہے کہ میرا ایک ہزار روپیہ تھا اور دوسرا کہے کہ دو ہزار تھا اور یہ اختلاف بحالت قیام نکاح کے ہوا ہو یا بعد طلاق کے ہوا ہو مگر خاص استراحت یا خلوت صحیح ہو چکی ہو تو دیکھا جائے گا کہ مہر مثل کس کی تائید کرتا ہے اگر مہر مثل شوہر کی تائید کرے یعنی جس قدر میرا اس نے بیان کیا ہے مہر مثل اسی قدر ہو یا اس سے کم ہو تو شوہر کا قول مان لیا جائے گا اور اگر عورت کا قول مان لیا جائے گا اور اگر مہر مثل کسی کی تائید نہ کرے یعنی شوہر کی بیان کی ہوئی مقدار سے زیادہ ہو اور عورت کی بیان کی ہوئی مقدار سے کم ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے اور مہر مثل شوہر کے ذمہ واجب کیا جائے اسی طرح اگر مہر مثل نامعلوم ہو جب بھی شوہر کے ذمہ مہر مثل واجب ہوگا اور اگر ان میں سے کوئی اپنے قول کا ثبوت پیش کر دے تو اسی کا قول مان لیا جائے گا خواہ مہر مثل اسکی تائید کرتا ہو یا نہیں پھر اگر دونوں اپنے اپنے قول کا ثبوت پیش کر دیں تو مہر مثل جس کی تائید نہ کرتا ہو اس کا قول مان لیا جائے گا مہر مثل اگر شوہر کی تائید کرتا ہو تو عورت کا قول مانا جائے گا اور اگر عورت کی تائید کرتا ہو تو شوہر کا قول مانا جائے گا اور اگر یہ اختلاف بعد طلاق کے واقع ہوا ہو اور خاص استراحت یا خلوت صحیح کی اس وقت تک نہ آئی ہو تو دیکھا جائے گا کہ متعدد مثل کس کی تائید کرتا ہے اگر شوہر کی تائید کرتا ہو یعنی متعدد مثل شوہر کی بیان کی ہوئی مقدار کے نصف کے برابر ہو یا اس سے کم تو شوہر کا قول مان لیا جائے گا وگرنہ اس کی بیان کی ہوئی مقدار کا نصف مہر اس سے دیا جائے گا وگرنہ متعدد مثل عورت کے قول کی تائید کرتا ہو یعنی اس کی بیان کی ہوئی مقدار کے نصف کے برابر ہو یا اس سے زیادہ تو عورت کا قول مان لیا جائے گا اور اس کی بیان کی

ہوئی مقدار کا نصف مہر شوہر سے دلایا جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کر دے گا تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اگر دونوں اپنے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کر دیں تو متحدہ مثل جس کی تائید کرتا ہو اسی کا قول مانا جائے گا اور متحدہ مثل کسی کے قول کی تائید نہ کرتا ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے اور بعد اس کے متحدہ مثل شوہر کے ذمہ واجب کر دیا جائے یہ حکم اس وقت ہے جب کہ کسی خاص چیز کا مہر نہ بیان کیا جائے اور اگر کوئی خاص چیز مہر میں بیان کی جائے مثلاً شوہر کہے کہ میں نے یہ گھوڑا مہر میں مقرر کیا تھا اور عورت کہے کہ نہیں یہ گائے مہر میں مقرر کی گئی تھی تو ایسی حالت میں متحدہ مثل کی تائید کی کچھ ضرورت نہیں شوہر کے ذمہ متحدہ ۱۲ اور جب ہو جائے گا اور اگر زوجین سرچکے ہوں اور ان میں خاص استزاحت کی نوبت نہ آئی ہو اور ان کے ورثہ یا ہم اختلاف کریں تو یہ اختلاف اگر اصل مہر میں ہے ایک کہتا ہے کہ مہر مقرر ہوا تھا اور دوسرا کہتا ہے کہ مہر کا ذکر ہی نہیں آیا جو منکر ہے کسی کی بات مان لی جائے گی اور مہر مثل شوہر کے وارثوں سے زوجہ کے وارثوں کو دیا جائے گا اور اگر مہر کی مقدار میں اختلاف ہو جائے تو شوہر کے وارثوں کی بات قبول کی جائے گی اور اگر زوجین میں خاص استزاحت کے وقت کچھ حصہ مہر کا دے دیا جائے تو حکم سابقہ بدستور باقی رہے گا اور اگر اس شہر کا یہ دستور ہو کہ کچھ حصہ مہر کا قتل خاص استزاحت کے زوجہ کو ضرور دے دیا جاتا ہو تو جس قدر دے دیتے کا دستور ہو مثلاً چوتھائی مہر دیتے کا دستور ہو تو اس قدر حصہ وضع کر دینے کے بعد باقی مہر زوجہ کے وارثوں کو دلا جائے گا۔

مثال: شوہر کے وارث کہتے ہوں کہ مہر پانچ سو مقرر ہوا تھا اور زوجہ کی وارث کہتے ہوں کہ ایک ہزار اور زوجین میں خاص استزاحت ہو چکی ہو اور اسی شہر کا یہ دستور ہو کہ مثل استزاحت کے چوتھائی مہر زوجہ کو دے دیا جاتا ہے تو ایسی حالت میں زوجہ کے وارثوں کو تین سو پچھتر روپیہ دلا یا جائے گا اور اگر مثال مذکور میں شوہر کے وارث کہتے ہوں کہ مہر مقرر ہی نہیں ہوا تھا اور عورت کے وارث کہتے ہوں کہ مہر مقرر ہو چکا تھا تو اب مہر مثل کا چوتھائی حصہ وضع کر دینے کے بعد باقی مہر زوجہ کے وارثوں کو دلا دیا جائے گا۔

مسئلہ ۱۱۳: مہر کے ہوا ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ دیتے وقت یہ بیگنی بتا دے کہ یہ مہر ہے بلکہ اگر کوئی شخص اپنی بی بی کو کوئی چیز بھیجے اور یہ نہ بیان کرے کہ کس بطور پر بھیجتا ہے آیا بطور مہر کے یا تحفہ اور نیت یہی ہو کہ بطور مہر کے بھیجتا ہوں تو یہ چیز مہر میں محسوب ہوگی۔

(۱)۔ متحدہ مثل سے مراد یہ ہے جو استزاحت کے باپ کے خاندان کی عورتوں کا ہونا اگر ان عورتوں کو دے لینے کی نوبت نہ آئی ہو دیکھا جائے گا کہ اگر ان کو دے دیا جائے تو کس قیمت کا متحدہ یا جا ۱۲۳۔

(۲)۔ یعنی متحدہ مثل نہ واجب ہوگا بلکہ بطور خود اپنی عورت کی حیثیت کے مناسب اس کو دے دینا چاہئے تو وہ متحدہ مثل سے قربت میں کم ہونے پر یاد دہا سوا کی ۱۴۔

ہاں اگر زوجین میں اختلاف ہو جائے شوہر کہے کہ میں نے وہ چیز میری بھیجی تھی اور زوجہ کہے کہ نہیں بطور تحفہ کے بھیجی تھی اور وہ چیز باغعل کھانے پینے کی نہ ہو تو دونوں سے اپنی اپنی بات کا ثبوت طلب کیا جائے اور دونوں ثبوت پیش کر دیں تو زوجہ کا ثبوت مان لیا جائے اور اگر زوجہ ثبوت نہ پیش کر سکے اور شوہر پیش کر دے تو اس کا ثبوت مان لیا جائے اور اگر دونوں ثبوت نہ پیش کر سکیں تو شوہر سے حلف لیا جائے اور اگر وہ حلف اٹھائے تو اس کی بات مان لی جائے اسباب اگر وہ چیز موجود ہو تو زوجہ کو اختیار ہے چاہے تو اس چیز کو واپس کر دے اور نہ دے کہ میں اس چیز کو میری منظور نہیں کرتی۔ اور اگر وہ چیز باغعل کھانے پینے کی ہو تو اس صورت میں زوجہ کی بات مانی جائے گی مگر پیسے اس سے حلف لیا جائے گا۔

ق ۱۵۔ جو چیزیں ایک مہینہ تک اپنی حالت پر قائم رہ سکتی ہیں وہ چیزیں باغعل کھانے پینے کی نہ لگی جائیں گی جیسے مٹی، شہد، بعض انحصار میوہ پات مثل بادام، پست اور کشمش وغیرہ کے اور جو چیزیں ایک مہینہ تک اپنی حالت پر قائم نہیں رہ سکتیں وہ چیزیں باغعل کھانے پینے کی کہیں جائیں گی جیسے روٹی، کوست اور ادھو دھن وغیرہ۔

مسئلہ ۱۵۔ اگر شوہر نے اپنی زوجہ کو کوئی چیز بھیجی اور زوجہ یہ کہتی ہے کہ مجھے یہ چیز میری بھیجی ہے اور شوہر یہ کہتا ہے کہ نہیں میں نے امانت کے طور پر رکھا لیا ہے تو اس صورت میں دیکھنا چاہئے کہ وہ چیز از قسم میر ہے یا نہیں اگر از قسم میر ہو تو زوجہ کی بات مان لی جائے گی اور وہ چیز اس کو میر میں دلا دی جائے گی ورنہ شوہر کی بات مان لی جائے گی اور شوہر اگر چاہے تو اس چیز کو واپس لے لے۔

مثال ۱۶۔ میر میں ایک ٹھوڑا سا سورہ پیک کی قیمت کا مقرر ہوا تھا شوہر نے ایک ٹھوڑا سا قیمت کا اپنی زوجہ کو بھیج دیا اس صورت میں اگر زوجہ دعویٰ کرے کہ یہ ٹھوڑا مجھے میر میں ملا ہے اور شوہر کو واپس نہ دے تو درست ہے اور اگر شوہر نے کائے بھیجی تو اب اگر زوجہ دعویٰ کرے کہ یہ کائے مجھے میر میں ملے تو اس کی بات نہ مانی جائے گی۔

مسئلہ ۱۶۔ اگر کوئی مرد کسی عورت کو بامید نکاح یا عقد دے (جیسا کہ ہمارے ملک میں ہندوستان میں دستور ہے کہ نسبت ہو جانے کے بعد اور یوں بھی وقتاً فوقتاً شوہر کی طرف سے کچھ چیزیں منسوب کئے گھر میں بھیجی جاتی ہیں اور کہیں کہیں یہ دستور ہے کہ نسبت کے یہ اس کے بعد منسوب کئے گئے کچھ زیورات بھی جو اگر پیسے جاتے ہیں بعد اس کے وہ عورت خود واپس کا اپنی نکاح کرنے سے انکار کرے تو شوہر کو اختیار ہے کہ جو چیزیں اسے میر میں ملتی ہیں وہ امر موجود

ہوں تو نہ انہیں کو واپس کرے اور اگر وہ چیزیں موجود نہ ہوں تو ان کی قیمت اور جو چیزیں بطور تحفہ کے بھیجی ہوں وہ اگر موجود ہوں تو ان کو واپس لے سکتا ہے اور اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ یہ چیزیں میرے پاس بطور وراثت^{۱۲۱} آئے ہیں تو اسے بھیجی تھیں اور شوہر یہ کہے کہ میں نے وراثت کی نسبت سے انہیں بھیجی تھیں بلکہ میں نے میری بھیجی تھیں تو اگر وہ چیزیں از قسم میری ہوں تو شوہر کا دعویٰ درست عورت کا دعویٰ قابل قبول ہے۔

مسئلہ ۱۷:- اگر کوئی شخص اپنی بی بی پر کچھ خرچ کر لے اور بعد کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ نکاح فاسد تھا مثلاً ان دونوں میں رضاعت کا کوئی رشتہ ثابت ہو جائے تو ایسی حالت میں شوہر نے اگر عورت کی تجویز سے اس پر خرچ کیا تھا تو اس کو اس خرچ کے واپس کر لینے کا اختیار ہے اور اگر بغیر تجویز فاضی کے کیا تھا تو کچھ اختیار نہیں۔ (راہنما جلد ۲ صفحہ ۳۹۲)

مسئلہ ۱۸:- عورت کو جو چیزیں بطور ہبیز کے ماں باپ کے گھر سے ملتی ہیں ان کی مالک اپنی عورت ہے اور ہبیز میں اپنی کوئی چیزوں کے واپس لینے کا اختیار ماں باپ وغیرہ کو نہیں ہے نہ ان کے بعد کوئی ان کا وارث ان چیزوں کو واپس لے سکتا ہے بشرطیکہ ماں باپ نے ان چیزوں کو نسبت کی حالت میں اس کے حاضر و مکمل ہونے کے بعد ان چیزوں کو اس کے ہبیز کے لئے خریدا ہو یا اگر ہبیز میں اپنی کوئی چیزوں کی نسبت دہن کا باپ کہے کہ میں نے یہ چیزیں ہبیز میں نہیں دیں بلکہ عاریتہ دہی تھیں تو ایسی حالت میں اس شہر کا اور اس کی قوم کا دستور دیکھنا چاہیے اگر وہاں اس کی قوم میں عاریتہ دہی تھیں تو ایسی حالت میں اس شہر کا اور اس کی قوم کا دستور دیکھنا چاہیے اگر وہاں اس کی قوم میں عاریتہ دہی کا دستور نہ ہو تو باپ کی بات نہ مانی جائے گی اور اگر عاریتہ دہی کا بھی دستور نہ ہو تو باپ سے طلب لے کر اس کی بات مان لی جائے گی اور جن جن چیزوں کی نسبت وہ کہتا ہے کہ میں نے یہ دہی تھیں وہ چیزیں اس کو واپس دینا ہی چاہیے۔

مسئلہ ۱۹:- اگر کسی عورت کو اس کے ماں باپ بالکل چیز نہ دیں یا بہت قلیل دیں جو شوہر کے یہاں سے آئی ہوئی چیزوں کے مناسبت نہ ہو تو ایسی صورت میں شوہر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو کچھ اس نے بھیجا تھا اس کو واپس لے لے یا دہن کے ماں باپ سے ہبیز کا مطالبہ کرے۔ (رد

۱)۔ یعنی ان چیزوں کا ہر قسم ہونا یا عاریتہ یا ہبیز یا نہ ہونا صرف شوہر ان چیزوں کے ہر قسم ہونے کا دعویٰ کرنا ہی اور ان کو قبول نہ کرنا ہی کے موافق قابل قبول ہوگا۔

۲)۔ گو یہ چیزیں استعمال میں آ کر غراب ہو گئی ہوں۔

۳)۔ بہت اہم بات کہ عورت کو اس امر کے دعویٰ کرنے میں کہ یہ چیزیں بطور امانت کے میرے پاس بھیجی تھیں یہ قیام دینا کہ اگر وہ ان چیزوں سے کچھ امانت کر دے کہ جو جائے تو اس پر کچھ امانت نہیں بلکہ عاریتہ اس کے اگر وہ چیزیں اس کے لئے نہیں چاہیں تو وہ صورت ملک ہو جائے گا کہ ان کا وہاں پر چلے گا۔ (مدالکرا)

نکاح فاسد میں پانچ سو روپیہ مقرر کیا ہوا اور اس عورت کا مہر مثل چار سو روپیہ ہو تو شوہر کے ذمہ چار سو روپیہ واجب ہوگا اور اگر مہر کا نقصان نکاح کے وقت نہ ہوا تھا، یا ہوا تھا یا نہیں رہا تو ایسی صورت میں مہر مثل واجب ہوگا خواہ اس کی مقدار بہت زیادہ ہو یا بہت کم۔

۵۔ نکاح فاسد میں عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں حتیٰ کہ اگر نکاح کے وقت فساد نکاح کا معلوم نہیں ہوا اور شوہر نے بطور نفقہ کے کچھ خرچ کیا تو اس کے واپس لینے کا اس کو اختیار ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا۔

۶۔ نکاح فاسد میں بعد اس امر کے معلوم ہو جانے کے کہ یہ نکاح فاسد ہے خاص استراحت کرنا گناہ ہے اور ایسے نکاح کا فسخ کر دینا ہی ضروری ہے مراد اور عورت دونوں کو فسخ کا اختیار حاصل ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک دوسرے کے مزاج سے نا پسند ہو کر فسخ کر لے یا عجلت میں خواہ خاص استراحت ہو چکی ہو یا نہیں، اگر وہ دونوں کسی وجہ سے فسخ کرنے میں تاخیر کریں تو قاضی کو چاہئے کہ فوراً ان دونوں کے درمیان میں تفریق کر دے فسخ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے سے کہے کہ میرا تجھ سے کوئی تعلق نہیں یا میں نے نکاح کو فسخ کر دیا اور کوئی اسی قسم کا کلمہ کہہ دے، نکاح فاسد میں مرد عورت کو طلاق دے دے تو یہ بھی فسخ ہے۔

۷۔ فسخ نکاح کے بعد بشرطیکہ خاص استراحت کے بعد ہوا ہو عورت پر عدت واجب ہے اور عدت وہی ہوگی جو مطلقہ عورت کی عدت ہوگی ہے اگر منکوحہ یہ نکاح فاسد کا شوہر مر جائے تب بھی اس پر عدت واجب ہے اور اس صورت میں بھی اس کی عدت ہے جو طلاق کی عدت ہے۔

(در مختار) ۸۔ بغیر گواہوں کے نکاح کرنا یا محارم سے نکاح کرنا یا غیر کی منکوحہ یا غیر کی معتقدہ سے نکاح کرنا بشرطیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتقدہ ہے اور چوتھی عورت کی عدت میں پانچویں عورت سے نکاح کرنا اور باوجود وجود ہونے آزار دہنی کے لوطی سے نکاح کرنا اور کسی کا فرمودہ کا (گودا مل کتاب میں سے ہو) کسی مسلمان عورت سے نکاح کرنا یہ سب نکاح فاسد ہیں اور در صورت معلوم ہونے اس امر کے کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتقدہ ہے اس سے نکاح کر لینا نکاح باطل ہے (۱۷۱)۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۸۰)

(۱) رحمہ اللہ! میں لکھتا ہوں کہ بعد خاص استراحت کے من دونوں میں سے کسی کو اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کی نسبت میں فسخ کرے بلکہ صرف موت میں فسخ کرنے کا اختیار ہے لیکن یہ دلیل کا نہیں ہے۔

(۲) نکاح ہر دو مرد باہل میں ہوتا ہے نہ تہنیک کے صرف ایک فرق ہے کہ نکاح مذموم میں خاص استراحت کے سبب سے عدت لازم ہوتی ہے اور نکاح باطل میں عدت نہیں لازم ہوتی۔ لیکن نکاح باطل میں خاص استراحت نہ لانا کھلم کھفی ہے اور اس کا مرتکب مبرا ہے نہ اس کا مستحق ہوتا ہے۔

حقوق زوجین

نکاح کا تعلق جو محض ایجاب کی وجہ سے مرد اور عورت میں قائم ہوتا ہے شریعت اسلامیہ میں ایسا سخت دور مستحکم تعلق ہے کہ اس تعلق کے قائم ہوتے ہی طرفین کے بہت سے حقوق ایک دوسرے پر رہا ہوتے ہیں جن کی تفصیل بیان ذیل سے واضح ہے۔

نہ ہونے کے حقوق: یہ عورت کے حقوق اس کے شوہر پر چار ہیں۔

(۱) اس کا مہر جس قدر معین ہوا ہو اس کے حوالہ کر دے اگر مومن جمل ہے تو جو مدت معین ہوئی ہو اس مدت میں ہو اور اگر معین ہو تو فوراً اور کچھ مومن جمل اور کچھ معین ہو تو جس قدر معین ہو اس کو فوراً اور جس قدر مومن جمل ہو اس کو اس کی میعاد معینہ پر ادا کر دے ہاں اگر عمر مدت معین نہ کر دے تو یہ دوسری بات ہے۔

اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کا مہر معطل نہ ادا کرے تو زوجہ کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ خاص استراحت اور تقبیل وغیرہ پر راضی نہ ہو اور ان افعال پر اپنے شوہر کو قدرتِ ہند سے اور اس کے ہمراہ سفر میں جانے سے انکار کر دے اگر کسی وجہ سے برصغیر ہند کی یا بدجہر خاص استراحت ہو بھی گئی ہو تب بھی سفر میں جانے سے وہ انکار کر سکتی ہے اور اس انکار سے فقہ اس کا سا قہ نہ ہوگا بلکہ بدستور اس کے شوہر کے ذمہ واجب رہے گا۔

اگر عورت تاباںغ ہو تو اس کا دلی مہر بچل کے وصول کرنے کے لئے یہ باتیں کر سکتا ہے کہ اس لڑکی کو اس کے شوہر کے گھر نہ بھیجے اور نہ اس کی اور اس کے شوہر کی یکجائی ہونے دے اور انکی حاضرت میں وہ نابالغ لڑکی اگر اپنے شوہر کے ہمراہ جانے پر راضی بھی ہو جائے تب بھی قتل اعتبار نہیں اور ماں باپ کے سوا اور کسی ولی کو بغیر مہر و جنت کے وصول کئے ہوئے نابالغ لڑکی کا اس کے شوہر کے حوالے کر دینا درست نہیں (در مختار رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۸۸)

(۲) اس کی بخش و آدمی فکر رکے اور کم از کم جو نفعہ زوجہ کی شریعت نے مقرر کر دیا ہے اس کے ادا کر دینے میں کوتاہی نہ کرے، شریعت نے عورت کا آہٹا، کمپڑ اور بٹنے کا مکان شوہر کے ذمہ واجب کر دیا اس کو نفعہ کہتے ہیں، نفعہ کے مسائل، بقدر ضرورت ہم ذکر کرتے ہیں۔

نقد کے مسائل

عورت کا نفقہ بشرطیکہ وہ یہ نکاح صحیح زوجیت میں آئی ہو اس کے شوہر پر ہر حال میں واجب

ہے خواہ وہ عورت مسلمان ہو یا کافر یا فقیر ہو یا مالدار اور خواہ کبیرا لسن ہو یا صغیرا لسن ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ وہ قاضی خاص استر و حست کے ہو یا شوہر کی خدمت کر سکے اور اس کی مانوس کا باعث ہو سکے خواہ اپنے ماں باپ کے گھر میں رہتی ہو یا شوہر کے گھر میں رہتی ہو اور اگر عورت بہت ہی صغیرا لسن ہو کہ نہ خاص استر و حست کے قابل ہو اور نہ اپنے شوہر کی خدمت یا تسلیت کا کام دے سکے اور اگر وہ اپنے ماں باپ کے گھر میں رہے تو اس کا نفقہ اس کے ذمہ واجب نہیں اسی طرح اگر شوہر نے اس کو اپنے گھر بے چارنا چاہا اور وہ باوجود قدرت کے اس کے نہ راضی ہوئی تو اس کا نفقہ اس کے شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا مگر یہ شرط ہے کہ وہ پہلے بھی شوہر کے گھر جا چکی ہو لیکن اگر عورت کا شوہر کے گھر جانے سے انکار کرتا ہو تب ہم اصولی مہر کے ہو تو اس انکار سے اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا جو عورت مرتد ہو جائے یا بغیر رضا مندی شوہر کے اور بغیر کسی عذر اسے شرمی کے اس کے گھر (۴) سے نکل جائے اور وہ عورت جو موت کی عدت میں اور جس سے نکاح فاسد ہوا ہو اور وہ مریضہ جو ابھی تک اپنے شوہر کے گھر نہیں گئی اور نہ اب بحالت موجودہ جا سکتی ہے اور وہ عورت جو کسی کی قید میں ہو یا کوئی اس کو غصب کرنے لگیا ہو اور وہ عورت جو اپنے شوہر کے سوا اور کسی اور کے ہمراہ حج کو گئی ہو تو شوہر نے اجازت دے دی ہو ان تمام عورتوں کا نفقہ ان کے شوہروں پر واجب نہیں جو عورت پیشہ ور ہو اور دن کو اپنے پیشہ میں مشغول رہتی ہو مثلاً کھانا پکانے یا دودھ پلانے کی نوکری کیا کرتی ہو یا قابلہ کا کام کرتی ہو اس وجہ سے دن کو اپنے شوہر کے گھر میں نہ رہ سکتی ہو صرف رات کو اپنے شوہر کے پاس رہتی ہو لیکن عورت کا نفقہ اس کے شوہر پر صرف شب کے وقت واجب ہے بشرطیکہ اپنے شوہر کی خلاف مرضی ان کاموں کو کرتی ہو اور اگر اس کی مرضی سے کرتی ہو تو بدستور شب و روز کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب رہے گا اور اگر بغیر کسی عذر کے دن کے وقت اپنے شوہر کے پاس نہ جاتی ہو تو اس کا نفقہ نہ دن کے وقت اس کا کافر نہ مرد ہو و نہ عورتی ہو کیونکہ نفل کتاب سے نکاح و نفل اہل کتاب کے ماہ و درکاروں سے نکاح چار قسمیں جیسا کہ روایت کے بیان میں گزر چکا ہے۔

۱۔ اگر کسی نفقہ و حست کی قدر ہی نہ ہو مثلاً ایک مریضہ ہو کہ کسی سواری پر بھی آجائے حق ہوتا ایک حالت میں اس کا شوہر سے گھر جانے سے انکار کرے اس کے نفقہ کو ساقط نہ کرے گا۔

۲۔ عذر شرمی سے مراد یہ ہے کہ جن معاملوں میں شریعت نے بغیر رضا مندی شوہر کے عورت کو باہر نکل جانے کی اجازت دے دی ہو ان معاملوں میں نکلنے سے منع ساقط نہ ہوگا مثلاً مہر وصول کرنے کے لئے یا اپنے ماں باپ کا حج ادا کرنے کے لئے یا کسی اور کے سوا اور کوئی عذر ادا کرنے والا نہ ہوگا۔

(۳)۔ جتنے دن شوہر سے نفقہ نہ لے سکے ان دنوں کا نفقہ اس سے ملے گا جب پھر اس آجائے تو اس سے نفقہ ملے گا۔

۴۔ اگر شوہر کے ہمراہ حج کو جائے تو شوہر پر ہی قدر نفقہ دینا واجب ہوگا جس قدر وہ بحالت عذر دیا کرتا تھا سفر کے اہتمامات تکلیف دہ وغیرہ کے اس کے ذمہ نہ ہوں گے۔

کے شوہر پر واجب ہوگا نہ رات کے وقت۔ (ردالمحتار جلد ۱ ص ۷۰۲)

اگر عورت اپنے یا اپنے ماں باپ کے گھر میں رات ہی ہو اور جب اس کا شوہر اس کے یہاں جاتا ہو تو وہ شوہر کو اپنے پاس نہ آنے دے اس صورت میں بھی اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا پس اگر شوہر سے یہ کہتی ہو کہ مجھے اس مکان سے ملے گئے ہیں اس مکان میں رہنا نہیں چاہتی اور وہ نہ لے جاتا ہے تو اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا۔

نفقہ کے متعلق تین چیزیں ہیں، کھانا، کپڑا اور سنے کا مکان، کھانے میں اس امر کا لحاظ ضروری ہے کہ اپنی اور اس عورت کی دونوں کی حیثیت کے موافق کھانا کھلائے اور اگر وہ بالکل غیر مستطیع ہو کہ عورت کی حیثیت کا لحاظ نہ کر سکے تو جس قدر اس سے ہو سکے کھلائے باقی اس کے ذمہ قرض رہے گا کہ جب اس کو دست حاصل ہو تو اس قرض کو ادا کرے مثال عورت بہت امیر ہو کہ اپنے باپ کے گھر میں مرغ بچاؤ اور کھیر وغیرہ کھاتی ہو اور شوہر نہایت فقیر ہو کہ جو کی روٹی سے زیادہ نہ کھا سکا ہو اور نہ کھلا سکا ہو تو اس پر واجب یہ ہے کہ گیسوں کی روٹی اور بکری کا گوشت اس کو کھلائے مگر بالفعل وہ اس کو جو کی روٹی کھلائے اور جو کی روٹی اور گیسوں کی روٹی اور بکری کے گوشت کی قیمت میں جس قدر فرق ہو اس پر قرض رہے گا۔ (ردالمحتار ص ۷۰۷)

عورت اگر آٹا پیسنے اور کھانا پکانے سے انکار کرے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جو کام کرتی ہیں یا نہیں نوکرتیں۔ اگر ہو تو شوہر پر واجب ہے کہ اس کو پکا پکایا کھانا لایا کرے یا کوئی خادم رکھ دے جو ان کاموں کو کر دیا کرے اور اگر نہ ہو تو شوہر پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ پکا پکایا کھانا اس کو فلا دیا کرے بلکہ اس عورت پر واجب ہے کہ خود پکائے اور خود ہی تمام کام کرے۔

خاندان داری کے تمام سامانوں کا مہیا کرونا مثل بکلی، بٹو، اندھنی، میاں، رکابی، گھڑے، بولٹا اور فرش وغیرہ شوہر کے ذمہ واجب ہے اور عورت کی آرائش کی چیزوں کا مہیا کرونا بھی شوہر کے ذمہ ہے، پان تہا کو حقہ وغیرہ کی قیمت بھی شوہر کے ذمہ واجب نہیں۔ (ردالمحتار جلد ۱ ص ۷۰۳)

عورت اگر بیمار ہو جائے تو اس کی دوا علاج کے مصارف شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہیں۔ (ردالمحتار جلد ۱ ص ۷۰۳)

جس طرح عورت کے کھانے پینے میں دونوں کی حیثیت کا لحاظ ہے اسی طرح لباس میں

(۱) یعنی اگر دونوں امیر ہیں تو امیروں جیسا کھانا کھلائے اور دونوں فقیر ہوں تو فقیروں جیسا اور جو ایک امیر اور دوسرا فقیر ہو تو متوسطہ درجہ کا۔

(۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ماں باپ کے یہاں اگر سب لوگ نہ اپنا اپنا کام خود کرتے ہیں تو کم از کم گرنہ ہوں خود وہ ان لوگوں میں بھی جائے گی جو کام کرتی ہیں اور جس کے ماں باپ کے یہاں دولت و ثروت ہو کہ جو کمزوروں کے ذریعہ کامیاب ہو جاتا ہو تو وہ ان لوگوں میں بھی جائے گی جو اپنے کام خود نہیں کرتیں مگر جس میں اصل دار و مدار اس کا امیری اور فقیہی ہی ہے۔

بھی دونوں کی حیثیت کا لحاظ رہنا ضروری ہے شوہر کے ذمہ واجب ہے کہ سال میں دو مرتبہ اس کے کپڑے گرمیوں میں گرمی کی ضرورت کے موافق اور جازوں میں جائزے کی ضرورت کے موافق لباس کی تعداد اور اس کی نوعیت دونوں کی حیثیت کے موافق ہونی چاہئے۔ یعنی اگر دونوں امیر ہیں تو امیروں کا لباس اور غریبوں کا غریبوں کا سا اور جو ایک غریب ہو اور دوسرا امیر تو متوسط درجہ کا۔

کپڑے کی نوعیت میں ہر قسم کی رسم و رواج کا لحاظ بھی ضروری ہے عورت کے لئے ہنر اور لحاف وغیرہ منجندہ ہونا چاہئے اگر وہ اس کی خواہش کرے، جو قی و غیرہ بھی لباس میں داخل ہے۔ مکان بھی عورت کے رہنے کا دونوں کی حیثیت کے مطابق ہونا چاہئے اور اس مکان میں بغیر عورت کی رضامندی کے کوئی اور عزیز شوہر کا نہیں رہ سکتا سوائے کسی تہائیہ بچوں کے جو عورت مرد کے باہمی تعلقات کو نہ سمجھتے ہوں، شوہر کا بھائی، بیٹا، ماں باپ دوسری فیہین وغیرہ سب سے وہ مکان خالی ہونا چاہئے اسی طرح شوہر کو بھی اختیار ہے کہ اس مکان میں عورت کے کسی عزیز کو نہ رہنے دے۔

اگر کسی بڑے مکان کا کوئی خاص حصہ جو محفوظ ہو اور منتقل ہو سکے عورت کو رہے یا جائے تب بھی کافی ہے یہ کچھ ضروری نہیں کہ مکان بالکل علیحدہ ہو۔

اگر شوہر اپنی عورت کے لئے کوئی ایسا مکان تجویز کرے جس کے اطراف میں بالکل آبادی نہ ہو تو عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ اس مکان میں رہنے پر راضی نہ ہو جس شوہر پر یہ بات ضروری ہوتی کہ کسی ایسے مکان میں اس کو رکھے جس کے پردوں میں شرفاء اور صلحاء رہتے ہوں اگر عورت کے ہمراہ کوئی غلام یا لونڈی ہو تو اس کا نفقہ بھی شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ حاجت سے آزاد نہ ہوں اگر لونڈی غلام نہ ہو بلکہ نوکر ہو تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ نہیں ہے عورت جب مرہن ہو جائے تو اس کی خدمت کے لئے کوئی ملازم رکھ دینا شوہر کے ذمہ ہے، اگر کوئی شخص اپنی عورت کا نفقہ نہ ادا کرتا ہو تو عورت کو حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں اپنے نفقہ کی تلاش کر لے اور قاضی موافق قاعدہ مذکورہ کے اس شخص سے نفقہ والا دے قاضی کو چاہئے کہ اس مرد کے پیشہ اور اس کی آمدنی کے لحاظ سے نفقہ دینے کی مدت مقرر کر دے یعنی اگر کوئی دیکھار ہو جسے روزانہ آمدنی ہوتی ہو تو اسے روزانہ نفقہ دینے کا حکم دے اگر کوئی ملازم ہو جسے ماہانہ آمدنی ہوتی ہو تو اسے ماہانہ دینے کا حکم دے اور اگر کوئی کاشتکار یا زمیندار ہو جسے سالانہ آمدنی ہوتی ہے تو اسے سالانہ دینے کا حکم دے اور نیز قاضی کو چاہئے کہ شوہر کا رزق وغیرہ دریاخت کر کے نفقہ مقرر کرے اور اگر قاضی نے جو

مقدار روپیہ کی مقرر کی گئی نذر گراں ہو جانے کے سبب سے وہ مقدار کافی ہو جائے تو ایسی صورت میں شوہر کو روپیہ کی مقدار بڑھانا ہوگی تاکہ کافی ہو جائے اسی طرح اگر نذر اداں ہو جائے تو جس قدر روپیہ فاضل چھتا ہے وہ عورت کو واپس کرنا ہوگا۔ (رد المحتار جلد ۷ ص ۷۷۷)

اگر عورت کو شوہر کے مفروہ یا روپوش ہو جانے کا خوف ہو تو اس کو اس امر کا حق حاصل ہے کہ اپنے نفقہ کے لئے شوہر سے ضامن طلب کرے خواہ ایک ماہ کے لئے ضامن طلب کرے یا اس سے زیادہ کے لئے جیسی اس وقت مصلحت ہو۔ (رد المحتار جلد ۷ ص ۷۷۷)

عورت کو اختیار ہے کہ اپنے شوہر کے مال میں سے کھانے پینے کی چیزوں کو موافق دستور کے کھائی لے اور اپنا لباس وغیرہ اس کے روپیہ سے بنوائے شوہر کو اطلاع کرے یا نہ کرے اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے نفقہ کی بابت پر رضامندی خود کو کوئی مقدار روپیہ کی مقرر کرے پھر بعد چند روز کے کہے کہ یہ مقدار مجھے کافی نہیں ہوتی تو اگر درحقیقت وہ مقدار کافی نہ ہو تو شوہر پر لازم ہے کہ اس مقدار کو بڑھا دے اور اگر بعد تصحیح مقدار کے شوہر کہے کہ میں اس مقدار کے دینے کی استطاعت نہیں رکھتا تو اس کی بات نہ مانی جائی گی ہاں اگر غلطہ میں ارزائی ہوگی ہو یعنی اس مقدار معینہ سے کم اس عورت کے لئے کافی ہو جائے تو پھر قاضی اس مقدار کو کم کر دے گا۔

گزشتہ دنوں کی بابت نفقہ کا دعویٰ ایک ماہ یا ایک ماہ سے زائد کے لئے نہیں ہو سکتا کیونکہ ایک مہینہ گزر جانے سے نفقہ ساقط ہو جاتا ہے ہاں اگر قاضی کے فیصلے سے یا باہمی رضامندی سے نفقہ کی بابت کوئی مقدار خاص نفقہ کی مقرر ہوئی ہو تو اس کا دعویٰ ایک ماہ سے زائد کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ (رد المحتار جلد ۷ ص ۷۷۷)

اگر عورت مرد میں یا ہم اس گزشتہ زمانے کی مقدار میں اختلاف ہو جس میں شوہر نے نفقہ نہیں دیا مثلاً عورت کہتی ہو کہ دو مہینہ سے نہیں دیا شوہر کہتا ہو کہ ڈیڑھ مہینہ سے نہیں دیا شوہر عورت سے طلب کیا جائے گا اگر وہ ثبوت نہ پیش کر سکے تو شوہر کی بات مانی جائے گی اور اگر عورت نفقہ دینے کی مگر ہو اور شوہر بدی ہو تو قسم لے کے عورت کی بات مان لی جائے گی۔

طلاق سے عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا یعنی جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ وہ عدت کے زمانہ میں مکرری پر طہم ہے طلاق بائن ہو خواہ رجعی۔ (محرر اوراق)

(۳) تیسرا حق زوجہ کا حسن معاشرت ہے، یعنی شوہر پر واجب ہے کہ وہ اس کی خاطر دہری اور رضامندی کا ہر امر میں لحاظ رکھے بشرطیکہ کوئی معصیت لازم نہ آتی ہو۔

ہماری شریعت اسلامیہ میں ایک مرد کے لئے ایک ساتھ چار نکاح کی اجازت دی گئی ہے

مگر اسکے ساتھ ہی یہ حکم بھی آیا ہے کہ اگر سب کے ساتھ حسن معاشرت نہ کر سکے اور برابر کا برتاؤ نہ رکھ سکے تو ایک سے زیادہ کاغذ نہ کرے یہاں سے بچنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ ہماری شریعت میں حسن معاشرت کا کہن تک خیال کیا گیا ہے۔

جس شخص کی کئی بی بیوں ہوں اس پر واجب ہے کہ کھانے میں اور ہر ایک کے پاس رہنے میں برابری کا لحاظ رکھے جس قسم کا کھانا اور لباس ایک کو دے ویسا ہی دوسری کو بھی دے اور جتنی دیر ایک کے پاس رہے اتنی ہی دیر دوسری کے پاس بھی رہے مثلاً ایک شب ایک کے پاس رہے تو ایک شب دوسرے کے پاس بھی اور جو دو شب ایک کے پاس رہے تو دوسری کے پاس بھی دو شب رہے۔ اہل خاص استراحت میں برابری کا لحاظ نہیں واجب کیا گیا کیونکہ یہ بات دل کے میلان سے تعلق رکھتی ہے اور وہی میلان انسان کے اختیار سے باہر لیکن حتیٰ انہ مکان اس میں بھی برابری کا لحاظ رکھے تو مستحب ہے اور گو خاص استراحت میں برابری کا لحاظ واجب نہیں لیکن یہ بات واجب ہے کہ اتنی عتبت تک کسی بی بی سے خاص استراحت ترک نہ کرے کہ ایسا کی مدت ہفتہ پہنچ جائے یا لاکھ مدت چار مہینے ہے۔ مریضہ اور مسیحہ اور حائضہ غیر حائضہ، مخنوثہ اور عاقلہ اور باکرہ اور ثیبہ جدیدہ اور قدیمہ، مسلمہ اور کافرا، کنہیہ سب کا حق یکساں ہے سب کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص اپنی فیملیوں کے ساتھ برابر کا برتاؤ نہ کرتا ہو تو قاضی کو چاہئے کہ یکساں مرتبہ اسے فہمائش کر دے۔ اس پر بھی نہ مانے تو اسے سزا دے مگر اس سزا میں قید کا اختیار نہیں ہے۔ سفر میں برابری واجب نہیں ہے۔ شوہر کو اختیار ہے کہ اپنی فیملیوں میں سے جسے چاہے سفر میں اپنے ہمراہ لے جائے۔

شوہر کو چاہئے کہ اپنی بیویاں سے اس قدر رخصت نہ کرنے جو اس کی طاقت سے باہر ہو۔ اسکی بات اس سے نہ کہے جو اس پر شاق ہو۔ والدین کے یہاں جانے سے اور نیز ان کو اپنے یہاں قہر سے تدریجاً دور رفت دستور کے موافق ہونی چاہئے۔ مثلاً ایک عی شہر میں رہتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ خان قہم امام اعدا خواصہ یعنی انگریزوں کے خلاف ہونیک ہی سے نکاح کرۛ۔

۱۰۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کو شک ہو گیا کہ یہ سچے کا ایک ایک عورت گت دو گتہ دی جی تو اللہ عزوجل نے انہیں کھنکھارے فرما دیے۔
 میں ہذا السمر جو ابھی خدا کی قسم! اگر خدا بائیں کا ٹولہ نہ دے تو آج ہی اس تخت کے پاس پہنچے لیکن میں کسی مرد سے
 مشغول استراحت ہوئی تو حضرت عمرؓ نے اس کی کیفیت دریافت کی کہ معلوم ہوا کہ اس کا شوہر جہاد میں ہے۔ پھر نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خبر دے دی کہ عورت اپنے شوہر کے بغیر کئے اور ان میں کوئی ہے کہ کہیں گئے کیا ہو
 میرے تو قبیلوں نے اپنے سرداران لشکر کو غم کھلا دیا کہ وہ شخص جس کی بی بی موجود ہو پھر میرے سزا یا وہ باہر زد کا جائے۔ چار
 میرے کے بعد فوراً سے رخصت ہو گئی نہ پا کرے۔ ۱۲

ہوں تو ہر وقت میں ایک مرتبہ اور جو مختلف شہروں میں رہتے ہوں تو ہر سال ایک مرتبہ یا دوسرے سے زیادہ آمدورفت ہو تو شوہر کو اگلے کا اختیار ہے۔

چوتھا حق زوجہ کا تعلیم ہے۔ یعنی شوہر پر واجب ہے کہ اسے ضروریات دین کی تعلیم دے۔ اس کے عقائد کے اصلاح کی کوشش کرے اور پابندی شریعت کی اس پر تاکید رکھے۔ خود علم دین رکھتا ہو تو خود تعلیم کرے ورنہ کسی دوسرے سے بطور مناسب تعلیم دلائے اور بطور تعلیم زجر و تنبیہ کی بھی اجازت ہے۔ خاص کر ترک نرس کے لئے آخر میں یعنی جبکہ زبانی تاکید اور ظاہری ناخوشی سے کام نہ چلے مارنے کی بھی اجازت ہے مگر منہ پر مارنے اور اسی طرح مارنے کی جس سے چوٹ آ جائے ممانعت ہے۔

زوج کے حقوق :- جس طرح زوجہ کے حقوق شوہر کے ذمہ بیان کئے گئے اسی طرح زوج کے بھی حقوق (۱) زوجہ کے ذمہ ہیں اور بہت ہیں، حاصل ان تمام حقوق کا یہ ہے کہ شوہر کا راضی رکھنا اور اس کی اطاعت کرنا زوجہ پر واجب ہے بشرطیکہ خلاف مرضی الہی اور خلاف شریعت بات کا حکم نہ دے شوہر کے حقوق کی تفصیل میں غول ہو گا لہذا مختصر اصراف اسی قدر لکھ دینا کافی ہے کہ زوجہ پر اللہ کے حق کے بعد سب سے زیادہ شوہر کا حق ہے۔ ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر خدا کے سوا کسی کا سجدہ جائز ہوتا تو عورت کو حکم دیا جاتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ پانچ آدمیوں کی نماز روزہ اور کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی مجملہ ان کے وہ عورت ہے جس کا شوہر اس سے ناخوش ہو۔

عورت کو یہ بھی چاہئے کہ اپنے شوہر کے سامنے اپنی آرائش وغیرہ میں کوتاہی نہ کرے اور اس کے بزرگوں کا دیرپا خیال والدہ رکھے جیسے اپنے بزرگوں کا اور شوہر کے مال کی حفاظت جہاں تک اس سے ممکن ہو کرے اور شوہر کی غیبت میں اپنا زنا و سنگھار بالکل نہ کرے۔

زوجین کے حقوق کا بیان ہو چکا اب ہم آنحضرت ﷺ کا طرز معاشرت جو اصحاب المؤمنین کے ساتھ تھا نقل کرتے ہیں جس کو دیکھ کر سوا اس کے کہ یہ آپ ﷺ کی قوت تھی اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اس قدر کثرت ازواج پر ایسی حسن معاشرت ہر بشر کے حوصلے سے باہر ہے یہ بھی ایک آپ کا مجرہ تھا۔

نبی ﷺ کا حسن معاشرت

آنحضرت ﷺ اکثر فرمایا کرتے تھے خیار کم خیار کم لاہلہ وانا خیر کم لاہلی

(۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں خیر خیر کم خیار کم لاہلہ وانا خیر کم لاہلی

یعنی تم میں بھترہ ہے جو اپنی بی بی سے عہدہ برتاؤ کرے اور میں اپنی بی بی کے ساتھ تم سب سے زیادہ عہدہ برتاؤ کرتا ہوں۔ یہ ایک بہت بڑی شہادت حسن معاشرت کی ہے جو خود حضرت محمد ﷺ کے کلام سے ثابت ہوئی۔ اس آپ کا برتاؤ اپنی ازواج کے ساتھ جو حدیث کی کتابوں میں مرامی ہے نقل کیا جاتا ہے۔ بیان سابق سے یہ امر واضح ہو چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی نو بیبیاں تھیں اور نو بیبیوں کے ساتھ کچھ عرصے میں بھی تھیں یعنی لونڈیاں یہ ایک عام بات ہے کہ جب کسی کے نکاح میں کئی عورتیں ہوتی ہیں تو ان میں درجہ و تہنکاش کے علاوہ جو سونے کے ہونے کے لازم سے ہے ان کو اپنے شوہر سے بھی رنج و ملال رہتا ہے اور اس رنج و ملال اور تافرد و تنگدستی کی اصل وجہ یہی ہوتی ہے کہ شوہر کا انکسار سب کی طرف یکساں نہیں ہو مگر ایک مصنف مورخ جس نے خوب تحقیق سے تواریخ و احادیث و میر کی کتابیں دیکھی ہوں سرور عالم ﷺ کی ازواج طاہرات کو ان عیوب سے پاک پائے گئے اس کی وجہ سو اس کے طور پر کچھ نہیں کہ آپ کا انکسار سب کی طرف برابر تھا۔ گو احادیث کی کتابوں میں یہ مروی ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہؓ کے ساتھ آپ کو محبت زیادہ تھی مگر کبھی اس زیادتی محبت کے باعث یہ نہیں بھلا کہ آپ نے اوروں کی طرف انکسار کم کر دیا ہو یا اوروں کے یہاں آلودہ دھت کم کر دیا ہو، ان کی خیر گیری میں مان و نفع وغیرہ کے مصارف میں کچھ کمی کر دی ہو، اسی سبب سے کبھی کسی بی بی کو آپ سے اس امر کی شکایت کا موقعہ نہیں ملا۔ حضرت ﷺ اکثر فرماتے تھے حبیب الی من دنہا کم النساء و الطیب

یعنی مجھے تمہاری دنیا کی چیزوں میں سے صرف دو چیزیں پسند ہیں عورت اور خوشبو، اسی وجہ سے آپ نے کسی نکاح کئے۔ کثرت ازواج کی کچھ حکمتیں ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ شیخ عبدالحی محدث دہلوی شرح سفر المسند میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے بہت سے نکاح کئے، اس میں یہ حکمت تھی کہ بہت سے احکام شریعت جو عورتوں سے متعلق ہیں اور مردوں کو ان پر اطلاع نہیں ہو سکتی تھی وہ احکام ان ازواج پاک کے ذریعہ سے امت کو پہنچیں اور جنت خداوندی قائم رہے اور عورتوں کے حقوق ادا کرتا ہوں ان کے ساتھ حسن معاشرت کا برتنا تمام امت کو معصوم ہو جائے، واقعی یہ حکمت ایک بہت بڑی حکمت ہے۔ اگر دقیق نظر سے دیکھی جائے تو ایک اولوہمزم پیغمبر جو اپنے حقیقی مالک کی درگاہ میں اعلیٰ درجہ کا تقرب رکھتا ہو اور منصب نبوت کے فرائض کی انجام دہی اس کے متعلق ہو وہ اپنے کثیر تعلقات ہو کہ ان تعلقات کے ادائے حقوق کا اس قدر خیال کرے اور اپنے مگر ان بجا وقت شریف کا ایک حصہ ان باتوں میں صرف کرے کثرت ازواج سے جس طرح عورتوں کے حقوق اور ان کے ساتھ حسن معاشرت کی یہ نظریہ کید ثابت

ہوئی ہے اسی طرح آنحضرت ﷺ کی عالی ظرفی اور بلند حوصلگی کا بھی کچھ اندازہ ہوتا ہے اگرچہ حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے کمالات کا اندازہ کرنا بشری قوت سے باہر ہے۔

خلاصہ آنحضرت ﷺ اپنی تمام ازواج کے ساتھ یکساں برتاؤ رکھتے تھے یعنی سب کے اوائے حقوق کا برابر خیال کرتے تھے۔ ہر ایک کے یہاں رہنے کی آپ نے باری مقرر کر دی تھی۔ ایک کی باری میں دوسرے کے یہاں برگزیدہ رہتے تھے۔ حضرت عائشہؓ سے بادیو یکہ محبت زیادہ تھی مگر ایک مرتبہ وہ حضرت صفیہؓ کی باری کے دن حضرت ﷺ کے پاس آئیں تو حضرت نے ان سے فرمایا کہ تم کیوں آئی ہو؟ کہاؤں! انہوں نے عرض کیا کہ آج صفیہؓ نے اپنی باری مجھ دے دی۔ برائی کا یہاں تک خیال تھا کہ مرض وفات میں جبکہ آپ کی طبیعت حضرت عائشہؓ کے یہاں رہنے کو چاہتی تھی آپ نے بغیر اجازت اور ازواج کے اس امر کو گوارہ نہ کیا جب سب نے اجازت دے دی اس وقت آپ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے۔ جب آپ سفر میں تشریف لے جاتے تھے تو قرعہ ڈالتے تھے جس کا نام قرعہ میں نکل آتا تھا آپ اسی کو اپنے ہمراہ لے جاتے تھے۔

بروز نماز عصر کے بعد آپ اپنی تمام ازواج کے یہاں تشریف لے جاتے تھے اور سب کی خیریت دریافت فرما لیتے تھے۔

بہت ہی خوش گوئی اور خوش خلقی سے پیش آیا کرتے تھے۔ کبھی سخت کلامی نہ فرماتے تھے مگر کبھی ہی خلاف مزاج بات کیوں نہ ہو، ایک مرتبہ تمام ازواج مطہرات نے مل کر آپ سے اپنے اعتراضات کا سلا لہ کیا۔ حضرت کو بہت ناگوار گزرا لیکن اس کے جواب میں کسی قسم کا سخت کلمہ زبان مبارک سے نہیں نکلا، ہاں اس واقعہ پر آپ نے ایک مہینہ کا ایذا کرایا تھا یعنی آپ ایک مہینہ تک اپنی ازواج کے پاس تشریف نہیں لے گئے۔

حضرت ام المومنین صدقہؓ کو ایک مرتبہ رجعی طلاق دی بعد اس کے رجوع کر لیا۔

کسی روایت میں یہ نہیں دیکھ گیا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج پاک کو خطا بے خطا کوئی سخت اور نہ مٹھ کلام نہ دیا۔ ہمیشہ تحمل اور بردباری سے آپ نے کام لیا۔ اگر کبھی کوئی بات نصیحت اور تنبیہ کے طور پر فرماتے تھے تو نہایت نرم اور با اثر الفاظ میں۔

لوٹڈی غلام اور ان کے نکاح کے احکام

(۱) یہ مسئلہ تو پر بیان ہو چکا ہے کہ عورت اپنے غلام کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی اور جس طرح ان میں باہم نکاح جائز نہیں اسی طرح بغیر نکاح کے بھی خاص، سزا صحت درست نہیں۔

(۲) مرد کا نکاح بھی اپنی لونڈی کے ساتھ درست نہیں مگر اس کے درست نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ نکاح کا نتیجہ مرتب نہ ہوگا اور بعد از زنا کر دینے کے نکاح قائم نہ رہے گا اور اگر اس لونڈی و طلاق دی جائے تو طلاق نہ ہوگی۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۶)

(۳) اپنی لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے خاص استراحت جائز ہے مگر اس زمانہ میں اس امر کے لئے بڑی احتیاط کی ضرورت ہے کیونکہ اکثر لونڈیاں ناجائز طریقہ سے قبضہ میں آ رہی ہیں۔ یعنی آزاد عورتیں بغیر تجویز شرع کے لونڈی بنائی جاتی ہیں۔ جہادوں سے جو عورتیں گرفتار ہو کر آتی ہیں وہ ہو جاسکتی ہیں کہ آج کل مال قیمت کی تقسیم قود و شرعیہ کے موافق نہیں ہوتی لونڈی کا ختم نہیں رکھیں اور ان سے بغیر نکاح کے خاص استراحت جائز نہیں۔ پس اگر کسی طریقہ سے یہ امر معلوم ہو جائے کہ یہ لونڈی دراصل لونڈی ہے تو اس کے ساتھ خاص استراحت میں کوئی مضائقہ نہیں اور نہ احتیاطاً بغیر نکاح کے خاص استراحت سے اجتناب بہتر ہے اور اگر اس کا لونڈی نہ ہونا متحقق ہو جائے تو ایسی حالت میں اس سے بغیر نکاح کے خاص استراحت ناجائز ہے۔

(۴) ایسی صورت میں جبکہ کسی لونڈی کے لونڈی ہونے میں احتمال ہو اگر اس سے نکاح کیا جائے تو گواہوں کے نکاح کے اس نکاح پر مرتب نہ ہوں گے مگر کچھ نتیجہ اس پر احتیاطاً ضرور مرتب کر لیا جائے گا اور وہ یہ کہ اس نکاح کے بعد صرف تین نکاح اس شخص کے لئے جائز ہیں۔ چوتھے نکاح سے احتیاطاً اجتناب کرے۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۶)

(۵) اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو اپنی لونڈی خاص استراحت کے لئے دے تو اس دوسرے شخص کو اس لونڈی سے خاص استراحت جائز نہیں کیونکہ خاص استراحت کے جائز ہونے کی صرف دو ہی صورتیں ہیں، نکاح یا ملک۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۸۰)

(۶) باپ کی لونڈی سے بیٹے کو اور بیٹے کی لونڈی سے باپ کو اور اسی طرح اپنی زہبہ کی لونڈی سے شوہر کو خاص استراحت جائز نہیں گو یہ لوگ اجازت دے بھی دیں۔

(۷) ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنی لونڈی غلام کا نکاح دوسرے سے کر دے یا انہیں اجازت نکاح کی دے دے۔ اگر لونڈی غلام نکاح پر راضی نہ ہوں تو اس کا مالک جبراً ان کا نکاح کر سکتا ہے بشرطیکہ ملک اس کی کامل ہو۔ (۲)

(۱) لونڈی کا لونڈی وہ اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ نہ بدلہ تسلیم ہوتی ہو تو اس صورت پر کہ خود اقرار کرے یا اس طرح پر کہ بیت المال کے اہل سے منسلک ہو جائے۔

(۲) غلام کسی کی نہیں ہیں۔ ایک غلام کی کامل غلام ہے۔ دوسرے کا تب کہ جس سے یہ مفاد ہو تو یہ کہ وہ ایک کہ دو راہ اپنی نکاح سے ہو کر نہ لے جاتا ہو یہ تیسرے ہر مرض سے اس کے لئے یہ کہ دیا ہو کہ وہ میرے ہونے کے آزاد ہو۔ ان دو قسموں کے غلام کامل غلام نہیں ہیں۔

(۸) جس لوٹڈی کے ساتھ اس کا نانک خاں استراحت کیا کرتا ہو اس کا نکاح کسی دوسرے سے کرے تو یہ امر ضروری ہے کہ پہلے اس کے رحم (۱۰) کا صاف ہونا معلوم کرے۔ اگر بغیر اس کے معلوم کیے ہوئے نکاح کر دے اور اس لوٹڈی کا اپنے نانک سے حاملہ ہونا ظاہر ہو تو یہ نکاح غاصد ہو جائے گا۔

(۹) اگر کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی لوٹڈی کے ساتھ کرے تو اس صورت میں اس غلام پر مہر و نفقہ واجب نہ ہوگا اور اگر لوٹڈی کسی اور کی اور غلام کسی اور کا یا کسی آزاد عورت سے کسی غلام کا نکاح کیا جائے یا کسی لوٹڈی کے ساتھ کسی آزاد مرد کا نکاح کیا گیا ہو تو ان سب صورتوں میں نفقہ اور مہر شوہر کے ذمہ واجب ہوگا اور اگر کسی غلام کو بعد نکاح کر دینے کے اس کا نانک فروخت کر دے تو اس کی بی بی کے مہر و نفقہ کا مطالبہ اس نانک سے نہ کیا جائے گا بلکہ وہی غلام کے ذمہ رہے گا۔

(۱۰) جب کوئی غلام اپنی عورت کا نفقہ اور مہر نہ ادا کر سکے تو اس کے نانک کو چاہئے کہ اسے بیچ ڈالے اور اس کی قیمت سے نفقہ اور مہر ادا کرے اور اگر یہ قیمت کافی نہ ہو تو بقیہ رقم کا مطالبہ اس سے بعد از زہری کے کیا جائے، پھر دوسرے چمک کے یہاں بھی اگر وہ نفقہ ادا کرنے پر تیار نہ ہو تو پھر بیچا جائے گا۔ ہاں مہر کے عوض میں اب دوبارہ نہ بیچا جائے گا کیونکہ ایک مرتبہ اس کے لئے ایک چمکا ہے البتہ نفقہ چونکہ بار بار واجب ہوتا ہے لہذا اس کے لئے بار بار بیچا جاسکے۔ اگر کوئی شخص اپنے غلام کو مہر و نفقہ کی وجہ سے بیچنے میں سستی کرتا ہو تو قاضی فقیر اس کی موجودگی میں اسے فروخت کر ڈالے۔

(۱۱) بغیر نانک کی اجازت کے اگر کوئی لوٹڈی غلام اپنا نکاح کسی سے کرے تو وہ نکاح نانک کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ اگر نانک اجازت دے دے تو نکاح صحیح ہو جائے گا ورنہ باطل ہو جائے گا اور باطل ہونے کی صورت میں مہر و نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا، یہی اگر خاص استراحت کی نوبت آتی ہے تو مہر و نفقہ کا مطالبہ اس سے کیا جائے گا ورنہ بھی بعد از زہری ہونے کے۔

(۱۲) نانک نے اگر ایک نکاح کی اپنے غلام یا لوٹڈی کو اجازت دی اور اس نے دو نکاح کر لئے تو پہلا نکاح صحیح ہو جائے گا اور دوسرا نکاح باطل ہو جائے گا۔

(۱۳) اگر کوئی شخص اپنی لوٹڈی کا نکاح کسی سے کرے تو اس پر یہ امر ضروری نہیں ہے کہ اس لوٹڈی کو اس کے شوہر کے ہوالے بھی کر دے یا انہ دونوں میں خلوت کا موقع دے دے۔

(۱۴) اگر نانک کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس کا غلام یا لوٹڈی کسی سے نکاح کر چکا ہے تو اسے اس سے منع کر دینا چاہئے۔

لیکن اس لوٹڑی کا مہر فقہ اس کے شوہر کے ذمہ حسب عی و واجب ہوگا کہ جب اسے خلوت کا موقع دیا جائے۔

(۱۳) بعد نکاح کے بھی مالک اپنی لوٹڑی کو سفر میں اپنے ہمراہ لے جاسکتا ہے اگر چہ اس کا شوہر راضی نہ ہو۔

(۱۵) جس لوٹڑی کا نکاح ہو گیا ہو وہ اگر آزاد ہو جائے تو اس کو اختیار ہے چاہے تو اس نکاح کو قائم رکھے اور چاہے نہ کرے اور یہ فی حق غاصی کے فیصلے پر موقوف نہیں بلکہ ان کی ذرا تسلی ظاہر کرتے ہی نکاح فسخ ہو جائے گا۔ یہ اختیار سکوت سے باطل نہ ہوگا تاہنیکہ مصر کی طور پر رضامندی یا رضامندی ظاہر نہ کرے۔ اسے اختیار حاصل رہے گا نیز اگر اس کو مسئلہ نہ معلوم ہو جیتی یہ نہ جانتی ہو کہ لوٹڑی کو بعد آزاد ہو جانے کے نکاح سابق رکھنے نہ کھینے کا اختیار ہو جاتا ہے اور اس نہ جاننے کے سبب سے اس نے اپنی رضامندی یا رضامندی ظاہر نہ کی ہو تو یہ نہ جانتا شرعاً مذکور سمجھا جائے گا اور بعد مسئلہ معلوم ہونے کے اگر وہ اپنی رضامندی ظاہر کرے گی گو کتنا ہی زمانہ گزر گیا ہو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ ہاں جس مجلس میں یہ مسئلہ اسے معلوم ہوا ہے اس مجلس سے اگر بغیر رضامندی ظاہر کئے ہوئے اٹھ جائے گی تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا۔

(۱۶) اگر کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی بیٹی کے ساتھ کرے اور اس کا کوئی وارث سوا اس بیٹی کے نہ ہو تو جس وقت وہ مر جائے گا اور وہ غلام جدا اس بیٹی کی ملک میں آ جائے گا۔ اسی وقت فوراً وہ نکاح فاسد ہو جائے گا۔ ہاں اگر وہ غلام بد ہو تو نکاح فاسد نہ ہوگا کیونکہ وہ اپنے مالک کے مرتے ہی آزاد ہو جائے گا۔ اس کی بیٹی کی ملک میں نہ آئے گا۔ پھر اسی طرح اگر وہ غلام مکاتب (۱) ہو تب بھی نکاح فاسد نہ ہوگا کیونکہ مکاتب میں غلامی کی حیثیت کامل نہیں ہوتی۔ ہاں اگر وہ مکاتب زرد کثارت کے ادا کرنے سے عاجز ہو جائے اور پھر اپنی اصلی حالت غلامی میں عود کر جائے تو البتہ نکاح فاسد ہو جائے گا۔

(۱۷) اگر کوئی آزاد عورت جو کسی غلام کے نکاح میں ہو اپنے شوہر کے مالک سے کہے کہ تو اس غلام کو میری طرف سے ایک ہزار روپیہ میں آزاد کر دے تو فوراً نکاح فاسد ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں گویا وہ غلام اس شخص نے ایک ہزار کے عوض میں اس عورت کے ہاتھ بیچا، پھر گویا اس کی طرف سے وہ نکاح اسے آزاد کیا، ہاں اگر وہ عورت یہ نہ کہے تو ایک ہزار میں بلکہ صرف اسی قدر کہے کہ اس کو میری طرف سے آزاد کر دے تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور یہ آزاد ہی اس عورت کی طرف سے (۲) مکاتب کی طرف تو ہم یہ کہہ سکتے ہیں اس سے جس قدر روپیہ ملے ہو اس روپیہ کو زکوٰۃ سے کہے ہیں چنانکہ اصل مرہ کا دستور تھا کہ اس معاملہ کو لکھ لیا کرتے تھے اس لئے کہ یہ اس کا نام نہ لیا۔

سے نہ سمجھی جاتے تھے۔

(۱۸) جب کوئی شخص اپنی نوہنی کا نکاح کسی سے کرے تو پھر اس نوہنی سے اس کو خاص استراحت کرنا چاہئے نہیں، ہاں جب اس کا شوہر اس کو طلاق دے دے یا کسی وجہ سے نکاح فاسد ہو جائے تو پھر اس سے خاص استراحت چاہئے ہے مگر بعد اس امر کے معلوم کرنے کے کہ اسے جس تو نہیں ہے۔

نا بالغ بچوں کے نکاح کا بیان

نا بالغ بچوں کے نکاح کے مسائل و گزر چھ مضمون کچھ اور پر بیان ہو چکے ہیں لیکن خاص طور پر اب ان کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) جس طرح نوہنی غلام کا نکاح بغیر اجازت مالک کے نہیں ہوتا اسی طرح نا بالغ بچوں کا نکاح بغیر اجازت ان کے ولی کے نہیں ہوتا۔

(۲) نا بالغ لڑکیوں کو بعد بلوغ کے نکاح کے قائم رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار رہے مگر یہ اختیار صرف نہ بلوغ تک کے لئے ہے، ان کو جس وقت اپنے بلوغ کا علم ہو وہ یا بعد بلوغ کے نکاح کی خبر لی اور فوراً نا بالغ کا علم ہو تو ہی یا نکاح کی خبر سننے ہی رضامندی ظاہر نہ کی ہو تو اختیار باطل ہو جائے گا۔ ہاں اگر عورت شیبہ ہو تو اس کا اختیار بغیر صریح رضامندی یا نہ رضامندی کے باطل نہ ہوگا۔ اس اختیار میں مسئلہ کا معنوم نہ ہو ماحذر نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی نا بالغ نے بعد اس امر کے نہ معلوم ہونے کے کہ نا بالغ کو بعد بلوغ کے اپنے نکاح سابق کو قائم رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہوتا ہے۔ اپنے نکاح کی خبر سن کر کہتے کیا تو اس سکوت سے بھی اس کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ یہ اختیار جس طرح عورت کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح مرد کو بھی حاصل ہوتا ہے اور مرد کا اختیار شیبہ عورت کی طرح بغیر صریح رضامندی یا نہ رضامندی ظاہر کئے ہوئے باطل نہیں ہوتا۔

ہاں اگر یہ نکاح چاہے سے یا داد دے کر کیا ہو تو پھر بلوغ کے بعد اس کو فسخ کا اختیار نہیں ہے۔ اسی طرح اگر یہ نا بالغ کوئی غلام یا نوہنی ہو اور اس کے مالک نے اس کا نکاح کیا، تو اس کو بھی بعد بلوغ کے فسخ کا اختیار نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مجنون ہو گیا ہو، خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور بچہ انت جنون اس کا نکاح اس کے جینے نہ کر دیا ہو تو اس مجنون کو بعد از ول جنون کے اس نکاح کے فسخ کا اختیار نہیں ہے۔ (رد المحتار ج ۲ صفحہ ۳۲)

اور اگر یہ شوہر معاملات میں غلطی کرنے اور دھوکا کھانے میں مشہور ہو یا یہ نکاح انہوں نے تشویش میں کر دیا ہو تو باپ دادا اور بیٹے کے لئے ہوئے نکاح میں اختیار حاصل ہے۔ مگر مالک کے لئے ہوئے نکاح کے فسخ کا اس صورت میں بھی اختیار نہیں ہے۔

(۳) باپ دادا کے سوا اور کوئی ولی اگر کسی نابالغ کا نکاح غیر کفو سے کر دے تو یہ نکاح صحیح نہ ہوگا۔ ہاں باپ دادا کا کیا ہوا نکاح جس حالت میں بھی صحیح ہوگا بلکہ لازم ہوگا۔ یعنی صبیح کا اٹھیا اڑ رہے گا جیسا کہ اوپر گزرا چکا۔

یہاں تک تو مسلمانوں کے نکاح کے احکام تھے جو بیان کئے گئے۔ اب کچھ نمونہ مسائل کا فروں کے نکاح کے متعلق بھی بیان کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ان مسائل کی زیادہ ضرورت اس وقت تھی جب اسلام کی حکومت تھی غیر خدا سب کے لوگ اپنے مقدمات وغیرہ اسلام کے قاضیوں اور حاکموں کے سامنے پیش کرتے تھے اور اب ان کی چنداں ضرورت نہیں رہی لیکن بغرض تحصیل علم کے اور نیز اس وجہ سے کبھی زوجین میں سے کوئی ایک یا دونوں مسلمان ہو جاتے ہیں اور ان کو اپنے نکاح سابق کا حکم قواعد اسلامیہ کے موافق دریافت کرنا منظور ہوتا ہے اور اس قسم کی کبھی کبھی اور ضرورتیں بھی پیش آ جاتی ہیں۔ لہذا بعد ضرورت کا فروں کے نکاح کے مسائل بھی لکھے جاتے ہیں۔

کافروں کے نکاح کا بیان

(۱) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں ورنہ شریعت صحیح ہیں وہ کافروں کے لئے بھی صحیح (۱) ہیں (درمختار وغیرہ)۔
 نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ کسی کافر کی بی بی سے جن میں قواعد شریعہ کی دو سے نکاح صحیح ہو گیا ہو، کوئی مسلمان نکاح کرنا چاہے تو جائز نہیں اگرچہ وہ عورت ان کافروں میں سے ہو جن کے ساتھ مسلمانوں کو نکاح کرنا جائز ہے یعنی اہل کتاب۔

دوسرا نتیجہ:- اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر زواجین ایک ہی وقت میں مسلمان ہو جائیں تو وہی نکاح سابق پر قائم رکھے جائیں گے۔ جدید نکاح کی ضرورت نہ ہوگی۔

(۲) جو کفار مسلمانوں کے یہاں ناجائز ہے بھوکہ کی شہادت نکال کے نہ پائے جائے گئے وہ کافروں کے لئے جائز ہے بشرطیکہ وہ اس کے جواز کا اعتقاد رکھتے ہوں۔
نتیجہ: اس مسئلہ کے بھی وہی ہیں جو پہلے کے تھے۔

مثال :- کسی عیسائی یا یہودی نے اپنے ہم مذہب عورت سے نکاح کیا اور اس میں از روئے شریعت اسلامیہ کوئی شرط صحت نکاح لگائی جائے مگر شریعت عیسوی یا ہندوئی میں وہ نکاح بھروسہ وجود صحیح ہے تو ایسی صورت میں کوئی مسلمان یہ سمجھ کر کہ اس کا نکاح تو ہمارے نزدیک صحیح

(۱) امام مکیؒ کے خلاف ہیں۔ وہ کہتے ہیں یہ نکاح ناجائز ہیں۔ غلطی کہتے ہیں کہ ائمہ جہلی قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ و بعد اذ جعلنا الحطیۃ تربیۃ عورت اسی الیہ الیہ کی خاطر نے ولی کا نکاح کی پس اگر یہ نکاح: جو نہ ناجائز بلکہ وہ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کی عورت نہ فرماتا ہے۔ آخر کے طور پر مسئلہ میں بھی مابین ائمہ کے خلاف ہیں گھر ۱۲

نہیں اس کی نیا بنی سے نکاح کرنا چاہیے تو جہاز ہے اور دونوں زوجین کو اگر خدا ہدایت کرے اور مسلمان ہو جائیں تو اسی سابق نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے۔

(۳) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں بوجہ عدم صلاحیت محل کے ناجائز ہے وہ ان کے لئے جائز رکھ گیا ہے۔ (بکرمی ص ۱۰۰)۔ (رد المحتار وغیرہ)

اس مسئلہ کے بھی دو نتیجے ہیں۔ اول یہ کہ ایسی مشکوٰۃ سے ذکر کوئی مسلمان نکاح کرے تو یہ ناجائز ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے زوجین پر بوجہ اس نکاح کے تہمت زدہ کر لگے تو اس پر حد قذف (اذا بھاری کی جائے گی)۔ یہ نتیجہ صرف اسی زمانہ کے ساتھ خاص تھا جب اسلام کی سلطنت تھی اور قوانین اسلام پر عمل کیا جاتا تھا۔ یہ نتیجہ پہلے دونوں مسئلوں میں بھی ہے۔ (دخلاء وغیرہ)

اس مسئلہ میں یہ نتیجہ نہیں پیدا ہو سکتا کہ اگر زوجین زانیہ و فاحشہ ہوں تو مسلمان ہو جائیں تو بھی نکاح ان میں باقی رکھا جائے گا، مسلمان ہو جانے کے بعد اس نکاح پر وہ قائم نہ رہ جائیں اور نہ جب جدید نکاح بوجہ عدم صلاحیت محل کے جائز ہوگا۔ مثال کسی یہودی نے اپنی ماں سے نکاح کر لیا تو اب اس کی ماں سے کوئی مسلمان نہیں کر سکتا اور اگر اس نے یہودی یا دوسری کسی پر کوئی شخص اس نکاح کے سبب سے زہ کا الزام لگاتا تو اسلامی شریعت کی رو سے قذف کی سزا دی جاتی۔ ہاں اگر دونوں مسلمان ہو جائیں تو یہ نکاح قائم نہ رہے گا۔

(۴) جس نکاح پر کفار بعد اسلام کے قائم نہ رکھے جائیں اس نکاح میں زوجین باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے اور جس پر قائم نہ رکھے جائیں گے اس میں وارث ہو سکتے ہیں۔ (بکرمی ص ۱۰۰)۔ (رد المحتار)

(۵) اگر کفار مسلمانوں میں کسی کو حکم ہائے نکاح منع کرنا چاہیں تو وہ نکاح اگر وہی ہو جس کا بیان تیسرے نمبر میں ہوا تو وہ حکم ان دونوں میں تفریق کر دے اور جو زوجین میں سے کوئی ایک کسی مسلمان کو حکم ہائے تفریق کا خواستگار ہو تو اس صورت میں وہ حکم تفریق کا عمل نہیں دے سکتا کیونکہ مسلمانوں کو اس امر سے منع کر دیا گیا ہے کہ وہ کسی کے مذہبی معاملات میں دست اندازی کریں، ہاں اگر کوئی خود ان سے دست اندازی کی استدعا کرے تو اہل بیت انہیں دست اندازی پر مجبور ہے اور اس صورت میں چونکہ یہ معاملہ دو آدمیوں سے متعلق ہے اور ان میں سے صرف ایک نے دست اندازی کی استدعا کی ہے لہذا ایسی حالت میں از روئے شریعت کسی کو دست اندازی کا حق حاصل نہیں ہے۔

(۶) اگر کافر زوجین میں سے صرف ایک آدمی مسلمان ہو جائے تو دوسرے کو بھی مسلمان کی

(۷) اختلاف کے معنی کسی پہلو سے دامن تہمت زدہ کرنا، ایسے شخص کی شریعت میں ایسا رہا ہی نہ تھا کہ وہ قذف لگتا ہے۔

ترغیب دی جائے اور اس سے مسلمان ہونے کے لئے کہا جائے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو بہتر
یعنی نکاح سابق بدستور قائم رہے گا اور اگر وہ مسلمان ہو جانے سے انکار کر دے تو قاضی ان دونوں
کے درمیان تفریق کر دے یہ سب صورتیں اس وقت ہیں جبکہ زوجین عاقل و بالغ ہوں اور اگر وہ
بھی مسلمان ہو گیا تو عاقل و بالغ ہے اور اگر مسلمان نہیں ہو تو وہ عاقل و بالغ نہیں ہے وہ بھی اس
صورت میں اس کے سن قیز کا انتظار کیا جائے گا۔ جب سن قیز کو پہنچ جائے گا تو بالغ نہ ہو اس وقت
اس پر اسلام پیش کیا جائے اگر مسلمان ہو جائے تو وہی نکاح سابق قائم رہے گا ورنہ تفریق کرادی
جائے گا اور اگر وہ نابالغ مجنون (۱) ہو تو پھر اس کے سن قیز کا انتظار نہ کیا جائے، بلکہ اس کے
والدین پر اگر وہ زندہ ہوں گے تو اسلام پیش کیا جائے گا اور ان میں سے اگر ایک بھی اسلام لے
آئے گا تو یہ نابالغ مجنون اسی کا تابع قرار دیا جائے گا اور نکاح سابق قائم رکھا جائے گا اور اگر
والدین زندہ نہ ہوں تو پھر قاضی اس کی طرف سے کسی کو وہی مقرر کر دے اور اس وحی کے مواجہہ
میں ان زوجین میں باہم تفریق کر دے۔

(۷) کافروں کی حلالی اور خلع (۲) کو غیر صحیح ہے۔

نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر کوئی کسائی کا فروشی بی بی کو حلالی دے دے یا اس سے خلع
کر لے تو اس سے دوسرا شخص جو مسلمان ہو نکاح کر سکتا ہے۔

(۸) کافروں کے ذمہ مسلمان کی بیویوں کا مہر اور نفقہ واجب ہے۔

نتیجہ اس مسئلہ کے دو ہیں۔ اول یہ کہ اگر کسی قاضی عدالت میں کوئی کافر عورت اپنے کافر
شوہر پر مان و نفقہ کا دعویٰ کرے گی تو اس کا دعویٰ مسموع ہوگا۔ مگر یہ نتیجہ اس وقت کے مسلمانوں کو
کچھ کارآمد نہیں کیونکہ ندان کی حکومت ہے اور نہ کوئی ان کا قاضی۔

دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ اگر کوئی عورت کافر مسلمان ہو جائے اور اس کے شوہر نے زمانہ نکاح میں
ان کو مان و نفقہ نہ دیا ہو اور مہر بھی اس کا نہ ادا کیا تو اس کی طرف سے بعد مسلمان ہو جانے کے بھی
مہر و نفقہ کا دعویٰ دائر کر سکتا ہے اور اگر اس کا شوہر کچھ مال چھوڑ کر مرے تو یہ عورت اس شوہر کے تمام
داروں سے زیادہ اس کے مال کا استحقاق رکھتی ہے۔ پہلے اس کا نفقہ و مہر ادا کر دیا جائے گا بعد اس
کے داروں کا حق اس مال میں قائم ہوگا کیونکہ یہ عورت قرض کا دعویٰ کرتی ہے اور قرض کا ادا کرنا

(۱) در فہار کے بعض محققین سے اس مقام پر غلطی ہوئی ہے انہوں نے لکھا ہے کہ اگر اس مجنون کی مال زندہ ہو یا نہ ہو
ہو تو اس پر اسلام پیش نہ کیا جائے گا بلکہ قاضی وہی مقرر کر کے نکاح کرے گا۔

(۲) خلع اس کو کہتے ہیں کہ عورت کچھ مال دے کر شوہر سے اپنی گونہ قاضی کرے۔ حلاق اہ خلع کے مسائل وغیرہ کی
جدید مناشا مائدہ بیان ہوں گے۔ ۱۲

(۹) کافر زوجین میں جو تفریق ہو خواہ طلاق وضع وغیرہ کے سبب سے یہ تفریق قاضی کی عدالت یا ان میں سے کسی کے مسلمان ہوجانے کے باعث ہے یہ تمام تفریقیں طلاق کے حکم میں ہیں نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ کافر و عورت سے بعد تفریق کے قبل عدت گزر جانے کے نکاح کرنا مسلمانوں کو جائز نہیں وہاں جو تفریق عورت کی طرف سے ہوگی وہ طلاق کے حکم میں نہیں۔

مثال :- کوئی کافر مسلمان ہو گیا مگر جب اس کی عورت سے مسلمان ہوجانے کو کہا گیا تو اس نے انکار کر دیا اس عورت میں تفریق تو ہو جائے گی مگر یہ تفریق طلاق نہ سمجھی جائے گی حتیٰ کہ اس عورت سے سنا کر وہ تہیہ ہو کوئی مسلمان نکاح کرتا ہے تو جائز ہے۔

(۱۰) اگر کوئی کافر عورت سے کوئی دوسرے کتابی مذہب کو اختیار کر لے خواہ وہ مرد ہو یا عورت تو اس کا نکاح فسخ نہ ہوگا ہاں وہ اگر کسی ایسے مذہب کو اختیار کرے جو کتابی نہ ہو تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ مثال :- کوئی عیسائی یہودی ہو گیا ہو تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے خارج نہ ہوگی۔ ہاں اگر یہ تہن پرست بن جائے تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جائے۔

نتیجہ :- اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر کوئی عیسائی یہودی ہو جائے تو کوئی مسلمان یہ سمجھ کر کہ اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو گئی ہے اس سے نکاح کرنا چاہے تو ناجائز ہے۔ ہاں اگر وہ ہندو ہو جائے تو بے باطل اس کی بی بی اسے بعد عدت گزر جانے کے نکاح کی اجازت ہے۔

(۱۱) مرتد ہو جانے سے بھی نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر کوئی مسلمان معاذ اللہ عیسائی ہو جائے تو بے باطل بعد عدت گزر جانے کے اس کی بی بی اسے نکاح درست ہے۔ ہاں اگر وہ دونوں ساتھ ہی مرتد ہونے ہیں تو اس صورت میں نکاح قائم رہے گا اور پھر اگر ان میں سے کوئی شخص دوسرے سے پہلے مسلمان ہو جائے گا تو یہ نکاح فسخ ہو جائے گا اور دونوں اسلام لے آئیں تو پھر قائم رہے گا۔

یہ مسئلہ بہت خیال رکھنے کے قابل ہے۔ بعض اوقات جانوں کی زبان سے ایسے کلمات نکل چلا کر تے ہیں جن سے کفر و شرک لازم آ جاتا ہے اور بعض اوقات وہ کلمات ایسے صاف ہوتے ہیں کہ خواہ وہ اس کے کہنے والے کو مرتد سمجھا پڑتا ہے اور اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جاتی ہے اور اسے خبر بھی نہیں ہوتی۔ اب جو ان میں باہم خاص استراحت ہوتی ہے وہ حرام ہے اور اولاد و ولد اگرنا یہ سب خرابیاں جہالت سے لازم آتی ہیں۔ اس کا مدار کہ جانوں کے لئے کچھ نہیں، سوائے اس کے کہ توبہ کا ہر وقت دور رکھیں تاکہ اگر کسی وقت بے خبری میں کوئی نکل نکل جائے تو توبہ سے اس کی خلائی ہو جائے گی۔ میں نے خود دیکھا ہے کہ بعض اوقات جب جانوں کی

خلاف مرضی کوئی مسئلہ اٹھایا جاتا ہے تو صاف کہہ دیتے ہیں کہ اپنی شریعت کو طلاق پر رکھو۔ اسکی شریعت کو ہم نہیں مانتے۔ یہ کھلم کھلا صاف کفر ہیں۔ بعض عالم نما جاہل آج کل یہ فساد برپا کر رہے ہیں کہ جب ایمان بی بی مباغثہ کی زبان سے نکلتی ہے تو ان میں سے کسی سے کفر کے کلمات نکلوا دیتے ہیں۔ سوائے اللہ یہ کہی شوخ چٹھی ہے۔ بعض لوگ جو بھلوں کے خوش کرنے و فتنہاء کی طرف یہ مسئلہ منسوب کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بی بی کو غلطہ طلاق دے اور پھر اس سے تجدید نکاح چاہے بغیر اس کے کہ کسی دوسرے شخص سے اس کی بی بی کا نکاح کیا جائے اور پھر اس کی طلاق کا انتہا نہ کیا جائے کہ وہ شخص کوئی کلمہ کفر کا اپنی زبان سے نکال دے۔ نہ نہ کہ فتنہاء کا یہ عقائد ہرگز نہیں ہے۔ عورت کیا اگر جان بھی جائے تو کفر کا کلمہ زبان سے نکال دے عورت نہیں۔

(۱۲) مرتد مرد یا عورت کا نکاح کسی سے درست نہیں، نہ کسی مسلمان سے نہ کسی کافر سے نہ کسی مرتد سے۔

(۱۳) اگر کوئی مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں پانچ عورتیں ہوں تو ان میں سے ایک سے نکاح کر لیا جائے اور اس سب کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر ایک کے بعد دوسرے ان کے ساتھ نکاح کیا جائے تو جس کے ساتھ آخر میں نکاح کیا جائے اس کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

مثال :- (۱) کسی کافر نے پانچ عورتوں سے نکاح کر لیا کہ میں نے سب کے ساتھ اپنا نکاح کیا تو مسلمان ہو جانے کے بعد یہ سب عورتیں اس کے نکاح سے باہر ہو جائیں گی اور کئے بعد دوسرے پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو جس عورت سے آخر میں نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

(۲) کسی کافر نے دو بہنوں یا دو ماں بیٹیوں سے نکاح کر لیا کہ میں نے تم دونوں سے اپنا نکاح کیا تو مسلمان ہو جانے کے بعد یہ دونوں اس کے نکاح سے باہر ہو جائیں گی اور اگر پہلے ایک سے نکاح کیا اس کے بعد دوسرے سے کیا تو آخر میں جس سے نکاح کیا اسی کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

مہاشہ ششم نکاح کا بیان ختم ہو گیا۔

تمام شد

